

١١٠ الباب الثالث والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل بشري حشري بشري وهو من
الحضرة المحمدية

١١٤ الباب الرابع والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل جمع النساء والرجال في بعض المواطن
الالهية وهو من الحضرة المحمدية

١٢٠ الباب الخامس والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل القرآن من الحضرة المحمدية

١٢٧ الباب السادس والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل الجوارز والخازنة وهو من
الحضرة المحمدية الموسوية

١٣١ الباب السابع والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل المد والنصف من الحضرة
المحمدية

١٣٦ الباب الثامن والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل ذهاب المركبات عند السبك الى
الساكن وهو من الحضرة المحمدية

١٤١ الباب التاسع والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل علم الآلاء والقراغ الى البلاء وهو
من الحضرة المحمدية

١٤٥ الباب الثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل القمر من الهلال من البدر وهو من الحضرة
المحمدية

١٥٣ الباب الحادي والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل الرؤية والقوة عليها والتداني
والترقي والتلقي والتدلي وهو من الحضرة المحمدية والآدمية

١٥٧ الباب الثاني والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل الحراسة الالهية لاهل المقامات
والحمدية وهو من الحضرة الموسوية

١٦٣ الباب الثالث والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك
من اجلي فلا تهتك ما خلقت من اجلي فيما خلقت من اجلك وهو من الحضرة الموسوية

١٦٨ الباب الرابع والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل تجديد المعدوم وهو من الحضرة
الموسوية

١٧٤ الباب الخامس والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل الاخوة وهو من الحضرة المحمدية

الباب الثاني والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل مياجها السابعة العشر

الحمدية وهو من الحضرة المحمدية

الصالح ويانصيب البيعة وسورها

الباب السابع والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزلة محمد صلى الله عليه وسلم مع ربه

العالم وهو من الحضرة الموسوية

١٩٣ الباب الثامن والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل عقاب السويق وهو من الحضرة

الحمدية

١٩٩ الباب التاسع والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل جنو الشريعتين يلي المنيحة

تطلب الاستعداد من الحضرة المحمدية وهو المنزل الذي يظهر فيه ظهور الثاني من الولاية

الجد التي تضمن تسعة وتسعين اسما الهيا

٢٠٥ الباب الاربعون وثلاثمائة في معرفة المنزل الذي مشيخا النبي صلى الله عليه وسلم لابن

صيا سورة النحل

٢١٢ الباب الحادي والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل التقليد في الاسرار

٢١٩ الباب الثاني والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرين متفصلين من ثلاثة اسرار

يجمعها حضرة واحدة من حضرات الوحي وهو من الحضرة الموسوية

٢٢٦ الباب الثالث والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرين في تفصيل الوحي من حضرة

جد الملك كله

٢٣٢ الباب الرابع والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرين من اسرار المفقرة وهو من

الحضرة المحمدية

٢٤٠ الباب الخامس والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سر الاخلاص في الدين وما هو

الدين وماذا هي الشرع ديننا و قول النبي صلى الله عليه وسلم ان خير عادة

٢٤٧ الباب السادس والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سر صدق فيه بعض العارفين

فراى نوره كيف ينبعث من جوانب ذلك المنزل وهو من الحضرة المحمدية

٢٥٥ الباب السابع والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل العندية الالهية والصف الاول

عند الله تعالى والشكر الالهى وفتح خير وما تنزل في ذلك اليوم من الاسرار وهو من

الحضرة المحمدية

٢٦٢ الباب الثامن والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرين من اسرار قلب الجمع والوجود

٢٧٤ الباب التاسع والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل فتح الابواب وخلقها وخلق كل امة

من الحضرة المحمدية

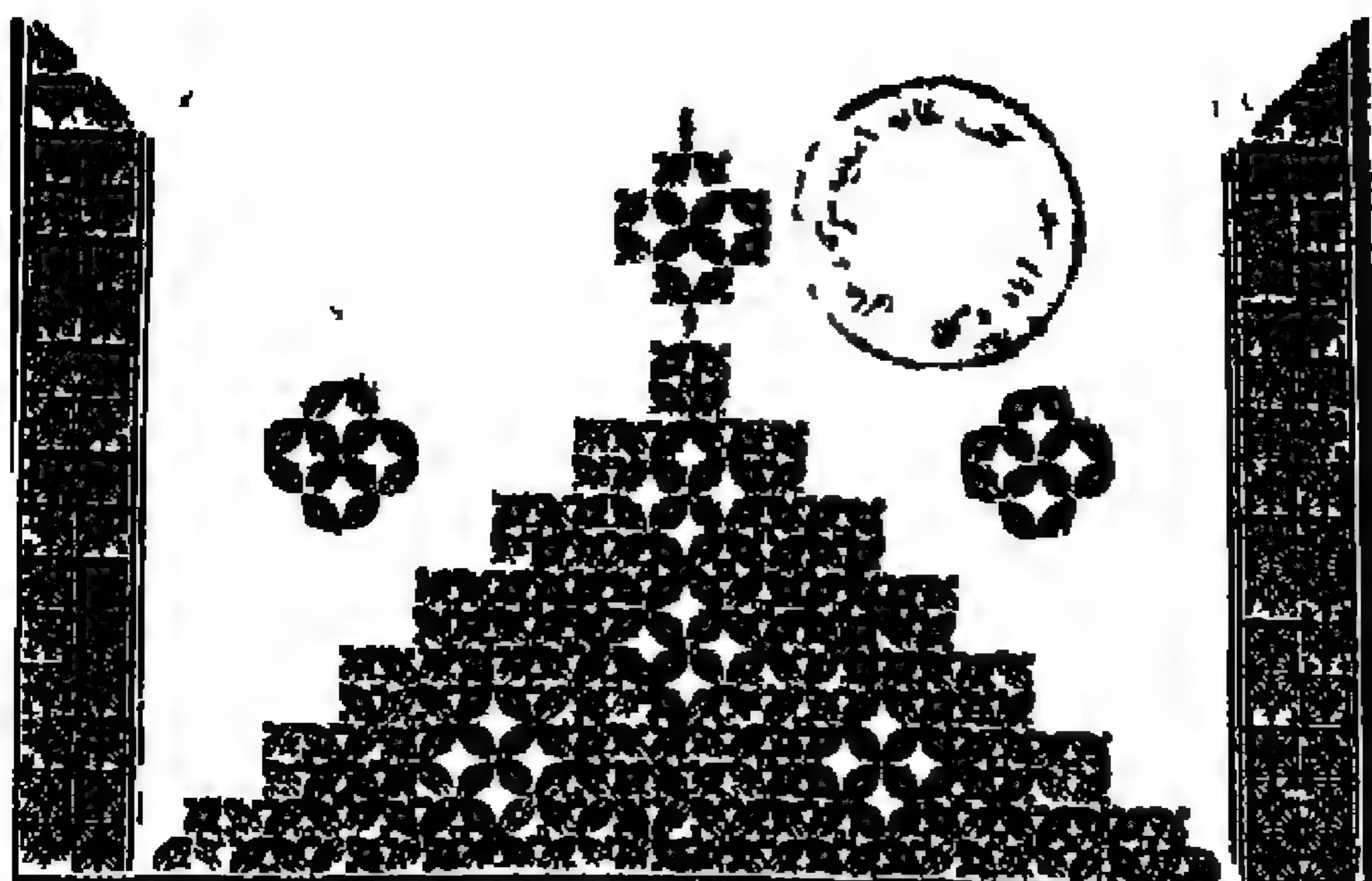
٢٧٩ الباب العاشر والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل تجلي الاستقام ورفع الغطاء عن اعين

المعاني وهو من الحضرة المحمدية من اسمه الرب

- وإتساعها وقولته تعالى يا عبادي إن أرضي واسعة قايما عيسى عليه السلام وهو من الحضرة
المحمدية
- ٣٣٤ الباب السادس والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار مكتمة والسر العربي
في الأدب الإلهي والوحي النفسي والطبيعي وهو من الحضرة المحمدية
- ٣٤٠ الباب السابع والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل اليهائم من الحضرة الإلهية وقهرهم
تحت سريين موسويين
- ٣٤٧ الباب الثامن والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار مختلفة الأنوار والقرار
والانذار وصحيح الأخبار
- ٣٥٦ الباب التاسع والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل آية الله عني قاسمي بأجارتة وهو منزل
تقريب الأمور وصورة الكتم في الكشف من الحضرة المحمدية
- ٣٦٢ الباب العاشر وستين وثلاثمائة في معرفة منزل الطلائع المحمودة والأنوار المشهودة والحق
من ليس من أهل البيت بأهل البيت وهو من الحضرة المحمدية
- ٣٨٦ الباب الحادي والستون وثلاثمائة في معرفة منزل الاشتراك مع الحق في التقدير وهو
من الحضرة المحمدية
- ٣٩٨ الباب الثاني والستون وثلاثمائة في معرفة منزل سجود القلب والوجه والكل والجزء
وما منزل السجودين والسجودتين وهو من الحضرة المحمدية
- ٤٠٥ الباب الثالث والستون وثلاثمائة في معرفة منزل أحالة العارف عالم يعرفه على من هو
دونه ليعلمه ما ليس في وسعه أن يعلمه وتنزيه الباري عن الطرب والفرح وهو من الحضرة
المحمدية
- ٤١٢ الباب الرابع والستون وثلاثمائة في معرفة منزل سريين طلسمين من عرفهما استراح
ونال الراحة في الدنيا والآخرة والغيرة الإلهية
- ٤٢١ الباب الخامس والستون وثلاثمائة في معرفة منزل أسرار اتصلت في حضرة الرحمة
بمن خفي مقامه وحاله على الأكوان وهو من الحضرة المحمدية
- ٤٢٩ الباب السادس والستون وثلاثمائة في معرفة منزل ورزاء المهدي الظاهر في آخر
الزمان الذي بشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من أهل البيت المطهر من
الحضرة المحمدية
- ٤٤٧ الباب السابع والستون وثلاثمائة في معرفة منزل التوكل الخامس الذي ما كشفه أحد
من المحققين لقله القابلين وقصور الأفهام عن دركه
- ٤٦٥ الباب الثامن والستون وثلاثمائة في معرفة منزل الأفعال مثل أقي ولم يأت وسباني
وحضرة الأمر واحدة وصنف ما يوحى إليه على الدوام وما فيه من الأسرار وهو من
الحضرة المحمدية
- ٤٧٣ الباب التاسع والستون وثلاثمائة في معرفة منزل صفات خزانة الجود وتأثير عالم

- الشهادة في عالم الغيب عن عالم الغيب وهو من الماضرة المحمدية
 ٤٨٢ وصل هذا المنزل بينه وبين الباب السبعين وما يتفرع من صلة بنسبة خاصة
 ٤٨٥ الوصل الثاني من هذا الباب وهو ما يتصل به من المنزل الثاني من المنازل المذكورة في
 هذا الكتاب
 ٤٨٧ الوصل الثالث من خرائن الجود فيما يناسبه ويتعلق به من المنزل الثالث وهو يتضمن
 علم الامر الواقع عند السؤال
 ٤٨٩ الوصل الرابع من خرائن الجود فيما يناسبه ويتعلق به من المنزل الرابع
 ٤٩١ الوصل الخامس من خرائن الجود فيما يناسبه ويتعلق به من المنزل الخامس
 ٤٩٣ الوصل السادس من خرائن الجود فيما يناسبه ويتعلق به من المنزل السادس
 ٤٩٦ الوصل السابع من مقتابع خرائن الجود من الباب التاسع والستين وثلاثمائة
 ٤٩٩ الوصل الثامن من خرائن الجود وهو متعلق بهذا الوصل الذي فرغنا منه
 ٥٠٢ الوصل التاسع من خرائن الجود قال تعالى والتفت الساق بالساق
 ٥٠٥ الوصل العاشر من خرائن الجود وهذا الوصل للاذواق وهو العلم بالكيفيات
 ٥٠٦ الوصل الحادي عشر من خرائن الجود
 ٥٠٩ الوصل الثاني عشر من خرائن الجود وهو الامهال الالهى
 ٥١٠ الوصل الثالث عشر من خرائن الجود ما آل الامر الرجوع من السكر الى الواحد من
 مؤمن ومشارك
 ٥١٢ الوصل الرابع عشر من خرائن الجود يقرع الاسماع ويعطى الاستماع ويجمع بين
 القاع والبقاع
 ٥١٤ الوصل الخامس عشر من خرائن الجود وهو ما تحزنه الاجسام الطبيعية من الانوار الى
 بها يضى كونها
 ٥١٦ الوصل السادس عشر من خرائن الجود
 ٥١٩ الوصل السابع عشر من خرائن الجود
 ٥٢١ الوصل الثامن عشر من خرائن الجود يتضمن فصل الطبيعة على غيرها
 ٥٢٤ الوصل التاسع عشر من خرائن الجود هذه خزانة التعليم ورفعة العلم على التعلم وما يلزم
 المتعلم من الادب مع استاذ
 ٥٢٦ الوصل العشرون من خرائن الجود وهذه خزانة الاحكام الالهية والنواميس
 الوضعية والشرعية
 ٥٢٩ الوصل الحادي والعشرون من خرائن الجود وهذه خزانة اطهار خفي المتن الى لاهل
 الله في الورد والصدور الخ
 ٥٣١ الوصل الثاني والعشرون من خرائن الجود وهذه خزانة الفترات
 ٥٣٤ الوصل الثالث والعشرون من خرائن الجود وهذه خزانة الاعتدال واعطاء كل ذي

- ٧٢٧ الباب الرابع والتسعون في معرفة ثمانية عشر تأديب وصل ومن وصل لم يرجع
ولو كان مع ادب
- ٧٢٨ الباب الخامس والتسعون في معرفة ثمانية عشر قسائل تصلح في معرفة من هو عليه
حياة يعرفه على في موت صاحبه
- ٧٢٩ الباب السادس والتسعون في معرفة ثمانية عشر جمع المعارف والعلوم والله
يعلم الخ
- ٧٣٠ الباب السابع والتسعون في معرفة ثمانية عشر من الكرام الطاهرات
والعمل الصالح ربعة هذا قول الله الصادق
- ٧٣١ الباب الثامن والتسعون في معرفة ثمانية عشر وعطائا من لم يعرف في ومن
ذكرهم عرف في كمن اي الرجل مست
- ٧٣٢ فصل في الواحدة الى تسعة الواضع
- ٧٣٣ فصل في قوله تعالى ودكرهم بانام الله
- ٧٣٤ فصل في اوم العزم
- ٧٣٥ الباب التاسع والتسعون في معرفة ثمانية عشر من دجلة صر ما الله
- وما في احد الادلة
- ٧٣٦ الباب العاشر في معرفة ثمانية عشر من طهر في طاه ومن وهب الله في
اطلع عليه



(بسم الله الرحمن الرحيم)

• (ا) اب المولى بالله في معرفته من الامم العالم العلوى من المصنوع المجدد •

• (شعري المعنى) •

<p>جعل الله ما ناله به حاله عنه من الى طي راعيه طالعهم والهم والهم على الدوام فلا يصح من مناهم الا برارى لا يرى بظهرها الا عرف رماها الا ن لا من فما اولى المكر والالاب الى الى لا احياه ان الله الى بحرى الى امده</p>	<p>فما اولى المكر والالاب الى الى لا احياه ان الله الى بحرى الى امده</p>
---	--

اعلم انه الله واطاله ان هذا المتزل يصح من الانسان ويرى من المولى من
في اسجاع القرآن على المؤمنين من الانس ليعي طبعهم الله تعالى وحطه منهم حال تعالى خلق
السماوات والارض اكرم من خلق الله من الانس ليعي طبعهم الله تعالى وحطه منهم حال تعالى خلق
لا والله ان ذلك معلوم لكل دى نصره وروى واعاد الله تعالى وحطه منهم حال تعالى خلق
سقطه العلم بالمراتب ومقادير الاشياء والله تعالى عز وجل كل موجود من الله الى الله تعالى
من مخلوق وآمنه الله ومن ذلك قوله تعالى اما عرضا الامانه الا انه يرى ذلك لطلوعهم لا والله
بل الجمل للامانه كان مجرد الجهل من الحامل لها وهل يعنى الله بالجهل على الداله فيه وفي الظلم

الخبيث فيها ولمعها الانعام لها وهو الانسان على الارض و قد ذكره الامام وان سألها
 على حطها ليس على بقية من الله ان يوجه لادانها الى اهلها وعلى مراد الله العرش انه
 بر يدوران اهل مكان عمل الارض والجمال والسما او من عمل الانسان حسب ما يحلوا
 احسنهم للمسلم وسماه لهم فانه كان عرشا لا امراسهم عليهم الاسماء طوعا او كرها
 على منعه لمعرفهم معظم ما اوحى الله عليهم وانما طاعة من غير طاعة لهما اقتضا طوعا او كرها
 اي تمينا لتقول ما اولى به من طاعة طاعة غير وبعث الله له ولما شاء الحق ان يجعل فيهما
 مستلزم حائضهما وفي الارض احوالها وحملها امامه عسدها حيلها اياها حبر الاحبار
 واوحى في كل علم امرها وحمل ذلك امامه عسدها نودتها الى اهلها حيلها اياها حبر
 الاحبار ومن معرفتهم انصاعا لطلبه جل الامانة بالعرش والاحتساب في ظلم الحيا ليلها
 لعنه من عرشها الى امر عظيم وادالم توهي لادانها كان طاعة له من راعيه وحول
 الانسان ذلك من عسده من قدرها وان كان عالما مندرها في عالم بما في علم الله عسده من
 التوفيق لادانها ل هو حيل كما شهد الله فيه فكان له ول الانسان الامانة احبار الاحبار
 حيلها طاعة وكل الى عسده وكان جل الارض والسما اياها حبر الاحبار افرقه سما الله
 فلو كان ما اوداها الى اهلها وعصم من الله فها وحل الانسان قال رسول الله صلى الله
 عا وسلم من طلب الامار وكل ليا ومن اعطاه من عرطاب بعث الله او وكل الله ملكا
 سده ومن سرف الارض ولسماء والجمال على الانسان قول الله تعالى فيهم لو انما هذا
 القرآن على حل الآله اريد ذلك ليهله بما ازل عا لا والله لا اله الا الله ذلك وهذه الامرا
 عروسل رسول في هذه الآله وبك الا ان نصريح بالاسم لعلمهم بعكرون فاهم ادا
 ما كروا في ذلك علموا سرف عسدهم علمهم فان ما د الله عسدها المسود لاهل العظم كالواقع
 لاه قول من وعلا ادا ما كروا حيلهم بعسده القرآن حيلهم بظهرهم هذا الصفة لى بهد
 الله في العمل في حرح انويع الحيا في دلائل الله و ان الله بعسده لى عليه السلام الى
 الله صلى الله عا وسلم سرفها كوكري طار بعسده لى في واحد وعسده رسول الله صلى
 الله عا وسلم في الآخرة بعسده بها السخرة فلما فرما من السما بدلى لهما امر سرف
 دروا فو ما اما حيل بعسده عليه لماره واما ما لى صلى الله عا وسلم فاعسى عا م قال
 صلى الله عليه وسلم بعسده بعسده لى حيل على في العلم لاه علم ما هو ذلك بعسده عليه وما
 علم فاعرف صلى الله عليه وسلم فاعرف الانسان عسده القرآن وما حيلها كان حاله هكذا
 وانظر الى ما كان ما لى صلى الله عليه وسلم في باطنه من حيل القرآن لعرفه وما أنى الله له
 حيله وعصم طاهر من ان يصدق كالحيل لو ازل عا القرآن الا لكون الله تعالى قد عصى
 سما الله الساعى لسانه فلا بد ان يصوره الطاهر على حالها من احدهم وكذلك سرف
 صوره حيل الى الابد واعمال الكلام فها ومن سرف ما د كراه على الانسان وسرف الانسان
 ادا ما كان وما كان في الارض في الحيا على حالها من انسا بعسده قول الله تعالى ولو ان فرأنا
 سرفه الى الابد لكان هذا القرآن عسده الحوا لادله الكلام بعسده ومعنى ذلك
 لو انرا اعلى ما د كراه لسان الله لى وعظم الارض وأحاب الحب وما طهر من ذلك

وهم يسعون واماطوا عن اهل البيت في ذلك الزمان والى الذي هو اعظم النعم عندهم في علمهم
فيقول هل بيني وبينكم شيء فلو رد ما واني شيء بيني وبينكم من الماير او دخلت بالمشقة وما لكما
هذا الملك ورجعت الخب مناور به لنا في ساك واني شيء يكون عدا اعظم مما يطلبه فيقول
من صانه فضاى عنكم ولا اصحط علىكم ايها الغيبيرهم بالرماد وولاهم وهم يسعون قال قدك
اعظم نعم وحسنه وهم بالسماح كما انتم اسعصهم السماح داها ما بين يديهم وعمايه من اس
نعمهم وطوى لمن كات له اذن واعية لما وردوا الخ في خطابه فالعارى المعنى في سماح اذ
ادلاه حكم ع الله الا الله بكل وجه في خاط من المخلوقين يحمل العار في ذلك مثل خطاب
الرسول من الخ في اهل القول ما خاطبه به ذلك الشخص ويطر ما حكمه ع الله الذي
قرره شرعا احمده على ذلك السيد قال تعالى فاحر عني سمع كلام الله والمكلم به اعماهو
رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس احسن خلق الله محورا من عمن عه ولا من عمن واهما
احد الخ لا يح عن الله تعالى فانه سبحانه هو الذي يحلوهم يكن ما يحبرون به فالتكل كلبه
فليس له ع على الله ع الا السماح وكلام الخ سماح فلا يرى العار ولا حمل شأ من كلام
المخلوقين ويعرفهم ع مساو كرا وروا كان ذلك القول في حكم السرعة او طسا
ومعروها وبقا اعارى له ويعرف في المعلة التي عها الله على اسان السرعة والكمه ذلك
القول من علوم هذا المنزل العمام الذي سمع ع الا بان في محلي المهر والرجه وهو من سمع
السماح بالعمام اي حسب العمام اي لسكون عمامه صح او اما كاهاد صر عماما وقد كات
الملاء كه عمارها وهي عمامه يكونون بها وهي عمامه يوم النمامه الى المسرا اهدرى
والملابكه في طلل من العمام والطلل انوامها قول الله عز وجل في ذلك وقت السما فكات
انواما وقال تعالى ويوم تشقى السماء بالعمام ويرل الملاء كه ع ولا هو اسام في ذلك انه ام
لاسان الله قضا والفصل بين عماد يوم النمامه فالعارى اذا شرب عمامه بالعمام ويرل
فواه في ذلك العمام راى الله الفصل والقصا في وجود في دار ما بعد طاب فامه واسمحل
حسابه ماى يوم انه امه آه الاحرف عا مولا يحبرون لا في الحال ولا في الله ل ولله الى سبحانه
بصعل الحال في قوله ولا هم يحبرون فان هذا الصعل رفع الخرب في الحال او الاسمال بخلاف
الصعل الماضي والمخلص للامه ال بالسياسا وموى واعلم ان الارض في كل من لها لاه
اسوال قبول الولد والمخاص والولاده مالم بهم الا يامه والاسان من ع طسه ع ل الارض
فيه عي له ان يعرف في كل من مالى الله عه وما صرح ع الى ربه وما هو عه عا لى ع
ولم صرح منه مع ع العرو ح طامما ورجع عا مأ حوال جمع الله تعالى في هذه الملاءه المرات
والاسوال والعام الله عا عا بالوساطه وبار بركة الوسا طه والوساطه باره كيون محمود وبار
محمومه وباره لا محمود ولا عه وان كات يودى هذه الحاله الى الدم والعن فالهوى
سمع و باحد ورى ع سمع وعى احد وما لدرى ع ل ولد اذا ولد ومن ربه هل ربه
ربه او عر كما ورد في الخبر الصحيح ان الصدقه وهي عمامه العمد مع بدل الرحمن بالرحم
فالها فربها كاترى اسد كم فلو ارهه فلولم هل كاترى احد كم ولدها ان الولد دلالة مع
اذا كان ولد سوفا صبح بالولد عر شخص بل عا طرا علسه ع من الصبر رخص عى ار

الله سبحانه وتعالى والعلو والفضيلتين كذا كان النسخة من نسخة ولا بد من كونه أو جعل عليه
 الرتبة أو لعله بالكلام أحسن إلى فتنه سبحانه عما يقدر الأسعاج به لعلم المتصدى له
 بسمع صدقه ولأنه وأول الأسعاج بها التطلع يوم الساعة من من السمع حتى يصي من
 الأسعاج وعما يظن أن الأسعاج الطيب وقد قال صلى الله عليه وسلم إن الكلمة الطيبة صدقة
 ويرى اتصاله في الحق بصفة تربية كل ما يظن أنه من الله كالحاج لاسي السعاج وإذا كان
 الملك تولى ربه وقد صدق نفسه هل يدر ما يصل إليه من الخير من حبه ولأنه كان أول ذلك
 أن الولد يعرف سره أسعج الملك وأنه عار بأن الملك واكره ذلك إلا لعلمه به أنه عمنه ويرى
 الله لاسي عليه بذلك فيكون نازله محسنا إليه بصفة إعطاء المرء الملك بوجه الله بآية
 وعلى هذا يجري أعمال العارفين من صفاته وكل ما ذكره من هذا المثل فهو من خارج باب
 لم يدر من لما يحوى عليه في الوقت وطلب الآخرة صار وما يقدر على حلها في الآخرة من
 غيره من المثل لا في وحد من صفات هذا المثل صورة علم ما ذكره ولم يسمو في جمع ما رأته
 على بابها كان هذا المدعى في هذا المثل كالعلم بالحراس والخطاب الذي على باب الملك وأما
 بهر من ما نصيبه هذا المثل فهو معرفة العالم العاوي والسعي من الدارين وعلم أن الرأى وب
 من سلب الطيب ولما ذهب ولما أحرى حب وما أحرى حها وما أتى وما ينظر أحرى من
 ذلك وما لا يصح أحرى مما هو ممكن أن يصرح بصفة مانع ما ذلك المانع وهل يصرح عن مانع
 أو من غير مانع وإذا كان من سماع من كراهه أو من يحبه وسرورا أو سعيه إلى هذا وإلى هذا
 بحسب الأحوال التي تطلبها الأوقات ويصعب هذا المثل أن يصعب الزيادة في الشيء من
 بهر لاسي من كسر المطوي ونسب الموضوع وعلم أحرار الكور والمحسوسه بالأمم وما
 يعطى من المطواص في ذلك من أن تصف العارفين بذلك على وضع الكبر في كلام بالاسم
 فيسوق الأرض عن المال الملك ورويا كما ينبغي الكرامة عن الزهر فإذا انصرفت أسماها ثم أحر
 فصرح المال ملك الطامه كما يصف الخلد إلى الله أطمس حتى لا يبقى من ذلك المال في ذلك
 الموضوع ويصعب علم الأعمال المسروعة واسما لها وما يظن بها ويصعب علم
 السعادة والسما بالعلامات ويصعب علم الجهات ولما دار مع وانصاف الحق بالوقوفه على
 موقفه جهته أو موقفه ربه ويصعب معرفة أحوال الناس في أراهم التي يرونها في الدار
 الآخرة وما سبب ذلك والآل التي يظنون فيها في الآل أول وهل يكرر عليهم بآلهما في
 أرمها التي يكتب مع أم لا في صم علم ربه الله أنه لا يسهل رجع ويصعب صرف
 النكواك والرمات من غير مصاحبه ويصعب علم في الأعمال مع وجود العلم وهذا من ألقى
 الأمور عند الحق وفيها علم السري وأما لا يخصص بالسعدا في الظهور وان كان يخصصه بالخبر
 له وله تعالى فسرهم ذاب ألم والكلام على هذه السري لعدم عرفها فاما السري من طريق
 العرف فالمفهوم منها الخبر ولا بد من أن كان هذا السري منظر السري في ربه ليكون له لانه
 على الحق فصل فسر له طارده السري واكن كتاب السري له فصفات ألم وأما من طريق
 الله فهو أن مال له ما يورثه به فادافصل فسر في سره بسط وجهه وصفا كونه حيا
 وأهرازا وطرا وأدافصل به برأى في ربه صاوكا وسرا وكذا وأهرازا و به مساو ذلك

قال الله تعالى وجوه يومئذ مسفرة لا كتمان فيهن هذا كاس السرى سلق
على الخمر والشمر ليعلموا الى العرش ولا يهدأ طلعها الله تعالى ولم يصبها فقال تعالى وبعثنا
في حق المؤمنين منهم النبي الذي لا يملأ على عاذا من العرش يعطى اريد ذلك بالخبر وقوله الخصال
وقوله العلم بالاشياء لا يرجع وهل الاذعان اني اوهو من الرماد وما مني الرماد هل من
يحييه او من يعمره يكون لذلك العبر كنهه معطرا ليعلمه ودوامه او هو امر وهم ليس له
وجوده في واقعته هول الخمر وهو مدي السبل

هـ (البيان الحادي والتمهيد في معرفة برز الخبائث المصنوعة من اهل العذاب) هـ

ان المصير من كاس صفة	صفة البر والارار صفة
المصير من لا يفسده	ما واره صفة مسرة
اجاله قد علا قدسا ومرة	والاسان لمجسودي صفة
ان العوالم بالمران مذكها	ولا صرط ولا صرط صفة
الصرب امر احسان قرب ادى	مكون قولا لصن صفة
فلمظه صولة ان كان ذا كرم	وليس السخ ان السخ صفة
ان العذاب الذي ما لم يكتف	قد كس بالعصر في سلك صفة
ومن اما ادى قد كان صفة	وكيف سكره ام كيف صفة

قال تعالى (الرحمن علم الغيوب) على اي قلب برز (خلق الانسان) فمن في السموات والارض
(علمه الانسان) اي برز عا، المراد انما من المراد الذي في السموات والارض (ان)
مران سر كان الافلاك (والصبر والصبر سعدان) اهدا المران اي من اجل هذا المران هـ
دوماني وهو الصبر ومبته ما لا يطاق وهو الصبر فاحسب الصعدان (والسما رعبها) وهي
فيه المران (ووضع المران) اريد به التعلل (ان لا تطعوا في المران) بالافراط والفرط من
أجل الحسرات (وأفهموا الورق بالسط) هـ لاعتدال ساء الانسان الذي هو لسان المران
(ولا تحسروا المران) اي لا هوطوا برحمتي الكعبة الا بالفضل قال تعالى وضع
الموارد من السط فاعلم انما من صفة ولا صرته ولا حال ولا مقام الا بالورق ما كرم عا هـ
وعلا فاعلم اني بران هذا العمل يسمى المطلق يصور على كنهه يسمى المسمى والكلام
بران يسمى الصور يورقها الا لتمام لبعض المعاني التي تلي علمها الفاط ذلك السان ولكل
ذي لسان بران وهو العذر لا علوم الذي حرمه الله ان الرزق فقال وما يراه الا بغير معلوم
واكن برز مذكره انسا وود خلق هذا الانسان على صورة المران وحمل كنهه عا هـ
و هـ وحصل لسانه طعمه داه ولاي حاسا حال وقرن الله اليه ما داه من وقرن السان
بالسمال وحمل المران الذي يورق به الاعمال على شكل الله ان ولهذا وضعه بالعلم والخبر
لجميع من المران المسمى وهو قوله تعالى بحسار و من ما يورق بالطل وذلك لا يكون
لا في الصان فاذل لم يعرف الكنه لطل فامان عا هـ واز به في حق الصعدان فامان
حسب موارد في حق الاله ولو كان مران الكنه برامال فامان عا هـ كنهه حسانه
هو كذا وامان عا هـ كنهه آت به هو كذا وامان عا هـ بران اني هو من مران الحسب

الحمد لله

الصفة أعلاه في المصنوع طاعة أو المندول عنه وأما دعوى أن الله تعالى أن الله تعالى
 بالمعصية على طاعة من عباده فدعوا الشروك هم عليهم من أن العبد ولا آخذهم بعدة وأما
 حكمهم منهم بصلواته ولا يزال في كل هذا حكم بصلواته وهو الذي يابن باسم من رضى الله
 تعالى عنه أما من صفة كماله هو الأمر عليه في عبادة وأما العالم الكسب الذي لما كسب
 إلا أن علم السلام كان الرغوع إلى كسب الاستماع لهم السلام وعدة علم أن صاحب ذلك
 الكسب قد طرأ على حاله مكره راد على كسبه بوجاهة الأول من كره فلم يسمع كسبه
 كصاحب الرواية كان كسبه صحيح وأما دعوى راد على وضع الخطأ في الأمر لا في من رأى الكسب
 لا يخطئ إذا والمكسب في مدلوله محلي ونسب الآن من رضى الله تعالى في ذلك بأما
 من العلم العقلي فهو على وجهه من ذلك العمل به كره وهو المسمى بالاطم في المعاني
 والحق في الالفاظ وهذا ليس طريق أهل هذا الشأن أعنى علم ما اصططخواه من الالفاظ
 المؤدية إلى العلم من البرهان الوحدى والحدى والخطاى والكلام والخبر والمؤد به
 والسالسة والسرط وعبر السرط وان احسنه انهم في المعاني ولا من الاجتماع مع
 ولكن لا يتم من الاجتماع في المعنى ان لا يكون ذلك الامن طريق هذه الالفاظ وكذلك
 لا يبره معرفة المسند والمفعول والمضاف والمحرور والمصدر والاصحاح واسم كان
 وانهم ان الاعراب والما وان علماء المعاني ولكن لا يتم أن يعرف هذه الالفاظ فصاحب
 الكسب على من ربه في دعواه محله وان كان العمل بول كماله كره ولذا انه ول
 في الكسب من ان يعرفه معنى كل معلوم من العمل بادره كذا لكن لا يعلم هذا الولي
 من طريق الفكر ومن المطلق الذي يدخل في طر ه امن من العلم العقلي هو اذا ورد
 العلم الذي يحصل عنه الا هو من قوله تعالى وانما الله تعالى بكم الله من قوله ان موافقه
 يحصل لكم فربما بالعارف عند ذلك طر ه في هوا وما انى الله من الامور وما كان
 عما من العمل وطريق ذلك العلم وناسب منه من موافقه العمل الذي كان عليه فان
 موافقه من الماء ان لا يخطئ فاذا رأى الماسة محققه من العلم المصوح عما هو من ذلك العمل
 ورأى ان ذلك العمل بطا ه فذلك العلم كسبه بصلواته فاذا رآه طر ه من المرات ويرجع
 الماسة أو يكون ما اراد من حسن ما حصل وان لا يصح به قوة له لصعب او من كان في
 علمه اراد على هذا المقدار فهو من علوم الوهب وان كان له أصل في الكسب من علمه ان
 يسكر الله سبحانه على ما صعد كره ذلك كره بصلواته من الله الذي لو علمه بصلواته
 هذا الذي وهبه له فلهذا من كسبه في علمه بالما كان به ان يكون من دعاء ه
 ويرى الله ذلك ان كره في طاعة على الحد الذي ذكرنا وبوجه جمع الاعمال على ذلك
 وهذا الحد المرات العمل في الطريق واحصا فبما من عمل العمل بادره كذا اذا احد الولي
 طريق الكسب والحق هل يصح له في معرفته الحدى ومدلوله فلا ربه الا اذا له فلا بد من ابره
 ذلك ام لا فلهذا انما هو يدعي له ولا يصح له في ذلك وهو يدعي له وهو يدعي له
 صاحب السبح الامام ابو داود الكافي عدس ه من به يقول لا بد ان يصح له في الدليل من
 غيره كروى ارباطه مدلوله فليكن الله ما يحسنه في هذا العلم الاعلى هذا الحد فقال

أيضا دعيه فاحساره بأنه كذا آراء صحيح وخكمه ما لا يكون الا هكذا باطل فان حكمه كان من
ظنره لاي كشمه فاحساره ما أجبر عن الله تعالى انه قال هكذا افعله وان عر هذا الرجل من أهل
هذا الشأن قد أدرك ما ذهبا اليه ولم يعرفه ليله الفعلي فاحساره كل واحد عماره وصديق
احساره وما فتح الخطاط في هذا الطريق من جهة الكشف فمما كمن يقع من جهة السعة
فما سمع كشمه اذا كان كشمه صديق أو صورة وأما الممران السري فهو ان الله اذا أعطاك
علم من العلوم الالهيه لا يحرها ما لا يبرهن في هذا الممران الخاصه طرفي السرعة
ان كما طائره والاسا الهدي من علماء السرايع لا يسأل أهل الرأي والمعهاه من قولهم
هل روم عن أحد من الرسل انه قال عن الله كذا وكذا فان قالوا نعم فواريه عما علم وعما فعل
لله واعلم انه وارب ذلك اي في تلك الملة له امر طرهل يدل له القرآن وهو قول الجسد عما
هذا عندنا كتاب والسعه والممران وليس يلزم في هذا الممران عن الله له أن يكون
مدكور في الكتاب والسعه واعماله التي يطلب ما في الصوم ان يحصيه ما فعل واحد في السرعة
الممران من كتاب أو على اي لسان من كان من آدم عا السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم
فان أمورا كشمه رديا المكشف على الاولياء وفي المعرفه الالهيه لانه لها القول ويرى
ها ما اذا طالها الرسول أو الى عليه السلام فليست بما هو أو بلا ولا سهل من يرمو ذلك لعدم
الانصاف فان الاولاد اداعوا ما يرجع لهم من علمهم من المصنوعه الا الله به معان حدود
الهي كشمه منهم عن ان تلك الامور الالهيه التي داب من الانبياء عليهم السلام من الله
فاداما ما هذا الولي كمر والى كمره ومن ها اذاما ما الرسول فاعني نصيره هذا
السهم وأقل الا ورا من قولها ان كل ما هو له حواطط بسمها او كشمه فبأوله
كذا وكذا ان كان ذلك من أهل التأويل وان كان طاهر ما هو له حواطط في الخبر لسوى
ما به هذا فان ذلك ليس هو من شرطه ولا هو الممارع لاني كتاب ولا في روم هذا
الكتاب في هذا الممران يعلم الانسان براه من المصنوعه الالهيه في قوله ان الله خلق آدم على صورته
فمداد خلق الخلود الالهيه في الممران وارن صورته حصره وحدها ما وصفه به لا ولا لم
من الورن الاسيرال في حقيقه الموروس فان الذي يورن الذهب المصكول هو صممه حديد
فليس نفسه في دانه ولا في صممه ولا عدد ففعل فطعا ما لا يورن بالصورة الانسانيه الا حاططه
الصورة صممه مع ما يحوي عليه بالا عما الالهيه التي توجب على اتحاده واطهره آثارها
منه وكالم يكن صممه الحديد وارن الذهب في حذو لا حصره ولا مورمه عن ذلك العدو ان حله
الله على صورته فلا يجمع منه في حذو لا حصره ولا حذو لا حصره الانسان محدود فمحدود في قدره
ولا يطي وكل في على هذا الحد والانسان كل المخلوقات وأجمعها من منسأه ومنسأه
فاداهب على من هذا الممران راء لما توهبه في الله وره من اهداب وأب داب والها
موصوفى طلي العالم وما بر الصفاة وهو كذلك ونسب في هذا الممران ان الله وره ليس
المراد من الالهيه اولها جمع في صور واحد طان الانسان ووضع الممران وأمره أن صممه من
عمر طعان ولا حصران وماله ما الاعلى حذو ما كرم لك طان الله سبحانه وتعالى الخالق وأب
المعدا المخلوق وكشمه ان يكون علم صانعها وعما طلب الله من الصانع وره عمله

به الامور دانهوا من به حاله تصور في الجاهل علمه وحكده كل محلول ولولم
 مكن الامر كذلك وكان يصعب كما هو موجود كما يصعب في ادراك الكون ابها و يكون هو
 ما لوها حتى يصعب كما هو واحد والامر على خلاف ذلك فاعلم ما هي صيرورة من يحصل مع ذلك ولا
 يجب به من فاعلم ان يصعب تصور في الجاهل علمه ولا يصعب وان احصيت معها في الجاهل
 فلا يصعب منها في الجاهل ولا في الجاهل ولا في الجاهل ولا في الجاهل ولا في الجاهل ولا في الجاهل
 واعلم ان الله قد جعل من محلوله من هو كونه وان كان حله من احواله ولكن لا يتم اذا
 خلق بها من احل ان يكون امثلاً كونه فان السمع على من احل امور من حيث قطع
 السائر في المار حله من احل عدل الانسان فالانسان اسرف من النار لانها حله من
 احله فهذا الفصل لا يتطرد فلا بد من ان يكون ما به اسوه هو ولا في الا هو الجاهل المحكم
 ليس كله في وهو له مع العصر فهذا عدل الميراث العلي المسروع والمفعول وما يحتاج
 اليه من ذلك فليس في ان العمل فاعلم ان العمل به محسوس وخلق وراه من حله من
 العمل ان سطر الى السرع وكيفية اقام صور الاعمال على اتم عالمها قلنا كان ذلك واضحاً
 او من كامن حسن وقلنا كانه والسلام من الممر كان الحسنة فبدأ اقام السرع لها صور مروحته
 بمسكها على فادار من في العمل فاعلم ان في ذلك المسال الذي احله في السارع واعلم
 ما امر به في اقامه في الصورة فادار من في اقامتها في الصور الروضة المعبر عنها
 بما الى الذي حصل من السارع وعواضله واوله من مصلاتها ظاهر او باطن فان في الصور
 منها المحكم المطامه في صيرورتها ولا زياد وهذا في اللون بالخط ولم يتطرد ولم يتطرد فان
 الزاد في الحدعي الا من في الحدود فادار من في الحدود هذا اللون كما هو في الحدود فادار
 الجاهل الذي حله على ذلك كان ذلك العمل محموداً او مذموماً فان السرع انما
 كما اقام في صور العمل المحمود لعله و به في اعرافه كذلك اقام في صور العمل المذموم
 اعرافه وعمره عن المحمود والامر ان به في اعرافه وصوره فاعلم ان في اعرافه وصوره فاعلم
 في الصور طاب في الصور وصورها في الجاهل فادار من في اعرافها في الجاهل فادار من في اعرافها
 فادار من في اعرافها في الجاهل فادار من في اعرافها في الجاهل فادار من في اعرافها في الجاهل
 سرا على قدر عمله لا يريد ولا من في العمل ولا في مدار الزمان والاصرار من الاعمال المهمة
 عن عملها ولا يريد الا في اعرافها فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها
 الصالح الممران وصوره في الجاهل فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها
 والحداد من الله تعالى ومصلاته هو قوله تعالى من علم به فلا يخفى الا ما كان ذكرها وقال
 في الاخرى من حله في الجاهل فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها
 كسل في الاخرى من حله في الجاهل فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها
 فقال والله تصاعف لي يا والله واسع علم وقال ادرك ما واسع المعبر وقال تعالى ورجي
 وسعت كل شيء وعصمه في قدره من الزمان وهو صيرته وحكمه عا ولا تصرف الا بحكمها
 فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها
 في من اعرافها فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها فادار من في اعرافها

تسمى الرحمة منه من أسماء العز والعلو والسند ما له عا من الرحمة والعز والعز
والصريح وبناورن في الاسم القس السند ويرى لنا فصل رائد على ما في الاسم الله وهو
قوله الرحمن الرحيم فظاهر من الرحمن وعن الرحيم خار جازاذا على ما في الاسم الله منه فإدى
الورن من رحمة كان الله عزه اعلمكم في حقه وان الرحمة ما هي في الاسم الله الجامع من
السند هي رحمة ما واطن وعلمى ظاهر في الرحمن الرحيم هي رحمة بالظواهر فعمت بعظم
الرحمة للجميع وما من سور من سور القرآن الا والسند في أولها وأولهاها اسمها اعلام من الله
أن المال إلى الرحمة فانه جعلها ثلاثة الرحمة الطوبى في الاسم الله والرحمن الرحيم ولم يجعل
لله سوى الطوبى في الاسم الله فلا عز له وجوده كما كان في الطلاق سوى منه الانسان
بمخلاف الصريح فاهم وأما سورة الواقعة فاسلف الناس فيها هل هي سورة مستقلة كما
سورة مرآة أو هل هي سورة لا مال سورة واحدة فانهم كانوا يعرفون كمال السور الا بفصل
بالسند ولم يسميها اقل على اسم سورة الامال وهو الاوجه وان كان لركها وجه وهو
عدم الاسم من الرحمة والسرى واكن ما هذا الوجه بل هو وجه من وجه
صحة ان في الاسم الله المعقوت مع الا على ما هو في اسم خاص في الواحد والرا
اعلم من السر لك لا من السر واذا رأى من السر لم يكن مكر كالله فله العدم فان
الحاق لا رأى من الحاق ولودى من مكان محط عا من وجوده ولا وجود السر بل
فالسر بل معدوم فلا سر في من الامر فاداهم الرا من السر لم يسمي صفة منه
ومنه نفس السر لك والرسول ناء ما داخل وجه آخر في صفة هذا الما بل الذي
ذكرناه وهو أن السند موجود في أول كل سورة أولها ولى وان الرحمة من الول ولها
كان لفرق في كل هذه السور مذهب محسن فمن باب السند من الرا ومن ركنها
كفرها ومن يعرفها كرا ومن السند اسماء ما أرشح فاسمها اسماء مدفراء
مخوف من على سوجه من امرهم في هذه المواضع لما في الوصل بالرا من الصريح وهو أن
مول والاخرى بل في قوله ارا ما منه اسمها هو أن يصف على آخر السور و
على آخر السند وندى بالسور من عروصل والرا في هذا الفصل على أربعة مذاهب المذهب
الواحد لا ربه أصلا وهو أن يصل آخر السورة بالسند وثاني وثالث بالسورة الى بعدها
وهذا لا ربه أحد من الصراة العليا منهم وقد رأيت الاعا من امر من يعاون من هذا
لا ربه علماء الادا من الرا منهم اذ فرعوا من الرا في علموا صلا من المذهب الحسن
الذى انصاه الخ مع ولا أعلم لهم مخالفا من الرا الوقوف على آخر السور ووصل السند
أول السور التي في لها والمذهب ان الاخران وهما دون هذا في الاسكان أن يقطع في
الحج أو يصل في الحج وأجمع الكل أن ندى بالسند والسند دالا بالرا في
أول السور وأجمع على فرا السند في الما منه جماعة الرا فلاحلاف واحد اموا في سار
سورة ارا أن ما ندى بالسند السور منهم من حرق ذلك كورس منهم من تركه
ومهم من جعل ولم يحر كما بالرا والوجه في الصريح والوجه عدم انكر له الله حكم
عنه لا يسمع الوصل كرها ولا ما حارجه عن معصود هذا الباب وهي آية حب وحب

الاجور العلوي كلك سلمان عليه السلام فاحسانه من آتولاً علم فيها حلالاً ما هذا ما
 لك من الميراث العسلي والعلوي على العرب والاسمار فليس في الماء مع هذا الميراث من
 الامور التي لم تدرها بحاجه الطويل فاعلم ان هذا الميراث بعض علم علل هذا الميراث من التي
 دكرها في علم ما في هذه الراس الا عظم وهيه علم الاخر الذي من الدساويرن الناس
 في ما راجع من العلم والاروه في علم الارب وهيه علم بعض ما راجع الى الصغار والاعدا ومن علم
 السور ومن علم الاصطلاح ومن علم من اسب العالم العلوي والعلوي والطبي والروحي وهيه
 ميراث السر والياء من علم السر وهيه علم المعامله وهيه علم موانع الحرام وهيه علم الصالحين
 والايراج وهيه علم معرفه الوصف الذي لا ينسى ان سمعته في وعظه الولي من ذلك وهو
 عرروه من علم ما نكره في الدساويرن المعامله وهو يحوي في الاخر وهو نكت العمل بحسنه والله
 يقول الحق وهو هدى السبل

• (ا) ان اتي ولم يات في معرفه بل اذهاب العالم العلوي ووجود العالم السفلي من الحصره
المجديه والموسمه والعسوه •

<p> سول بلص الح فلا ركن كل من والرم وكن كل من من لاد الله اسمي في كل ما سأل عده سل دا في سل دا في سل هذا ما أحي كم من لب هالك وما عبي من ري </p>	<p> سول بلص الح ان فح اليا سرح ان فح اليا سرح ومن الخ سرح من كل م في سرح أن حسن أدخ ح هي الاموس والمهج في عمره وسط الدم وه الالهال ن سرح </p>
--	---

[illegible]

كان كمال مريم تعجب في سمعته النباهم هل ما طالب آت به آت به مولد صبي من فرعون وبعده
 الآت به صبي لا يهلك به القسمة ومريم مولد بالقي من قبل هذا لا به وهي برهني من
 الامر صمد الله ما قاله من أجل الله كما قال آت به من قبله فبعد موطن تحوارة
 والعصاة من أيدي أعداءه وليكن قال ذلك مريم حيا من الناس لما عاين من طهارة فيها
 وآياتها فصاف من الخلق العارفين وأهلها ولما كان الم كان مسورا في بستان الله
 وكان ذلك العيب عرلة الظل لشخص لم يطلع من الظل به أمر ما طرح على صور الظل
 والظل على صور ما هو ظل ما طرح من الظل إلى طرح من على صور الشخص الأخرى
 الما لم يطلع من الظل ظهر نور الطهر والامه الى كاسية ووردة بل طهره صور الما
 علم به الما را لروا سمعته الما وروى طهره الاساسه فليل كان ظل النور والما طرح على
 يطلع من الظل على صور الما وروى كذا العالم روح من العيب الى السهاده طرح على
 صورة العالم ما به كافرنا فقد من العلم ما من هذا المقام ما به كما به ان عرف
 صمد لا يكون من الظاهر واما سمعته روح صور هذا العالم وأنواع صور العالم العلوي
 والسفلي فيها ما أنسطها في هذا الما من هذا الما في الما من الما من هذا الما من
 به وى على به من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 طرح به فادهم ونكه به الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 كرمه والظل وهذا من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 وجوده عن صور ما به الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 الانسان الصغر كالمدره روح الد والسمع روح الادن والامر روح اعلى ما ان الما من
 هذا به وى هذا الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 الصور كالموجود في حصر الامه لغيره من الما من الما من الما من الما من الما من
 في حصر الاحمال كالموجود في الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 الله به في حال احوالها اذا كانت الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 محله في الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 وهذا من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 عامها كان الروح الكلي كالمعلم والمعلم الكلي والارواح كالمعلم والمعلم الكلي
 الخروف في الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 عمرو هذا من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 مدره من الناس من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 قوله أناسا خلقا آخر واداسوى الله لصور الما من الما من الما من الما من الما من
 ركبها انسا في صور من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 العالم عليه الدلا والمه من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من
 جازو كذا كل صفة من الما من الما من الما من الما من الما من الما من الما من

النعمات وأكمل الأرواح فالنعمات التي جعلها في الأرواح فكل نوع من النعمات الظاهرة
 لا يرى في أي صورة من صورها من صور الأرواح نفسها كما ذكرنا وهي من الله
 فبما كانت الأرواح صورها ثم إذا طارفت هذه المرات فطاعة من أفعالها من الأرواح
 مجرد عن المواد مجردا كما يعود إلى أصلها كما هو مع ما عاب الشمس لا والله عن الجسم
 الله ل إذا صدى إلى السمسم واحد لم يراه على طريق طاعته طالب لأعماله بعد المارة
 لا يصحها كالأعمال الأوعية التي على ساطع النهر إذا دكرت في حرم ماؤها إلى النهر
 فالأحسام لله الأوعية والماء الذي ما به من ذلك النهر كالأرواح من الروح الكل وقال
 طاعته بل يكسب من محاورها الجسم لها آت بدو وحده فبما كان الله آت إذا طارفت
 الأحسام كما أن ذلك الماء إذا كان في الأوعية لم يصبها من غير من حاله أما في لونه أو ربحه أو
 طعمه فدا طارفت الأوعية من في دابة ما كتبت من الراية أو الطم أو اللون ومعه طاعته علمها
 بل الله آت في الكتب وهو هو في ذلك بعض الماء كما كالماء أي وطاعته طالب الأرواح المدركة
 لا يزال حذر في عالم الدنيا فاد السط إلى المخرج دون أحساد البرية وهي الصور التي يرى
 الإنسان من في الأرواح ومو كذا في بعض الملو وهو المبرعة بالصورة من سمع يوم الله في
 الأحسام الطمعة كما كانت في الدنيا وإلى هنا في خلاف أفعالها في الأرواح بعد المارة
 وأما في الأفعال فبما كانت في ذلك فيكون من مفعولها أراد كلام من ليس من طمعتها
 وأما في الأفعال فبما كانت في ذلك فيكون من مفعولها أراد كلام من ليس من طمعتها
 هو من أهلها في الآخرة هي سمودها ومثل من في محلها لاس من صورها فبما كانت
 معاب على الله إلى أن علمها ولا يعلم من فيها من الصور من أن التي تحتها فبما كانت
 الكسب الذي أدركوا ما عاب في أن من يرون ذلك المحل أن كان في روصه حصر وان كان
 حصرها وروها فبما كانت في ذلك فيكون من مفعولها أراد كلام من ليس من طمعتها
 الكسب في أن هذا الطريق يرون هذا وقد سار على الله على ذلك وهو ما من
 يرى وهو يرى روصه من رصاص الخ فبما كانت في ذلك فيكون من مفعولها أراد كلام من ليس من طمعتها
 والسراب ومصور ومصور من رصاص الخ فبما كانت في ذلك فيكون من مفعولها أراد كلام من ليس من طمعتها
 أحجار هذا الأسرار من الخ ومن لم كسب الله عن نصره وبنى في عبيته لا بد له ذلك من
 الأعي كونه في الدنيا فبما كانت في ذلك فيكون من مفعولها أراد كلام من ليس من طمعتها
 وهو كذا في الأماك التي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهما من الأركان محسرة وعبر
 ربهذا من ع الأسراع في الخروح في الله صلى الله عليه وسلم فبما كانت في ذلك فيكون من مفعولها أراد كلام من ليس من طمعتها
 يمدون ومن أن من سمع هذا كسب ومنهم من لا سمع على ذلك فبما كانت في ذلك فيكون من مفعولها أراد كلام من ليس من طمعتها
 من ذلك في الأماك التي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهما من الأركان محسرة وعبر
 علاماته في أنهم أن عرفت بطر ذلك المعلوم إلى صورته محسرة على فبما كانت في ذلك فيكون من مفعولها أراد كلام من ليس من طمعتها
 مع من أكلها فبما كانت في ذلك فيكون من مفعولها أراد كلام من ليس من طمعتها
 أكتناه ولاه ل الله صلى الله عليه وسلم في صرونها وآدابها وسموها وعلوها وأكلها
 كل من سمعها في هذا الأمر والآداب والمعلوم والآداب من الصور في ذلك الأعي

صاحب عرفه أو نسبة أو الماس ولاية الجبر من حسه أو قلة أو سلطة أو به و من الله
 أمره لا تفرق بينه وبين الله يوم الله أمضطه و بما كان له في الآخرة أن الله ما من به
 كان هذا عظمهم و ما ظهر و ما لم يظهر غير شيء أعطاه الله من الكشف الكلام على
 انوار الطوبى الارض و انوار الهواشي على المباح لا كل من الكون و ما ظهر عليه من
 من ذلك وهو في قوته و يحب نصره و أنى ان يكون لا على ما عليه عامه و المسلمين الأوامر
 الامامة من أهل هذا الطريق حامة كبيرهم و صغيرهم يكون هذا السجدة في الامه لتجديده
 كبريل في الامه الملك مطاع الباطن فان سحر بل روح وله الاطن غير مطاع في الطائر لو أمر
 لكس لا يأمر فانه ما منار عن العامة سوى بالوامر عندهم معروى عاده بظهوره و مما لا يصحها
 المولى عظم و امسسل أمره في مرق الذي طهره على العامة فهدا استبرأ أمره لو أمر ان كنه
 لا بأمر ولكن في الباطن مطاع الأمر و رأسه و لا جاعه لي و دافعه صاحب و ل
 ان جعدون الحماوى و هو من الاواد كان كبر السان و هذا العارف الذى لهذا المقام الذى
 ذكرنا له انه كنى من نفسه و من يمكن من منه فهو وادرى خلق الله و ان النص برتد الظهور
 في العالم بالرؤية و صاحب هذا المقام قد بلغ الله عا من أوصاف السيادة و هو صاحب
 هوى للنسب كنى فيكون ذلك الذى اكاد من ربه فكان من قوته انه لا ينسب و لم يظهر عليه
 و ذلك لاني أحوال و لا في أمه الله و لا في عبادته و هو من نص عليه رسول الله صلى الله عليه
 و سلم في الخلد من الحسن العرب من خلق الله الى الله بعد الارض و من و كنى دها
 فقال الملائكة كذا ما من اهل حطب ساء أسمى الخيال قال نعم الخلد قال ما من اهل حطب ساء
 أشد من الخلد قال نعم ارا قال ما من اهل حطب ساء أسمى النار قال نعم النار ما من اهل
 حطب ساء أسمى النار قال نعم الهوا قال ما من اهل حطب ساء أسمى الهوا قال المومن
 يصدى بيته لا يعرف ذلك مما له أو قال فخصها من ماله و هذه حاله من ذكرنا و وصفه
 رسول الله صلى الله عليه و سلم بالهوا و ان له بها كرمه كرم في الأقربا فان انا من محبوه
 على حب الرئاسة على حطبها هذا في أصله لما هو لها و من قبله نوح عن الله و ما من احد
 بعد ذلك أمر اعظم فسمان و ربه من الموهبة ما من اهل علم به لى هذا و بعد ذلك
 انه أعطاهم من المعرفة بالله الى حله و ما من اهل العلم و الوفا لله و دعه من قبل هذا فهم على
 الطر معا الى الى ابراهيم العباد و لهم ما كانه لربى يسوعم علمها كرمون و الله و هذا
 العارف الذى بهذه الامه من الافراد الذين أفردهم الحق و هو صاحبهم له و ارجى الخلق من
 العادة منهم و من الخلق ما صلصهم لانه و رضى عنهم و رموا و أعطى صاحب هذا المقام
 من القو المورث في العالم الاعلى و الاسفل ألقاها في قومه واحد من الواسطه على الكون
 اعلمه و ومع هذا المكن من هذا اعوى اذ ابرل على الدباب لا مدر على ارا و حيا من الله
 و معرفه فاما المعرفة الى نفسه فان ذلك الدباب رسول من الله الله وهو الذى أراه عليه فهو
 راف ما انا من العلم فادفع من رساله ان ما من ان الله بدها حاله و ان شاء أظام
 فيكون هذا العارف كنى ذلك الرسول الذى في هذا سبب كماله و لا سرده عن نفسه كما
 العامة للمعرفة و اما الحيا من الله تبارك و تعالى فان في اراه الدباب راحة للنفس و نعمها مالا

الخلق بالآخر فيكون سبب هذا الترتيب في الخلافة تربت أعمارهم فلا بد أن يسبقهم من يسبقهم
 معارفه للفساد في الجمع ذلك المستوي يصل بعضهم على بعض مصروف إلى الله وهو العالم
 بعمارهم صدها من الخلق ما يعلم ما في نفس الخلق إلا ما يعلمه الخلق من صفاته وما أعلم من
 ذلك ولا يعلم ما في هذه الأداة أو حد أمر أعلم الله لولا ما في وفي علم الله كونه ما كان فاقه بعضه
 من الحصول أنه دون الفصل العظيم فهذا أدب لك حكمة العارفين من هذا المثل على عاه
 الأصناف بطريق النسخ والاعمال فان المعام عظيم فيه ما يصل تحسها في كبره من صفاته
 هذا المثل من العلوم في ذلك علم ذهب إلى والاعظم وهذا حكمه وهو من أعظم الآيات
 وحرد الحكم مع عدم من الخلق وسعاقب من الله له هذا في على الله عليه وسلم وما
 برعه في المكلفين الأمس من يقول ان الشارع هو الله وهو موجود في علم طهوس
 العلوم وما منها ومنه من عرف أهل المراتب من من انهم مع وجود الأهل من علمهم ولما دأروا
 وهم بمصنوعها وهل تصح هذا المثل أم لا مع وجود الأهل من علمهم وهل للسلطان عرف العاصي
 له ادل اذا ولا أولي يعرف في من الأمر اذا علمه السلطان وأمره عن الحكم فان حكم
 وهو من الله هل بعد حكمه برعا أولا مدونه أن يحكم وهو من الله له من الحكم
 أمر ما في السلطان الصا وطلب الحكم من الحكم بما في حرج إلى العاصي الذي ولا
 السلطان طهره من العاصي الذي ان الحكم الذي كان الحكم عليه من الاول هل لهذا
 الحكم عا من عند العاصي الذي ان أحد ما حكمه مما كان قد برعه من حكمه بالخاتم
 لاول أم لا وهل تصح هذا اني أم لا وان صح فهل هو من الله كالأول أو هو كالأول
 عن الاول إلا أنه ما من سلطان أو عرف الخاتم الاول اذا عرف السلطان من هذا المثل يعرف
 ذلك من أراد يحصى هذه المسألة ودلائلها بطريق الله في الوارد في السيرة الواحدة فيصح
 ان لو من طريق حكم المسرع وان الله ما عرف في رسول الله رسالته بعد في تلك الآمة
 التي لا لا بعد فيه قال لا عرف وهو على حسب ما نك من فاتهم من علوم هذا المثل علم
 الخور في العالم وأي من صدر صدر وما من الا العدل المحض من ان هذا الخور وأي من صفاته
 من صفته وأي من ذلك ما ورد في الرجال الذين يحفظ انهم من العالم وعلم رول الكلام والهم
 عن مراتب الاعمال لم كان ذلك وعلم الله الا حوى هل هو عام في كل وان أو هو خاص
 بالانس والجان وما في قوله من علم لكم أنه الا فلا وعلم الاستعدادات العصرية وعلم
 ما ولد من الله الروح والجسم الطبعي وهل الجسم لروح كالأمة هل في الكاح لما
 سوله من أم لا وهل الموت طلاق في أو ما من العلم فالوان المرأ اذا مات كاس من
 روحها كالأمة ولا بد فلس لأن كشف عنها وذهب آخرون إلى ما من روحه الروحانية
 أن ما من روحها مع كماله في انها من كان روحه ان الارواح ردت إلى الله ان
 الاحسام من حواشيها في ان من لم كبره او كان ما من صدر دالم او من
 ان من الاول وقد يسألها الاحسام آخر لاهل الله أصغر وأحسن ولاهل العذاب بالعكس
 وعلم كلام الاطفال من أن يطهرون من سطهم من كلام عيسى في المهدوصي نوسف عاه
 السلام وخرج وأما ما عرف في زمانها من صفاتها ما علمه في الحاضر عذرها من

هذا بعد مدهم في هذا العلم فأجروا به حجة عليهم الركن من روائعها من المدهم قالوا
 انما هذا الساب لنا كان حلاله طيب طيب الله فقال لها وهوى حوقها رجل انه
 صوب معه كل من صبرها قال وأما أنا فإني كنت ترصع وحسب كان هرهان السنين
 وفوق السنين لا يحكم فاحدب الأعمى وما كانا لعب الإنسان ولله الصبر فاهو ان حطرتي
 ان اسألها على طريق اللعين حسد له فقام لها نار قد طاصت الي وكأني ما لم حسد
 الكلام فقلت اني أرذ أن أمانتني حسد له حسا ما وولت في رجل جامع امرأته ولم يزل
 مادام عليه فالت لي بحسب عليه العمل بكلام فصيح وأما هو حدثم ان سمعان فصرحت
 حذمتها وعسى عليها وعلم الصبر بعد الطي قال تعالى والسماوات مطويات بيمينه وعلم الخمر
 والاثبات وعلم صاعب الاوار وعلم القرب الا انه الى يعطى الحلال وعلم العصب والصور وعلم
 الصوم وعلم الزمان وعلم يزل المصراع وصفه من يعلم ما ومن يزل عليه وهل هي نبات
 الا صا صا أم لا وعلم الاسد والسلطان واسانه عن الحق في العالم حق الانسان في حسد
 وعلم الكعب والخطاب الذي بين الناس ومن من كعبه هذا المكاسف وهل هو سوطي
 الامر بين أم لا وعلم روية الارواح العلوية وعلامات الصدق من يده روية الارواح الصادق
 ومن الكاذب واهمهم علامات يعرف بها من صدق منهم من تكذب وعلامات آخر لها انصاف
 الصادق منهم اذا احدث عماراى وهل هو محسوس عن الارواح انهم اوصى بالانصاف
 ويه لانه رأى الملك أرا الحق وهو ما رأى الأمل في سماء فامته لقو سلطان الحلال علمه
 خارج عن وهمه فلباقه بل هو لا علامات وهو تصديق فماراه ويحطى في الحكم انه رأى
 ما كما اوصى بذلك المرقى ليس عليه ولا حان بهذا من صا من علم هذا المنزل وعلم الوعد وليلا
 رجع ومن عارض المرآة من أن أي علمه كالحلاج حسد دخل عليه عمرو بن عثمان المكي
 فقال له ما تصنع بالحلاج فقال هوذا عارض المرآة فدعا عا فكاتب المسامح يقول ما أصعب
 الحلاج الامتاع هذا السخ عا هو كانه يدب فابن من بر الخاوى له بالموصل سبها حتى
 وسماه عارض المرآة وجمعه له يوم مسورا وكان في مراحه لال الا انه كان من أره
 الناس وأسرهم صا ومات في تلك السنة وفي هذا المنزل علم المسته المحمدية هل لها أثر في
 لا يعمل كما هو الاساعره في حسد له الكعب أو لا أراها وهل هي مطهر من مظاهر الحق
 أو كون في ووب من مظاهر الحق وهي المدهم الى به حكمها وفي أبواب لا يكون مطهر
 الحق كون فاصر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الرابع ولما نهى معرفة بل ما را على على الصبر من الحام
 الموسوى و ارا الصبر على العى من الصبر الصوة)

عنى من المصوم ما	وهو الصبر دلوا كسار
فلو أن الصبر بكن ما كا	لرا ان الصبر ولا يرا
ولو أن العى يكون عا	اكان له الصبر والصبر
كم الجهل قد عم العرا	ولا يدرى يحكم العلم دار

ومن هذا المنزل انصافوا

الكون انهم لم ينجس كس فيه	واوولس به من عطفه
لأن الكمال يولد من الكمال لما	في وملك وملك ما يوصيه
قد علم انهم معروف معروف	وغير جهلي عظمي معري فيه
في من الحال ما وجد كتب فيكم	لاني فان يخاف في محاسنه
اني لا عجب من سراً سري في	وكتب امر عري في طابسه
لولا دنوي لما قام السدالي في	وما أبا على في ما يورديه
فصل لعل لا امرح ما طمرت	يداك الا صهل طاهر فيه

ومن هذا المثل أنصافوا

لولا دنوي لما بدلي	ولا بداني ولا يحسلي
وابه ووجوده سي	وعدت معالي لما يحسلي
فصحت في أرضه اماما	حايه من ذا معلي
احكم فيه بحكم ربي	وهو عن العبد ما يحسلي
فهو يد ما في عري ادي	ناديب مولاي قال هلا
حسني الى ما رحب به	فقال أهلا بكم وملا

اعلم وعل الله تعالى ان الله ضاه وتعالى تعاراه في المسكر المصرا في عمار ليمه وانه
 طلب من عباده ان تعاروا الله اذا استهك حرمه من عباده ان عرول الله يعوذ بتجديع اعط الله وعبره
 سبحانه ان يعوذ بتجديعها انصاع لعل لا عليه فهو سبحانه ذي عا ليعر من الله في عا ليعر من الله
 ما بال محمود على كل حال وكل وهو هذا الفصل اربع عام يكون ليعر من الله ورا منصام
 اصلا مني الله في ان تعاروا به في هذا المقام ولا فان الله تعاراه ما اذا حصر ملك مطاع باقد
 الامر وود ساطع مع عظم مره در او ساطع فصره في ذلك الوقت را انصافا كن
 اد الله على العبد وسعته الى ان يصرع ن ساء الذي ما العبدان يحسلي الحق في ذلك الله صر
 اعلى وأجل من يحسلي في صور ذلك الملك فاطم تعار من الله في الملك المطاع يحسلي في عر من الله
 اللان في عر ووجه البره الذي في له واني ليعر من الله سبحانه طاهر من الله وها في صر
 أحلها واسكل الامر على الامه بعارفوا ال دمي اله اذا انا واه في صوره في مره
 وذلك قال تعالى واصبر صبر مع الذين يدعون وهم الى قوله من ساعفون ومن ساء لا كصر
 اي لا تأخذكم في الله لومة لائم وكان من هذا الآية ان عمارا الكفار من المسلمين كالافرع
 اس حانس وأما هالو امانه ان محاسنه محمد الامحاله هالولا الا عذر يدون هالولا وحانا
 وعبرهما فذكر عليهم ان يحكمهم والاء في مجلس واحد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سريعا على اسلام كل دولة فامر اولئك الاء اذا دارا ومع هولاء الرعا لا يهرويه الى ان
 صرع من ساءهم او اذا دل الرعا والاء في ان يحاول لهم المجلس فاول الله هالولا في
 عر لمام الله ودينه والعمران تسهم من طهر رصعه عر واه في عر محله كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بعد ذلك اذا حانس هولاء الاء في واصلهم لا هم حتى يكونوا هم الذين هم ومن

من عبده ولو أطاوا لملأوا وكان يعمل على الله عليه وسلم أن الله أمرني أن أخلص نفسي
 منهم فكانوا إذا أطاوا لملأوا معه يشتر إليهم بعض النعمان مثل أني كروهم من أن يهزموا
 حتى يستريح رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض سوية فهذا من صفة الله لعدده العصور لا كسر
 وهو من أعظم دليل على شرف الله ودينه والاعامة عاجل وهو المقام الذي يدعو الناس إليه فان
 جمع النعمان نكراء مدتهم من الجلاء ورب المال لأن العزة والعلى لله سبحانه وتعالى هذه
 الصفة واضحة الأسواء مروا إليها ولا ركون ما هو عروني داني ورس ما هو من ما عروني
 إلا مجرد مساهمة هذه الصفة ولهذا اعظم في حق الأساء من اسعى عنهم وردها في أيديهم
 من الملوك على ما هم عليه من العروا السلطان كالسيد من يدى الرهاد وذلك له أهم بآله
 وعدم اضماعهم الهم في عروهم وما في أيديهم من عروهم الأساء إذا ألهى العصور من العلى بالمال
 بما من عروا مال من عروهم عروهم قد رد ذلك مع كونه ياد راعيا حاد حتى لو ركب عروهم في
 قلب الملك قبل طلب الملك الحاحه وورثتها بعد ذلك الملك الحاحه مصب عنها مدد ما طلب
 من الله الحق تعالى ما ما طهرت من عروهم مطلوبه من الناس الذين لا يعرفون من ظهورها مد
 من نكصها ومن ظهورها مد من لا نكصها ولو علم هذا الخايل أن ألهى الناس إلى المال
 أكثرهم ما لا بد أن صاحب النهر المدفع له أح بالصرور ما إلى ما سده خط به وهو عروني داني
 والعلى بالمال مع كونه ما نكص ما لو سمع على عروهم وعروهم وعروهم وكما هم ومع هذا يرك
 أهل وولده وسائر عاله ومخاطره في الحار والاعدا وقطع المصارف إلى الأبد العاصم
 سرا وعروني داني أيضا درهم رائد على ما عروهم ليدفعه الله ورع هلك في طلب هذه الرزاق
 وعروهم ما له أو أحد ورع أسور في سر أوه لومع هذه المطالب كلها لا يرك سرا في طلب
 هذه الرزاق ولا يركه وسد نهره ما خاطره بالأس في طلب الأحسن فالنهر لراهدري أن هذا
 العلى ألهى من نكص وهو في نهر مدموم وأن هذا الراهد لولا عروهم عن هذه الاعراض
 أكان أسد عروني داني طلبها من الحار والملوك وأنى هذا العلى أسابها

فالمال مهاد كل عيب	من عالم الارض والسما
نكصه عالم حمانا	لم يعرفوا هذه العطاء
لولا الذي في العروس منه	لم يحب الله في الدنيا
لا يحب المال ما راه	من صعد مسرق لراى
بل هو ما كبت ما بهى	به عساء من السوا
وكن رب العلاء عسا	وعا قبل الحق بالوفا

وا اء ما دما

المال يصلح كل شئ فاسد	ونه رول عن الخوادم ار
-----------------------	-----------------------

وهذا حاله اعلمها أهل طر بصا وراوا أن العلى بالله تعالى من أعظم المراتب وجميعهم ذلك عن
 الله وبالله على العروا إلى الله الذي هو معهم الحبيب طلعواها في العلى بآله بحكم الأصم
 لهم في العلى الذي هو روح عن ودهم والرحل اعلمهم من عروهم ودهم ودهم ودهم
 ولم يخرج عن وطبه وأنى على عروهم طلعهم ربه وله عروهم الذى له عروهم ودهم فقال أمم

المصراة الى الله والله هو الحق المحمد فاعرفوه العزم وجهالها أو ادب أن يسار له بها في اسم
 الحق فرأت أن يسبح بالحق بالله و صعبه حتى يطلع عليها اسم الحق وصرح عن اسم المصراة
 فاطرماس الرحلى ومارأى أحد من أهل طرهما أشار الى ما ذكرناه أصلا من عوادل
 المومن ان طوبه فيها الا الله تعالى فهو الذي سمعنا عليه وبعدها بها بمواوينا واركم
 جهل ان أرى لاحد ذلك دهاة معار حذب واسأل من الله تعالى ان لا يحط بهم المرء
 بما وان يسار كما فيها الحوائس العارفين وأما انما ما طمهم أحدوها باو يحصوا ما في نفوسهم
 وما في علم فيها الا الخلق بما وان يكون صفتهم داعيا وان كان بعد أن عرفها أولادنا يعرفوا
 هذا المرتبة ونسبوا الى ما حول الناس من العارفين من ذلك فقد حصل لهم حركه مهم هذا
 القدر أن لا والادب مع الله تعالى هو أناسا الانبى في طريق الله تعالى وهو عما لا يدرج
 الله العارفين من السو ح على اسمهم من المريد من عارفين واليه من المرتبة
 وامسارهم عنهم فان السبح اذا لم يوف هذا المقام حقه من نصير المرء ان عن قدره الى ربه حالا
 ويكون من الله عدد دلائل العلى والحق بالحق طلب المرء وحال الحق صاحب هذا المقام اذا
 رأى المرء من نصيرون الله فها من الله شكر الله على ذلك من الرم الله به نصرا الله
 بسببه نصبه نصيرهم الله على نصير الى الله تعالى فانه عما لو لم يظهر صفة نصيرهم الله ليس نصير
 الى الله تعالى في كذا هو حال السبح الحق فليطهر هذا السبح المريد من الله نصير من الله نصير من
 نصير على طريقه الاول به الله دم به وهو كعربى وحين أحسنه كفى يكون حب
 ذلك العرف به من أمهات الله انه يرى هذا السبح حق المريد عا اعظم من حقه على
 المريد فالمرء سبح السبح بالجمال والسبح هو سبح المريد بالهول والبر به فان كسب عا فلا الله
 من على الطريق الا نصير فاعمل على ما في قلبك ليصححوا ما في هذا المعنى

أما د والذل فانه دأولى	لا ارانى لا ربالحق أهلا
فاطرونى وكلما طبت فولا	كان فولى طالا وعهدا وفعلا
ان عبرى يقول الى عبد	فاداماماسه ه قال هلا

دأها الولي الختم لا يفتح العلم بالطن فاحسن الاحسن من كات طاهه همد عمر الاعمال
 الى وعرا الكهراؤدى وعمره المصراولى فاكفى شأط تعظم المومن المصير على المومن اعنى
 عااله العرب ومجاهد المحجوب عن نفسه فان المصرا المومن هو محلى حقه دأوا بمأمور
 عااهد من حدوا الخروح عن طره ا فالصير المومن من آلى رى به همد والمومن
 الحق بالمال له هو مرآة لصدف فلا يرى به همد ان لا تعرف ما طرا على وجهه من
 اله مرفاء بالله صلى الله عليه وسلم ردى لانا والله في ذلك عن أدفع طريق الهدى
 ودرج عن طريق الردى فقال كذا ردعا وحر الخالة محمد ل عباد كرهه وقرره لى همد
 الا صفة ولا بعدل بالحق والبر لعمره صفة ما هو الله تعالى كمن من العلماء الكمل الذين
 لم يندوا واعلمهم بعدله ولان ان (عذر) همداناً من تلك عن الطر همدالى الى عاب
 عما الر حال الذين همد لهم بالكمال فاعلم ان الاحوال على الانسان لا من ذلك واذا عاب
 شخص على الاحوال فانه لا على الا ما الاحوال آخر فالحال الذى اوجب له ذلك هذا الحال

وعلى من ذكر من الخلق وفيه علم ما روي عنه هذا الكبريا من العالمين وفيه علم الالهي والسموات
 والارض والمجر وما بين منه وما لا بين وهل له حديم في اليه أم لا والى ما دار حج هل الى الصريف
 أم لغير الصريف فان كان الى الصريف فهل اذا انصهر زمان الدعوى في غير ذلك العمل وان حصل
 المجلس هل يصدر لا ارجح على الاسان بذلك واداني هل مدح في الدعوى الاولى من المصداق
 أولا مدح وفيه علم ما السبب المانع من الرجوع الى الطوبى بعد العلم وهو هل ذلك علم أو ليس تعلم
 وفيه علم ما مر انا القادر عما روي الى ان مر مع علمه بان الذي يصر اليه هو هذا المجرى
 ويدعو الى الصراف مع هذا العلم وفيه علم الاله ما روي من أهله ولما دار معه الله في العالم وأمره
 وما المطلوب منه وهو علم الخلق ولما دار من أهل الانسان أو من أهل الحيوان أو من
 أجناسها وفيه علم الآخر وما فيها من الوصف وعلم الحس والبار وعلم الصلوات التي يطلب كل
 واحد منها وفيه علم ما فيه السر تبع للاسان بالامر والهي في هذه لاقى غيره واه ان
 طال ما أمر به من امر بهي عرفت وأمر به لظاهر حكم السارح وروى أي حصر صرح به
 ذلك وهل لها دور في الا وهي قوة طامع لا مو الا اهل المجرى وفيه علم هي الساء
 وفيه علم طي الزمان فهذا مع ما في هذا القول واما من العلوم ويحب كل حسن من
 العلوم وانواعها على حسب ما يطلبها من كل حسن ويوع منها فادكر منها ما له واحد
 او ما يسر كما عا في كل منزل والله الموفق للعالم لاربع غيره في الاحوال التي فيها هذا
 المنزل حال الانسان في كل واحد المساق عا وهو الحالة التي كان فيها صلى الله عا وهو علم حتى
 عرف موته في خلق آدم عا والسلام وهو في ذلك في الخلق صلى الله عا وهو علم في كل
 ما و آدم من الماء والطين وكان له امر في ذلك الحال وذلك ان هذه الساء الانسانية
 كانت فيه في العناصر ومما فيها الى حسن مومما الذي يكون عليها في وجودها عيان
 أحاسيسها معلومة معصية في الامر المودع في السموات لكل طالع من أحوالها التي طلب فيها
 الله اصوره في العلق على تلك الحالة وبدأ خداه باصا را لا كذا عن يهودها هي مكة مع د
 اقفى عنه منه له سبحانه وتعالى لا تعلم الحيوان سمع كونهما واحد جعل الله وجودهما
 في عالم الدنيا في كل تلك الافلاك في الا من أعطى في ذلك الوطن يهود منه ومنه
 اما على عاها كمالها واما ان سمع تصور ما من صور وهي عا في المرسلة في السما الدنيا
 فعلها فتحكم على منه بها واما هذا رسول الله صلى الله عا وهو علم سوره ولا أدري أي مدح مع
 صور احواله أم لا والله أعلم قال تعالى واوحى في كل ما أمرها وعدا من أمرها وسأها حط
 في الصور الى وصول وفيها عظمها ما في السما الدنيا في الصورة الفلكية من غير ان
 يمد بها في ذلك قدر العرر العلم وهذه الصور كلها وجود في الادلة السمع وجود
 الصور الواحدة في المرايا كذا المخلصه الاسكال في طول وعرض واسمها مودع
 واسمها داره ويرجع ومما بوضعه وكيفية لصور الاسكال في الارض والسموات واحد
 ذلك صور المرايا حكمته على تلك العن كذا حكمته أسكال المرايا على الصور فالعارف من
 عرف ذاه لانه من غير محلي وادان كان هذا الما له لورده المرايا اذ انا لها كذا في الله
 عا وهو في المرسلة العليا انا لولا آدم ولا غيره لم يحكم به المرسلة وقال صلى الله عا وهو علم

في كل وقت وهو في مرتبة الرعابة والخلابة انما نادى بركم فلم يجبه في المرسى من معرفه
 نعمته وحبب ذلك اليه رأى بطبعه باطرا الى مركبكم العصري وهو مصدقها في شأقذاته
 اله مصره فعمل انما تفتت فوالا لالال العلوه ورأى بالمساركة ثم اوسى عاثر الخلق الانا في
 والخران والاب والمعدن فلم يرا صفة من حيث انسا اله مصر به فصلا على كل واحد منها
 وأه مسيل لهم وهم أمثال له فعال انما أنشركم ثم رأى اذ ما به الى ما يومه انسا من
 العناء الطبعي كسائر الخلق الطبعه تعرف به صفة فعل بالانكر ما آخر حث في حال
 الخوع فعال على الله عا به وسلم وأما آخر حتى الخوع فكسفت عن حجر من وقد وضعها على طبعه
 استدعها انما به وكان يعود من الخوع ويعول انه من الصبح صلى الله عا به وسلم فقد عرف
 دولة على الله عا به وسلم كتب انسا و آدم بن الما والطير انما كان هذا المول لمسا لال الصورة
 التي هو في مقام من به صور لال المراتب فمرحما في هذه الدار عن لال الصور وهذا من
 أحوال الخلق والصور انما هو في هذا المذكرة لال ليس الا السراج من دول سار ع ولا من
 دليل على من كى الا في به صور انما بها مسكنا عها والاعا صور في الاكر في صور في
 العرس من صور في الهولي وصور في الطبعه وصور في لال من صور في العقل وهما المعبر
 عنهما باللوح والقلم وصور في العيا وصور في الدم وكل ذلك معاوم من مصره تعالى
 وهو لى موجه عا به خطاب الله الى اذ اذ اراد اتحاد مجموع عا في الانسا بكره اذ ويحب
 الى الخروح من حصر القدم الى مصره الوجوده عا به بالوجود وهو دولة تعالى عا به
 ومن احسن من الله عا به بعض المتعادون اي ادلا خاضعون ويحيى في كل ماد كذا الحال به
 بما في ذلك المقام وما اشرع من صور ساقه عا به أروع لال الله وما أعظمه وكل ماد كذا في عا به
 الله كذا في ومن الاحوال انما الى برده على ما لو سأل كذا في الا ان الذي أحده وساعليا
 قال تعالى وادأحد من عا به آدم و ظهورهم ونامهم واسمهم على اسمهم السب ترك
 ما واني اب رسا لاولاد ما كان لال و خود في صور آدم اله مصر به معسر من مصر من
 عا به لال في عا به ورو عا به عا به الى اب رسا لاصا اله الا وحده وكف لا لخالص ويحيى
 في عا به مساهده عا به كل في عا به فاعلم ان آدم علمه السلام لال أوحده الله وسواه
 كما سوى الا لال وجه الحصر اب الى ذكرها جعل الى صور به صور لال ما فعل بها
 بعدم من الخواص عا به ص على لال الصور المعصية في طهر آدم و آدم لا يعرف ما يحوى عليه كما
 انه كل صورة انا في كل ذلك و به ما لا يعرف ما ذلك الملك ولا ذلك المقام وانه الحق في كل صورة
 لال و به خاص الله من ذلك الوحد به يحاط او في ذلك الوحد برده على في ذلك الوحد به
 بروده لال واحد من عا به آدم لال امكان الاسد من طهر اذ كان طهر عا به لال وأسد
 هو انسا عا به انا في من طهر فانه لال صور في صور به قسم كما به لال ولا يعلم انه
 أحده وور عا به ما من على من عا به لا يعلم ما به أحده ولا انسا لال عا به واكن
 لما رأنا ان الحصر اب الى عا به لا يعلم صورها عا به انما يكون الامر عا به كذا في عا به
 الله اذ عرف على علم ذلك انه علم آدم ولم يعلم ذلك في هذا الموضع من هذا المكان
 يد عن فعمل ما كذا من به اذ اذ الصور عا به في الحيز المسهور الحسن العرف ان الله

الاحوال التي تجري بحري الامهات ههنا احوال العطره الى فطر الله الخلق عليها وهو ان لا
 يبدوا الا الله معوا على تلك العطره في يومه اذ الله سبحانه لا يوافقهم في آثره وانه لا يوافق
 آله على طريق العطره الى الله تعالى وليهدا على كل مجرى منهم اذ الله بهم بان آثم ما عبدوا
 الا الله فاعبد كل باء الا الله في العمل الذي سبب الاوله به فصح ما لا وحده الله الذي
 امر وانه في ما في وان العطره مستعصه والسبب في ذلك الاوهه هذه الصور له ووده هو ان
 الخلق لما على لهم في احواله ان على لهم في مظهر من المظاهر الالهيه وذلك الذي احوالهم على
 ان الله في الصور ومن عوده ما بهم على العطره انهم ما عوده على الخصبه في الصور وانما
 عوده الصور لما في احوالهم من ربه انهم ما كالفعا وهما ما ان الله ان الله ما مال الخلق
 في الدار الا حوده وهما الى معاه والتعلي في الصور على طريق العول فادعك هذه الخاله
 في قلب الرجل وصرف من العلم الالهي ما الذي دعا هؤلاء الذين صنعهم هداواهم بحسب ههنا
 يولون نصر عوا الى الله في الدماحي وعلموا في صنعهم وبسألوه ان يدعهم في ربه اذ الله
 بهم ان الله هداوا وان كانوا على الدار فليعمل لهم فيها نعمه اذ كانوا من جله الالهيه
 التي وسعهم الرحه العامه وحاسا ان الالهيه من الله عوده الى ما في ربه من ربه
 عوده على العصب بالعدم وان كان ساء فهو بحسب احاطه الرحه الالهيه الواسعه وهذا على
 الله عليه وسلم ان الله اصابوا الله عليهم وسلا به يقول يوم الله اذ الله اصابوا الله
 الله عصبه يوم عصبه الله عصبه الله عصبه الله عصبه الله عصبه الله عصبه الله عصبه
 عليه في هدايا اب انصافا انهم الذي اسارا الله الانساق هو يوم الله اذ الله انصافه هو يوم
 الله انهم من صورهم رب العالمين قال تعالى يوم يوم انهم انهم رب العالمين وفي ذلك يوم
 يكون العصب من الله على اهل العصب واعطى حكم ذلك العصب الامر بدخول اهل العصب
 العذاب والا فام من المسركين وعبرهم من اليوم الذين يخرجون بال معاه والذين يخرجهم
 الرحمن كما ورد في الصحيح ويدخلهم الله اذ لم يكونوا من اهل الله اذ الله هم اهلها ولم وفي الله
 الا اهلها الذين هم اهلها من الامر بدخول النار كل من دخلها من اهلها ومن عبرا اهلها ذلك
 العصب الالهيه الذي ان عصبه الله عصبه الله عصبه الله عصبه الله عصبه الله عصبه الله عصبه
 اعظم من عصب الامر بدخولها وقد قال الله ان الله لا عصب به ذلك في ذلك العصب
 ولم يكن حكمه عظم ذلك العصب الا الامر بدخول اهل الله من حكم الرحه على الخ
 ركني من السارع الامر بدخولها اهل الله اذ الله من ربه اهل العذاب فلا
 يلزم من كان من اهل الله ان يكونوا من اهلها وعبرا اهلها ولا يلزم من كان من اهلها
 وما فيها من الحسرات والاعتراف وعبر ذلك في الله وان الله في يوم الله اذ الله ولا والله
 يكون الله عدا الله كذا في من في الاعتراف من اوله ومن وكل من العموط كذا
 مرورا واسد العذاب من العدا الموطن بلوفا في الله اهلها اذ الله ما عبرا من اهلها وان
 الله عدا الله على ما بالعدله الموطن فمعبر الدار ان ربه الله الرحه العصب ووهب
 الرحه كل في عوده في عوده ارحم الراحمين كما قال عن الله عوده في عوده في عوده
 حاكم الله على الرحه انهم من ربه عوده اذ الله في عوده في عوده في عوده في عوده

وأما يتبعه هذا المتل من العلوم بها علم ما طاب الملائكة من العالم ومن منهم وهل يعلم ذلك
بما أرى القادر لا تحرة وعلم الامام الذي ظهر منه في العالم علم الخلافة الواقع في العالم والعدل
ومنه من أسرار الالهة المعارضة كالعصار والمسمع اذا طلب كل واحد منهما عكبه في
الخاص وعلم الارض ولا يثبت وحده وعلم السحاب وهل هي من الارض أم لا وهل وحده
دفعه أركبها الله الحكيم وعلم الكواكب السار في العالم السبعين والارض والسموات والى
وعلم الارض هو في الجنة أم لا وهل في حكم في العالم الاله في وعلم الاله والسموات والارض
وعلم السموات وعلم السموات وعلم الملائكة وعلم الله وعلم الارض وعلم ما به في
ما به وعلم الاله ان الاسرار وعلم كلام الرحمن وهل ذلك الكلام كما نسب الى الاسم
الله أم لا وعلم الحكيم الامام وعلم ما به الرسل من الامر ما من الاحكام وما به
المسائل والعلوم التي يصعبها في المبدأ والمآل كرمها ما سر الله على ابي وانه المودع
الله تعالى في شجرة عنده علمه السلام ما كان في من علمه بالالا على ابيه صمونا حال النبي
صلى الله عليه وسلم في ان الله صام الله الاعلى في الكوارب وهل الاقدام الى الصلاة في الجنات
وانواع الوصوفى المكار والامر في المساجد والصلوات في ذلك أي هذه الاعمال
أفضل في أصله في وجه الواحد أي الاعمال أحب الى الله في هذه الاعمال والوجه
الآخر أي الاعمال أعظم ربحه في الجنة لا أمل في الأمر أو ما أمر الله هذه الاعمال في النبي في نظام
في هذا المبدأ علم ان الله ان الله علم السلام ولم يكن الاوارى خاص بها ووجوده
من الطبيعة في السموات التي في السموات الملائكة فام كانت دحانها والسموات والارض
عالم الطبيعة المصنوعة ووجدت الرميرو في ذلك ان الاخرة ما به في دحانها من الحرارة
وبدل من ذلك ما به من الرطوبة فاد الاخرة من الحرارة والرطوبة الى في الارض فان
هذه الاله اصغر من كنه من الطمايح الارض عشرين ما في كل واحد منها على الاله دال
في علم الله بربه ورطوبته في ما وكذلك ما في دحانها الخارج من الماء والارض انما هو
عما به من الحرارة وانما في الاخرة في كرا الاخرة من الحرارة وانما في كرا
الرطوبة في ذلك كانت السموات انما في دحانها وحلقها في كل ذلك من طبعه فكله
فذلك كانت الملائكة من عالم الطبيعة في دحانها من كرا الاخرة من الحرارة وانما في كرا
ركب من الطمايح الملائكة في المصايد الملائكة في كرا الاخرة من الحرارة وانما في كرا
الذي في دحانها الملائكة في دحانها في كرا الاخرة من الحرارة وانما في كرا
وجه هذا في دحانها في الملائكة الاعلى في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها
في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها
الاعمال في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها
علم اسرار الله في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها
بجلا في الدلائل التي لهم في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها
المكلم في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها
الله ما أمرهم في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها في دحانها

[illegible]

على من رأى حرامها فان حمل عداله كمارب تحملها أى عمل مكروهه - بل سقطه بالآخر
 فقام هذا الحمل الواحده مسلم ما في محاسنه طاعته فان كان الجسد محوسا فان الكماره
 كالكماره في سائر الطوائف ورحمها الملاء كذا أى كماره الحصرأولى بأن يصير عمل او مادا
 يكون كماره وأما من علم أن الله تعالى وحده والعصوه حتى يكون هذه الكماره بدعه
 في أى يدور فاللذات الاعلى لله وهو في مثل هذا أنصافا لعالم صاحب المراتب طرقي الذي
 وقع عليه العلم فصح من الكماره المحرمه ما استباحه ما لم يكن فيها قولهم لم
 يحدوا كذا في الله وهذا كله مما يكونه الما طر و يودى الى الاربع فانظر من هذا
 الامر ان الملاء كمالهم بطر وكري ما استباحه لهم واهدا من الحمايق الالهيه قوله تعالى بدر
 الامر بمصلح الا ان لم يمتدح الا لله قوله اعطاكم الله ما ركنتموه وراى ب وراى وادرس
 الحكيم ومما هو هذه الحاله قوله تعالى في الاحبار الالهيه ما رددت في انما اعطاه يردى
 الحديث وهو من هذا بالرد الذي يوصفه الحديث في العوى المله كره وهو في الملاء كره
 ان صامهم فساد كره ان كره دانيهم فانظر فيما لا انهم الحمايق الالهيه الصميم واما قوله في
 حصاصهم في هل الاقدام أو السعي الى الجماعات فله من الحمايق الالهيه من يرب الى سيرا
 صيرت منه دراعا ومن صيرت الى دراعا من ربه ما عاين بالى عسى انه هروله وقوله
 تعالى ومن دكر في ملاد كره في ملاحضتهم وقوله يدل رسا الى ما الله افاههم اسه
 هذه الصلاه العمله من ي آدم من الحمايق الالهيه فكل اسم في هذه الصلاه اسم اي
 الحمايق الالهيه اقر به الله هذا العمل فانه اصوا وكذا في قوله اع الوصو على المكاره
 من الحمايق الالهيه قوله تعالى في الاحبار الالهيه في صميمه عد المومن نكره الموت واما
 ان صلاه موصف لله انه نكره كذلك من هذا ما لم يمتدح مع المومن الوصو على كره
 من اجل سنده الرد في الاحرا والكرامه من هذا الحله في الالهيه وكذا في قوله فيما
 يخصصون منه الله وهو المومن في المسجد هذا المراع ان الصلاه من الحمايق الالهيه
 قوله تعالى سمعتم علكم انه الاعلان وماه راع لما الام اطل تعالى سألهم في السموات
 والارض كل يوم هو في شان فانه سدادا راع من الصلاه جلس في المسجد كرهه من
 الصلاه فاصل من صاحبها في حاله ما الى احابه في حاله عدها في واحد من مهام سمعتم لكم
 نكره المراتب على هذا العمل فصار طر هذه الاعمال بالحمايق الالهيه الى وجهها
 الما طر من الملاء الاعلى ووجهها صاحب ليدل كره من الله ان الله يقول الحق وهو
 هدى الى ربه واليه المرجع والمآب

((ان الساجد والمجاهدين يعرفون عمل رسول الملاء كره من الوصف المجدى
 من الحصر الموديه))

سمعت ارواح العباد	ومارت ههرا بالرباض فمت
وفي عالم الالهيه من هو	وهل حبهم بها كره لى
فقال لسان الحق ان سمعتم	على الله الماسلى دال لى
فاظهرت لكم سر حودى ودى	واحد منكم بر على وحكى

[illegible]

[illegible]

بها العقل صور ماله ، أممية وهي حلت هذه الموركلها وهذا العارف هذه أظام صروف
 إلى الوجه الخاص الإلهي الذي في كل موجود نفس الوجه الخاص الإلهي الذي لهذا
 العارف المحقق فينظر في ذلك الأمر من حيث الصورة الأولى بالالهة ويرى الواسطة ويرى من
 تلك الصور على جميع الصور من أعلى إلى أسفل وفي كل صورة ما ينظر إليها الأمر من تلك
 الوجه الخاص من الوجه الخاص إلى أن ينهي إلى مع الصور من أعلى إلى أسفل ويرى
 من ذلك الأمر الإلهي مع ما في العالم من العمل الأول إلى الأرض من الأسرار الإلهية
 حتى يعلم الكائن أو العرف وأعماله ولا ما يكون في العالم إلى صري خاصة من الحوادث من
 أن العارف كسود ذلك الأمر الإلهي من حل الأدب والصور الإلهي في أحدهم والصور
 والماء ما إذا صعد به الأمر الإلهي على معارجه ، محبة ، ملائكة السموات العلى فساهى
 الله ملائكة ، و هو هداية دجعله في الحصة من وفي العمل ما قبل بالنسبة المكم فأنره ،
 مع له ولا يحكم عا ، موطنة ولا يحسنه هي كبره ، وحرى الكل ويطر إلى واحد عى فك منه
 لو كان ماكم لا محب طماسة ، ول السام ون الحظ ون سبحانه بل ذلك فصل محض من
 نشاء ، و أدله من له ووجه رات دو الفصل العظيم فلا يصاحى هذا إلى حد أحسن خلق
 الله الفصل الأول والملا كة الكرو سون والمهمون ومأم طلب من هذه الماهة من هذا الم
 الأول من الأفراد من رجال الله كالحصروا ، الله وهم على باب محمد صلى الله عا ، وسلم فهذا قد
 ذكرنا من صور تمل الملا كة على قلب المحمدى الموصو ، من هذا المزل ، اليوم علم
 الأرواح العلوية والأرواح البرحمة وعلم ما يصح الله على العادى في طلب العلم العا ، وعلم
 الله سر البرحمة وعلم ما يكون وعلم الألهة والألهة والكاهن وعلم القرآن وعلم ما يكون وعلم الله ب
 وعلم المصادر وعلم رد الأسا إلى أمواه وعلم الهدى وعلم الآخرة وعلم الخاف الموائى بالاول وعلم
 نس العالم وعلم الآله مرارى المكاب والكاهن وعلم الهدى وعلم ما قبل العالم ومرصه وعلمه ومن اس
 اكتسب ، وعلم حوادث الخو وهي الآخرة العلوية وعلم واطل الصمت والكلام وعلم الجمع
 وا مره وهو من علم النسب وعلم دقات الله كرو وعلم الهوى الذى يحبه الهوى من دونه
 تعالى وأمر الله وتعالى كهم الله وأن ، قوله ان ، هو الله محمد لاكم فقاموا وعلم الاحسان
 أى ما يحبه الاحسان وعلم الامهال من اجه الحليم وعلم الخفافى وعلم المسرع وعلم مبرله كلام
 الله ن كلام المخلوق والله كل ي علمه فاهأحاط كل ي علمه وأحصى كل ي عددوا والله مول
 الخ وهو يدى السال

• (أبنا نولمناه في معرفه برلنا لا طالعالم الكلى من الحصر المجدد) •
 • (سعى المعنى) •

والذى دل له لم يك م	هى ن فابل كن لعدم
لكن والكون مالا يصم	م ان كان ولم دل له
دل بالعمل علمه وكم	لمعد أنطى كن قدره من
هداه العمل بالكسب هلم	كف لاهل دل والذى
ك اسنا نواى م حرم	فما ا هس فى السرع فلا

الروح الالهى ما ادعى من اجل جميع اعماله الا انما صالحة وهى الصالحة واما ما دعى وهى غير الصالحة
 وظهرت هذه الاعمال فى صور من كتابان كتاب صالحة صعدت الى عرش طالع تعالى اليه
 تصعد الكلم الطيب اى الارواح الطيبة فاما كتاب القبيصة فطهرت طالع تعالى وكلية ألقاها الى
 من رمى وطالع تعالى الصالح رفعه كذلك اذا كان العدل فاستدام وى الى أسفل حافظ طالع
 تعالى ثم رددناه أسفل حافظ اى هو به من كره وقد كان فى أحسن عوالم الا الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات طالع على تصديده الى عرش من كره له أو غير ممنون وهو الآخر المكتسب ولا
 يكون الآخر المكتسب فان أعطاك ما هو خارج عن الكتب لا يعال فيه آخر من هو يورثه
 ولهذا طالع تعالى فى حق قوم لهم آخرهم ويورثهم ما حرمهم ما كره ويورثهم ما حرمهم الخوف من
 ذلك حتى لا يورد الآخر من غير أن يخلط به الوهب حتى يستعمل ذلك الوهب بعد عن ما به
 سلطان الاستصمان الذى يعطيه الاحراد كان ما وضع عن عمل مستم صافى الى الصدف لا
 أثر الاو بحالطه نور لم يدركه وان السأ على هذا العمل فاب ودل ان الجسم الطيب لما
 ركب وظهر روحه الجسم نور لم يدركه علا لاهلكه الدعوى ولكن جعل الله له روحا ما
 من نفس الراس الذى هو الروح الالهى فظهرت لطيفه لاسان نوراً وكلم الجسم الخواص
 فلهذا من الانوار بالاحور حتى يكون الله الاياه به نصيب هذا العلم حيث كان والله علم
 لكم واهذا قلنا ان هذا عمل الاله لا طوان كان من عوالم ما جعل من عوالم حروف المعاني
 لا حروف الالهى وهل اذا دخل نصها على نص هل عليها عن مقام الحرف الى مقام الاله
 اذا الحرف لا يعمل فيه له واما ان عمل حرف فى حرف وان كل واحدنا حوى من صا به عمل
 دخول من على حرف عن قصد كان حرف عن يعطى معنى المتجاوز به حرف من بدل على
 الطيه والباء كما يدل الاسم طالع السار من عن عن الحرف أنظره قبل فالعامل فى
 عن من الاله ولكن هل عمل به عمل الحرف لهما صوراً أو عمل به عمل الاصابع وهو عمل
 الالهى فكون عمل من طرف الالهى الذى كساه من بحوله ما يكون عن معمو لاسان او
 ينى على أصله ولما ورد دخول الحرف من نص وركب عمل الواحد من او بحوله
 واذا كما لا يعمل فيما اذا جعلنا رائد اى حوله اذ اما رائد نص الحرف فها هو رائد لان
 الكلام به هل يدومها حصول اذ اراه ولا عمل الاله وكذلك حرف ادى قول امرى النفس
 فان من حديث ولا وصال فان هارامه لا عمل لها فكون ذلك ولا مانع ادلوه من نص
 من قوله من عن عمل لم يحمل الالهى ولم يخرج الحرف عن يده الى باب الاله من عن ضرورة واذا
 أبدل الحرف من الحرف هل يعطى معنى ما أبدل أو هل يعطى معنى حلاله ومما يصح هذا
 المعنى علم المراد كسوا الركان وعلم الصمان وعلم حرف الكلام وعلم حرف الدكر والكروكون
 الحروف مع ما كرو وما وصف مسماة كرم مع اناست لصفه التدبر وهو المذكر
 أو ما عوم باسم الارم له وصح علم الخلق وعلم السمات وعلم السان وعلم الاحوال وعلم
 الاستعداد وعلم الاحسان وعلم الحلى الوسط الذى من الدوى والرى وهو مذهب من حول
 بالرى وعلم لم يردا من أس حصل وعلم الله ودينه قد دون غيره من الاسماء وما لهدى العبودية
 من الآيات فى العلوم وعلم ما يعطيه اذا الواحبات وعلم الاسر وعلم الهدى من العطايا

واستلاف أحوال العظاماء وعلم الهوى وأصناف الوطائ وعلم نعم الانوار وعلم العرس
والزفاف والامارة والكراسي والمراتب وأن ط كل واحد منها وعلم الهوى وعلم
البدائي الاعلى من البدائي الارل وعلم الطللات وعلم الاله انظر الى الله وعلم الطوائ
بالسب والطائمين ولما انطاف به وعلم انطاف به وعلم الاصطلام وعلم الاكلى والساول وعلم
الرسالة الالهية والاسوة وسواعاتها وما المحمود منها وعلم النجاة وعلم عذس الصلي وعلم الحب
الالهى وعلم ميرل العنوت وعلم الكاف وعلم الاداء وعلم السدبل والاندال وعلم الاله خاص
وفي كل من مما ذكرنا من العلوم علوم والله يقول الحق وهو يهدي السبل

(الباب التاسع والتميم في معرفة معلو الامامة من الحضره الممهدين)

وهذا مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وآتى بركاته الصديق رضى الله عنه ومن يحقق به من
السروح جددون القصار وأتوسه لدا لحرار وأتوسه لدا لسطامي وهو حاد او كان في زمانه من
سادات هذا المقام أتوا السعود من اللى لوء لدا لهادرا لى ومجد الانوارى وصالح البررى
وأتوسه لدا لقه السرى وروسف السرى وروسف من باعروا من جددون لدا لوى كان من الاواد
الاربعه وتجدس فيهم وأتوسه لدا لقه من المحاهد وعدا لقه من باعروا وأتوسه لدا لقه المهدوى
وهو لدا لقه الشطان وأتوا العباس الحصار وما به والكاتب عن ذكرهم

كل من أقسم بالحق	لزم الحب له هما حب
ما أقسم بالله الا لى	أمكن الارواح احداث الحب
وما تاب الهدى من نوره	انه ما خلق الخلق عبث
وإذا لم يكن الا من كما	فليس ما سدى لا يكون
ما فعل عاهد السرع على	عند ما فرره من مك
أرى بمحمد محض ورع من	بدر الحب وبقى وحر
لا وسى الحق ما علكه	أحمر الروح بدا حين صب
أودع الارواح روحا واحدا	بين روحين سكا كما سم ب
كم السر الذى دعه	عبرة منه زمانا سم ب
لم نؤا له فى احكامه	حكمه ما سم سمج وحدث
م ان حاكمكم سامع	لهما كان لامر فحدث
فكان الطفل قد دخل به	هرم والسبح قد حل الخلق
فكان حيا م ا م من	بعد موت عادى فاعب

اعلم وصل الله ان رجال الله لا رابع لهم رجال علم عليهم الرهدوا لى والافعال الطاهره
المحمود كلها وطهروا انصافوا طهم من كل صفة مدومه ندمها الصار ع برأهم لارون
سأوى ما هم عا من هذه الاعمال ولا معرفه لهم بالاحوال ولا المقامات ولا العلوم الوهيه
الالهيه ولا الاسرار ولا الكسوفات ولا الاما بعد عنهم فهو لا عال لهم اله اذ هو لا ادا
ما هم أحسن الله عا عا اسهرأ حدهم يقول لدا لى أكون أنا حى ادعوا وما يروا

سدران طريق اليهم الحب وحواف عوالم النص لئلا يضلوا في ذلك وان كان أحد
منهم يسئل عن مكانهم في الرعايا للمعاشي وما جرى مجراه والى من الثاني وفي هؤلاء يرون
الافعال كلها لله والله لا يفعل لهم أملا فالعالم بهم الرأى حله واحد وأداسا لهم في في عاينده
أهل الطريق هؤلاء أعز الله مدعوون الآتية هؤلاء من الله هم درهم وهم في الله ادنى الخلد
والاجتهاد والورع والزهدي وكل وعيد ذلك عداهم مع ذلك يرون انهم أقوم ما هم عليه
من الاحوال والمصائب والمآلوم والمبراد والكسوفات والكرامات فمعانيهم هم ما
فادانا لو اننا في ذلك طهرناه في الامه من الكرامات لانهم لا يرون غير الله وهم أهل خلق
ومعهم وهذا الله في معنى الصوة بهم بالظلال في الطهارة أهل رعونات وأصحاب موسى
وله لا مدتهم أهم أصحاب دعوى وسعرون على كل أحد من خلق الله ويطهرون الراسه على
ع اد الله والصبر في المآل لا يردون على الصلوات الحسنة الا الروايات لا يمدون عن
المؤمنين المؤمنين راض الله بحاله راضه يعرفون ما يحسون في الاسواق وسككهم مع الاصل
لا يصبر أحد من خلق الله واحدا منهم في العامه في رائد في عمل مبرور أو سوء
مع اد في العامه في هذا مردوا مع الله راضين لا يزلون عن عبوديتهم مع الله طرفة عين
لا يعرفون للرأسه طعنا لاسد لا الربوبية على قلوبهم ودلهم بحقيقة ادأعلمهم الله بالموطن وما
يسبغهم من الاعمال والاحوال فهم بما لول كل وطن عاينهم هذا حصوا عن الخلق
وان يروا عنهم سمر العواطف فاهم عند حال صول لست بهم ساعدون اناه على الدوام
في اكلهم وشرهم ومطعمهم وروهم ووحيدهم معني انهم يصنعون الاسباب واصنعها
ويعرفون حركاتها حتى راهاهم كما هم الى حلف كل في عماراهم من اساهم الا ان
ويحدهم علمهم مرون الى كل في لول كل فيء بهم هو معنى الله ولا عدا لهم في في
لانه ما طهر عاهم في صفة العي بالله ولا العز به ولا أنهم من خواص الخيرة الا الله امر
لوحب افعار الاسماء لهم وهم يرون الاساس لانه من الله مرون الله لان الله طال باسما
الناس اسم الصبر الى الله الآتية فهم وان اسه وان الله لا يطهرون بصفه عكن ان يخلق
عليهم منها الاسم الذي وصف الله نفسه به وهو العي واسه والاهم طاهرا وناظرا الاسم الذي
سماهم الله به وهو المعروف وعلاوا في هذا ان الله لا يكون الا الى الله العي وراوا الناس قد
اد مرون الى الام ان الموضوعه كلها وقد سمع في الا من الله وهم على الخيرة ما انصروا
في نفس الامر الا الى من سده نصاء حوايتهم وهو الله فالواقع ادن في الله كل ماء صر
الا في الخيرة والله لا مرون في فلهذا اد مرت هذا الطاعة الى الاسباب ولم يصبر اليهم
الاسباب وهم من الاسباب والله لا مرون في ويصبر اليه كل في هؤلاء هم الملامه وهم ارفع
الرجال ولا مدتهم أكثر الرجال يظنون في أطوار لحواسه وليس من حارمهم الله و
والخلق مع الله دون غير مرون هؤلاء هم الذين حاروا جميع الماد وراوا ان الله قد احب
عن الخلق في الله اؤهم الخواص له فاحب واعن الخلق بحباب مدتهم بهم من حلف الخلق
لا يمدون في الخلق سوى سمدتهم فادان كل في الدار الآخرة ويحلي الخلق طاهر هؤلاء في
لظهورهم بهم في انهم في الدنيا نحو له العي فالعبد يصبرون في العبادات مدتهم وتعدهم

عن الناس وأحوالهم وخلقهم معاً منهم بالحسب طهرهم الطرا والصوفه ميمون من هذه العاده
 بالنعوى وحرى العوائد من الكلام على الخواطر واساطير النجا والا كل من الكون وكل حرق
 عاده لا محاسن من اظهار منى مما يودى الى معرفه الله من صرحهم من الله طامم لا يساهدون
 في رحمتهم الا الله وعالمهم علم كبروه هذا الخيال الذي هم فيه قليل السلام من الماكر
 والاستدراج والملاصقه لا يبرون من أحد ر حلو الله منى فهم المجهولون حالهم حال العوام
 وانحصوا بهذا الاسم لا من الواحد يطلو على ملامتهم اكونهم لا يرالون باووناً منهم
 في حب الله ولا يخلصون له اعمالاً بمرحبه من سعادهم لان المرح بالاعمال لا يكون الا بعد
 الله ول هذه اعانت عن السلامه مؤامراً الا كما يطلو عليهم لسراحوهم ومكاسهم من الله
 من رآوا ان اعمالهم في دم الافعال واليوم فهاهم لكونهم لم يروا الافعال من الله واعا
 روه من طهرت على يديهم فاطروا القوم والدم فافلوكس العطا وروا ان الافعال لله
 نعلو اليوم عن طهرت على يده وصارت الافعال من سدهم في هذه الحاله كلها من هذه حده
 وكذلك هذه الطاهر من طهرت كما بهم من الله ان لا يحدوهم آلهه فلهذا حيضوا عن العا
 بالاماده انطو عليهم في الاماده ما طلو على العا من الملام فهاهم منى مما لو حذفت كتاب
 المكاتب لو هم من لم يظهروا عرهم واطماها هذا سبب اما في هذه القبطه في الاصطلاح عليهم
 وهي طر من محموصه لا يعرفها كل أحد من هذا اهل الله وليس لهم في العا من حاله ميمون
 من الله واعلم ما ولي قولنا الله والله ان الحكم من العا هو الذي يعزل كل في مراه ولاء مدي
 من الله ويعلو كل ذي من حده لا يحكم في منى بعره ولا من ولاء لا يورده الاعراض الطاهره
 فسطر الحكم الى هذه الدار الى قداسكه الله بها الى احد وسطر ما من ع الله من الا صرف
 فيها من عر راده ولا صان فخرى على الاسلوب الذي قد أسس له ولا يصح من الممران الذي
 وضع في هذا الوطن فانه ان وضعه جعل الما در فاما محسرى وره أو بط من وفندم الله
 الحاله من وحصل تعالى لا طه من حله محصه يحمدها الا طه من طه الله على علم فانه
 رجحان الممران وكونه من كوراء الله في بظه من فاداعلم هذا ولم يرم الممران من يده لم يخط ساء
 من حكمه الله في سلمه وكونه من امام وقته ما ول ماررته الاحوال في هذا الوطن فان
 انصى وره ليعال اظهار الحق اعاده وتعر من الخلق به عرهم وذلك في الوطن الذي لا يودى
 ذكر الى ادى الله ورسوله فان الله قد وصف نفسه بأنه يودى فقال ان الله يودى الله وهذا
 الذي انصى له ام الله وروا الخليم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد اصبر على ادى من
 الله وقد كذب وسم وهذا حذر الله في الصحيح من الممران رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 ربه فقال كذبى اس آدم ولم لك منى في ذلك يسمى اس آدم ولم لك منى في ذلك وهذا المول انما
 كاهم به الاسم الطيب ولهذا كاهم هذا الطيب في الله ان في دار الدنيا ووقع به العر من
 لرجع المكلف عن بكده والسام عن من طه موطن الرجوع واله ولده والآخر وان
 كاهم موطن الرجوع ولكن ليس موطن قبول الممران ان لا تعرض الى الحكم كراهه
 ولا يكرهه ولا يذكر أحد من الممران في الاماكن التي يعرفها هذا الحكم اذا
 ذكر كراهه بها ورسوله أو أحمد عن اعنى الله به كاهم هذه السعه فان ذلك داع الى سب

المد كوروسه وادخال الادى في سجنه في مثل هذا الوطن لا بد كره الا ان اصل الله عليه وسلم قد
 بها ما ان يسافر بالمرآة الذي هو المصطفى الى ارض العدو وانه يودى ذلك الى التعرض لاهاته
 وعدم حرمه مما يطرأ عليه من لا يؤمن به ما بعد ولده وهذا مع العلم الملاي لا يعرفه بالسريرة كلها
 هي احوال الملا
 وسلم فقال روى الله عنها كان حاضرا المرآة ثم لبث قولا تعالى والمثل على خلق عظيم فالاصل
 الالهى الذي اسند اليه هذه الطائفة هو ماد كريا من ان الحق سبحانه يحب طائفة من
 العظيم والكبر ما يستحقه الاله ومع هذا فانظر موطن الذي اوما انصاف في حق الحق من
 دعوى العبد بها الربوبية ومصادرها الحق في كبرياءه وعظمته فقال فرعون انا ربكم الاعلى وبكر
 ويخبر يوسف ذلك ان الموطن اصفى ان يحب الخلق عن الله ادلوا بدهم به في الدنيا بطل
 حكم العباد والله الذي هو لم الله في حقه فكان سبحانه ربه بهم واهل عليم فان عظمه
 سبحانه عنهم ومنهم يعطى بذاه الله ولا يمكن معه دعوى طائفة كانت الاله به بحري بحكم
 المواطن كل هذا الاصل الالهى مشهودا بالامهات كانوا كما قالوا نحن مروج هذا الاصل
 وان كان لكل ما يكون في العالم اصل الهى واكن ما كل اصل الهى يكون في حق العباد
 انصافه بمجودا فان الكبريا اصل الهى لا يمكن ان انصف به الله
 لهذا الاصل واسمعه باطاطة مدوم كل وجه لا خلاف ولكن ان اسمعه طاهرا في
 وضع خاص قد عرفه واضح له ما سمعنا لصور طاهره لا روح لها منه كل مجودا ليس
 الصورة ولهذا ارب الطائفة ان حرق العاد واحد برها الى الاوا كما ان اطهارها واحد
 على الايمان اكونهم مسرعة عنهم الحكم في القوم والا والاهل لا بد من دليل يدل
 على ان الحكم في ذلك رب المال والاعمال والاهل طار الرسول من الخلق والاسلم له عوا عما
 ليس له اصل الا بدليل فاطع ورهان والولى له السرير ولا الحكم في الا لموضع الاحكام
 ولا يسي يظهر حرق العوا مدبر مكه الله من ذلك فلا يكون به ذلك الاله لها دلالة على
 مبره
 منها هي الى المكرو والاسد دراج اذرب منها الى الكرا
 ذلك فهم الطائفة العباد اذ اباطهم الى والمكاه الرلى في العدو واليهيار العدو
 العصى ولهم الا انصاف في علم المواطن واعلموا ما انصاف ان تعامل به ولهم علم الموازين
 واداء المحرق وكان سلمان الفارسي من احلمهم فسند في هذا المقام وهو المقام الالهى في
 الله ما يصح هذا القول من العلوم هذا العلم وهو علم الحكمة ويصمى علم المواهب وعلم الحساب
 وعلم الطب وعلم الاحمال
 المعاصي والمخالفات وهل يكون للانسان الخاصة عن المواهب وان كان جعل بمره
 الخالصة من المواهب وسرعة الى فعلها فمره عباد الله وهل يحب المعترف ولا بد وان سارع اليها

 فمره ذلك العمل الخالف للحكم المشروع عن الحكم المشروع
 المثل فان عورده

مشاهدته ولا رآه وان قيل له أنكر ما طبعك عليه الرسوم ما طبعك بالعامه وأما أنكر الحكما
من الملاصقه فانكروه حله واحده وسب انكارهم مع فصلهم وهذا دعورهم انهم لا يقولون
الا ما صاين كما يقولون من بل الامور عندهم كما امكثتم بالاستعداد من صاحب علمهم هذا
العلم وغيره مما يعلو بالادب صاين ومن علوم هذا المثل علم السب الذي أدى العالمين الى
انكار القدر الآخر الحد وهو انه وفهم طائفة ان لاسك طائفة سكر الحسب الاخرى
حساوطا مع سكر هي وحسب ومن علوه علم أحوال الموت وما دار به وما حصصه وودعه
وصوره في عالم الاله كسائر المثل وكان ذلك وان سئل حياته اذ ادب وعلم العمل الموحى
لنكسوف السكر اكباله وهو الحد وعلم حصر الجمع من الاله يدور في الاله
الحصر طهر العالمين الاتحاد والخلول فاعلم حصر علم بل فيها الادام فان السهوه وهو
لا يهاو بها دليل مركب وعلم الاسماء واياه من حصر الاسماء عن ما ينجح الاسفار
وهي من العلم الالهي ومن هذا الحكم الالهي الاله ومن العلم الكوني ومن هذا الحكم
الالهي هي وحسبها كما ومن علوم هذا المثل الالهي انصاع لاي اسم الالهي رجع
ان اسم السب وعلم السب الذي لا حله في العالم عبر عما تعلمه ومن يتخذ العالم ما تعلمه اذا
من العلم به وعلم كيف الانسان ما في من الملك وهل هو من لم السر أو الظهور او به
ما يكون من علم السر بوجهه ومن علم الظهور بوجهه وعلم الادب وعلم الادب وعلم السب
الموحى لا ارادة اعلی الآخر مع ما فيها من العموم والا كذا الحد وهو انه وعلم
الروية في الدار الاخرى وهو هل هي حار أو محال سوا كما ذكره صدر أو تصروه هل
الروية محله ما به لري والعدا اذ المعروف وهل الروية حكم أو معنى رجوذي وهل هي
عن الراي أو غير كالمص له وعلم حاله ومن هذا الموت وعلم الآخر المحلة والذات الموحلة
وعلم الادب والاعراض وعلم الخو يد والمرتب وعلم الاله دار وعلم القدر كافي في هذا المثل
وهو ولطو وهو من ذي الاله

هـ (ان الله تعالى في قوله من العلم الصالح الروح من الحصر الموسومة)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر لويحي انه اسه لويحي من صاصله الحرم وهو
اسمه علي وضم عي رددت ما قال رسول الروي وان سبده رقص عرفا فان رسول الوحي
علي الا انه ضرر بحله اسده وحي الصلاه

ان الروح لا وصاع معد	وهي المارل للسيار السم
طرها من وجود السد سعة	هذي الى الدور والآخر الى العطب
اذا تعرضت الاثوار بطاي	ما احمى ما سب من ادب
طاب في السب والارواح محملها	والرعد معص عن عهم وعن عرب
والبرق صلع من أثوار سعة	علي طلام الدسا فونا من الذهب
والحب سكر امطار الحماوي	سب من الطين والاهوا والله
والارض من هراها ما برعها	والروس رهل في انواه السب

العلم بالله والايمان والطب
على الوصول به فادعهم كس
الا الذي حاق بالمرتل والكس

علم الحقائق هذا لا يريد موى
لما نزل به سلم دانه مسلم
ات الله الذي لا ينسبه

اعلم انه الله والحمد لله الذي خلق الارواح على ثلاث مراتب اولها ارواح ناس لهم
سجل الانعظم حيث ان الله انزلهم وحيه مصرى في العالم ولا الى غيرهم فدهمهم خلال
الله تعالى وان طههم عنهم وهم فيه - ارى سكرى واوراح مذكروا احصاها طههم ارضه
وهي ارواح الانا في واوراح الحيوانات سداهل الكس بل من كل جسم طهي مصري
فان الله تعالى يقول وان من في الانسج محمد وطال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع
قامودن عدا صوبه برطب وبانس ومع الحصى كنهه في الله ما وسلم في كس من الله
من انصاته وطال عليه الصلاة والسلام في أحد هذا - لخصا ونحبه هذه الا - اركها بل
على - اكل في مصره - مره فان السجاء الارض فانها انما طانهن ومن يعرف ذلك عن
طريق الكس ولولم بان في ذلك سر وهذه الارواح المذمر لهذه الاحسام مصورة علمها
مصر بعضها البعض لافصل الله بعضهم على بعض كما قال تعالى ورفعه انصمهم فوق بعض
درجان لمصدهم بعضا سحرها واوراح آخر مسخرها اوهم على طهات كبره هم
الموكل بالوحى والالها ومنهم الموكل بالارزاق ومنهم الموكل بخص الارواح ومنهم الموكل
بالحا الموق ومنهم الموكل بالاسماء الموق ومنهم الموكل بالعراسات في الحبه
سرا لعمال العباد فاعلم ان ارواح الانا في جعل الله لها آلات طهه - كالعين والاذن
والايم واليد وحمل في القوى ملها معا ونصر او عر ذلك وخلق الله لهذه القوى وحيه
وحها الى المحسوسات عالم الشهاده ووجهها الى حصره الى الوجود جعل حصره الى الوجود
وامعا وسبح من عالم الشهاده وجعل في القوى معنى الى الوجود كمره من المصور
والعكر والحفظ والوهم والحمل وعبر ذلك ومنه القوى تدرك الاسماء جمع
ما ينطويها حقا في هذه القوى من المعلومات فالوجه الذي للصير الى عالم الشهاده يدرك جمع
المحسوسات ويرفعها الى الوجود في حفظها في الوجود بالاعمال طهه بعد ما تصور بها القوى
المصورة وبالوجه الذي للسمع والاذن والدور والشم كذلك وقد بان هذا القوى المصورة اورا
من موجدات مخلقه كلها محسوسه وبرك بها شكلها ما انصرت به على مجموعها
لكن ما به حرة الاود انصرت بها فانما الانسان نظرا الى الوجه الذي له الى عالم الخيال
عبري ما به على الحس مجموعا ومما صور به القوى المصورة على الحس على مجموعها
الاعلى احرازه التي بالانصرت هذه الصور بما نالها الى حده وهو يصير به بعد اذ
صفاها او باحرا او ملكا او مسافرا او نظرا عليه حروف في اسمه في حياه فصيح ويرى
والذي الى حده لا طهه بذلك ولا عما هو - ورعا اذا استد الامر عليه تعبره المراح فارق
الصور الطاهره الباعه مركدا ورعا فاكلاما او احلاما كل ذلك في عليه تلك القوى في
الروح الى وانى شعرا في صورها دارب الاملال المسخر بالوحى على الانما عليهم
السلام او بلطاف من اعلى فلو ان الاوان الملك لا يرلوحى على قلب عبري أصلا

ولما أمر الله بجهنم وأخذ ثلث النذر منه فقد استقرت وتبين المرص والواحد والحمد لله
والمباح والمكروه ثم قطع الأمر الإلهي بأصطاع النبوة والرسالة ولهذا لم تكف رسول الله
عليه السلام في اصطاع الرسالة فمما لا يتوهم أن النبوة تامة في الأمة فقال عليه السلام
إن النبوة والرسالة قد اصطفت لأبي بكر ولا رسول يأتي بعده من جنس بني آدم ما أمر الله ما أمر
يكون شرعا بعده فانه إن أمره بغير من كان السارح في الله عليه وسلم هذا أمر به فالأمر
فالسارح ورد لا توهم منه وادعاء سوء هذا مطلق فان قال اعلمنا أمره بالمباح ولنا لا يحسن أو أمان
يرجع ذلك إلى أح واحد في حقه فهذا هو عن معنى السرع الذي هو عما يجب من هذا الوحي
المباح الذي قرره الرسول إحدوا أحاد هي الله بمر كنوان أصنافها كما كان كذلك كان
فأي فائدة في الأمر الذي به حاشا هذا الملك لهذا الذي صاحب هذا المقام فان قال صاحبها ملك
لكن الله أمرني به من عروا سطه قلنا هذا أعظم من ذلك فابل ادعت أن الله كذا كما قام وفي
عامة السلام ولا تقابل به لأمس علماء الرسوم ولأمس علماء أهل الكتب والوجودم انه لو كذا
أو قال فلهذا كان يلي الذي كذا في الأصل وما وأما إلا الأحكام ولا يرعا ولا أمرنا أسلا
فانه إن أمرنا كان الحكم لماذا إلى وحي الملك فان كان ذلك الذي يدب عليه أن من ان
الله به إلى ما خلق في حاله علماء أمرنا ما من في كل من الاصلو العلم في كل انسان ما من به
ولي عن غيره وقد صدق هذا الكتاب وسمى ما هو الأمر عليه به بما جله واحدها بأن أمر الله
أحد أسرار الله به ما في منه أو يعينه من إلى غير وما عني ان فعله الخلق على الوحي الذي
مقرر ومقرر أهل طرده اما ما رجع الذي به منه على لسان الرسول عا به السلام من غير أن فعله
ذلك عالم من علماء الرسوم بالسر ان إلى أصب علماء من آثار النبوة وهي الروايات التي لم أو
يرى له وهي حق ووحى ولا يسهل طهم اليوم لكن قد كثر في اليوم وفي غير اليوم وعلى أي حاله
كان في رويان إلى إلى الجسم لا في الجسم فانه إلى قد يكون من داخل في النبوة وقد يكون من
خارج منه - لروايات أو الخلق المعروف عند العوم ولكن هو إلى شخص إذا كان المراح
الم - هم الله النبوة داورد الملك على أي عليه السلام يحكم أو علم حدى وان كان الكل من
فصل الخبر ويلي تلك الصور الروح الانسانية ولها ما بالاعمال وهي بالالها وهما ورا ان أحد
المراح واسد ل وهو من الحرارة العرربة المراح حسنا ورس ورا ان كما بها معروجه
الشخص لذلك وهو المعروء بالخال وهو أسد ما يكون وصعد الرطوبات البدنية بخارات إلى
سطح كرهه ان لا يسهل الحرارة يكون من ذلك العرف الذي يطرأ على احتمال هذه الأحوال
لا صفاط الذي يحصل من الطمانع من المعال الروح واهو الهواء الخارج من البدن
بالرطوبات من المسام فلا يخلط الهواء الخارج من خارج فادى يرى عن أي وعن صاحب
الخال وانصرف الملك عن أي والرد من الروح من إلى سكن المراح واسد ل تلك الحرارة
واحد المسام و لا الجسم الهواء الخارج من خارج فخلل الجسم برد المراح فتردى كنه
البرود وبه ولى على الحرارة فبعضها قد يكون هو البرد الذي يحد صاحب الخال ولهذا أحد
الصغير فتراد عليه ان ان لم يكن من ذلك صخر عما حصل له في تلك السرى ان كان ولنا
أو في ذلك الوحي ان كان - ار هذا كله اذا كان السر ل على الجاه ناصبه الروحانية ان كان

هروى عن عثمان المكي فلما جرى عليه ما جرى كتاب المسحوق من اعمال أصب الخصال حرمه
 السبح وعلم المجر الطبع وعبد الطبع وهل هو في الخالص حال أم لا وعلم لما دار جمع كون
 الداري له كلام هل يلحقه أو لا يلحقه فاعلمه راد على دانه اوله حاصه أو لعله وحمل الامار
 ن اصر آن ما هو فان هذا علم عظم مع الحبي وعلم الاضطلام الذي يتبعه معارضة الكلام
 وعلم ما يتخوى عليه القسمة من الاسرار ولما انحصرت في هذه الثلاثة الاسما وهذه
 الحروف المحصورة دون باقي الحروف رأس محله من الآخرة وهل يتخلو من حروفها ملاكة
 أو نأى يوم الله امه كل حرف منها صور طاعة سل ما نأى سورة امره وسورة آل عمران
 وهما الزهرا وان سمى ان امارتها واداو حذت صور هذه الحروف يوم الله امه من سمى
 رجبها أو من سمى اللفظ بها أو سمى ما والحروف المستند بعضها هل يتخلو صور من أو صور واحدة
 وادخلت هذه الحروف صوراً من أى منى طارها ومن فى معانيها ووافتها هل هي عين
 السمادة فان كان لا بها فلا يشهد الا لمن رجبها أو من لفظها أو لفظها وقدرتها
 الكافور ولفظها من الماوى وان كان سمى منها لا علم بها الذي يحمله القلب على سمى الرقم
 ولا سمى اللفظ وليس فى الا من الا الله لم بها والاعمال والارادة لها وكذلك تكون الامر على
 هذا الاسم فى الزهرا ومن رجبها أو من سمى صورها أو من كونها ذات آيات
 وحروف وهل الآيات فى السور كالأصا لصوره وان أو هى لها كالأصا لسمى
 للموصوف لا كالأصا لصور الخ وان هذا كله من علم هذا المثل وعلم الصلال والهدى وهل
 يرجعان الى سمى أو أفعال وسود وان كان موجوداً عما نأى هل هي مخلوقة أو غير ذلك
 وان كان مخلوقة هل سمى من خلق الله أو من خلق الله أو بعضهما من خلق الله أو بعضهما
 من خلق الله وعلم تسلط المخلوقات بعضهم على بعض من المعاني وغير المعاني فان الله تعالى لما
 سمى هذه ما كانى سمى هذه جوداً واداً كانوا جوداً وامام الآلهة وخلقهم على بخار نون أو هم
 أم اندر سمى لا أم اندمخارته فان سار بعضهم بعضاً وهو الواقع من أم اندمخارته من هو لا
 الاسماء والاسم هم احاد الله فان الله ما كهم من الآلهة ادالاً من وهما من الاسرار
 الالهية منها لور جمع علم ذلك لما فى الحسام الآلهة من المارعة والصادق بها
 المواقي والمخالف وكذلك أرواح الملائكة ودروى ان رحمة المشرق على سمى أراد
 ان به وكام من سمى كلها مر او كام من سمى كلها مر او كام من سمى كلها مر او كام من سمى كلها مر
 الطربونى حاً أحدها من صا رعبه لا كذا الرحمة الذين هم ادالاً من الرحم وملائكة
 العذاب الذين هم ادالاً من اسم الله فلما طال العراخ منهم من سمى من هابى الطاه من
 الذين هم ورعه الا ما الآلهة أو حتى الله اليهم ان قدروا ما من الصمد من طالى أم ما كان أقرب
 كان من أهلها فقدروا ما من الصمد من هو حذوا الرجل فبددنا صدره لا عبرة بكونه السعاد
 فيكم به بالسعاد فمما لا كذا الرحمة ومعلوم انه عامى الانبياء رسول الله صلى الله عليه وآله
 ارادهم ان كان لا علم حدها فمعلم الله من ذلك ما علم وكل خطوة خطاها من أول حروفه من
 مرد سمى من ركب محموده وح هذا ومع الحكم بالصدر الا كالى فمما يبدل وما أمره فى
 الاكون وهل لهما كم سمى دخل فى الحكم من الاسم وهل الحكم بالاسم هو الصمد وعلم

الاعمال المسروعة هل لها وجود قبل ان يعمل بها المكلف أولا وسود لها بل هي عن عمل المكلف واذا كانت عمل كيف تحكم الله به على صانعها من غير حكم القسب ادلا براهاده الاما نسب الله بها من الله الحمد او المنة وموجودا في كل انسان من هوون بعينه من الراعي والرحمن اذا كان المكلف من الرعي فما انعم الله في خلقه فوالله ما عرف الله الا الله وهل السعداء والاسماء على هذا الحكم او يحصره الاشياء دون السعداء وعلم من يخرج الله من الارض عرسا معه ما في من الخلق هل هو ارحام اماني حتى لا يتعدا وهل هو عن شفاعته الا بما الاله كما قال تعالى يوم نحسرنا من الى الرحمن وقد اويعاوم انه لا نحسر الى من كان ذلك الشيء ولما كان الاله الطوف من حكم النبي منه وهو الامم السبط العباد والبر مع الحساب فكان النبي في حكم ام الاله الا في الاله مخسرهم الله يوم الصامه الى الرحمن وراي عنهم حكم هذه الاله الا حرا كان الامر على هذا فدون يكون خروج شفاعته وان لم يكن هو خروج امساوه موطن صور الاعراض عن الحق والكل في صفة وعلم ما يصرفه الانسان من سائر الاله وان كان كاه والنبات والجناد والملائكة يحاولون في المعارف الالهية الانسان فاما في سائر الخلق في الحق وهل العمل الذي في الانسان وحده لا في العالم او في الهوى خاصة به عند ذلك وهذه المسئلة من مسائل من الله العسري ما رأيت غيره ذكرها ولا وصلت اليها الا من طريقه وعالوم هذا المثل لا يحصى كثره فامض بنا من ذلك على ما ذكرناه كانه كالا مهاب لما بقي في المثل من العالوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

«(ا) ان الحادي عشر وثمانين في معرفة منزل النبوي الاله صامه العينة من الحصر الحمد»
 «(شعري المعنى)»

دروني رملوني قول من	حصة الرحمن بالعالم الحسن
من حلي الروح بالافق	وهو في عاروا عد من
منه ولا من حاه	في ايات القواد الله كن
لصل تام في طوره	صور مجموع من كل من
صوره من صاده	جمع السرادها والعلن
فاني رجع بها منه	عاده نوبه حتى سكن
سائه ما الذي اقله	قالا رعدني عي الواس
هو انا الله في اكرمي	بالذي اكرم اصحاب اللس
من رسول ربي محبي	بعالوم ولاه ومحي
لما احصر في حليدي	من فلي لحيه وان
فلدا ملهي من مده	ولذا ارهد في ديدن

اعلم انه والله وانك ان الله مندي لهذا الباب بآسروا امره في وسررتهم او اسد مطب

وَأَمَّا الشُّرُوكُ فَتَنَا كَيْتَ تَكْتَبُ عَلَى خَدَّيْهِ خَدَّيْهِ وَهُوَ مِنْ بَابِ الْعُرُوجِ
 فِي كُلِّ عَصْرٍ وَاجِدٌ يَصُورُهُ هـ وَابْنُ أَبِي الْعَصْرِ قَالَ الْوَاحِدُ
 وَكَذَلِكَ إِنْ مَا عَرَفَ الْيَوْمَ فِي عَمَلِي مِنْ مَجْمُوعِ عَمَلِ الْعَبْدِ تَنَا كَرِهَ إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَعْلِي تَنَا
 لَمَعَتْ مِنَ الْمُبْرُورَةِ عَامًا مَا بَالُ الْعَبْدِ الْهَمَّ الْخَالِصَ لَا أَعْرِضُ لَهُ يَوْمَهُ طَعَامُهُ رُؤْيُ يَوْمَانِ
 الْعِلَامُ وَهُوَ يَحْتَطِرُ فِي سَمْعِهِ كَأَنَّهُ الْمَحْبُوبُ يَحْتَبِلُ فِي بَابِهِ مَا هَذَا الْقَسَمُ الَّذِي أَتَيْتُهُ
 وَلَمْ يَكُنْ يَعْرِفُ هـ هَذَا الْفِعْلُ الْيَوْمَ يَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهَذَا صَحِيحٌ لِي مَوْلَى
 وَأَصْحَابُ الْعَبْدَانِ وَالْمَانِ فِي كُلِّ رَمَضَانَ لَا يَدْفَعُ وَاحِدٌ مِنْهُ كُلَّ مَرْتَبَةٍ يَرُدُّ فِي أَصْحَابِ
 الْمَرْبِاعِ وَفِي كُلِّ عَمَلٍ لَوْ هُوَ فَقَدْ لَقِيَ الرِّمَانَ وَحْدًا لَمْ يَحْتَطِرْ عَلَى مَا بَالُ الْعَبْدِ يَوْمَهُ الْمَرْبِاعِ
 وَالْمَرْبِاعُ وَفِي كُلِّ عَمَلٍ لَوْ هُوَ فَقَدْ لَقِيَ الرِّمَانَ وَحْدًا لَمْ يَحْتَطِرْ عَلَى مَا بَالُ الْعَبْدِ يَوْمَهُ الْمَرْبِاعِ
 اللَّهُ أَنْ عَمَلَهُمَا عَمَلًا وَلَا يَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهِيَ أَمْرٌ عَنْ يَدِهِ وَأُولَى كُلِّ عَمَلٍ
 وَيَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهِيَ أَمْرٌ عَنْ يَدِهِ وَأُولَى كُلِّ عَمَلٍ
 الْخَالِصَ الَّذِي كَانَ لِبَابِ الشَّاهِدِ الْمَسَامُوعُ مَوْلَى يَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهِيَ أَمْرٌ عَنْ يَدِهِ وَأُولَى كُلِّ عَمَلٍ
 الْعَمَلُ الْأَوَّلِيُّ لَوْلَا ذِكْرُهُ وَمَا لَمْ يَكُنْ كَمَا كُنْ يَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهِيَ أَمْرٌ عَنْ يَدِهِ وَأُولَى كُلِّ عَمَلٍ
 الْمَرْبِاعُ وَفِي كُلِّ عَمَلٍ لَوْ هُوَ فَقَدْ لَقِيَ الرِّمَانَ وَحْدًا لَمْ يَحْتَطِرْ عَلَى مَا بَالُ الْعَبْدِ يَوْمَهُ الْمَرْبِاعِ
 الْأَوَّلِيُّ لَوْلَا ذِكْرُهُ وَمَا لَمْ يَكُنْ كَمَا كُنْ يَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهِيَ أَمْرٌ عَنْ يَدِهِ وَأُولَى كُلِّ عَمَلٍ
 الْخَالِصَ الَّذِي كَانَ لِبَابِ الشَّاهِدِ الْمَسَامُوعُ مَوْلَى يَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهِيَ أَمْرٌ عَنْ يَدِهِ وَأُولَى كُلِّ عَمَلٍ
 الْعَمَلُ الْأَوَّلِيُّ لَوْلَا ذِكْرُهُ وَمَا لَمْ يَكُنْ كَمَا كُنْ يَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهِيَ أَمْرٌ عَنْ يَدِهِ وَأُولَى كُلِّ عَمَلٍ
 الْمَرْبِاعُ وَفِي كُلِّ عَمَلٍ لَوْ هُوَ فَقَدْ لَقِيَ الرِّمَانَ وَحْدًا لَمْ يَحْتَطِرْ عَلَى مَا بَالُ الْعَبْدِ يَوْمَهُ الْمَرْبِاعِ
 الْأَوَّلِيُّ لَوْلَا ذِكْرُهُ وَمَا لَمْ يَكُنْ كَمَا كُنْ يَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهِيَ أَمْرٌ عَنْ يَدِهِ وَأُولَى كُلِّ عَمَلٍ
 الْخَالِصَ الَّذِي كَانَ لِبَابِ الشَّاهِدِ الْمَسَامُوعُ مَوْلَى يَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهِيَ أَمْرٌ عَنْ يَدِهِ وَأُولَى كُلِّ عَمَلٍ
 الْعَمَلُ الْأَوَّلِيُّ لَوْلَا ذِكْرُهُ وَمَا لَمْ يَكُنْ كَمَا كُنْ يَحْتَطِرُ لِكُلِّ أَمْرٍ وَكَفَّ لَا سَهْوَةً وَهِيَ أَمْرٌ عَنْ يَدِهِ وَأُولَى كُلِّ عَمَلٍ

عليه فرجع المشاعلي وحيت هو عند الشيخ في حالة كبر كبره فقال لي ما فعلت جعلت له كرمك
 أكرمى وهو لا يعرف ولا أعرفه ووصفت له فحصل ما كان منه من السخ وطال لي ما حصل
 أنا كرمها كان الخادم الذي أكرمك لاسلك في رأيتك كرم الخرج على أعلى فأردت أن
 أرفع برك فأمر بك ابن عيسى السه وحيت عليك منه لئلا جعل منك ما جعله مع الناس من
 الأمانه والطرد فخرجت بك كرم فخرجت عن هيكلي وتصورت في صورة ما كرمك
 وطمعت فذكرت ودعت منك ما رأيت إلى أن حصلت وهذا ذاك لا أسعده فحصلت مني ما
 فقال لي لا تجعل أرفع السه وانظر ما فعل بك فقلت لا وسلبت عليه فلم يفعل علي وطردت
 فحصلت مني ما فخرجت إلى السخ فحصلت منه ما جرى لي فقال ما قلت فقلت له ما كرم
 رجعت حادماً أسود فقال الأمر كأنك وصل هذه الحكة عن الرجال كثير وهذا السه علم
 السه وليس تعلم السه والعرف من في هذا المقام ويعلم السه ألك أداً كلف السه
 ألك ولا تحسدوا والى حصص ذلك عما به من هذا العلم أعاد لي بطركم فطلبه فلا
 يجد وإذا أراد صاحب هذا العلم السماوي مدخل الجاهل ثم رجع إلى السه لا يرى ذلك
 السه ل كل ما يراه بطريق السه أعما هو ل ما يرى اليانم فاداً لم يجد سماً عماراً فان
 صاحب علم السه له سلطان ويحكم على الأسماء وأسماء أخرى أو لم يطرب فان
 السما لها صروبها الكما لها المظرب وأظهاها اللطيف بالكلام الذي يحط به نصر
 الماظر عن الحسن ونصره إلى حماه فري ل ما يرى اليانم وهو في هذا المقام الذي
 ذكرناه ليس كذلك فاداً كانه من وان امسك به من ذهب أو ما كان
 بي معك على حاله لا يعرفه وحده هذا المقام من وسما وأحدنا دوماً في أول سلاو كاعم
 روحه عسى عليه السلام ولهذا قال عليه السلام ويصهي عن الوصال فصل له الماظر اصل
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لست كنهكم إلى ما معي عظم تطهني وساق تطهني وفي رواه
 تطهني ربي ونبي في لم يكن في لك الجماعة التي حاطها صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت من له
 هذا المقام ولم يفعل لست كنهكم إلى ما معي صلى الله عليه وسلم لست كنهكم إلى ما معي
 معاد ولما كان الأكل في حصره الماظر لاني حصره الحسن صبح ان كور مواصلا وقدروا
 ان حبر بل طهر في صور الحسن وحلا معروف كظهور في صورته الكلي وفي وقت وحلا
 غير معروف ولم يله ا ا طهر في عالم اله في عالم الملاء كذا في صور غير من الملاء كذا في
 عالم السلام لا يظهر في الملاء كذا في عالم اله في صورته كذا في صورته كذا في صورته
 السلام ولهذا قال تعالى عنه وما الا المقام عالم وقدراً سامع لهو اله لمن السر يظهر
 في صورته سر آخرة صورته ظهر في صورته سر ومن السر لله في عالم اله في عالم
 الملاء كذا في صورته من الملاء كذا في السر لله في عالم الملاء كذا في صورته من الملاء
 عند السر في صورته السر ظهر الانسان في عالم اله في عالم الملاء كذا في صورته من الملاء
 أي صور شاه وأنت من هذا ان بعض الرجال من اهل هذه الطرقة دخل على سخي
 في كلفه السخ في المحبة وقدراً من الحاصر من دخل عليه فاداً ذلك الله يدوب في
 من كلام ذلك السخ في المحبة لهوه يحصل ذلك الحب إلى ان رجع من يدى ذلك السخ
 كفا من ما قد حل عليه في حال فساووه عن ذلك الحب أن هو ما ماراً ساهرح فقال هذا الما

هو ذلك الحب الذي يمدى مطروا الى ما قبل على الحصر من مدى السبح فاقتر كمرحح
الى أصله الذي خلق منه هذا السبحى أن تلك الأسماء ما علم ان الانسان في هذه الطريق يعطى
من القوة ما يظهر به في هذه السماء كما يظهر في السماء الآخرة التي يظهر فيها على أي صورة ما
كان هذا في أصل هذه السماء القيومية ولكن لا يصل كل احد الى معرفة هذا الأصل وهو قوله تعالى
الذي خلقكم سواء في ذلك وهي هذه السماء الطاهرة ثم قال في أي صورة ما ركب لها أي هذه
السماء المسواة المعدلة فانه تجمع الصور فخلق الله تعالى في أي صورة ما علم ان هذه السماء
يعطى الصور لا في صورة كما وكذا وكذا فلهذا ما علمنا آخر بعد العرا من صورة صورة
الانسان الطاهرة فعلى صورة من الصور التي في قلوبهم ان تلك هي الصورة التي علم الانسان
بالكسب الالهي انه على أصل وجهه من الصور فيعمل في وجهه ان امر سويله الى معرفة
هذا الامر فادع له يظهر في عالم الشهادة أي صور من صور عالم الشهادة سواء ظهر في عالم
العيب والملكوت في أي صور من صور ما علم ان المرقى او من عالم اله ان الانسان اذا
روح من فظهر للروحاني في عالم العيب يعرفون انه جسم روح والناس في عالم الشهادة اذا
أصروا وروايتهم لا يعلمون انه روح محمد اذا حتى يعرفوا بذلك كما قال الله السلام من
دخل عليه الروح الامني في صورة رجل فذلك من الباب سيدى عواد السحر قال الراوى
لا يعرفه منا أحد حتى حاض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستدركه الى ركبه ووضع
كفه على صدره وكرهت سوا له ان عن الامام والاعيان والاحسان والساعة وما الهام
المسروط فلما فرغ من سوا له قام صرعا فلما عاب قال اي عا ما السلام لا يحسنه ان يدرون من
الرجل وفي روايه ردوا على الرجل فالحسن فلم يحذره فقال عليه السلام هذا خير من ما اعلم
الناس منهم عدا ان بعض الناس يعرفون الروحاني اذا محمد من خارج من غير من الناس أو
من حسن تلك الصور التي تظهر فيها وما كل احد يعرف ذلك و يعرفون ان الصور
الروحية المعنوية للصورة من الصور المهيمنة من داخل تلك الاماكن يعرفون ما وقد علمها
وتحسها ما في اعرف الروح اذا محمد من خارج او من داخل في الصور الجسمانية المهيمنة
والعامه لا يعرف ذلك والملايكه كما هم يعرفون الانسان اذا روحه يظهر في صور ما حذروا
نصوره عريه لم يروا عليها يدرون على عامه انه مريد او مصمم ان يظهر في عالمهم على
صور مصمم كما يظهر في عالمه اذا كان هذا الامام في صور حقه اخصا العلم الحكيم
معدرا لاسما والقادر على الاله الا هو العلم القدير واعلم ان اصل هذا الامر الذي ذكره في هذه
المادة انما هو من العلم الالهي في الخط اب الاله من هناك ظهر هذا الامر في عالم العيب
والشهاد اذا كان العالم محمدا والاسان من الله والملك هو على صور مصمم الخليلات
في الصور المحلقة ولا يعرف من تلك الصور التي مع الحول فما على الله من الامر له مقام
الحول في أي صورة ما وان لم يظهر من اولين ذلك المقام الاله في الخصال الخالص فانه
لا يعطى له مقام الله ودينه ان يسهل في من صعبه له واحد حتى انه يسلع في قوته في
الخصم بالله ودينه انه يسهل ويسهل عن معرفه الموه الى هو علم من الحول في الصور
من ان لا يعرف ذلك من الله في مقامه اذا وصف من الله ذلك ولولا هذا الاصل

الالهى وان الخلق هذا هو حق الله عليه ما صبح ان يكون هذه الخلق في العالم ان يحصل ان
 يكون في العالم امر لا يبدى الى حقيقة الله في صورته التي يكون عليها ذلك الامر ولو كان
 المكان في الوحد من هو خارج عن علم الله فانه ما علم الاشياء الا في علمه نفسه ومعه علمه وحسن
 في علمه كالصور في الهيا لو كتب يعلم باق من ايات من هو اذ لا يعلم الله الامم به لم يسهه قال
 صلى الله عليه وسلم وعرف من عرفه فخلق على من يسهه واعلم انك لا تعرفه الامم
 به من علم هذا المعنى علم ما هو في وما هو في الا ما ما حدث في الحق يوم الصامه فانا اورد
 ان شاء الله كما ورد في الصحيح وذلك انه سرح سلم من ان يسهه في الحذر في رضى الله به ان ما ساق
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل يرى ربنا يوم الله امه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نعم هل يصارون في ربه السمع بالظهور ليس معها كتاب وهل يصارون في
 ربه البصر لانه لا يدرى من هو ربه كتاب قالوا لا يا رسول الله قال كذلك لا يصارون في ربه
 الله سار له وعلى يوم الصامه الا كما يصارون في ربه احدهم اذا كان يوم الله امه اذن مودون
 اذ مع كل امه ما كانت به في علم من احد كان به في علم الله من الامم والاصاب الا وما عطاوا
 في الا ارحى اذ الم و الامم كانت به في علم من ر و ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 فقال لهم ما كنتم دون قالوا كانه في علم من ر و ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 من صامه ولا ولد ما عطاوا قالوا انما عطاوا اقامه انصار الله لا يردون في خسرون
 الى جهنم كما ما مر ان محطهم انهم ما عطاوا في الا ارحى اذ الم في مال لهم
 ما كنتم دون قالوا كانه في علم من ر و ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 ولا ولد ما عطاوا في الا ارحى اذ الم في مال لهم لا يردون في خسرون الى
 جهنم كما ما مر ان محطهم انهم ما عطاوا في الا ارحى اذ الم في مال لهم لا يردون في خسرون الى
 من ر و ما عطاوا في الا ارحى اذ الم في مال لهم لا يردون في خسرون الى
 مادا بطرون اذ مع كل امه ما كانت به في علم من ر و ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 ولم يصاحبهم قاله في الهود ما كنتم دون قالوا كانه في علم من ر و ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 اذ مع كل امه ما كانت به في علم من ر و ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 فكيف عن ما في ولا يبي في كان في علم من ر و ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 كان في علم من ر و ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 ر و ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 نصر في الحسرة على جهنم وعجل الله له الخلد في الآخرة وفي طالع الكلام في كرم ما يحوي
 عا وهذا المثل في الله يوم في ذلك علم الاسم الله وم و احب الله به انهم ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 فكان السخاوة في الله من حذر الله من في من كان في علم من ر و ما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 الملوحة وما عطاوا في الا ارحى اذ الم في مال لهم لا يردون في خسرون الى
 الى ان رجع الى قوا من الحق بالاسم الله وم كسا را لا بما الا الله به و في علم من عالم العتب
 و في علم من عالم العتب و في علم من كلام الله بالاسم الله و في علم من كرام الارواح وما عطاوا اهل الكتاب قاله في الهود
 بل في علم من اهل الوحد في الله من و امه كسا ما عطاوا في الا ارحى اذ الم في مال لهم لا يردون في خسرون الى

ان سمع يوسف من محب الكرمي قال ان ملائكة ملائكة محال له الا ا وراح بحال
 المولى من الله وطلب لوجه من رأيت من أحاسن فضل الصبي وآد لي الى وحده مامعه
 أهدى طلب علي توحدي من الله ورفاعدا طرفا وأنا أكلهم على من - صرني من الارواح
 الخاس الى سبي نادى فليلا فليلا طرف الله فرأيه قد به برلوه وصاى حسه وكان لا هدر
 رفع رأسه من البعل الذي برل عله وانما انظر الله وأسم فليلا نادى سمع لما هو به من
 الكرم فليلا نادى من الكلام وصدر الوارد سمع من السج واستراح ورد وجهه الى بعل
 من عبي فليلا نادى من محاسن المولى انما رأيت قال لا والله لي أنا أحاسن المولى والله
 لو عادي على الحال فليلا نادى وانصرف ويرى كفي فكان مول من اراد ان يعزل عن الناس
 فليلا نادى بعل فليلا نادى وفيه علم الله مامعه عالم الله بوعده من المحال فليلا نادى وفيه علم
 ما لو اطلب عله المولى الانسائه وعلم ما السلب منه فليلا نادى من مامعه ما وعلم الانسائه
 الى بعل الله كرمي كل دا كرمي محصرم او ما اراد فيه علم الا هو اراد الحق وما الذي يدعو
 الى ذلك وهل يصح في الملا الاعلى الا مراد أولاهم الا كنه الانسائه طاهر او ما وعلم الله
 ان مامعه المحال من - صر لرويه وفيه علم توحدي كل - صر لرويه وفيه علم للملك وهو علم
 بصره الحق فليلا نادى وهو مقام عررويه علم الله مامعه في برل أبا الحسن وفيه علم الوعد لله
 علم الرسالة ومن اسبب الرسل وان سمع من صفات الانسائه رما مقام الرسول من المرسل
 الا وفيه علم المولى الذي خلق الاصاغر بالا كرمي بالخاصه وهو علم انظر الى الرمان كانظروا
 أليس من الرمان في يوم من امام الرب وانظروا حبيب أليس من الرمان في يوم من
 امام رب المعارح وهو كاللحم في عاله وكانظروا لتمامه وفيه من يوم من امام الرمان المعارح في يوم
 واحد من امام الشمس واكل كوكب من الله ارضه والوا ب أنام مدراهما من الانام الرمان
 بعد اناسعها وهو من عاله هذا الله وفيه علم اناس المسميه القديس أي حصره هي وأي اسم
 الهبي طرالم او وفيه علم بعل الانسان في عالم الله من دخول وسرود وفيه علم المصادر
 والاوران وماده على بالكل والبران فليلا نادى بعل الله على بالكل والاعمال بالمرار
 وفيه علم الرقي بالكون والخلقه وما في الاله الا الله وفيه علم غير العالم عن ادراك
 ما لا يمكن ادراكه عند ذلك الله وفيه علم قدره وفيه علم السر والمساقر والطريق وفيه علم ما
 باقر من احده وهل حصول من المله أم لا وهل يكون العلم المكتسب من عن الله وان كان
 فليلا نادى مع الصراف من العليين وكلاهما من عن الله وفيه علم اناس صور الاعمال وفيه علم
 المحاربه الاله وفيه علم ارجح ومافيه من ذلك طامعه حتى قال ان الله بصره من أعما
 حتى قيل واقرصوا الله فليلا نادى بالان من محمد بطالب ما انصر وفيه علم السر
 ورجه الا مامعه والله بعل الحق وهو عدي السال

(الباب الثاني عشر والتمه في معرفة منزل كنه برول الوحي على دابور الاواماء
 وحفظهم في ذلك من الله اطمين من الحصر المحمدية)

ول الذي خلق الانسان من علي	ول الذي خلق الانسان من علي
ول الذي خلق الانسان من علي	ول الذي خلق الانسان من علي

قل للذي خلق الانسان من علي
 قل للذي خلق الانسان من علي
 قل للذي خلق الانسان من علي
 قل للذي خلق الانسان من علي
 قل للذي خلق الانسان من علي
 قل للذي خلق الانسان من علي
 لان لي نصرا لا حصص محصره
 قل للذي خلق الانسان من علي
 اكرى اذ رأيت الامر من جهتي
 فالتكل في ظلم الاطيان محصره
 فصاحب الحق المسهود طاهره
 وصاحب العيب المسهود باطله
 فاكل في حصر الامم فمارحوا
 فلا يزال علي ناري نعله
 وراده صيده فيه ككائه
 أعلاه في جنسه كاسفه
 فالروح عسكه جسم نذره

الحق الخ من البص والعصبي
 جعلت مهلكة بالوعد في عني
 فكيف الحق بالامم والخلق
 لا يحصى فهذا آخر الرمي
 العلم عند الختام الناس بالعرف
 أعلمني ان عن الامر في الامم
 وان لي نصرا قد حذف بالخدق
 لقد جعلت وجود الكون في طي
 كان الوجود الذي ساهلت عن طي
 فابراهيم كسر السور والحق
 يرى الحقاني في الاسفار والعصبي
 يرى الحقاني في الانوار والحق
 فان آناه براحمه لم يخلق
 دما ويرحمه لواعج الخرق
 والعصبي لفظه اسف من العصب
 فالصدق قد دم والعل في عني
 والجسم عسكه نواحي الخرق

اريد وافي الفرق اجماع الطابع الي وحدهم الجسم اعلم وصفا لله وبالله ان المعلومات
 ثلاثة لارابع لها وهي الوجود المطلق الذي لا شيء وهو وجود الله تعالى الواحد الوجود
 اعمه والمعلوم الآخر العدم المطلق الذي هو عدمه وهو الذي لا شيء له أصلا وهو
 الخال وهو في صفاته الوجود المطلق حتى لو انصفها فحكم الوجود علمه ما كانا على السوا
 وما من شيء من ما ان الاو نهما فاصل بينهما كل واحد من الآخر وهو المانع ان
 ينصف الواحد منهما الآخر وهذا الفاصل الذي هو الوجود المطلق والعدم لو حكم المران
 عليه لكان على السوا في المصادر من غير راد ولا مضار وهذا هو الدرج الاعلى وهو ربح
 الدرج له وحده الى الوجود ووجه الى العدم فهو تعالى كل واحد من المعلومات مداه وهو
 المعلوم المالم به جميع المكاتب وهي لا تنافي كما ان كل واحد من المعلومات لا ما هي ولها
 في هذا الدرج ان ما من الوجه الذي سطر اليها الوجود المطلق ومن هذا الوجه سطر
 علمها ام السبي الذي اذا اراد الحق ان يحاده حاله كن فيكون وليس له ان موحد من
 الوجه الذي سطر اليها الوجود المطلق ولهذا حاله كن فيكون حروف حودي طاه لواه كاس
 ما قبله كن وهذه الممكنات في هذا الدرج سماهي عليه وما يكون اذا كانت معنه من
 الاحوال والاعراض والصفات والا كوان وهذا هو العالم الذي به اهي وما له طرف يهي الاله
 وهو العالم الذي عمر الارض الى حطب من به جرد طيه آدم عا السلام عماره الصور
 الطاهر للراق في الجسم الصل عماره فاصه ومن هذا الدرج هو وجود الممكنات بها

معلوم وهو الحق لا يشاهد في كونه وكنه اساندي بحال وجهه لأمرا تها فان نظر
 في دالي هذا الروح وهو لا يدري انه باطرق تلك التي في هذا الحصر وهذا الموجودات الممكنات
 التي أو حدها الحق تعالى هي للايمان التي تسمى بهذا الروح بمرحلة الطلالات للاحكام بل هي
 الطلالات الخفية وهي التي وصفها الحق سبحانه بالسجود لجمع محودات أعمالها فإلّا تلك
 إلا ان ساحتها في وجودها طامور - وبطلالاتها او حدها ساحتها في تسميتها أعمالها
 التي وحدثت عنها من ما وأرض ومن ومن وعروهم - ال وهو ودوا من كل موجود من لهذه
 الطلالات التي ظهرت عن تلك الآلة انما اسسه من - شمس كوكب أحكاما طلالات
 أو حدها الحق لها دلالات على معرفه صميمها من أن صدرت من أعمالها مع مثل النور أكثر من
 مد الجسم الذي يظهره - فما لا يذكر كطول ومع هذا سمى الله وهي منه ان العلم الذي في
 الروح التي وحدثت عنها لأمها مثلها كما قررنا في تلك الحصر الروح - الفاصلة من الموجود
 المطلق والعدم المطلق فان من هذين الطلالات من مقدارها من وجود عن حصر ولا مقدار
 لها او يظهره لطل لا مقدارها فاما داد بطل تلك الحصر الروح - وبطل الحصر الروح -
 هي طل الموجود المطلق من الآلة او الذي سطق على وجودها من اسمها طل او وجود
 الآلة ان طل تلك الطل والطلالات المحسوسة طلالات هذه الموجودات في الحق ولما كان
 الطل في حكم الروال لا في حكم الآلة وكانت الممكنات وان وحدثت في حكم العلم - ب
 طلالات - متصل بها او من من له الساب المطلق في الوجود وهو واحد الوجود من من له
 ان المطلق في العدم وهو الحال لعدم المراتب طال ان الموجودات اذا ظهرت في هذا
 الروح هي طال ما من حصر يخرج اليها تسمى تلك الموجودات الوجودات الوجودات ما حصل
 - والابحار في الآلة هي طال صور وكونها لا والعن السامه بها والوجود كالنور
 علمها اذا اراد الحق ان يوحى الى ولي من اولاده ما من يحصل الحق في صور تلك الالهة هذه
 العلم التي هي حقيقه ذلك الولي الخاص - منهم من ذلك الحق مجرد المساهد ما يريد الحق ان
 يعلمه فمجد الولي في نفسه علم ما يمكنه لم كما هو حذا في علمه السلام العلم في الصبره وفي مره
 التي ومن الاوليا - من طل تلك ومنهم من لا يسمعه من لاس - ر مول وحدثت في خاطري
 كذا وكذا ويكون ما يقول على حدها يقول عرف - يعرف هذا المقام في أي مقام يطلو
 هذا الولي وهو أم من لا يعرف ولا حصر الحصر من الساب طال فهو وحي حاص لا سويه
 ما يسميه - وان اسمها لا امر هذا الروح واسمها - ل الله فانظر الى قوله تعالى مرج
 الحرس طلعان - ما ررح لا - عان أي لو لدلك الروح لم يسمها أحد من الاعيان الا - رولا
 اسكل الامر وأدى الى قلب الحماة من طال من الاو - سمها ررح لا - عان أي لا يوصف
 أحد من اوصاف الآلهة مع العبر وهو محل دخول الحق الذي لا سال الا رحه الله ولهذا
 لا يصح ان يكون له عمل وهو حال الدخول اليها فلا - صف بالحق قد دخل ولا بالحق خارج وهو
 حط موهم - فصل في خارج الحق ودخلها هو كالحال الفاصل من الوجود والعدم فهو
 لا موجود ولا معدوم فان سمى الى الوجود وحدثت فيه منه وانما يكونه بآلة وان سمى
 الى العلم صدق لانه لا وجود له والحق من الاشاعره كيف شكر على من يقول ان المعدوم

شيء في حال عدمه وله عن ثابته ثم ينظر إلى هذا العيب الوجودي من حيث الاحوال اللهم سكر
 الاحوال لا يمكن له هذا ان هذا الوجود الذي هو الممكن من الوجود والعدم من حيث
 الوجود اليه مع عدمه هو معصاة لا امر من ذاته وذلك ان العدم المطلق تام للوجود
 المطلق كالمراة في رأي الوجود منه صورة مكافئة تلك الصورة عن الممكن فلهذا كان الممكن عن
 ما يشهد في حال عدمه وله هذا ح على صورة الوجود المطلق وله هذا انصاف لعدم
 الساهي فعله انه لا ساهي به كان انصاف الوجود المطلق كالمراة لعدم المطلق في رأي العدم
 المطلق في المراة الحق نفسه مكافئة صورته التي رأى في هذه المراة هو عن العدم التي انصافه
 هذا المكمل وهو موصوف انه لا ساهي به كان العدم المطلق لا انه ساهي وانصف الممكن به موصوف
 فهو كالصور الظاهر من الراقي والمراة لا هي عن الراقي ولا غير فالممكن ما هو من حيث شوبه
 عن الحق ولا غير ولا هو من حيث عدمه عن المحال ولا غيره كانه امر اصافي ولهذا رعب
 طامعه التي هي الممكن وفان ما من الاواح والمحال ولم يعمل لها الا كان فالممكن على ما هو
 ان ان ثابته من محلي الحق معدوم من محلي العدم ومن هذه الحصره علم الحق نفسه فعلم العا
 وعلمه نفسه او لا فان المحلي لا يعلو عليه بالعالم الا لا يما يكون العالم على ما اذا علم الس
 حاله الوجود فلا يرتد الحق به علما ولا لا صد ولا رويته تعالى الله عن الزناد في نفسه والاصعاد
 فان ذلك فان احوال الممكن محله وادا كان الممكن في حاله ما لم يتناول لم يكن له في الاخرى
 فظهر واحد اما عدم الاخرى في أن كان العلم له من هذه الرتبة فلما كان كمن موصوف
 فالجواب هو انه علم ذلك من حيث انصافه اكتفى الممكن هذا الوصف من حاله وقد ثبت
 في السمع الالهي في كلام الحق سبحانه عما رعب وقد ثبت ذلك محلي الحق في الدار الاخرى
 في صور مختلفة من الصور التي تحول اليها من الصور التي تحول عنها فهذا أصل بعاب الممكن
 من حال الى حال وقع لدواع الصور الالهية فان ذلك فهذا السورع ما علمه هل من علمه
 الارادة فالامانة ليس للارادة احبار ولا نطق وكاب ولا سمع ولا دل عليه عمل واعمال
 للمعصية فان ما كان وان سا لم يكن فالعلم بالسلم ما ما الله كان وما لم يسلم يكن فمعلق
 الا في والاسان بالمستسمة وما ورد ما لم يكن لور لو أردنا ان يكون كذا كان كذا مخرج
 من المفهوم الاحبار فالارادة تعلق المستسمة المراد وهو قوله تعالى اعماقوا السبي اذا أردنا هذا
 بعلن المستسمة وقد ذهب من الناس من أهل الطريق الى أن المستسمة هي عرس اللذات وهو
 انوطالب أي ما كنها أي بالذات يظهر كون المستسمة انكالا على الاحبارها فالاحبار بالذات
 من كونها فان سا لم فعل وان سا لم فعل وهو العدد الاله في الخبر الصحيح ما رددت في
 انما فعله رددت في حصص سمع عسدي المون بكر الموت والعلم للذات من كونها اذا ما لهذا
 يظهر رايه في الخبر مع العلم ويظهر الاحبار مع المستسمة فما حكمه وبه في العلم لانه دل على
 ولا يرعا ما يدل القول الذي ولا يرعا الحسرة ما عهده وما انما بطلان المعصية لا يوهن وهم
 ذلك ان الحكم لا لم فيه فلا احد عما هو علمه ورعب محاروس علم ما ذكرنا من محلي الحق
 في مراة العدم لظهور صورته ان الممكن على صورة الوجود فان عا به هذا كما وعرف
 أصله واسراج رايه الادب وعلم ان الممكن ما رعب عن حصره امكانه لاني حال وجود ولا في حال

أم لا وعلم الوحي وشهوده وعلم الجماع وعلم العالم الدني وعلم الخروب وعلم الهدى وعلم العظمه
 الالهيه لما اذا ترجع وأين يظهر ومن هو الموضوع من أوله حتى ينتهي إلى هي صفة وعلم الله
 وعلى من ما تعود وعلم الحصر التي أطلق الله بها ألسنة عباده على نفسه بالآيات من الهدى إلى
 العملي وهل لذلك وجه الهى بسند الله في ذلك أم لا وهو قولهم إن الله صبر وإن صبري إن الله
 وكذا صبري ويدا الله مع أوله كما حكى الله عنهم وأما الهدى وعلم الطن وحكمه والمحمود منه
 والمدوم وما خلفه وعلم الاعيان وعلم ما به في أن بسند الله عن لاسند وما به وما يحور
 من ذلك مما لا يحور وعلم مراتب الكواكب وعلم منازل الروحانيين من السما وعلم أحوال الخلق
 وعلم الصدق وعلم المسامحة من الله ومن عبده وعلم الحسنة والصلوة وعلم الصيام ما وأمر الله
 وعلم مراتب العباد وما انفرده الخلق من علم العباد دون خلقه وما عكس أن لم من العباد وهل
 العلم به بل علم الله من حق العالم أم لا وهو قوله تعالى عالم الله سبحانه لا يدرك ح اطلاعي العباد
 هل لكونه عبدا أو عسالى من الله من علم بصفه تعالى الروبه يكون بهاد وعلم العصفه
 وعلم تعالى العلم على الناس هل على على جهة الاطاعه أم لا وعلم قول النبي صلى الله عليه وسلم
 في الامم الخس من اصحابها دخل الجنة وما هي الاحصاء ولما دارج مع وهل ينحل تح
 ما لا يساهي كما ينحل تح الاطاعه أو لا ينحل وما العرف من الاطاعه والاحصاء من الواحد
 يحاط به ولا يخصى واقع قول الخلق وهو هدى الدل

(الباب الثاني عشر ولما في معرفه منزل الكا والروح من الحصره المحمديه)

اقول لا آدم اصل الخسوم	كامل الرماله سرع روح
وان محمد اصل مر ف	عروفي الواحد اكل روح
أما ولد لا تا حكرام	موردى في الاما مثل روح
ادام صبروا واحواى وقوف	لحد بهم من الى المسيح
فاني كتب على طيه	وما عدى على من المسيح
ودل في المدام وكان وى	محي فيه بالسوق الفصح
وأعطى العذراة في	فأبهم بالامار والصرح
وأء الى فروجى عدا	وأصرتى فاصحى صر محى
فان حصروا وصهم مقام	الهم من اصبرهم حوسى
فبر الوالدس على قسوس	وامسى على الصر بطوسى
اناس محمد وأنا من روح	كما أنى ابن آدم في الصبح
دان همم الالعاب هذا	لسان رورنا لعلم نوحى

اعلم بذلك الله أن اصل ارواحنا روح محمد صلى الله عليه وسلم فهو اول الآتيا وروحا آدم أول
 الآتيا محمدا وروح اول الآتيا رسولا فانه أول رسول أرسل ومن كالود له اعماء كانوا على كل
 واحد على مر فعه من ربه في سادس دل في سرعه معه ومن ما لم ينحل من دل يرجع كان
 كافرا ومن لم ينحل من كافرو من أدخل فيه في المصون ولكن الآء مكان كافرا

ومن لم يلق على الداء لم يكن كافر او اعمادوه تعالى وان من آية الاسلام ما يدرك من
 في الرسالة واعلم ان في كل عالم الله تعالى امور الا حوله ذلك هو اي لا الرسول ولو كان
 الرسول لعل اليها ولم يلق بها ونحن هولاء كان منهم آية عالم الله تعالى ومن ساءوا
 ودخل معهم في دهمهم وصحبكم من ربههم كان ومن لم يسلم بكعبه ذلك وكان ادرس عليه
 لسلامهم ولم يلق في النص في القرآن رسالة بل في آية كان مدحها فاعلم ان شخص الصبح
 لرسالة نوح عليه السلام واول روح انساني وروح محمد صلى الله عليه وسلم واول جسم انساني
 وروح آدم وقلوبه خط من الرسالة واهل في ادرع رسول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وما فاز هذه الرسة ومحسروم الصانع مع الرسل الا المحدثون الذين يرون الاحاد بالاسناد
 المصلي بالرسول ما في السلام في كل آية عليهم - طلى الرسالة وهم في الوحي وهم وربه الانبياء في
 الجمع والعهود اذ لم يكن لهم نصيب في دواء الخلد فليس لهم هذه الدرجة ولا يحسروم
 مع الرسل بل يحسروم في عامه الناس ولا سلطان لهم العليا الاعلى اهل الخلد ما بهم الا في
 الخصلة وكذلك الرهاد والاداء لاهل الآسر ومن لم يكن من اهل الخلد منهم كان حكمه
 حكم القهها لا يدرى في الورقة ولا يحسروم مع الرسل بل يحسروم مع عموم الناس ويحسروم
 مع ما عاينهم الصالحة لا غير كان القهها اهل الاسماء يحسروم عليهم من الاوهان كان
 من الصالحين كان في جمع الى صلى الله عليه وسلم في كسبه ووجه في عالم الكسف
 واذا يهود وأحد عيسى حشر يوم العداة وكان من الصالحين الذين يسمون في أسرف موطن
 وعلى امسي - له ومن لم يكن في الكسف من ربههم ولا يلقون في الدرجة صاحب الامم
 ولا يلقى صاحبها ولو آت في كل ام حسي راء وهو من كسب الخاط وواحدة ووضوح
 له من الاحاد ما وقع في الطان من جهة طر منها هولاء اللامه هم آباء واهلاد كرم والاب
 الرابع هو اراحم عليه السلام هو اوتوا في الاسلام وهو الذي عايناهم وأقام الف على
 ربيع اركان دعاء الدال في أربع ردا من مائة وكانت الصفة ما في المصداق ما في طر
 من كان في هذه الدنيا وهو محمد وروح اراحم عليهم السلام ما عرف ما يكون الا بعد الولد
 عن هولاء الا ان روح طاهر وروح طاهر ورسالة طاهر وروح طاهر وروح طاهر وروح طاهر
 أو هولاء المذكورين فلا مدسه وهو أرفع الازاء مدسه ومكانه ولما كانت الباطن تظهر
 في الحيات أولها وهو هو ما في الارض من أجل الخلافة لا هو في المصيبة فان العبرة
 حصلت بظهور الوفاء والاحياء والوفاء وحصلت في الكا ان الالهة لم يبق الرسول
 الا في الخلافة فكانه وطهر من بكرم يرجع الى الآخر فالتم العبر في اولادها بعدا
 من الرسل والانبيا والاولياء والمومنين وان كان الخلافة لما كانت روية في انما طهر لاه طاهر
 بحكم الملك فصرف في الملك فصاحب دة طاهر وان كانت عموده له من موده في باطنه فلم
 يعمد دسه سمعه عند رعيه الذين هم اباعه وظهر لاههم وابعاهم والاحياء وكان في
 محاورهم بالظاهر أقرب وذلك المعداد بسعة من عموده فان الخلق يعطى ذلك وادراك
 كرامات في الوحي على الايمان اناسهم لكم في الوحي الى وهد آتوا لهذه العلة
 هم في المصداق كان أول الاداء والرسول في الدنيا الكا والوحى ما وضع ما دة

ومن كان طاهراً اتهموا بالافتراء كيف يصرح أو يتكلم من غير أن يكونوا بحدود وجوههم أن لا
 يوفي مقام التكليف حقه وعلمه بأنهم قد قالوا لا مركبة يصرح ولا يصرع بعد الخصام قال صلى الله
 عليه وسلم أما ألقاكم بغير وجهي كما ألقاكم في الدنيا من غير وجهي قالوا نعم يا رسول الله فماذا
 ردك وما بأس وأما حال عدائهم فقال صلى الله عليه وآله وقال إنما يحصى الله من عباده
 العلماء وقال يا الله حي صاه وقال صلى الله عليه وآله طعموا الله واثقوا به فليكن الله وهداهو
 حظ الوراثه من النبوه إن ولي الله يعظم المني من صاعد فيصير من منتهى هذه في هول أخرى
 وفي أسرع مما الذي بعده أحد من أوصي به أو يوصي به أو يوصي به في العلم بأحق في طاعتكم وهم الذين
 أسوأوا وأوصطهم الأنساء علم السلام في هذه الطاعة لأنهم أسوأكم في العلم في الأحسن
 الله وكان أحد هذا الطاعة عن الله بعد أن موى عما عاينوا عما عاينهم هذا الرسول وهم وإن
 كانوا أمدهم إلى الله وأما هم فهو أنهم الأسعد عن الله في موارد من الرسل ويحب طهم وفي
 دأرتهم ووضع الأعداء في كونه لم يكونوا من الأعداء مع الحق داعياً على أمه وودهم
 لم يهتدوا به أصلاً في هذا وضع الله طراهم وإن كان الرسل في أفرع وأربع من أمهم
 الأبراهيم يوم أمانه لا يحرمهم الصرع إلا كروا مدخلهم الحرف السه والرسول في ذلك اليوم
 في عامه وسدده الحرف من أمانهم لا على أنفسهم والام في الحرف على أنفسهم وهو لا في ذلك
 يوم لا أثر للحرف فيهم فقامهم حشر والى الرحمن ونداماً على هذا أن عرفهم بملوك جعل
 اسم الله في أديع ما سرع لك أن اسم عظماني الصالحين الصادقين في عباد الله الميامين
 في طاعة الله وسر طاعتهم لا في الأمر على ما هو عليه ولا في طريق السوم أن الداعي في الله
 دأكا بدعوا في الله بحاله صدق مع الله في موسى لما أمر الله ولعلنا نرد عونه واداً
 عابسه واداً مصحون بعباد الله وأعراسهم وكل دعوا ربنا ومعه لم يورق في الصلوات ولا
 هدى الآذان فيقولون إن الكلام إذا سرح من الطلب في الطلب واداً سرح من اللسان
 لم يمد الآذان وهذا داعية العطف في الله مأمور ولدعافوم في اللسان صدق وقلب
 في صوم واداً في كبر السعة على رء وأعد في أصحاحهم في دعائهم هذه أسوال
 الرسل في دعائهم إلى الله تعالى وصدقهم وح هذا قول نوح صلى الله عليه وسلم في دعوتهم قومي
 يا قوم إني أظنكم قد أنتم دعا في الأقرار إلى قوله استكثروا وقال تعالى ليس علمهم هذاهم وقال
 بعد في الطلاق هدى من أمانهم دعا في ما على الرسول إلا البلاغ لئن لم يكن كلاماً أهدى أحد
 صدق في كلامه لا علم كل من ساقه إلى في الله عليه وسلم بالخطاب في كذب ورد الكلام
 في وجهه صلى الله عليه وسلم ولما لم يكن الله أعاناً مع أرحم من في دعائه صممه الله ولما
 حي في النبوة والآله من سراج الوه كجاء صممه الله تعالى بقوله يا أيها الساجدوا
 ومسيروا وندرا وداعياً إلى الله ناديه ومراح مسير الأبري المسلة إذا كان رأياً ما يحرج
 في دعائه في عزمه على فاداً في ذلك الدخان السراج أسعد حل ذلك الدخان في عزمه
 من الرطوبة وعلوه في النور من السراج ويرل على طر من حجب في رأس المسلة التي
 في هذا الدخان إلى السراج فيجعل المسلة وطور يربطه السراج في النور به فان
 كان لها ما يمدح وهي الله الآلهة في مدحها مادام الله في عدها وذلك النور يمدح
 بطوبى ذلك الدهر الذي بهما ولم يسع من السراج حجب في أدان طهره أو يورق

لا تعداد من حجاب الحق ولا يدري أحد ما فصل الحق من الآيات عدا عن لا يحصى ما من واعي
 دعهم إلى رحمهم فأبى الله في الله ونام هزلة السور إلى ذلك الدنيا من رأس آخر
 رأس السورة ثم ما من من هذا السور همه إلى ما دعا الله الرسول في كلامه من أسعاب
 الحجاب من تلك النار إلى رأس العبد له وهي قوم حادته فحسب من نور السور والوحي
 والهداية ذلك الاستعمال الذي قام بالفساد فرجع به إلى طلب صاحبه فاهم يدى رابا ركا
 به من هذا الفصل ثم طوى في موسى إلى آياته نوراً فأبى الله وأيده سورته ثم تولى
 ما نور الهداية بذلك الامداد ولم يسل للرسول بذلك به فعل الله من الكلام الآن ذلك
 ا وهو نور الإيمان ما كتب يدري ما الكتاب ولا الاعيان ولكن حجاب نوراً من يدى من ساء
 من عباد ما قال عليه السلام من ربه ادعوا إلى الله على قدر ولم يزل يدعو إلى هوى وإلى حوى
 وضع للعبادة فادأب المرون سبي التي ربه على الظرفه إلى سرع الله في الرسول لما وصل
 إلى الله بطهارة الحق ليكراموه أتومح وعظما ما صار يدعو إلى الله على قدر كما دعا ذلك
 لرسول حبر قال ادعوا إلى الله على قدره فأومح وهو فاحرأرأ من الله يدعو إلى الله
 انصاع على يد من كان كعباً عارفاً عوامع الخطاب الآلهى ووجهه واساره فعد عرفه الله
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبجمله مع ذلك على صورته صلى الله عليه وسلم في نور
 واداده وأسبغ ان صورته في هذا الامر صورته أنصاع حبر لعلها السلام الذي
 بعثت من مصباح حبر لراسع لور او كل واحد من السرح ما هل نوراً هل
 هو على نوره في نفسه وانظر ان اسعدت الرسل في أدأ حدها من حبر لعله السلام هل كان
 اسنادها إلى حبر ل أو إلى الله لا والله بل رسول الله وما فصل رسول حبر ل وكذلك من
 أحد عن القرآن لهذا في ورد دعا إلى الله في نصرته بذلك الدعاء والنور الذي يدعو به هو
 نور الامداد لا النور الذي اصابه من السراج فثبت إلى الله في ذلك لا إلى الرسول ولله
 عبد الله وهو الذي إلى الله عن أمر الله بواسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم الاصل
 في حكم ما مع الله عليه في قلبه والعلوم الآلهى التي هي في فهمه لما دعا الرسول صلى
 الله عليه وسلم في القرآن والآلهى ان الآلهى لان هذا الذي في ما في سرع حدها واما في
 حدها واما في فهم حدها في الكتاب العبر لم يكن غير يعرف ان هذا المعنى في ذلك الحرف المداور
 والاعول والمر لصلوات الله عليهم ولا له لم ولنا الفهم وهو علم انصافاً منصف بأحق
 ما أوردناه في هذا ان وصف على ابرار الله وعلم من به اولاء الله الذين هم من الملاء
 أي أسسهم فيهم روح وهم ومن فاحدون وساحون وإلى من به دون رأس من
 معروم في الدار الآخر وهل لهم سر في المرسة في الدار لا سره كما كان لهم سر في
 ا ورده والامداد ان الآلهى به أم لا فاما في الدنيا واما ما علم من من الآلهى ا احدوا
 طر مهم وعانى الامر إلى الامداد هل أرا ما النور الاول أو ان حدها لهم في الاوار مع
 الاطراف في الحق كما في دور السراج ما الالهوا من رطبوات الله من ليس هو ذلك النور
 الاول ولا نور السراج هو من ولاده ذلك النور ولا في ما هو الا طر ي انصاف الاوار
 صورته واحد في ا ورده الآلهى يعرف انه لولا امداد الله في اطمى هذا خط كل مساهد من ذلك

من حيث الطر والصوره ومن حيث المقياس وطول الطر معروفه ما مع هذا الامداد وما أم في
 ذلك المسمود ويريد على أن لم يكن عده من هذا في أن يطول في كونه على
 هذه جعلنا الله من أهله وعن دعا إلى الله على نصر أو امر مع الله على نصره إلى ذلك
 والمعادر عليه وهذا المدرك في هذا الباب وهو صاحب العائد فلا ذكر ما صوري ما وهذا
 المثل من العالوم فاعلم انه يصح من علم الحقائق الا على هذه لم الرسالة من حيث المكانه لي
 أول من بها لا من حيث اسمها وعلو علم الصور عود لبحاف الله أو بحاف ما يكون من هذا وما
 من هو من بحاف الله والخوف اعما هو عماد على ذلك والحق سبحانه وبه إلى صوره الدان
 عن الحلول في الدوان باسمي وأعود على صد وعلم طاعة له اذ في مادنا طاعون وهل لهم في قلب
 الطاعة من بطون الامتحان أو ليس لهم فان الله إلى رسول من طاع الرسول هذا طاع الله
 عدمه ام ومقام آخر وأطع الله وط والرسول ومقام آخر اطعوا الله وأطعوا الرسول
 وأبوا الامره كم هذا مقامات كلها من الطاعة ومع لم الطاع ومع في ذلك من
 ومنه في ما مع من الطاعة كذلك هو لسمه الطاعه ذولي الامر كدستهم إلى الرسول كدستهم
 في الله أم لا لكون محله وعلم ما يحتمل في المواضع وعلم اذ في من الاطاع ولما
 كان الاول أحلا وانما كل الاخر أحلا هل امر واحد أم لا من محله وعلم احوال
 الامم المدعو من إلى الله ما الذي يحول من من ومن الاحاطه مع العلم بصدق الداعي وما الذي
 مدعوهم إلى الاحاطه والخمس واحد والداعي واحد والدعوه واحد وعلم احوال الممثل المحمي
 والله يرى وعلم الاعصار وعلم الماله لوى والعالق السعلى وعلم السر الذي قام في المعود من
 دون الله روحه وما الناسه التي جعلت فيهم من من عدهم ولما داسعوا سما الاذنيه بهم
 المعمر ولا حوا من النار وعلم العبره الا انه والعبر في كل عبور ولما دارج والله مول الحاق
 وهو هدى السبل

(باب الرابع عشر من كتابه) في معرفة كل امر من مدارج الملائكه والاله
 والاوليا من الحصر المحمديه

من الاملاك من ما كونه	في عالم الاوار بالا سرار
حتى اذا القب إلى عالمها	مد عين الادوار والا كوار
من كل علم ماله على	العب الواحد الههار
عادت إلى اهلاكها اهلاكها	بالو ككه من حصره الارار
فدراها حسن الملقى فاشب	بالصور من عده الا تار
وسبب ان المعارف اعما	وعد لاهل العلم بالا برار
وقد استب طول الامام ساسي	لروحها من سائر الاطوار

اعلم أن الله بها لوى الجسم ان الله إلى خلق الحاق وقد راسم اول لا مدوم خلق
 الملائكه ملائكه من خلقهم وخلق الرسل وملائكته ائمة والاوليا اوليا والمؤمنين
 وصي والميامن مناصين والكاثر من كافر من كل ذلك مع عده سبحانه مع معالوم لا يراد

فهم ولا يهتدون بهم ولا يدل أحد مأخذ فلس لمحاوي كس ولا يهتدون في حصول مهام لا يعاين
 عليه بل يدور مع المراع من ذلك ذلك ههنا في العلم اكل كل موحو وكل صفة لا يحد ها
 ولا يحري أحد في غير محرا فاله تعالى اول الكواكب كل في ذلك في صور وهكذا كل
 موحو له طريق يخصصه لاسلك علمه اشد وعبره ووحادها لا يجمع انه في مراح واحد ادا
 ولا يجمع انما في مراح واحد ادا ولا يكون الانسان ما كالأدب ولا الملك اسما ولا الرسول
 ا مرأداوا كل مدرجه عن الله تعالى اكل صفة بل لا يخاص كل نوع خواص يخصصها
 لا سائها الا السالك علم اولو حار ان سلك عبره على ذلك المدرجه ال ما فيها وان جمع الجنس
 بل واحد النوع من واحد وهكذا كل نوع في الانواع الى تحت يتكامل جنس من
 الاداس وكل ذلك كل جنس من الاداس الى جنس الاداس كذلك الى اوع الاحد كذا
 يجمع لرسالة رسول و يصل بعضهم بعضا والاداس و يصل بعضهم بعضا واداس كات
 الكواكب قطع في ذلك واحد وهو ذلك الروح في كل واحد منها ذلك يخصصه تسع
 لاسار كنهه غير فكذلك الامر في الخ في المخلوقات وان جعلهم مام فاه مرفهم مام
 فاه الملك الكبير الذي يجمع العالم كله في الاسماء الا الله فانه قطع كل خص في الاسم فهي
 مداره المودره لا يخرج عنها توجه في الوجود ولكن تسع منه ملكه الخاص به الذي اوجده
 الحق فلا يدور عنه مودره من ذلك الاسماء ولوداته لكل هو ولا يكون هو ادا ولا يجمع اس
 بل ادا الاسماع في الاسماء الا الله وكل من ادى من أهل الطريق اهرح في الاسماء
 الا الله بهاء في اعلم الاسماء ولا يعلم مامعني الاسماء وكما يخرج عن اسما في الانسار
 اوعر ما في الملك ولو صرح هذا اسما في المعاني وروح الانس كونه الها وصار الحق حاما
 والمخلوق حاما وروى اشد لم وصار الواحد في كماله ومحال والخال واحدا وانفسه الطام ولا
 مثل الى تلك المعاني واعلم في الامور الامور العرصة تعرض لخص الواحد و يصل
 عليه الخالاق و يصل فيها فيل اذ قد خرج عنها وكما يخرج عن مام في تصرفه وكل حال
 مام في الاسر فطر الاس من من جهله بالصفة المعبر كل حال عن مام في ذلك الرسل و صلها
 بعضهم على بعض وان صرح الكل في ذلك الرسالة فان قطع الهلال من قطع القسود في ان في
 الا و اسما عا و صفا و سوا و ط الجنس في مام واحد في قطع في تلكها الخواص فابن الاس
 من النصر الا من لا يترك من الملبوس كونه تحت اولسا الانعام من العرب فادامه عرته
 والنصر عندما صرح عمل و ربه في المنصر ان علوا صك كان زمان قصه زمان ادراكه انفس
 الروح فان مسافه ما مطعه الا صر من مسافه ما طعه النفس لو اراد ان حابه النفس يترك
 ملو في الروح اوجوه لو كان تحت امي كات يصل الى ذلك ومع ذلك بعد جهتها
 الجنس وكذلك السمع والشم والطعم فانظر ما في هذه المعاني في الناس و ط مام اس
 لم يصل وان ان عا فلا كها من اسما عا اولال الفوى الروحانية في الانسان ذلك مصدر
 المرر العلم واداعلم هذا علم ان السوا احصا من الهوى وان لرساله كذلك والولاه
 ا علم والكر ووجع الاحوال وان الكسب مام فان الامم كمالها كات في
 هي محلو في مامها لا يحد اها فلا يكتسب مامها وان راد ملو ما و لكر اس عن وكر

نفسه مادة طه حواصن الهم من مراتب الولاه والتشرع فهي ثلاثة معارج محله
 مجاورة والمعراج الرابع معراج نوحات الاسماء عليهم فتبين الاسماء الالهية انوارها
 على معارج الملائكة وليكن من انوار التكليف والسرابع التي هي الاجمال المعبره الى
 المعاد متناصه هذا الذي اريد في هذا الموضع للسرقات من المعارج فط معارج الملك ذلك
 المورد مصب مع الملك كما يصعد الخرباء بالتحمل الذي ملونه به ثم ينقص الملك على الرسول
 اي على معارجه فمع مع الرسول في باطن من حشرو حاده وهو ربه على السلام ما هي
 ماله ولهم به من الرسول على اعلمه وعاجل ما اعطاه الله فان الملك اعلم ما يطلب
 واحد او الرسول يحاطب الامه والاله يصرف احوالها لانه لرسول ان صمم ذلك الوحي على
 قدر اختلاف الاله فانه رزق معلوم معلوم مع كل ولي قسط من ذلك الوحي اصبه
 بأحد من عماله في حاله ليومنه الى الداع بعد الذي لم يحضر ذلك المجلس وهكذا الى يوم
 الحساب وهم الزوجه في الملح على حاله خاصه ويبلغ ماله في حاله فله مقتضى حاله
 يحصل ما حرمه الله على غير منكون مصائر الى اعدا في وقت يحرم اكل الاكل على غير المصطر
 وهو في تلك الحال من الامح اكل الله في يهود من الملح الله فمعه كذا يحرم على
 باول ما ساوله الله قول له لان الحال يختلف فان حاله الاضطراب لم يحرم عليها الله وحاله
 غير الاضطراب حرم عليها الله فسلح ماله في حاله ولاد على الاعماله صه حاله لم
 ادرك اولها في معارج الهم بها وصولها الى الاله فان الاسماء الالهيه بظلمها
 فادواصل الهماني مارحها فاصب عليها من العلوم والا نور على قدر الاسماء فداد الذي
 خاص به دلائل منها الاعلى قدراسه فادها ولا مرق ذلك ان لم ولا الى رسول فانها
 ليست معلوم سر دعوها هي انوار ودهوم مما اني به هذا الرسول في وجهه ان الكتاب الذي
 برلعه اوالله في لا عروسا علم ذلك الكتاب اول بعلمه ولا مع عباد من الاسماء لوان
 لا صرح لم هذا الوحي عن الذي ساد ذلك الرسول من الوحي عن الله وجهه وكابه وجهه
 لا من ذلك اكل ولي صديق رسول الله الامه فانهم من حسبته فهم كل رول وحي
 العلم والهم والله من الالهى بكل ما به صه وحي كل في وجهه وكابه وجهه ومن هذا اصل
 على كل اسم من الاولين فلهذا كسب الوحي في العلوم الالهيه فحق ما نطه كتابه
 ووجهه قال الله في هذا المقام ما اهداه بالكتاب واليه وقال الا سر كل مع لاسمده
 الكتاب واليه بالاسم نسي فلا مع لولي فط الا في الهم في الكتاب العبري فلهذا قال تعالى
 ما رط ما في الكتاب من في وقال صانه في الواح موسى وكذا الله في الواح من كل نبي الا
 ولا صرح علم الوحي حله واحد عن الكتاب واليه فان صرح أحد عن ذلك فلم يعلم ولا علم
 ولا مع لاداهه وحده جهلا والهل عدم العلم وحوذ مع فالولي لا بأمر اذا علمه
 سر مع ما سرعه وليكن قد علمهم ليرد صوره لا غير لها في السرع من مجموعها وان
 اذا طرب من متصل كل من بها وحده امر امر وعافه وركبها ورا صروه
 اصاب بعض الى بعض هذا الولي وأما من طريق الاعمال والاما او الكتابه فظهر صور
 لم يظهر في السرعه صمه فلهذا الصوره من السرعه ومعارج هذا السهل من السرعه

المكاتب فان السارح قد شرع له أن يسرع صل هذا ما شرع الا عن أمر السارح فليس ح هذا
 عن أمره صل هذا قد تقرر في الولي من هناك وأما خلاف هذا فلا طان طلب ما صل الله للولي
 العالم ذلك بلان الشرع فلما قال صلى الله عليه وسلم من سن منه حسنة كان له أجرها وأجر
 من عمل بها إلى يوم القيامة لا يحسن ذلك من أحوالهم سألوا عن ذلك أن من ولو كان
 لا يحسن منه من عاصروا ما فعل به ما عزم أو يحترم به ما حال به هذا خط الولي من السوء اذا
 سن من ذلك وهو حر من أحر السوء كما في السراب من اراءه وه وكثير من الاساء
 على ذلك فالله لا اله الا هو اعلى كل معراج ظهور وايضا لكل طائفة من ذلك ما في رعاها
 في اوقات عصر واسطة وهو تولى عليه الصلاة والسلام في وقت لا يستغنى فيه عن رعي وهذا
 المهام اكل حصص من الخلق ألم هل ان كل صل ساجد به فأزال الوسائط في هذا العام
 وكذلك في الاداء الآخر في الموصف قال صلى الله عليه وسلم ما تكلم من أحد الا سكت الله يوم
 القيامة كما سكت من يوم بدر جان وكذا هو الا عبر أن في الصيام يعرف كل احسان به
 تكلمه وفي الدنيا لا يعرف ذلك الا العلماء بالله الصالحين والعلامات في عرفون كلام الله انهم صيغوا
 من حلقا أطوارا وحل ا اعلى علم العبد والسماء اعدا لالسلام بها راجعا آية اللئيم لالها
 على العبد وجعل آية الهام مصره لاله اعلى عالم الشهادة من كبره عسا وهو الصلي
 المسه بالعمارة الا ان ذلك الاداء صل اذا كتبت حينئذ كلك الحق في على الصبر هذا
 لا يبداه مع كل موجود وما من كبره به هاد وهو الصلي الم بالسم ليس دوم الصالحات
 حال العارف في ذلك المعنى

باموسى بالال ان هيج الورى * ومحمد بن من مهم سهار

وبعد ان طاب للمدارح والمدارج وطهرت تلك المرات ومن لها من العوالم واد حارب كل
 طائفة من عسرها عارضها فمدحى بعض العزم من هذا الباب فاند كرامات ما يحوى
 عليه من العلوم فانه معلوم به وهو يحوى على محوس من سحر علمنا أو بر مدعى ذلك فلد ك
 منها الامهات الى لا يعمها وفي صمها سدرج ما في بها علم السؤال فاهما كل احدهم كيف
 سأل فمدح ككون السائل في سعه امر ما ولا يحسن أن يسأل عنه فادامال أسد سواه
 ووقع له الخواص على غير ما في سعه و ل ان الله ب ما فهم عنه والعصا كما كان من
 السائل سيلم سيلم المسول صور ما في سعه و صور هذا كبر الى الدعوى بالالحكام
 ويحربها قال صلى الله عليه وسلم انكم في صموني الى ولعل احدهم يكون الحق بكمه من
 الآخر ومما اكثر احصاه ومطابق سعه عند عواده عن لا يحسن ذلك فهو علم سئل
 في كل ما سأل عنه أو يدعى به وسر وط معلومه مدح كور وفيه علم الصا والهدر
 والحكم وهو علم مصامان الال لال عمار الاطلاع منهم وعسرها علم الاماير وعلم الزمان
 وعلم احوال الناس الى الله امم وعلم الور وعلم الحسرات الذي يكون عا الى ان ادا تدل
 الارض وهو دون الظل وعلم الظلم وعلم ط عاب سيم وعاصمها وأحوال الخلق فيها وعلم
 الانسان وما ل عليه وهل هو د عل عما حل عليه أو سجيل ذلك وعلم الدعوى وعلم محاذيه
 الحق وعلم اذا الحق وعلم المحاصر وعلم الخوف وعلم الحفظ الالهى وعلم محاوره الحدود

ولا يتصور منها وما لا يتصور وهل لكل حكمة طالع ام لا وعلم مراعاة الامور اذ الله رتب
للانسان طرق سلوكه الى ربه وعلم دينه الحلال والاكرام وعلم المصروفه وعلم الخلق والاحترام
ولما دار جمع وعلم الخصال وعلم الاسرار وعلم الكمون والظهور وعلم الاقدار الالهية وعلم
المصاحفه من الحق والخلق وعلم الالهيات والاهمال وما حكمه وهو علم الخلق وعلم الالهيات
الالهية وهذا ما ذكرنا ان الله تعالى هو الحق وهو علمه الذي لا يحد

هـ (الاسماء من عشر وثمانية في معرفة معقول وحووب العباد من الحصره المتحدة)

ادخلت حجابها الى الدنيا	ولكن لا يستدل الى الوصول
الى هذا العلم كل وجه	من اجل الاسماء مع العزول
وكيف يصح ان يرى الله	وان سبنا الخلق من الخلق
رأى الله تعالى عليه	كما صلي على من الخلق
في الجمع من العزول	كذلك الحديث من الرسول
اذا ادب سموس العلم ناهي	هو علمها طلب العلم
لو ان العبد سمعه عن	لكن طوعها عن الاقول

اعلم هذه الله والاله أيها الولي الخيم ان حبوب العباد وقوعه بالمعنى مال وحب الخياط
اذا سقط ولا يكون الصراط الا على لم يكن له علو داني ولم يصح العلو لانه لما علم من هذه صفة
لم يكن له من عمل عليه علوه فقط لانه اذا اراد ان يرفعها الله من لا يريدون علوا في
الارض والسموات العشرة لا يكون حراة الموصوف بها من علوه ولم يكن له حادها
صفتها علوه فقط وهو بل فالعالي من اعلى الله عزله كما قال تعالى ورفعه امكانه اسما
كاتب الرفعة من الله تعالى الذي له العلو الذي جعل الله على كل من اعلى من علوه ومن علا
منه من الارض والسموات من رفعه الله الواحد ولهذا قال والعلم من اي عاد
الحوالي علاه من اراد علوا في الارض يكون المصنف أي د طبعهم الله العلو في المراتب في الله
والآخرة فاما في الآخرة فاهل الارض لا يرفعون لان وعلمه صدق وكلامه حق والدار الآخرة محل
المراتب ورفعه من طاهر الخلق عند الله تعالى ورفعه من الله تعالى فلا يرفع علوا من يوم
الصامه وانما في الدنيا فان كل من يحسن صدقه في صوابه ورفعه فان هو من الخمارين والمسكرين
سوف دواعهم الى عظمهم انكونهم ما راجوهم في مراهم فاهلهم ما حصل في هو منهم
عظم الله من عن علوهم ورفعه واحد منهم والبركة منهم واسهل ذلك العلو الذي طهره الله
الى هذا النبي ولكن عاد العلو له بين وانه اراد اسعروا بلدا ان اراد اسهل له ما قد توابع
وبرل الى هذا النبي وحصل الى ان المني هو الاسهل وان الله ارسل اليه بل علوا ان اراد
اسهل الى الله من حيث الاسعروا برل الى ان يصح علوه هذا في ولو لم يكن النبي من علو
ما وسطه من الله في ان الله تعالى في الانسان اعما هو يحسنه ورفعه وعدم حروجه
وانصافه مما ليس له من ربه الا ترى حكمه ما قد تعالى في قوله لما طعى الله اي عسلا وارهع
واضاف العلوه وما اضاف الخوا الى صفة فلما علا الله وارفعه مع جلاله في اراد بها من

مطروحة رصاص الملائكة في حسابهم بعضها التي تضمن حتى كانت حصة قد جعل فيها كل من
 أراد الله تعالى فيها من المؤمنين فعلت السعة عن دم على علو الماء وصار إلى محملها والى من
 السعة طعمان الماء كغيره من غيره وسبق ذلك أصابة العلو وان كان من هذا هو واهم
 الله تعالى ولكن ما أصاب الله العلو إلا إلى الماء وأصاب علو الماء إلى الله تعالى لمعط ما هو عليه
 فلم يكن يعطيه من غيره ولا يظهر على وجه المائتي أذا هذا ثم الدعوى معصية العباد
 ما لم يكن مما كان معصية من أرباعه في حصة لكونه معصية لا اسم الله الله الله
 ما عطف به هذه السعة هو العلو لا صفة من له العلو وهو الاسم المحدث فلما رأى الاسم المحدث
 ما قام في حصة العباد من العلو نسبة أسقطه عن العباد في ذلك عن العلو الذي كان هو
 من كل المحدث وموافقاً لهذا الحال فحوون العباد على المحدث ومقصود ذلك أن الأمر
 الصحيح أن الملك لا يعبث أحد حتى موم به العبد على ذلك الذي يرد عليه الأمر صدد
 من وجه العباد فإرد ذلك الأمر في من الملك عصا أدى الملك والملك حبل
 العبد لا يملكه عكاسه لعل منصفه أن عذب مني وقد فعل هذا الشخص امرأه أصب الملك
 فإرد الملك العباد التي عند الملك في حصة المصير من العبد والذي أمر العبد في من
 الملك أو من هذا الشخص أي أسقطه عليه ما وحب العباد على هذا الشخص وحد الملك
 راحته بعد هذا الشخص وليس الأمر كذلك أو عا وحوذ الراحة برول العباد الذي
 كان في من الملك الذي أورد به فعل هذا الشخص من هذا الملك فلما أورد هذا الشخص
 جعل عنه فوجد الراحة ما هو معنى في العبد النسبي وهو من السما والسما والسماء
 لا رول الله التي كانت في العبد سمع آخر هذا سمع السما والراحة سم كونه رول
 ذلك الأمر سمع آخر له هذا سمع ذلك سمع آخر رول العباد والراحة
 حصة الاسم الإلهي فلهذا نصف العباد بالموط وهو الوحوون قال تعالى أحيى حو
 عا به كماله العباد أي ربه وسقط ما كان فلهذا نصف في حو الخلود وكف مني ذلك
 في حو الحساب العالي معناه ونعالي فلما لم يعرفه الله ومعنى ما المحرم في لما
 أدار كأوهول ما وسما أن طعم ذلك وقتي عنه ل هذا ووهه فان فوه العقل يعطي ذلك
 عمن فوه العقل والدليل الواضح ما العقل على صدور الرسول الذي به الساقية أن
 الذي سمع من ربه عما يكون به سمع في حقه وعاء يكون عا به سمع في سمع
 نصف به سمع عا به فعله العقل إذا هو ردا لردون السراع فالعقل الخادم مع ذلك لا
 مسدود الوسطى حقه السراع ما لا لكل ما يحرمه عن ربه سمع ونعالي عما يكون عليه و
 فكان عا قدا حو الحو عن صما أن قال أن الذي يردون الله وقال عا به السلام والسلام
 لا أحد أصغر على الذي ر الله وقال عا كذا في ربي سمع أن آدم وقال تعالى وعص
 الله عليهم وقال الله ما ط به أن الله يوم الله سمع عصا لم يصعب عليه لول
 بعص بعده لموسم العاقل ذلك كله إلى الله تعالى في حقه عن ربه كما لم الله سمع الله
 ربح توبه به وصح كل من أصب بالصح سمع سمع وصف به به سمع سمع
 البان لبس لموسم ووصف به به فصل إذا قال هذا يوم الله الله اسم ربي وأ

قوله كذا في حقه
 اسم آدم

هذه العبادات ووجوبها بآية يستبين له من ادعاء المصدر في الصلوة ووجوبها بآية
 يكره لصاحبه الكفر ويؤمن لهم السكر والايمن بهذا كله واجب على كل مسلم الاعيان
 ولا يصول عاقل هنا كيف ولا لم كان كذا بل مسلم ومسلم ومسلم ولا يكف ما ليس كماله
 في طمأينة ووجوبها بالصعب والادنى ووجوب العبادات بالوجوب والسرطان لا يكون
 الا من العبادات والاولا هي الاية تعالى بها ان الادنى الذي وجب الحق به منه هو هذا فعلا
 الادنى هو من اسمه ما يسطر عن ذلك العاقل في من سمعته وهو الذي آدى الله برسوله على
 به العبادات في دار الخرى واليه وان علم ما في رايه من الاعيان الذي هو الدين الخالص
 ومن ما سمعته من ذلك من القلم لله تعالى في كل ما يحضر به عن نفسه ولا تفكر في
 الاصحاح عن هذا المقام ما كثر من هذا ولا يبلغ الا ان يصح الحق عما هو اشد في الله وأوضح
 واعيانا بالحق من هذا الامر مجرد عنه هذا الذي قرأه الاعيان ولا أدركها العيون
 ما اول هذا الامر وحسن تسليم لهم حالهم ولا تسار كهم في ذلك التأويل بل ما لا يدري هل ذلك
 مراد الله عما قاله في حديثه عليه أولس عراده من هذه المراسم السلام فادان ما عن عمل هذا
 فلما اقاموا مؤسسون عما من عدا الله على مراد الله وانما مؤسسون عما من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ورسوله عليهم السلام على مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ادر مله عليهم السلام
 وبكل العلم في كل ذلك الله سبحانه والهم وقد يكون الرسل ثلاث الى الله في هذا الامر مما
 رد علم الله الامار عن الله سبحانه وانما من الله تعالى كما لم يسم ولا يعرف بأوله هذا لا يعد
 وما يكون يعرف بأوله من الله تعالى بأي وجهه كان هذا الصلوة وهذا كتاب
 طر به الساب خلف الله لهم خلفا عنه وكرمه بطريقين رايه ربه وحاف دسه وهو يد كراهه
 طيه واحسن لله به هذا قد اعلمت معنى وحرف العبادات على من وجب عليه واكثر من هذا
 ولا يصح هذا الباب ان يحال في صوفي العلم وان كان الحال في رجاء اذ اما بالعامه
 اقم من المعروفه من الله ولكن العيون المحبوه بالهوى وتطلب الراسه والعامه والعاقل ايا
 الخس عنهم ذلك من العيون لواءه اذ ولحق الخاص رسل من الله حتى يكلف اتصاله ل
 هذه العاقل بالسلع وملا كرمها ما ذكر الا القوم من العقلاء الذين اسفلوا صبيده وطم
 مع الله والرموا مؤسهم الصلوة بالسود والاد عار الى الله في جميع الاحوال فورا الله
 صبرهم اما العالم واما الايمان والاسلم لما كان به الحزم عن الله وكسبه ورسله فذلك الله ما
 الا كبرى والمكانه الربى والطريقه المبلى والسعاده العظمى الخ الله عن هذه صبه واما
 ما ضمن هذا المثل من العاقل فهو بعض علم الحق ومنه ما كانت له في صرح وحرف
 العبادات وهما الصلوة والاسم الا لله في الذي سمعهم من الحق عبادته بل قوله يوم يجمع الله
 الرسل في قول ما اذا سمع وهو اعلم وبل قوله كعبه كرم عبادي هؤلاء للملايكه الذين
 ماواها من عرشه والله هو علم سره وده علم الرواح الالهيه وهل هي كونه اواله وعلم
 السبب المرحله لاله الامم د كبرهم ومن علم من الموء من ملايكهم وهلاك الملائكه
 معهم كل ذلك في الدنيا يخرج من هذا الهلاك في الآخرة ولياذا وقع الهلاك بالموء من
 حرق وقع بالكاثر من جمع واجلص الله وهل هذا من الركون كما قال ولا ركاوا

الى الذين طلبوا وعلم الركون المو حلتس القلاراهم قبل هو ركون حصى أو حصى وقوله
 صعب العذاب على الركون وان تصدحرا قال تعالى امد كدت رصصكن اليهم ساطلا
 اذا دعوا لصعب العذاب وصعب الحماض ما سيف هذا الصعب الذى هو اسكن العذاب المصص
 بالاصالة وما مر اذاته في حبل هذه الآية التي لا تلم ما فيها الاسر علة الله تعالى وهو علم عظم
 منه بهذا المثل و من أهل عصبة ومن أهل نعيم وما هذا الهلاك بالعر وما هذا الهلاك
 بالنص وما هذا وما هذا وهل الهلاك في اذ آف أو اعه لا حلاله الا حوال في الهالكين أو
 لا في حسان الا علة الالهة حتى بأحد كل اسم الهى هذا المقام في علم العذاب وما
 يعلم من الالهة انهم موجودا وما يبي ولا بعدم لاله أو غيره وعلم امرى من عصى الله
 وعصى رسوله على الله عليه وسلم وعصى أولى الامر وما يصح به ان الرسول وعصا أولى
 الامر من عصبة الله فان في عدم اسم عصبة امر الله وليس في عصبة الله عصبة لهم الا في
 الرسول خاصة فان في عصبة الله ان رسول الله ادب على العصبة الامر الالهى والم في
 ولا يعرف ذلك الا تسلمح الرسول وعلى لسانه فان الله لا يطلع امره الا في الله وليس لعصر
 الرسل من السر هذا المقام ومع هذا الله امر بعضى منه والرسول بأمر بعضى منه وم امر بعض
 منه معصية الله ورسوله بكل أمر على من الله تعالى ليس لخلق من دخول ملك معصية
 الله وكل أمر على صحاب الخلق الذى هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ملك معصية الرسول
 وكل أمر يصح الحاسر ملك معصية الله ورسوله قال الله تعالى ومن عص الله ورسوله وقال
 ومعصية الرسول فأفرد وقال ومن سر له فافقه بعد صل فأفرد عسى وعلم في تحق العظمة
 والصحة التي يطلبها وعلم الا ذكر وعلم السماع من الحق وعلم الملك والمالك والملي وعلم ملك العزة
 وعلم الملك الحامل وعلم الملك المحلول وعلم ملك الهما وعلم الهول الاعظم وعلم الكبر الذى تحت
 العرش قال صلى الله عليه وسلم ان لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم حرج في كبر تحت
 العرش وما هذا الكبر وما يصح من الله كبر المكور وسوى لا حول ولا قوة الا بالله وعلم القوة
 الالهة والكوييه وعلم صم المعاني بعضها الى بعض في حصر الكلمات وهل لها الصمام في
 أصمها مجرد عن مراد الكلمات وليس لها صم في أصمها وانما يمكن لها صم فهل ذلك
 لاسمالة الامر في علة فلا لاله الا صمها او ارادة الله تعالى وما المصروف من كانه الخلق
 وكانه الخلق وهو علم تحت رأسا وسأله ما هو ان الذى صلى الله عليه وسلم حرج وفي علة
 كتابا مطروحا فانصا بكل يد على كتاب فقال اصحابه أنذرون ما هذا ان الكتابان ما حرمهم ان في
 الكتاب الاول الذى يد الهى اهل الجنة وما آتاهم ومسا لهم وعسا لهم في أول
 من خلقه الله الى يوم النما موق في هذه الاخرى في الكتاب الاخرى اهل النار وما آتاهم
 ومسا لهم وعسا لهم من أول من خلقه الله الى يوم النما ولو أحد الخلق يكتب هذه الاسماء
 على ما هي عليه في هذه الكتابين لما قام بذلك كل وروى في العالم من هانعرف كانه انصى كانه
 الخلق (وهذا حكي) عن من الاله من اهل الخيا انه لى رحلا وهو بطوف طواف الوداح
 فاحد ذلك الرجل عارح هذا الاله فقال له هل احدهم من الله براه من البارصال لاله لاله
 لا وهل احدهم من ذلك قال لهم في ذلك الاله رحلا طر وعلى باسنا ان كعبه وحمل ربي

ويطلب من الله ان يعطيه كنهه من الثمار قبل الناس واعطاه ما هو فيه وعرفوه ان علانا
 من رحمة الله وهو لا يصدقهم بل في سحر اهل ذلك فينا هو كنه ادس مطب عليه ورقته من الحور
 من حبه المبرأ في مكتوب عصمه من النار ومنها ان اوتت الناس عليها وكان من آية ذلك
 الكتاب آية من كل نامة فعلوا لا سحر كلفا بالورقة اعطيت الحكمة لا علم اعلم
 الناس انهم من ذواتهم وعرفوا حل واماني رما تافهين لا امرأه انما واسق المنام كأن الله امة قد
 قامت واعطاها انهم عرفه من غير مكتوب عصمه من النار فامسكها في يدها وانما
 ادس مطب من نومها والورقة قد اسست عليها يداه ولا تدر على فتح يدها وتخص بالورقة في كنهها
 واسعد من يدها على انصافه كان يولمها فاجمع الناس عليها وطمعوا ان يهدروا على فتح
 يدها فاعاد طاع احد على فتح يدها من اسد ما عكن من الرجال فسألوا عن ذلك اهل طر يدها
 منهم من عرف من ذلك واما علماء الرجوم من الله بها فاعلم لهم بذلك واما الاطباء فحاولوا ذلك
 لخطوئ انصاف الى ذلك العصور فامروهم ما أمر فقال بعض الناس لو سألنا فلا يردون ذلك
 وما وجدناه من علم ان ذلك فاقول بالمرأه وكان يهدو داودها من رصده صابولها فاسألنا عن
 رؤاها فاجري كما احبب الناس فعرفت السبب الموحى لبعض يدها على انصاف الى انصافها
 وساررتهم اقبل لها في يدها من كل وادع الله ان يسمع من ذلك الورقة الى بعض من اتي كمال
 طاعت ادانوا بذلك وعلم الله صدقك في ذلك فان ذلك يسمع فعرفت المرأه يدها من فيها وألوه
 وحبها ونبوت مع الله اسلاخ الورقة فاحسب يدها وحصلت الورقة في يدها فاحسبها وانصاف
 يدها من محب الخاصرون من ذلك في الوحي عن علم ذلك فطلب لهم ان ياتوا من امام دار الهجر
 السو على ما كنها فصل الصلاة والسلام رضى الله عنه انه في رماه وهو ان ثلاث عشر
 منه وكان يعرف العصف على صرحه وكان دافعا مود كفا هو في ذلك الزمان ان انما عسل
 من يدها وصل الى فرح المنيه من يدها على فرح الله وطالب ما فرح ما صك كان ارباب
 ما صك يدها بالفرح والحب من اسطاع احد على ان يدها من يدها المدييه ما الحكم
 في ذلك من طبل يقطع يدها من فالي يقطع من يدها ما قدر ما أمسك عليه اليد وطال البراع
 في ذلك من الصفاء اي حرمه أودت على سحره المدييه ولا يقطع من آتوسر من يدها ولا
 يقطع من يدها من كمال ادخل مالت في حله الصد ان يدها من مالت أرى ان الحكم في ذلك
 ان يحلده العالم بما في حله حد العرفه فان كانت افرق فان يدها سطل في حله حد العرفه حد
 الاقربا فان طلب يدها من الصفاء من ذلك وطروا ما الحكم من ذلك الوقت بعد العظم
 واليه من السو كمال من الحظ من رضى الله عنه بطي عبد الله بن من رضى الله عنهم
 باهل يدر في العظم لعظم يدر في العلم ولما علمت أبا عما إلى الله في رضى ان الله عار على الله
 الورقة لا تطلع عليها احد من خلق الله وان ذلك من رضى الله تعالى له رأه طلب لها ما قلب
 ما صك يدها وانصاف تلك الورقة وصوى هذا الميرل علم الحان والمار وعلم مواضع
 الصامه وعلم الاحوال الاخره وعلم السرايع وعلم ما السبب الموحى الذي لا حد له عرف
 الرسل معانها مع علمهم من الله والعرف من معرفتهم من الله تعالى ومنهم من ذلك من
 المومنين من وياي عن طرالهم الحور أي اسم صانهم وعلم السر بها واهل العظم

وما حصره الرنويه بن حصرات عنه الاسماء المصنعة واقدم صفاة وبعالي يقول الحق وهو
هذي السبل

هو الباب السادس عشر واما في معرفة منزل الصعاب الصاعقة المصنوعة بالعلم الالهي في
الروح المصنوعة الانساني من الحصر الاحاليه الموصوه والمجدة وهما في آسي الحصرات هـ

علم الخدوب والصنم	بر الهداه والعلم
نودي نعتي فعلم	ودال محصور عن
كان له بها عدم	لحصر من داه
فدرسه العلم قدم	وكان ن قوم لهم
وما شا على قدم	وطا نسي را كا
مراح بلم مع دم	وكان بعد عارهم
اسم هذه الحق العدم	والحق النكون اذا
كسبه حسن عدم	فسره في حكره
صاحب اسد ام بدم	ولم تكن في رومه
عسر عجم وندم	فسر ط كل مات
ماه بدل وحدم	لما ابي حصره
عسا على العرس حرم	وهـ د ما انصر
كان من بعض الخدم	خادن العن له اد
عامه دال خدم	وهـ د ما يخرج من

اعلم ان الله اعمها الولي الجهم والصبي الكرم وراقة حصر لما ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما كان حله المرآة وصلح بالاسماء وكان الله صفاة وبعالي ذكر في كتابه العزيز انه تعالى
انه وى على العرس على طريق المدح والامانة على صفة اد كان العرس اعظم الاحسام جعل
لله عاه الصلاه والسلام من هذا الاسم واسم على طريق المدح والامانة عليه حسب
كان اعلى عام نهي النفس امري به من الرسل ودل على انه امري به صلى الله عليه وسلم
بصحة ولو كان الاسراء به واما كان الاسراء ولا الوصول الى هذا المقام عنساولا وقع من
الاعراب في حقه انكار على ذلك لان الروايت ان الانسان بها الى مره واه الله تعالى وهي
أبر الخالاب وى الروايات الهادك الموضع من الاموس اد كل انسان بل الحيوان له هو الروا
بها على الله عليه وسلم عن صفة على طريق المدح لكونه ما يتعرف العاقل وهو حي قد كر
انه امري به حق ظهر له وى سمع د صر ه الا فلام وهو قد لله تعالى ليرى من انا الله هو
السمع الامر والصبر في انه يعود على محمد صلى الله عليه وسلم فانه امري به قرأى الآيات
ويع صر ه الا فلام فكان يرى الآيات وسمع منها حله السماع وهو الصوت فانه صر
عنه بالصبر ه والصبر ه الصوت فالناية ه لصر ه صر ه الصوت فانه صر ه
انه نبي ليس الما يكون هو ما لم يصل اليه سمعه ن حهورا قولكن من حسب هو سمع

فوصل الى جميع اخوتنا في الاقلام وهي تجري على قدر ما في العالم من الاحكام وهذه الاقلام
 رتبها دون رتبة العلم الاعلى ودون الروح المحمودة فان الذي كتبه العلم الاعلى لا يبدل
 ومنه الروح المحمودة من المحمودة على ما كتب فيه وهذه الاقلام تكتب في الواح المحرر
 والاشياء وهو قوله تعالى عموها ما شاء وما يشاء ومن هذه الاقلام يرسل السرايع والعصا
 والكتب على الرسل صلوات الله عليهم وسلامه فلهاذا يرسل في الشرايع السبع ويدخل في
 السبع الواحد السبع في المحكم وهو عشاره عن اسهامه الحكيم لاجل ان هذا فان ذلك
 يسكن على الله تعالى ومن هذا كل يرد على الله تعالى وهو سلم في شأن الصلوات المحمودة
 فربما عليه من موسى ويرد به الى هذا الحد كان مستمرا في جميعها الله عن أمه محمد صلى الله
 عليه وسلم ما انما انفس تلك الصلوات الى كتابها في هذه الاقلام الى ان أثبت بها هذه الحجة
 وأثبت العلم بالحق الحقيق وأوحى اليه انه لا يبدل القول لله فارجع بعد ذلك من موسى في
 شأن هذا الامر ومن هذه الكاينات هي أحلا وأجل معنى عنده ومن هذه الاقلام وصف
 نفسه ما به تعالى يرد في نفسه من هذه المور بالمور وهو قد قصي عليه ومن هذه الحصة
 الالهية الى كفى الله عبها بالسر قد الالهية يكون سر ما في الردد ان يكون في الامور
 والطرف منها وهو اذا وجد الاسئلة ان هذه يرد في فعل امر ما حل عمله أولا يصعله وما زال
 على تلك الحان حتى يكون أحد الامور الى يرد فيها فيكون ومع ذلك الامر الواحد يرد
 الرد في ذلك الامر الواقع هو الذي ثبت في الروح من تلك الامور المردة فيها وذلك ان العلم
 ان كتاب في لوح المحرر كتب امر اما وهو رمان الحاطر الذي يحظر له فعل ذلك الامر
 من معنى تلك الكاينات عموها الله يرد في ذلك الحاطر من ذلك الشخص لانه ما من رغبة من هذا
 الروح عند ان يرضى هذا الشخص في عالم الغيب فان الراتب الى الاقلام من هذه الاقلام
 يحدث حدوث الكاينات وتتطوع عموها فاد انصر العلم موضعها في الروح عموها كتب غيرها
 عما على تلك الامر من العلم أو البره من تلك الكاينات من الى من ذلك الشخص
 الذي كتب هذا من أحله فحظر لهذا الشخص ذلك الحاطر الذي هو من الاول فان أراد
 الحواثي ان يجمعها فاد ان يرضى هذا الشخص من ذلك الشخص وثبت فعل ذلك الشخص
 ذلك الامر او يتركه بحسب ما ثبت في اللوح فاد ان يرضى على تركه وان يرضى فعله فحماه الحق
 من كونه محكوما ما يصعله وأتته صورته على حسن أو قبح على قدر ما يكون من ان العلم يكتب أمرا
 آخر هكذا الامر دائما وهذه الاقلام هذه من بينها والموكل بالمحرم على الله تعالى هو الذي
 عموها على حسب ما أمر به الحق تعالى والاملاء على ذلك الملك والادلام من الصفة الالهية
 الى كفى عنها في الوحي المبرر على رموها على الله عليه وسلم بالردد ولولا هذه الحجة من الاله بما
 احلها أمر ان في العلم ولا سارا حتى امر ولا يرد فيه وكانت الامور كلها حاصلة ما كان
 هذا الرد الذي يحلها الى في حوسمهم حوسم من وجوده فيهم اذ كان العالم محموتا بالحماين
 وعند هذه الاقلام الى تجري على حكم كائناتها في النهار لا علم به ومن علم على عدد درج
 الملك فكل علم من الله علم خاص ليس لغيره ومن ذلك العلم يرسل العلم الى درجته من
 من درجات الملك فاد ان يرسل في تلك الدرجة ما يرسل من الكواكب الى يسطعها بالبرص النجم

الافلاك بأحد من تلك النجوم من العلم المودع من ذلك العلم من حيث هو روضة دقة
 الكوكب فمعرفة ذلك علمها مع العلم الاسرار الى الاركان فلهذا من ذلك الاثر في العلم
 ذلك العلم من حيث هو روضة دقة الكوكب فمعرفة ذلك علمها مع العلم الاسرار الى الاركان
 من الريادة والريادة في علم ذلك المولد في جوارق روضة دقة الكوكب فمعرفة ذلك علمها
 وحضوره وبذلك روضة دقة الكوكب فمعرفة ذلك علمها مع العلم الاسرار الى الاركان
 من الليل والنهار في يوم محكم الحركة الكبرياء وحسنه على حركة تلك الشمس فلهذا من ذلك
 حقيقته وسجل الارض كمنه لا مدحها آثار السجدة ولو حودا لا حل التي هو على الارض
 ولهذا من ذلك المار في أماكن وتصغر وكذلك كبرياء روضة دقة الكوكب فمعرفة ذلك علمها
 عندنا في الليل والنهار وهذا العلم على النهار الموحود من في المسمور من الارض بعد أيام
 الادراك وانما الرب وكل يوم كرو هو قوله تعالى وان يوما من ذلك كاهن من عبادهم
 يعني من أمامه هذه الملائكة ويحيى علم قطعا ان الاماكن التي يكون فيها النهار من ذلك
 والليل كذلك ان ذلك يوم واحد في حق ذلك الموضع ومن ذلك الموضع لا عبادهم ومن يوم
 عبادهم هذا ما لا يمكن هذه الافلام التي سمع صوت كاهن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 العلم الا الهى ومن يدها الى اى حجة من العلم سجدوا ما أرى في العلم الا الهى من الادراك
 والكواكب والافلاك وما ارى في العناصر والمولدات وهو كسب من يحوى على أمرار
 عرصة من أحكام هذه الافلام يكون جميع الأرباب في العالم داعيا ولا داعي أن يكتب
 وكتب اسرار الكواكب والمجالات هذه الاحرام الملكية وحراة هذه النوارق ما
 واتصال الله ارض في حق العلم الى الحداد العالم الى ارضها سطح ذلك الامن وسهم من
 معصية الى أسهل ما ليس وهي دار الالهة وعدد كرامات في هذا الكتاب في باب العلم والادراك
 وأما العلم الاعلى فاما في الروح المعصوم كل من يحوى من هذه الافلام من محو واسباب في
 الروح المعصوم اما المحوى هذه الألواح واما الاسباب والمحوى الاسباب في موضوع الحكم
 واما أمر آسم فهو لوح مفيد من المحو وهو الذي العلم الا الهى فاحسب الامور
 وعواضلها من طر من هذا العلم والاسباب الا ان من طريق الكسب الا الهى
 الله في في العلم من هذه الافلام كسب صحيح كما ان الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في عرض الحاد واما ان ذلك العلم معصوم كونه محلا لول رسول الله صلى الله عليه
 ولم أرى من من هذا العلم ان اقطع بها دار الالهة ولا كاهن من عباد الله
 ولما علمت في النار احر من العلم والاسباب من لهما وراى في العلم وصاحب العلم
 ومما في العلم وكان ذلك في صلا كسوف لسمير ودرع الله صلى الله عليه وسلم ان الله في له
 المصلى وقد راي العلم والادراك في العلم واعلم ان الله في العلم في العلم
 بالعلم وأهلها وادراكها من العلم والادراك في العلم والادراك في العلم
 لا من حيث دانه ان كاهن الى من هذا العلم والادراك في العلم والادراك في العلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال الحق سبحانه في العلم والادراك في العلم
 العلم والادراك في العلم والادراك في العلم والادراك في العلم والادراك في العلم

النبي صلى الله عليه وسلم هذا كما في حال الصلاة أعلا ما أعلا يحظر لنا في حاله من مساهدة
 أمور من غير ما هو أحد وعطا ونصر من حواطر المصلي في الأكوام المحظرة في ما ط في
 حال صلاته وقد قال محمد بن أبي القاسم عن بعض أصحابه أنه كان يحضر الحسن وهو في صلاته وكان يحذر
 النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يمسها في صلاته أن ذلك لا يهدح في الصلاة المشروعة كما
 به قد روي عن عامة الصحابة عن أن لا يعلم لها لا وروى عن الصادق عليه السلام أن هذا كما به
 يطل الصلاة ويخرج الإنسان عن المحذور مع الحق ما لا يهدح في ذلك بل كل ما ساعد المصلي
 في صلاته بل الأكوام هو حق وهو من الصلاة على عمل ما المراد بالصلاة وكما لا يهدح في صلاته
 ما ساعد به من المحسوسات التي في الأيدي طهرها بصره بوجوهها ودواها من العوالم
 وحر كاهم ولا يخرجه ذلك عن كونه صلاة إلا خلافه وكراهه صلى الله عليه وسلم أن بعض عنه في صلاته
 وكذلك أصابا بحلي أنه يصبره في حاله بل الحواطر وصور الأمور التي تعرض له ما ط به
 وهي من عند الله وعن غيره من وجهه بل عن وجهه كل صورة له بحلي له الحس في ما ط به
 كما بحلي في المحسوسات في طهره فلا بد أن يذكرها عن بصره وها كما أدرك صور المحسوسات
 يصبره وكما أنه لم يخرجه ذلك عن كونه مصليا على ما روي عن جمع من أصحابه أنه لا يخرجه
 كذلك لا يخرجه ما ساعد في ما ط به من صور الأكوام عن كونه مصليا على ما روي عن جمع
 من أصحابه أنه لا يخرجه ذلك إلا أنه هو المعبر عنه بالخطوة في السجود في ذلك إلا أن
 من لا يعلم في الأمور يهدح هداية من كان أحج أحد موله صلى الله عليه وسلم في الركعة من الصلاة
 يصلها الله تعالى في الوضوء لا يحد منه في ما يسي ونسب تحته وما فهم ما أراد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وما هي نظره في الصلاة أعلاه صلى الله عليه وسلم فإنه قد بالخدم مع
 هذه وهذه الصور التي يرى المصلي في هذه الصلاة أعلاه صلى الله عليه وسلم فإنه قد بالخدم مع
 إلا أن يحد لال من بصره لا يرى في قوله أن بعض عنه في حاله بل الحواطر وصور الأمور التي
 الخدب به مع هذه فإن يحد مع ربه أو مع الصور التي بحلي له في صلاته فإن ذلك لا يهدح
 في صلاته وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته إذا مر في الصلاة ما به من هذا
 أنه يقرأ ما به من هذا في صلاة ما به من هذا وما يخرجه من ذلك عن كونه مصليا أولا
 حدث به من غيره يخرجه عن صلاته كما لم يحد في ظاهره إلى جهة أخرى يخرجه عنه
 دام المصلي لم يحد عن ذلك من غيره ولا يحد من غيره عن صلاته بصلاته بصلته وله
 ذلك من فصل الله على ما به من هذا وما كل إنسان لم يحد من غيره عما به من هذا وما أراد
 وأما الخدب المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة أعلاه صلى الله عليه وسلم في الصلاة
 إلى وجهه إلى ما به من هذا لم يحد ولو صح لما دح هذا كذا وإنما هذا المروي عن عظم
 حال المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة أعلاه صلى الله عليه وسلم في الصلاة
 لم يحد من هذا كذا ما به من هذا في الصلاة أعلاه صلى الله عليه وسلم في الصلاة
 الكلام بها كذا ما به من هذا في الصلاة أعلاه صلى الله عليه وسلم في الصلاة
 الله تعالى أول ما به من هذا في الصلاة أعلاه صلى الله عليه وسلم في الصلاة
 ويحوي على ما به من هذا في الصلاة أعلاه صلى الله عليه وسلم في الصلاة

جهلوا معنى الاسم عامه في الاشياء المعاني طاب ما به فله ان يكون دار صفة به
 أن يكون كل صفة يخرج من المصطلح الى الله طابوا بالصاحبه وسائر الخطوط صفة ما ان
 الاسم عامه في الـ كل المربع أو المثلث أن يكون مساوي الاضلاع مساوي الزوايا كما ان
 الاسماء في الـ كل الـ المتساوي المتساوي ان يكون مساوي الساقين كل في المخرج
 عما وضع له فهي اسماء وعلم الصبر وعلم الحق من الحجر والكبرامه والصبر والله هو
 الحق وهو يهدي السبل

هـ (الـ السابح عسرو لمناه) هـ في معرفه الـ الا لا ويركاه وهو منزل الامام الذي على
 سائر الصلوات وهو منزل أي من الذي كان يصاحبه ربه الله تعالى عاه

<p>واحدكم روبا كرموا لاهها من لي جمع السبل من لي به اها فالبسري ما الذي كان ارداها اطمسه بان لا رول يحاها ها كانا اها وما كان اهاها ونعدرمان ردها م علاها على عرسها ما كا وحلد مكها فأسكم ما سردوها ماواها</p>	<p>في دار صفتها ومواها وحرمها صبر من لا صها وعد كان علاما عدا طامه ولم لا ساها أولا واهاها وما فعل ما لصحوبه الردي لصعدت مساوقها بد السلي ورداها لـ الروح طامه وي واوردتها عدا وحلدا عاه</p>
---	---

اعلم ربه الله وانك أم الـ الولي الحليم والصفي الكريم ان الـ الروح المدر للاجسام كلها
 البارز والـ والـ والـ كالمصو الحسن موا طاب لها وصف معنى ما يطهرون على
 في الاسمي ذلك في سره هـ ما ذلك الروح الطاهرة كما سري صوة الشمس في جسم
 الهوا وروح الـ وكل وضع تطهر عاه الشمس ومن هـ اعلم من هو روح العالم ومن
 سمعه ايه وما هو قوله تعالى الله نور السموات والارض من مثل نوره في قوله كما
 وهي الكو هـ مصباح وهو النور الى آخر النسخه من هـ هـ هـ الـ علم عطا الله
 العالم هـ الـ الـ الـ الحرفه بالله تعالى في ارتباط الـ بالـ والـ بالـ بالـ بالـ
 والمالوه لول ول الله صفة دأما في من هـ الى انها أمد لم كن اسماط صفة صفة
 على ما وعنه بلوا صفت عن العالم في الـ ما بعدم العالم هـ الاسم الطاهر كما ادا
 وجود الاسم ااطن علمه معروفه هـ الاسم الطاهر اني العالم وبالساطن عره هـ والاسم
 الـ ورسمناه فاذا كان هـ اما الانسان الذي هو موصوفنا في هذا الباب لانه باب الـ وهو
 نعم المكلف من الـ ان فانه كل ما سوى الـ اسما في حكم العماده والمكلف
 وكلاي على الانسان هـ هـ هـ الـ كذاي على كل ما سوى الله وكلاي على املاه
 كلاي على كل كلف من الـ ان قال الله الـ وكان عرسه على الما على هـ اعني في كان
 العرس في الـ كما ان الانسان في الـ الـ يكون فان الـ اصل الـ حودات كاه او هو
 عرس الـ الـ الـ ومن الـ خلق الله كل في وكل ما سوى الله حتى فان كل ما سوى الله

يسبح بحمد الله ولا يكون التسبح الا من حي وقد وردت الاحاديث انما كل رطب وباق واحد
 ربات وارض وما وجد هي التي وقع بها الخلاق من اهل السموات والارض وغيرهم من اهل
 كسب واهل الاعمار ومن لا ولد بالسرايع اريد اول السرايع على غير ما طاعت
 من قول الله تسبح حالوا امام ادرك الحسن - انه فلا خلاف في - انه واعمال الخلاق في سب
 - انه ما هو في سبته بحمد الله لما ادرك - ان لا يكون التسبح الا من حي عامل بعمل ذلك
 وما عدا الاسرار والحق من الخوان اس بعقله - هذا مخالف لغير ما يسمونه من اهل
 التكليف والاعمال الصريح واعني ما جعل هذا العلم فالعشر - انه اريد من الملك وكان يرى
 وجودي - ان الله موجود في الماء اي الماء اصل ظهوره - فهو لا لك كاه ولا ظهوره
 صوراً عالم الذي هو له الله والتم تصوير في اعماله وبسبب فاعاد وجوده وليس معه قوة
 عند - وهذا هو كل ما سوى الله عز وجل ولما كان الماء اصل الحيا وتلبي في والسبب
 بانه لا يورث من العرش المحول على الماء رتب حلقه الموت والماء في الاله لا فصل تعالى وكان
 عرسه على الماء لسواكم اي في عزم والعرض كما ذكر لك الاعمال وجوده وبسبب عند -
 وقال خلق الموت والماء لسواكم طاعة الاله ان والموت بسبب ظهور الروح للحسم -
 ذلك الحسم - ظهور السمسم لانه او لاجسام التي ظهرت السمسم اياها وسمه الروح من
 الحسم روال الماء من ذلك الحسم وهو الموت بالاجتماع حسا والفرق بين وب والاجتماع
 والادراك - بسبب معونه اياها حكم طاهروا كما سمعوه الاله ار واعلم ان الذي كلها التي
 في الانسان وفي كل - وان - في هو الحسم وهو الماء وهو المعط والموت المصور وسائر
 الدوى كلها المصورة الى - مع الاجسام ما لو استبلا اعماهي للروح يكون وجود
 واعطاه الماء لذلك الحسم وسعد ما ما عدم واعني ذلك الحسم من ذلك الوجه الذي
 يكون عنه في الدوى الخاصة فاعلم - اذا عرض الروح عن الحسم بالكلية والروح والروح
 الهوى والماء وهو المعر عنه بالموت كالا - بل بسبب السمسم واما ما يوم فليس باعراض كلي
 واعماهي تحت اشره يتحول من الهوى ومن دركها الحسم - مع وجود الماء في الام
 كالسمسم اذا طاب السمسم منها ومن وضع خاص في الارض يكون الصور موجودا
 كالماء وان لم يدع ادراك السمسم لذلك الموضع الذي حال به ودها اياها المراتم وكان
 السمسم اذا طرب هذا الموضع من الارض وحال لا لئلا - طهرت في موضع آخر سورة
 فاصاها بذلك الموضع - كان المصارف كالكاهن اكد له الروح اذا اعرض عن هذا
 الحسم الذي كانت - الله تعالى على صور من الصور التي هو الروح وهو بالصادق
 صور في سببه في الصور في الروح كما قال صلى الله عليه وسلم في سببه الموتى اياها
 احمر ذلك الطير كالحسم - صور - من هذا الروح الذي كان - الله هذا الحسم وكان
 يطالع السمسم في اليوم الثاني عا - فسمموا وجود ورها كذا الروح يطالع في يوم
 الاخر - في هذه الاجسام الله - فصانه فذلك هو السر والاعمال ان الصور اوحده الله
 على صورته المرروهي بالصور من باب الله - التي باسم التي اذا كان محاور الله اركان -
 بسبب ولما كان هذا المرر محلا مع الاله والروح - التي - من الاله الارواح - الموت

[illegible]

وقد جرى لنا هذا معهم من اذنا الجرب وبالمسرق هاسمهم أحسن على مذهب من رعم انه على
 مذهب من مذهب السيرة به بالاهوا وان كان الاخبار الصحاح موصوفة مسطرة
 في الكتب الصحاح وصحبت بالآوارح بالصرح والمعدل وحوده والاما مذهب موصوفه
 مصوفه من المصروف والمعدل وان كان اذنا السيرة العمل بها واسم على الناس بالرأي وذاقوا آسمهم
 مبارى المصروف مع معارضة الاخبار الصحاح لها فلا فرق بين علمها ووجودها اذ لم يزلوا
 حكم علمهم واي صح أعظم من هذا واذ اقبل لاحد منهم في ذلك ساسا مولد هذا هو المذهب
 وهو والله كادى فان صاحب المذهب قال ان عارض الخبر كلامي فحدثنا لخدمه واراد كلامي
 في الحسن فان مذهب المذهب فلو انهم لمكان على مذهب الساسي من ركة كلام الساسي
 المذهب المصارف فانه باحد سد الخرج ووجدان من المصروف فاعلم ان الانسان اذ اراد
 في عزمه ورغب عن نفسه وأمر به اقام له الحق عوضا من صورته صورته هذه الهمة
 حيا في علمه حتى يرقى في علل بل السور وهي سره به وهو قوله اني الله من ربه ما يكون
 به سعاده من الله من ربه على صورته ومهم من ربه على صورته فانه ما لا يحل في
 صورته ، فان كان عزمه فمما يلي الله تلك الصورة لا عزمه فان الله لا يعل على صور
 في أصلا له من ذلك اني وروحه أروحه ومما يحل في عالم الله سره به ، فان كان له هو
 ذلك ونحن قد أخذنا من بل هذه الصور اورا كبر من الاحكام السيرة لم يكن يعرفها
 من جهة العلم ولا من الكتب فلما عرفت ما حاط به من تلك الصور من الاحكام السيرة
 على من علمه ، لا دنا من جمع من المذهب والمذهب فاحترق في مجمع ما أحسن به انه روى في
 الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ما عاين سره واحدا وكان يحسن ذلك حتى انه من جهة
 ذلك رجع اليه في الصلاة في كل رفع وحسن ولا يقول ذلك أهل بلادنا حله واحده وليس
 في دنا من في ذلك ولا رأيه فلما عزمه على مجمع من من الحاج وكان من المذهب روى في
 حد ما صحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في علم وروى عنه ، في ذلك في صحيح مسلم
 لما طالع الامام اذ رؤاه بعد ذلك ان فيه رواه عن مالك بن أنس رواها اس وهب وكرأوا
 عندي الرمدى هذا الحد بوفالويه مولد مالا والساسي فبكدا اني في الاحكام
 صورته في محمد صلى الله عليه وسلم ما عزم من على من الاحكام السيرة وعنه اني لم يكن لماعلمها
 وأما اذا ظهر له على غير صورته رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في الصور راسه الى حاله لا
 من ذلك أو الى مبره السيرة في ذلك الوقت في ذلك الموضع الذي رآها به في الروايات الا ان
 هذا الانسان راها في اعظم العلم يرى ذلك في اليوم فلا يأخذ من تلك الصورة اذ يحل
 به المذهب ساسا من الاحكام السيرة وكل ما نأى به من اليوم والا برار عاذا الصل
 والصرم ولا يحجر عليه فيما احده مبالا في الهمة ولا في عزمها فان الحصر الالهة يصل
 جميع الاما لا لسر فاسم لانه فان السيرة عدم محض والوجود المطلق لا في العلم
 والسيرة لا يلبثه خارج من ركة بخلاف ماله مذهبها معناه الموصوف في
 ما هذا الا في السيرة لانه ما من ركة حتى يهل وان كان قدما في قوله اني الله مع
 الله الهات آسر لارها لله فاهم هذا الاسارة فان الله به نأى في صورته الهات فاهم

افعاله لا يصح ان يطروا اصطوا ام اعم ان العرض هو عن الاراد الا انه اراد ان يطلع بها
 من وهو حسب نفسه من صوابه ان كان العرض هو الاشارة الى حكم الرضا لله افعاله وان
 كما يحتمل الرضا بمقتضاها هي ما لا يروى من الاراد التي هي من افعاله افعاله وان
 في من من طاعة نفسه في ذلك الامر ولا في من من افعاله الناس في ذلك ومما
 كان ذلك العرض محمودا ومندموما انهم اصطوا على انه اذا له عرض نفسي ونسي و
 الى النفس ان يكون مدموما واذا عرى من هذه النفس قد يكون محمودا وقد يكون مذموم
 لهذا ومن الحق فيه ان له اراد ولم يصح بان له عرضا لان العرض العالي عليه يعلق الدم
 به وهو عرض من عرض النفس فاعلم الفصل والقدرة على صهي عرضا لما ذكرناه سابقا ومن صاحبه
 من القامح في احصائه وهو عن العبد الى لاحائها كما يروى عن ذلك العمل او ركه ان كان
 العرض ركه والعبد له من والاعراض امر من الامور واعمالها انه امر عرض النفس
 لان النفس اعطى الله افعالها الارادة لم يرد بها اراد افعالها من الامور او ركه على
 ما احدها السارح فالاصل هو ما ذكرنا فلما عرض له هذه الارادة يعني من هذا الامر ولم
 تنال حكم السرعة في طاعة الله في الاول حتى لو صادف الامر الامر السريع بامضائه لم يكن
 بالصدق به راعا في كون السارح امر به فله صاحبه هذه الصفة لفرصة
 في حكم السارح فلهذا لم يعمده الله على فعله الا ان سأل له ما العرض هل للسرعة في
 امضائه حكم محمود ومعه المهي ان السرعة قد حكم به بالاحكام والالتزام او بالوجوب
 فمعه ذلك كون كجاستر عا وافي هو من فيكون ما سورا في الاول ان كان كذلك
 فان الاول هو نفس وعرض وافي حكم من محمود لم يعمده السرعة على طريق العرض فيفسر
 في طريق اولي في اعراض الله ما اذا عرضت له ما حكمها في السرعة فادحا حكم على السرعة
 بالله في فاعله او بالبرهان فان علمك بعد السؤال ومعرفة حكم السرعة في طاعة الله
 ولم يركبوا في ذلك ما سألوا من وجوه من يحصل من السؤال عن حكم
 السرعة في فصل امضائه ومن اء عاد في اولي السرعة في سأل عن حكمه في ذلك الامر
 وان اء ادل بعد العلم انه حرام يحرمه الله في اء ادله الى ان الله في حرمه و
 و صريح طريق حسن الطوبى والله ومن كونه لم يصدقه في حرمه في كونه في هذا
 لسان الصا والصدرة له في هذا الامر كسبله في مع آدم علم ما السلام في هذا
 وجوه كبر اء احوز من جهتها في من يحصل و اء ما قوم من جهته واحد وهو عن
 امضائه ذلك الامر هو هو في هذا و اراد في ذلك الوجه في السؤال في ذلك الامر كما قال
 صلى الله عليه وسلم المؤمن من ربه حبه وسأله في مع على محمودا كله عا في الله
 المؤمن ارعا ما ليطمان الذي في ربه من مو علم فان اء طاب بامر بالصحة في عدا الله
 ما هو في السر في الله في الوجود العا في الكبر الذي رده في مجموع
 المعصية في عدا الله في مع ما حرم الله وذلك من ركه ذلك السر مع امر آخر وهو
 في حلف سر سر عا في الله في مع الله في روع في الله في سر عا في
 في ركه في الله في سر السر في في الوقت في الله في ركه في ركه في سر عا في

١
٢
٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

ثم علموا ان الامم يحلف على ان من الماطة عاراه في ملكها وعاس عليه الهما الروح
 الى وانى فان الحس يعزل النفس الا لام في تلك الاعمال المولده والحوارج ماء بها الا انهم
 الامم في حهم من كل ما هي الحربه عليه فمجدد معجبه الله تعالى مسجله لما هو منها من الاعمال
 كما كانت في الدنيا من كل الانسان ان العصور بالاحسانه في معه بالام وليس كذلك اعنا
 هو الما لم يحمله الخارجه الارى المرض اذا دام لاشك ان الما ثم حق والحق عنده موجود
 والخرح الذي سالم في مظهره وحود مع هذا لا يتخذ العصور الى الان الواحد للام قد صرف
 وجهه عن عالم الشهاده الى الروح فاء من حور طارعت عنه الا لام الحس وبقى في الروح
 على ما يكون عليه اما في رؤيا مرعه سالم آرق وواحد به يديم بهل معه الام او اعم
 حسب السبل فادامه هذا المرض وهو رجويع به الى عالم الشهاده طمسه الا لام والارواح
 بعد سبل ان كسبها من يحمل الاله سبل و من يحسن به عن لا يحمله ولا يحسن به
 ولو كسبها الحوارج الم لا كرت كراه من وما كسبهم يدعاه حال تعالى
 وما كسبهم يرون ان سبلهم الاله وقال ان الجمع والاصروا العواد كل اولئك كان
 عنه مسؤولا فاسم كل هؤلاء من سأل العن عن معه ونصره وفواد كما قررنا حاله ما تعلب
 برعه لما الارى الى الحاشا اذا هذه الملك وعنده عند اسما به رعه به كسب صرح الرعه
 بالانعام والها كذلك الحوارج مكسب في يوم الاما به عن فرحها وعبها عاراه في
 العن الى كسب يدرها في ولايتها عليها الارى الله عظمه عند الحوارج الارى العناء
 من الما به من كسبهم اعمق الاما به كما سام المرض من خلاصه بالام عساه من الله
 عن نفس من اهل النارجى اذا عادوا جميعا اسروا بالارواح كسب الحوارج بالموضعها
 اعم بالام في ذلك الوقت ولم يرد ذلك كسب ولا حبه فان كل عاقل يدركها حتى يعود جميعا
 فلما كل محل يعطى حبه من ذلك المحل يعطى هذا العمل في الصور الارى الانسان اذا وجد
 في السمسم بسود وجهه وظهره والسفوف اناس رب في السمسم وسبع بالما كسبهم من
 فهل اعطى ذلك الا انهم المحصوص والمراح المحصوص ولم يكن المحصوص العباد ولو كان لم
 عهم الله عساه اما به فان محل الحساق الامم يطلب المعنى والام يحسب الاله ان الموله
 والمعصيه بالموا لى هي الموصوفه عباد كراه فادامه اهم الله تعالى وأمر حهم ونظروا الى
 بعد الواسم و كسبهم فندما راجعنا ما هم ذلك قسم الله عليهم بالصور التي تسبب وسم
 فسمهم عاينها العباد الله عليهم حبه عليهم عاينهم هم الى ما يسمهم فمد على ما أحى
 من بعدد الامم وما ان سوال لا يعمل وعمل سبل سبل سبل سبل سبل سبل سبل سبل
 ولان الله الملك واعطاه أها وان عاينها سبل سبل سبل سبل سبل سبل سبل سبل
 اس من معهم ولان وان الله تعالى يعاملها بامر قد عامل به معه فأوحى على معه كما
 أوحى بها لى ودخل قلبه العهد كما أدركت مع الاله بها أمر لى نبي الا وقد جعل الله
 على معه من ذلك هذا ان يكون له اخطاه اما به ووقى كل ما أوحى على معه وطلبه
 الوفا عاينها مع عملها كسبها عاينها حتى لا يقول ما عند قد أوحى على كذا وكذا ولم
 ير كفى عاينها بل ادخل في العهد والوحيون قول الله هل ادخل في العهد ادخل

من صورهم الى ان يصلوا الى السرفا سلوهم اقيم الخالدون ، في تلك المدة لا يصرعهم
ولا مأخذ من على ظهورهم عدهم ظل داني من أعرض عنه فانه يحصل يوم الصيا مورا
خالدين . واما اذا الصغر على الورود وصوره لصور الله اسم هذا الخلد و يوم ما هذا من
روح الناس من صورهم الى ان يبروا ما لصورهم من الحسة والنار و بعضي ذلك و
بعضي انفسه جمع ما كان فيه و مما كان فيه الخلود في كل الاوزار فلما عصى اليوم
لم ينس الخلود طرف بكونه واثقل الحكيم الى النار والحاد ان والعداء والنعيم المصير مما
وما ورد في العقاب في بدل على الخلود منه كما ورد في الخلود في النار ولكن العذاب لا يذ
في النار وقد عت على الاصل في ذلك وما نصه من جهة الصبر على من الا ان
لطاير يعطي الاصل في ذلك ولكن نكهة محبوه لم يرد من الصبر وأصل الصبر مع كلهم مع
الطواير على الدواينهم فاطعون من كسبهم فاعلم انهم ادلاء من معاصيهم و من
ح قوله تعالى ان رطب الدار ذى اى أراد به ذلك ولا يلزم غسل الاعمال كقوس
ذلك الا ان يرد من بالتمس حواير هذا العلم فحسد طبع المرى والا فلا فحسان المسح بكل
ناس والمذكور على كل رها و هذا المرل يصعب على ما عظم العبد الذي ان بكل
عالم فان العبد يصعب على الف العوالم وان كل عالم من الجن على قدر علمه و من كل
ما هو عليه اذ كان على ما هو عليه من غير ان يكون من فاما الخواص في أعين الخواص
الله منه وله في كل صورة الخواص لا في الف المهر فصول العرش من لا يصبر
في وجوده الى محمل بكون ظهوره و يقول اخوه من صان من لا يصبر في وجوده الى
و حذو حده و يقول الجسم صان من لا يصبر في وجوده الى اذا عكس هذا اصبر العبد
من حب الامهات لا في مام الاحقر او جسم او عرش لا عزم كل صفة من فأمور
لا يكون بعد فسمع الله في تلك السموات و ذلك المقام والاسان الكامل فسمع الله
بجميع صفات العالم لا في صفته اذا كسبه عن ذلك و بعض هذا المرل من الاوم
علم عبد الاسا و بعض علم الجن المخلوقه الذي يدركه والسلام او الحكيم من رها
في كلامه كسرا و كذلك الامام سهل من عندنا العبدى ولكن تسميه سهل بالعبد و تسميه
او الحكيم الجن المخلوقه أحدهم قرة وما خلقها السموات والارض وما بينهما الا بالحق و
فه كلام كبريا و بعض علم الصور وهل هي عرش او جوهر فان الناس احلموا في
ذلك وفيه علم الرحمة وفيه علم العلم ايها اعلم العلم وفيه علم العبد والهاد وفيه علم الورود
والصور وفيه علم الاعمار وما حده وفيه علم الادواء وهي أوائل مبادئ الخلق وفيه علم
الطال و مراسها و من يحور ان يوصف من سمي لا يتورده في علم بكل الرعايه وهل دلواها العلم
أم لا وهو قوله صلى الله عليه وسلم الرعم عازم ورهم العوم مازمه ولم يجرعها و
علم لا علم وفيه علم البرزخ و من ولكن النور والمرل لا عده و في العلم الخيرة والظاهر وفيه
علم امر المرتبة وارسمها والحسار و في العلم الوعد والوعد وفيه علم الادب الالهى وفيها
دانه و من وهل هو عام أو خاص و اخرى في الامر والادب وهل بعض في الادب كما صي في
لاهي أم لا و في وصف العلم بالاخطه و في العلم النور و حذو حذو حذو وفيه علم الموكل و في العلم

كالأعراض لم يبق ملاحظ أن معارقات الشهادة وإدراكها في الشهادة ما يدخل إلى العيب الذي
 لا يمكن أن يدرك أنه شهادة ولا يمكن أن يكون له خروج عن ظهوره إلى العيب الذي هو من شأنه
 المعام الذي هو العيب الأمكن والذي استقل إليه بعد حصوله في الشهادة العيب
 العالي بذلك أنه من العالي لا يظهره، أي أنه شيء يصعب بالشهادة وإنما يمكن هذا الذي أصل
 إليه صفة بالشهادة وما مأوؤا لا ما للثبوت حتى في ذلك العيب ولم يخرج من العيب الذي هو
 منه ما دأب فيه الناس في هذا المعام ويحتمل به أحد الخلق أو قصده به وليس كل ما وامن منه
 ومن غير ما عني من المستغيري منه وعنه وهو خارج عما في ذلك المعام الذي أوقفه
 وراها مع من سواه من العالم وهو عيب كإدراك آدم منه ودريته في قصة الخلق وهو خارج
 عن قصة الخلق الذي رأى منه في حال رويته منه خارجا عنها كما ورد في الخبر الإلهي ما إذا
 وقع في هذا المعام وهو أرفع مقامات الكسوف وكل مقام هو وجوده وهذا كان مقام الصدوق
 رضي الله عنه الذي فصل به على من يهتد به رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فصل عليه ما من
 الخاصر من أو من الأمة لا يدري أي ذلك أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من جاء الخبر
 لمعنى في كونه لا غير ما ذكر في هذا المعام وهو أرفع من صرف على العسر أنه من الذي
 يوجد في الكتاب واليه الذي يدل على بعض الكتابات بعد انصافها بالشهادة وهو أنه
 سببه حمله الذي لا تعلها كمن الساس أعني هذه الأمور التي خرجت من العيب إلى
 الشهادة ثم انتقلت إلى العيب وهي الأعراض الكونية فهل هي أمور وجودية عنده أو هي
 أحوال لا تصف بالعدم ولا بالوجود ولكن بعمل هي بسبب وهي من الأسرار إلى خارج الخلق
 منها ما هي بالشيء الله ولا لها وجود عنى فيكون من العالم أو يكون عما سوى الله من
 -هاتين معقولة إذا نسبنا إلى الله فعلها ولم نحصل عليه وإذا نسبنا إلى العالم فعلها ولم نحصل
 عليه فهي باعتبار ذلك نسبنا إلى شيء من شيء من الله وفي حوالا ما هما ما نسبنا إلى شيء من شيء من الله
 كنسبنا إلى شيء فلا نسبنا إليه وإنما لا نحصل عليه والذي لا نسبنا على الله في العالم
 كله إلا نسبنا إلى الإطلاق فإن العالم لا له وجود به الله في العالم ولا له وجود به الله في
 الخلق المعقولة لها الإطلاق الذي لا يكون لسواها فإنا من لها الخلق والعالم ونسبنا من
 الخلق ولا من إلا الم ولا هي موجودة ولا يمكن أن - كذا العمل العلم بها من أرفع الخبر وعظم
 الخطب وأقرب الناس وحارب الخراب ولا تعلم ذلك إلا الله ومن أطلعنا الله على ذلك وذلك
 هو الله من العظم الذي لا يوجد في وجوده ولا نسبنا إليه ولا نسبنا إليه في الشهادة
 وما هو محال وكونه عما محصور ولا هو واجب الوجود وكونه وجودا محصورا ولا هو ممكن في
 طريقه من الوجود والعدم وما هو غير يوم له هو معقول علوم فلا يعرف له - ولا هو عايد
 ولا معبود وكل إطلاق الله تعالى ما في من إطلاق السبب - كونه لا غير له محصورا في سببه
 وما تاهدا هو واجب الذي - رد الخلق به سبحانه وعالي - قال عالم العيب فلا يظهر على
 عنه أحدًا والعيب الذي هو الشهادة هو الذي يقال إنه شهادة فوصف الخلق منه - علم
 ما - قال عالم العيب والشهادة هذا هو المراد منها وإن أسرك مع الله في قوله عالم الله في
 في الآية فإن قلت ما تأيده الآية ما في قوله الأس من رسولنا - عايد هذا هو الله

النبي الذي أطلع القوم عليه الرسول وحيادارته فسلم ان ذلك علم التكليف الذي عاين
 العباد وانما جعل في الملائكة من هذا الجنس الشياطين ان تلقى اليه ما يقوله الى الخلق
 ويعمل به في قبض من التكليف الذي جعله الله تعالى في عباده العباد من أمرهم ولا يعلم
 ان قد أطلعوا رسالاتهم وكانهم في معطع أي استطاع هذا الله من ذلك العبد
 استطاعه صلا لا استطاع حرم من كل الموضع الامكان في له طه العبد انك فله مستغنى ولما
 حاله في الحقيقه قلنا استطاع خلاف الاسماء المصطلح فاه انما استطاع ولكن بالمال لا بالادب
 هو في المال ما في الدار انسان الاريد ان هذا الله تعالى من لاه انسان عباد قد يارب
 غيره من الانبياء في حاله كونه في الدار لا يحتمل منه ان لم يكن في الدار انسان الا هو لا استطاع في
 الحال لا عبادا قلنا ما في الدار انسان الا جاز ان هذا استطاع بالحق منه والحال كذلك العبد
 الذي يطلع عليه الرسل في الرصد من الملائكة من أحد المرات من الله تعالى هو الرسالة التي
 يعلم بها عن الله وانما هذا علم ان هذا لعوارس الانبياء طاصف الرسالة الى قوله وهم لا
 علموا ان الله الخ لم يلق اليهم راعي الى الرسل باسمه وان الله الرسالة من الله لاس غيره
 وهل ذلك الذي عرعه في هذه الصورة المعينة في قوله الامس ارنص في رسول هل ذلك
 الاعلام لهذا الرسول بواسطة الملك أو لم يكن في هذا الوحي الخاص ملك وهو الاظهر والاوجه
 والاولى ان يكون الملك محض انوارها برسل الله صلى الله عليه وسلم كالماله حول العبر
 والاطهر من وراهم لا يتصل به الا الى هذا الرسول حتى يظهر الله في اعلا من ذلك من الوحي
 ما ما واكن من علم التكليف الذي عاين من الله اذ علمه لا فالحال في اهل الحق في ذلك
 ادرون ان الله يعلم من المراتب الى الله تعالى لا كالماله هذا القول لا يصح منه في قلنا لم
 العرفه الى الله التي يعطى عباده الا ان الله تعالى يعلم ما في من الحق ولا يعلم ذلك أحد من
 خلق الله الا ما علم الله كما قال ولا يحيطون بشي من علمه الا بما شاء وليس في كماله اول اعتر
 أصعب من تصور هذه الملة على كل طامه واعلم ان الله اذا أوحى الحق تعالى كما قلنا من
 الله في كل ما سوا وهذه من الله والامس حذ فان الله تعالى حذ ان لم حذ فادارب
 الله في هذا العلم علم الله في به حبه لله تعالى لا معال عنه وانما بالانسان
 قدره تعالى وانما هو بالوجود في حصر امكانها بأسرها بها ولا مال بها من وطها
 انك كماله طعه الوجود فانه بعباد ان كماله هو بهما دم مع شرب العسل
 المسامح وفي الكلام في ذلك الوجود الذي كماله الحق لهذا لم يمكن ولم يخرج عن موط
 ما هو ذلك الوجود في كان معدوما ووجد الوجود لا يكون معدوما ولا موجودا وان كان
 معدوما فاما حصره ان كان الامكان لا فرق بينه وبين هذا العن الى حله الله علمها لوجود
 فان الوجود من ما هو معدوم في هذا الحصر من الحق الى وجود وهذا مطلق وهو في
 الى حال وهو ان لا يوجد هذه العن وقد وجدت وما حوت هذه العن من حصر الامكان
 فكيف الامر فاعلم ان الوجود لهذه العن كالموجوده الى في المراتب ما هي عن لرائي ولا هي عن
 الراي ولكن المحل المريد منه وبالسطر المحل فيه ظهرت هذه الصورة فهي مرآة من حبه
 داسها والاطهر من حبه هذه الصور الطاهر نوع نوع العن الطاهر بها كالمراه

اذا كانت بالخطوط لا ترى الصورة على طولها والباطر في نفسه على غير تلك الصورة من وجه
 وعلى صورته من وجه عليها رأيا لمرآة لها حكم في الصورة ذاتها ورأيا لباطر مخالف تلك
 الصورة من وجه عليها الباطر في ذاتها كمرآة في المرآة ولما لم يأت ولم يكن تلك
 الصورة هي من المرآة ولا يحسن الباطر واعمالها من حكم المحل المرآة عليها العرف بين
 الباطر وبين المرآة ومن الصورة الظاهرة في المرآة الى هي عيب فيها ولهذا اذا روي الباطر
 يبعد عن المرآة ترى تلك الصورة في باطن المرآة واذا قربت قربت واذا كانت في سطحها
 على الاصل والورق الباطر يده اليه في رفع الصورة الباطر في معرفة ان وان كسب من
 يحل ذلك وعلى صورته مما لا يأتى بالاثبات فان عطف ما من بالذات عليه فصدق على من اس
 انصف الله بالوجود ومن هو الموجد ومن انصف بالعدم ومن هو المعدم ومن حاطب ومن
 مع ومن علم ومن كلف وعلم من اس ومن رطب وان من اس ذلك وانك الله عز اليه سبحانه وهو
 العلي واللاه قال بعض الرجال ما في اسمه الا الله وأراد هذا المقام بذكر ما في الوجود
 الا الله كالمطلوب ما في المرآة الامن يحل له الصدق مع علمه ما في المرآة في اصله ولا في
 الباطر من المرآة في اصله ادراكه السمع والبار في عين الصورة من المرآة وكون الباطر
 على ما هو عليه لم يأت في مكان من ضرب الامثال واراد الاعيان دلالة على ما لا يسمي
 ولا يسمي في الوجود الا هو ولا يسمي ما في الوجود الا الله ولا يظهر له وجوده
 الا كما قاله رأى حصره الا كان والحق سبحانه في الباطر فيها والصورة اسبغت
 امكانها فاما ذلك واما ذلك واما انسان واما من في الصورة في المرآة فمستند ان المرآة
 في الله في الطول والعرض والاسم بداره واحلاف اسكالها مع كونها مرآة في كل حال
 وكذلك الممكن في الاسكال في الاكان والمحل الالهي تكسب الممكن الوجود والمرآة
 فكسبها الله كاله ظهر الملك والموهر والحسم والعرض والامكان هو ولا يخرج عن
 نفسه وأصبح من هذا السان في هذه المسئلة لا يمكن الا الا صرح في الفصل في الاله ما نسا
 راسه الى من ساء بعد وفوق على هذه المسئلة كعاد علماء فان وصف على اطلاق امر
 يعطى الله به اطلاقه ما وهذا لا يردنا مع الله الذي له الصبر عليه فاعلم على الادب
 الالهي ومن الى الله بما امر ان قرب الله به حتى يكسب الله له عرفه من
 عرفه وهو عرف من اس هو والله ولله الحق وهو في الله وفي هذا القول
 علم الوهم وعلم الحصر الذي يكون من عدم الصدق من عين الكذب وعلم ما يسميه الله
 بما يكون فيه معاوه وعلم اختلاف الاحوال وعلم الخلق وعلم العدد وحواصه وعلم النسب وعلم
 الاساس من طبعه لا عرف وعلم السوان والمواضع وعلم الارياق وعلم الخرس وعلم الخشب
 المناصه وعلم التحليل وعلم الحدود الموحدة وعلم ما في الوجود من مال موكله وبصره
 بصرف المال مع كونه المال من لهو علم الله وعلم الله والجده من العالم وأقول
 سبحانه اللهم وحده لا اله الا انت اسمعرك واتوب اليك والله سبحانه يقول الحق
 وهو على الدال

فإنما الباب الثاني والثالث من كتابنا في معرفة من هو الله تعالى في حق الخلق وهو من الخلق المسمى بالجنس

<p>عن الدليل على الإله الواحد ذلك الدليل على الخلق الواحد لا اله إلا الله في الساهد يعطي الشريعة من وحدانيته والوحي مماثل لما حسد والناس من مسلم ومسلم</p>	<p>جمع الإمام على الإمام الواحد فأذا أتى صمد الإله مقامه هيب أن الواحد العلم الذي لا هل إلا من الصحيح من الذي الإلهي لله كرميه مداحل لا حسد الأقوام حسد عمر لهم</p>
--	---

قال الله عز وجل وإلهكم الله الواحد وقال الله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا وقال
الله سبحانه وتعالى إني جاعل في الأرض خليفة له وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني أودع
الحق من فاضلوا إلا حرم ما وقال صلى الله عليه وسلم الخلق من فرس والفرس من الله من
والإجماع ولما كانت هذه الصلة جمع أهل من فرس أي مجموع من فرس من فرس
عزى إلى الله العرش رأسه وهو من جمع وكذلك الإمام أن لم يكن من صمد ما حلال من
استلطفه من عالمها مع أحدها من استلطف علمهم والافلا يصح خلافه فهو الواحد المجموع
واحد واحد الجمع وله من الإمام يوم الجمعة وهو الإجماع في المصراع على إمام واحد وله من
الأحوال الصلاة لا اله إلا الله الإمام واحد في الجماعة ويكون أفرأهم أي أكثرهم جهالة القرآن
وله من مراتب العلوم الأنوار وان لم يطلع علوم الأسرار فلا يزال صاحب هذه المقامات
الصلاة نوراً وروحاً له ولا دلائل ما من نور يكشفه في في العالم الذي ولا الله
عليهم وقد تفرقت في العالم في كل قرية أو بلد أو جماعة أن يكون لهم رأس من رجوع الله
و يكونون بحسب أمره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث قرية ولو كانت السرية وخطب
أمر أحدهما وهو مقام من علمه خاص وكان ذلك العلم من أن يكون إماماً لا يرى
لما طيب الصلابة في إماماً من رسلنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحسن بن علي
سارح المدية وأمره أن يطأ بحسبه ذلك أرض الروم وفي حله ذلك الحسن أن يكون وعمر رضي الله
تعالى عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لظاء من في إمامه طال واقعه ما طم في إمامه
أي من ذلك إماماً واقعه لخلقها أو حذر بها وبطون الملائكة في حله آدم عا
السلام وعلمهم فاحظهم الله على ذلك كما أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق إمامه صلوات
ما حلال الله في ذلك واتحاد الإمام واحد من جامع كونه موحداني فطر العالم أعني طلبت
الإمام من طلب خاص السارح بالامر على اتحاد الإمام من أن يكون واحداً بل إن الله عز وجل
مدام ما باطمة الله الأسس ولا يدل إلى إمامه إلا وجود الأمان في أم من الناس على
أهملهم وأمواهم وأهلهم من بعدني نعمهم على بعض وذلك لا يكون إلا ما لم يكن من محاف
سطوة ورجحهم رجع أمرهم الله ويحمون عليه فإذا شرعوا منهم من الخوف الذي
كانوا يحفون على والهم وموسمهم وأهلهم من عوا إلى إمامه الذي أحب الله عليهم
أما هو مالا وصل إلى الواحد الإله فهو واحد واتحاد الإمام واحد ويحب أن يكون

واحد اذا لا يتصلها مودى الى امتناع وقوع المصلحة والى الصناديق من ذلك ما المراد شرحه
 الله الذى امر بان لا يلهى الله وحده الا لوجهه لا اله الا هو قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله
 ولم يزل فاعلم انه لا تقسم دانه ولا اله ليس يترك ولا انه غير كس منى ولا اله جسم ولا اله ليس
 بجسم بل قال في حقيقته انه ليس كشيء بل هو من الخلق مستجاب وتعالى الى غير ذلك من صفاته
 عما حصرها فيه صفواتهم ولا امرهم الله تعالى كما بالظن العكري الا ليس بدلائل على انه لا
 واحد اى ان لا يدل الاعلى الواحدية فى المرتبة لا يتحدوا الهى ان شاء الله واحد فرادوا
 فى الطرق وحججوا من المقصود الذى كلفوه واشتروا لصفاته لم ينتم اليه صفته ووصف عنه طائفة
 اخرى من الصفات ولم يصفها من صفته ولا من صفاتها كانه ولا على آله اسماء من احاطوا
 فى اطلاق الالهيات على ما هم من اطلقوا عليه ما لم يطقوا على صفته وان كان اسم غير هو لا يصفه
 حصوله فى العالم به والخاص به من احدثوا كلفه من دانه وقد ساء لهم السمع عن العكس
 قد انه حل وعلا وقد قال سبحانه وتعالى ويحذركم الله من هذه اى لا تفرعوا الى مكره مما صاف
 الى حصولهم هذه ان السمع بالخصوص مما هو واه من فاعلم هو جسم و من فاعلم ليس بجسم
 و من فاعلم هو جوهر و من فاعلم ليس بجوهر و من فاعلم هو فى جهة و من فاعلم ليس فى جهة
 وما امر الله عز وجل احد من خلقه بالخصوص فى ذلك جهة واحدة لا اله الا الله ولا اله الا الله
 من جهة و معرفته بان واحد من العالم ما عرفوه ولو قيل لهذا الخاص كيف يدركه
 لا يدل وهل هو داخل فيه او خارج عنه اولاد داخله ولا خارجة فانظر نعمت فى ذلك وهل
 هذا الرائد الذى يحرك به هذا الجسم الى ان يوصى ويجمع ويكمل ويكمل ما دار جميع
 هل لواحد اولئك من رجع الى عرض او الى حوزة او الى جسم وطلبه بالادلة المعه
 على ذلك دون السريعة ما وجد ذلك دليلا على انما ولا عرف بالاعمال ان الارواح ما
 وجودها بعد الموت وكل ما اتحدوا الا فى ذلك مدحول لا قوم على ما فى قياس ما حد
 و الا وهو ممكن والممكن لا مومدا لى على على وحوى وجوده ولا وجوده اذ لو كان
 كذلك لاسمى بالصفة امكانه ما الا ما من علمه السمع فاعلم ان الله تعالى بالظن فى
 الاوصاف عليه لا بعدا فان المتدبر والانعاش هانس وما منى منها لا يعود فاعلم ان الله
 لا واحد لا اله الا هو مسمى بالاله الى مهم منها ومن معانيها اسم بالاله معى الاله وليس يكون له
 هذه المسمى ولا يعرفه باولى الخصوص فى الماء والكلمة والكلمة فان ذلك يحرك عن
 الخصوص فيما كلفه والرم طر به الامتنان والعمل بما فرض الله عليك وادكر ربك بالعبادة
 والاتصال بالذكر الذى سره لك من قبل وتسمع وعبدوا رب الله فادانها الحق سبحانه وتعالى
 ان يعرفك بما من الله فاحصره لك وليس لك ليعول ما تعطيك ومنه ليس العلم به قدك
 هو السامع وهو الذى يلقى بك ويحيى بك ويحيى به فى عالم ربك من ظلم الله والسكوت
 الى نظر فى العلوم الى سبحانه الا ان كانا انما هو العود لصوره من الظلمة فى الخلق الذى
 ظهر فيه ولو كان هذا العلم الذى اعطاه العكس فى الله نورا كما رعم ما طرأ على الخلق ظلمه منه
 ولا ظلمه لك لاصله وقد طراب والظلمة ليس من سامع ان من الارواح والاطلاق عليه واعا
 السلطان للموراد من الظلمة فاعلم ان علوم المسك كمن فى داب الله والخاص به لى

انوارهم يحلون قبل رد وذاشبهه لهم في نور وعلى منه من الله في ذلك فلا يدولهم
 به منهم حتى يرد عليهم السبه وما يدرك لعل تلك السبه التي برعون انفسهم هي الحق والعلم
 ما لم يعلم فطعان دليل الاشعري في اثبات الله اليه التي فيها المعنى هو الحق والله سبحانه
 المعنى ودليل المعنى الذي سمي ما الله الاشعري هو الحق والله سبحانه عند الاشعري ما به
 ما من مذهب الا انه لا يسمي هو مذهبهم فيه محضون وان انصوا فيهم ملا بالاساطير
 ذهب انو المعالي الى سلاف ما ذهب اليه العاصي وذهب العاصي الى ذهب مخالفه
 الاسر اذ ذهب الاله اذ الى مذهب في حبه لا يخالف فيه السخ والكلي يدعي انه اشعري
 وكذلك المذنبه وكذلك العلامه في معالاهم في الله وسماء هي ان لا يدولوا بالحق
 مع كون كل طائعه محضها عام واحد واسم واحد وهم محضون في اصول ذلك المذهب
 الذي يحكمهم فان الصروع لا يصوروا بالاشعري ولا سيما قدما وحديثا من آدم
 الى محمد ومن بينهما علمهم الصلاه والسلام مارا باسمهم احدا فذا هو في اصول مذهبهم
 في حبه الله بل كل واحد منهم يصدق بعضهم بصلواته عن احدهم سمى طرأعا في
 مذهبهم وعلمهم به فطما حصل عبادا في ولو كان لعل وودون وبطامه السكب
 كما هل ما ثرما بكم فيهم ذلك عن مكلم فيه ولا سيما والاسما في كتم في العامه في انفسها
 واموالها واهلها وحقها واحب واحب ولم يكن اعترافا هذه الامور من الحكم فكانت
 الدواعي وقر على حصل ما احبوا به في حق الحق سبحانه وتعالى لانهم يسمون الله
 ويعولون الله ارساهم وانما لا لعل على ذلك في المخبرات ولا يعل عن احدهم سمى طرأا
 عليه سبه في علمه ولا احب واحب واحب واحب واحب واحب واحب واحب واحب واحب واحب واحب
 المحضون من اساع الرسل ما الله له في الله اي في علمهم ولا يعل عن احدهم سمى بل يخالفه
 الاخره من سبه كسبه واحب ولا يعل عن احدهم سمى كره فان ذلك يعل مع اهل الافكار وهذا
 محذوف على ان علوهم كان انوار لم يمكن اسبها ان تعرض اليهم سبه واحده وقد علم ان
 النور انما احصى اهل النور وهم الاله والرسول ومن ذلك على ما مر عود ولم يعد حدودا
 فرودوا وهو الله والادب مع الله فهم على نور من نورهم نور على نور ولو كان من الله
 لوحدوا فيه احدا فاما كبريتي في حق الحق سبحانه وتعالى فان الباطنه كره في مذهب
 لاسي على حاله واحده دائما لعل في كل وقت يحسب ما عظمه ذلك في رعه في وده فصرح
 من امر الى مذهب وهدد ذلك ما احمى على طريق العلم الساع وان يحصل لك فان حلتك على
 صراطه المستقيم فاعلم ان الله عز وجل قد احببت واعبى بل واصلت ذلك ليعلمه طائفه محضون
 في اساطير افكار بافعالهم يومئذ كره هو فدان لك عند كراما الله مادح بل علمهم
 ما دخل الامم المحضون واهذا وقع الخلاف وله سبهم الافكار والاهواء لا يرى الامر الذي
 اناح لهم السارح ان يطا واعلم ما احببت فيه اسان منهم فلو طلب منهم عذر ذلك مما احبوا
 منه ما احبوا وانصافه فدل ذلك على انه ما طلب الحق عز وجل منهم ذلك فان حلت ما هو الذي
 انصوا به فاما احببت الاله عليه من كل طائفه بل من صر وادب الله محضون انهم
 موحدوا واحد منهم يصدقون الله في وجودهم وهو على علمهم ما الله في ذلك ما سار هو الذي

طلب الحق سبحانه من عباده اثبات وجوده ولو هوهاها حتى يكون الحق هو الذي يعرفهم على
 لسان رسوله تعالى ان تصادقوا في هذا القول وايمان الانسان حان نحو لا راي في هذه
 في فكره فيصرف ما في غير محلها فيحكم في الله بحسب ما أعطاه نظره والامر حده بحسبه
 وانما المصكره ولقد من المراج فيصنف نظرها في خلاف من احبها في لعبادها صحتها
 وحكمها في ما ذكره الله رشدا وهدى في حق الحق امامه فابرم ما شرح ابو مثنى عليه
 انه المولى ذلك لارب عسره طاع لم يار في الله ان الله ما بع الرسل سدا ولو اسعيت العقول
 ما ورعها منها لما اسماحت الى الرسل وكان وجود الرسل عسا واكن لما كان من استعدا
 الا لا يسميها ولا يسميه ولو اسماها عسا ما كان ادنا الا اولى من الله اذ ما لم يعلما قطعا
 على لا يسميها في هذا المقام ان ليس لما ولا يسميها الله به واحد فالضرورة في محمل
 الانسان ما هو الى امره بل وما بع سبحانه ان سعادته ان سبي عند هذا الذي اسعد
 الله لا يسميها على علم الله فسميها لا يعرف ما رتبته ولا لما اذا حلت به الى فاصبر بالضرورة الى
 ان رتب الا اله في ذلك فلو ما الله تعالى عرف كل محض بان اسعاده وانما بعض الطريق
 الذي يسميها ان يسلط عليها ولكن ما الله الا ان يسميها في كل اتمه ولا من حسم الا ان يسميها
 فسميها علمها واما ما ساعه والدخول في طاعه الله لا يسميها الا ما الله فسميها علمها في علمه
 فسميها سم الله بالاسم والآله على صدقه في زمانه الى ما ساعه في العلم والاعمال فسميها
 فسميها لانه كذا وقع الامر قال تعالى ولو سجدوا لله لعلنا رحمة لاي لو كان الرسول للسر
 ليكاله في صور رحيل حتى لا يعرفوا انه ملك فان الحسد على المرتبة اعما مع من اطاع
 وقال الله تعالى لو كان في الارض ملائكة عسرون مطمئنوا لعلمهم في السما ما يكارسولا
 ولما في ذلك

ساعة اليوم من أسماهم	لان ذلك اني في موسمهم
لومهم ما صدقوا ولم	تمهم حسد الا لمهمهم

فقد علم الانسان ان الله ما وجميع الخ واثبات دونه في المرتبة فلو حكمه وان ولو كان
 حسا ونظم وطالب ان رسول من الله انكم احذروا من كذا وافعلوا كذا فوردت الدواعي
 من العامة على اساعها والتمرد ما وبعطها واثبات لها الملوك ولم يظنوها ما الله على صدقها
 وسموا بظهورها من الآله على صدقها وان كان الامر ليس كذلك واعمالها بالمرتبة عبر
 الحس لمهمهم حسد لله الحس قول اسلا اسلي الله حله به الرسل المهم مهم لاس
 عبرهم من الدلالة الى الله ما لهم على صدقهم واحد هو حمله سلطان الحسد الغالب عليهم
 ان محمد واما هم به عالمون وصور عالموا علوا قال تعالى و محمد وام اسعده بها أهمهم طما
 وعلوا طما اهلها مهمهم وعلوا على من ارسل الله فادرج في ذلك وهم على الله ولو قلب
 ما دلان كتب كبر على من حله لاسمعاد من ذلك وقال ان هذا الذي برعم اهم من عداه
 كذب على الله ما ي الله ان يسمي مل هذا السالو لار هذا القرآن على رحل من المر سمر
 عظيم فان له هذا ما بالسلامه على انه رسول من الله اليكم فصول السبعين ان الصرحي

فقد لا يه من ذلك العمل هذه الامع العامة والخاصة والخاص من كل الحكا وعبرهم
 فادقيل لهم السمترون هذه الايات التي هي صدق طائفة فاما العالمون بالهوس وتواها
 فمستور عن ذلك فان يقولوا ان علماء الهوى ايا مسايه يلج ان تأثر لها احوام العالم بهذا
 من ذلك الفصل ويصح صاحب العبد ويعلم الرحر وعبد ذلك مما سبه هذه الحق واما ان كان
 عمله علم محاري الكواكب ويرى فواها وسريان ذلك في العالم المصري على معادير مخصوصه
 قول ان الطالع اعطاه ذلك وان روحه الكواكب عنه وانه لما كان بهذا الطالع في مسما
 العظه تربت نفسه واعطيه هذه الهوى مشاشره وبالمراتب العلم في الاله ان
 والذي قاله صحيح فان الله اودع هذا كله في العالم العلوي حين خلقه ايله على الله صا
 فادنا صا فادنا الى هذه الهوى الروحاء وحردو عن نظر الله اليه في ذلك السمترون العدر سمون
 كصارا وان كانوا مصنفين فيما طو طاه هكدارب الله العالم ولكن أي علمهم من جهلهم في
 علمهم من هاتيك الطائفة العلم مخاب وان كان الاخر ليس كذلك فان علمهم بهذا الايات في العلم
 بان الله اودع هذا في روحهم اياها الى علمهم على الحصة من علمهم واعمالهم من جهلهم
 فلما سب طرق السعادة بالرسول قال الله تعالى انا هديناه السبل اما سارا واما كفو را واما
 بعد هذا الا ان يقولوا ان عماده عمل عاظمهم الله من اساع رسوله صلى الله عليه وسلم
 فاما المروم والوقوف بسعدوده وهما الله قول الحق وهو هدى السبل وهدى
 هذا المثل من العلوم على علم المعرفه وعلم الاسما وعلم الاسلا وعلم السب وعلم العمل وعلم الادب
 وعلم ما حد الادب وسب كرم على المذلول الواحد وعلم الاحصا ص وعلم المراسم وعلم الصفا
 وعلم الصا وعلم الامامه وعلم السرايع وعلم الاسعالات وعلم الرحا وعلم اسباب المور والنما
 وعلم الرشح ومن هذا العلم اسع الناس اهو هم وير كوا الحق وسدوه طاهه بعضا من ام
 هذه الصفا فحافظ اللهم ويحمله لاله الا ان اسعقره وانون الدث والله قول
 الحق وهو هدى السبل

*(الباب الثاني والعشرون في بيان معرفة منزل سري منسري
 المنسري وهو من الحضر المجدد)*

ما المنسري رسالة منسري	احراحي من الكرم المرسل
ما المنسري رسالة منسري	حمي انا الى المرسل
ولما من الحضر من خطا	ارنا انا في الكتاب المرسل

يردوه من ربي ورب آل يعقوب اعلم ان الولي الخيم والحق الكرم انما المسنة الاله ملاكل
 لها ارق الصل لهداني بعلها اعمالا لاله لاله فعال من حيث كونه امره لا من حيث
 محيلا في الله فطام اذ وصف وبما صا لما قد يكون المسامو قد لا يكون وله اسرع
 الله اذ اذنا صا كذا ان قول انما الله حي اذ اذنا ذلك الصل الذي علمه الله الله
 كان عن الله المحكم الاصل ولم يكن له الله اذ اذنا كونه ولكن لها الله محكم وهو الله ما
 صفاه كونه ذلك الذي لا يوجد سبه اذ كل وجودها عن سبه فلا بد من وجوده

من ما يعلمها ذلك الفعل وهو قوله تعالى وما يساونا الا اننا اقمنا ان ساواوا فائد
 ان اراد الله تعالى ما لو شاء لفعل كذا مع كون كذا منسك لوهو منه من لا يكون المسبب الا الله
 لم يعلم به اعلا من ان ذلك الامر الذي يعلو المسبب الالهية كونه ليس تسكن في كونه فاطر
 الى منه لا يمكنه فاعلم ان يكون في منه فالاخذ الامر من منه مرالى للرجح محلا في
 الخال لمسه فانه وان كل تسكن في يعلو المسبب كونه فانه لا يكون لمسه فان بعض الناس
 ذهب الى ان الله تعالى لو اراد ان يخلق ما خلقه من الوجود لمسه لا وجوده وانما وجوده لكونه
 ما اراد وجود الخال الوجود فصاحب هذا القول يقول ان الحق اعطى الخال محله والواجب
 وجوده وانما يمكن امكانه بهذا القابل لا بد من ما هو لانه سبحانه واحب الوجود لمسه
 فله من ان يكون هو الذي اعطى لمسه الوجود ولو شاء لم يمت وجوده فيكون وجود الحق
 سبحانه وتعالى من محله من هو كما قال القائل اراد ان يخلق ما خلقه فانه اراد ان يمتد له
 تعالى مود الاله لا ولم يعلم يعلو الاقدار ما هو فعله عمالا منه وصبر الحق من قبل
 الممكن من حيث لا يتصور فكانت فائدة احبار الله تعالى بقوله لو شاء فاعلا ح اعلا ما انه بالظن
 الى ذاته ممكن الوقوع امره لا سبحانه من ما هو في الامكان ومن ما ليس ممكنه في يعلو
 اليه والارادة فاداعلمها هو بالخال على جهة تبي يعلمها من قوله لو اراد الله ان يخلق ما
 ولو اراد ان يخلق ما لا يتصور من له ما هو هذا الخال له منه كما قد ادخله من في يعلو الاراد
 الى لا يتصور من الاله الاكن وهو الذي اشار اليه هذا الذي فيها امو حطاه في قوله فاعلم ان
 هذا من عاين الكرم الالهية من الله ونسوق في عما انما يدل هذا المحض من فساد العمل
 الذي قد قصي له في قصه فاما قصي من هذا علم ان عمله لا بد ان يفتعل هذا وهو عاين العمل
 فانه فاحر الله تعالى في يعلو الارادة بالخال الوقوع منه فاحذر الكمال العمل من ذلك
 في يعلو الاراد عمالا تصح ان له لموه وناخذ منه هذا الصفة العمل له سبحانه لولا ما قال
 لو والاكن فعله من مع الى ذلك ولا ~~كسر قلبه~~ من ارادة مود الاله مود الالهية
 وقد حذرنا ولعلم الكمال العمل ما هو الله عليه فربنا كرا من لم يعمل الله عمله ل
 هذا ان قص العمل من علم ان الله قد فعله عليه من حله انما من قصه له هذا العصور وود
 حال جماعه ان الله قد فعله على الخال وليس في ان يقال ان الله عني كل في قدر كما قال الله
 والقدرة يطلب محالها الذي يعلو به كما ان الله الاراد يطلب محالها الذي يعلو به كما ان العلم
 يطلب محله الذي يعلو به كما ان او انما وجود او مع ما وكذا في نفسه السمع والامر
 وجمع ما نسب الحق اسمه فاعلم ان الامر العمل لم يعلو كل من منه الله من عرف
 الا ودر عمل هذه المعرفة عرف حكم مص الله من عمل الله من عرف من عرف الله
 الالهية فاداعلم المسبب الا الله من قوله ان لم يعمل فلا يكون ذلك العمل لمعه من الله
 فانه عاين من امره الحق في الاعمال كلها الى ظهر على اندي المحلوه من بالسكون وانه
 لا امر للمحلوه فيها من حيث دكو بها وان كان للمحلوه فيها حكم لا امر فاعلم ان لا ركون
 من الامر والحكم فان الله اراد ان يخلق ما خلقه او معنى من الامور التي لا تصح وجودها الا في
 وادلائها لا تقوم باهمها فلا بد من وجود محل يظهر فيه يكون هذا الذي لا روم منه
 فاعلم حكم في الاصل لهذا الممكن وما له امره من هذا الفرق من الامر والحكم ادائه

عن العلوية وهو كاللاحد ولا كالالوحيدانية فان كمال الوجودانية في سرها احدي في
 المعاني فان الواحداني هو الذي يطلب الموحدين والاحدية لا يطلب ذلك كالمعاني هو
 الذي يطلب الاحسام لطهرهم احكمه فاعلم ذلك ما دارا مع عارها ما في علمه ان الا اذاد
 واما ان العالم لا يلد ولا الم لا يموت ولا الم لا يموت ولا الم لا يموت ولا الم لا يموت
 البعد ان ام عن طبعه وهذا هو الذي يسمى الله العلي باقته وواحد قال والاهل
 الذي يحده ما ل الاله سبحانه لهذا الواحدان واعلم انكم من شأ من عبادته في حصر ما
 لعلمه بالوحدة الذي ذكرنا فان طائفة من العلماء يسمون الا اذاد والاباح في ذلك
 انما ان كمال الذي هو عا به تعالى الى الاحدية دانه على هذا الوصف ليس الواحدانية
 الالهية هي التي نظر اليها العالمون بهذا القول ولا يعرفون قال الله تعالى سمعتم من
 من لا يعلمون في نظر الحق من من عا به عرف ما ظنا ومن نظره من من عا به عرف
 ما ظنا ان لا يظن اليه اذى الوحي الالهى الى وى اعلم ان السراب وهي التي تصب في الاله
 بعدا مطاع السوء فحصل من لا علم له بالامر عا به وعلمه ان ذلك بعض في حقه الاله ليس
 الامر كالمعاني من لا علم له بغير الوحي فان الوحي السراب هو الوحي الاعم الذي يكون من
 ان الى العدم من عروا سطة وكون انما بواسطة والو من ساهم بالواسطة ولا دولا
 من الما بها والى ان لم يصب كذلك فالعلمه العارف لا يلى عا به من الاله مع عا به
 اسراب علمه الا ان الناس عا به من انهم من لا يعرف في سراب عن الواسطة و منهم
 ر عا بها كالمعاني والافراد علمهم ان سراب ما رما عا الواسطة وما لهم السر ولهم انكر
 علمهم الاحكام ما كان من حكم في الكون من السرى وهو ان السراب بالواسطة
 وسلم بكرها في الكون الا العلم المحردي يكمله دانه من السرى بدون تلك الواسطة فالرسل
 يصلح على من سواها يحصل لى صروب من ان الوحي من السراب وعبرها من رول الاملاك
 الى الواسطة وعلى حواسهم وانهم السراب فهم الافراد الاقطاب ومن الافراد الاقطاب
 واعلم بالافطاب السخص الذي يدور علمه ربح السماوات والامور والى في مصالح العالم
 الموند بالمعاني والافطاب فاعلم ان سرابهم ام الى الابد ولم يصبه سال من سراب الله
 رحلا من اهل عا به عن حدود العلم وكان يدور اى سهل من عا به الله فاعلم ان سرابهم
 ذلك على جماعه من الاله ورح من اهل رماه ولم رها ما مول لاسم لم يدور وادق في
 طاب من روف ذلك فاما وصل الى عا به ان دخل على سرح فمال لها اسادا سجد العلم فقال
 له السبح الى الابد في الاله لاربع رأسه من محده يعرف من سراب الله في سوا الله ان الله اطلعه
 على محوده الله ولازم له الصفة لم ربح رأسه من سراب الله لاني لا سا ولا رماه في
 الاخره عا به الله بعد ذلك في ربح في رل ولا في ارال في ربح وهذا هو المعاني المهور الذي
 جعله العارون ومات به الاله المردون ولولا ان الاله ربح لهم ان ربح المعاني
 والعام حب عا به الله اسودا كما حالهم ما ذكرنا وانكى صواب الله علمهم لارمو العلم و
 في حدود العلم عند القسربع وهذا عا به الله حب اعطوا حكم الخال المسبب الذي
 لارح انما عا به الله اذ علمه ذلك فاعلم ان سرابهم وضع ان الاو الى في الاشياء

في المعتبر في السيرة لراية وفتح العبد الذي لا يفتخر من الوفاء الى لاسم ما صعد في
 الحاضر الاول والنظر الا ولي الجمع الاول والكلمة الاولى والحركة الاولى كل
 اول لا يكون الا بخلق الله لا مع فيه اشكال ثم هذا الاول يدخل ما يدخل وصدق ولا يصدق
 ما ينظر اول ما دنى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي المسرات شارات المسرات
 الاولى فكان صلى الله عليه وسلم لا يرى رؤيا الا كما يرى صلى الله عليه وسلم لان الوحي لا يلقى على
 الا ان كما يلقى صاحب هذه المسرة من الموم طاهر ما احسن هذا السمة التي سمى بها امما
 عاتية رضى الله عنها طاب الله على رسال هذه الامه اول الوحي الذي لا يلقى على اذنان وسمع
 وصدق ما ذكرنا في وحيه الله عليه صلى الله عليه وسلم هذه الامه هي التي عليها من التوفيق وهي ربه
 محصتها وبكى هذا الصدر من هذا المثل وسمع من هذا المثل من العلوم علم السيرة وعلم الوجود
 الالهي وعلم به العالم العلوي والسفلي وعلم المسبوا وكلام وعلم الاعمال وعلمهاها وعلم
 المحمد الالهي من وجه خاص لا يـ مع الوجود واعني بالوجه الخاص - - - - - واما وجه
 المظهر من وجه - - - - - فلا يساوي وجهه الله بل قدم ساوي هذه الطما واما لم يكن
 كذلك فانه ما يفتقر لغيره في علم الاله وعلم بها هذه الامه من وحيها وعلم الله ان
 عبد الواردان وعلم بالاسماء التي في وعلم العباد وعلم الخراف في الدنيا وعلم السماء وعلم
 الملائكة وعلم معرفة مراد الخلق وعلم العلم الخلق من العلم الخالي وعلم العلم وعلم الانوار
 وما يذم من السيرة وما يحمده وعلم الاعد وعلم المعسر وعلم المحمد المظفر لا كوان وسرى
 المحمود بها وعلم السائر وعلم الوصال الاله وعلم باسعاد اهل الله اذ احدهم مع الله وان
 هول الخلق وهو هدى السبل والجد يقرب العالمين

في سيرة وعلم ما يند الخ

(الباب الرابع والعشرون وتمايمه في معرفة منزل جمع النساء والرجال في بعض المواطن
 الالهيه وهو من الحصر المجدد)

ان النساء من الكرام	في عالم الارواح والابدان
والحكم من هذا الوجود عليهما	وهما المعر عيه بالانسان
وهو رفا عه امر عارض	فصل الاثنان من الذكران
درسه الاجماع يحكم بهما	فهو عه الا وحي الاعيان
وادا طرت الى السماء وارصها	فوق سمسمها فلا فرقان
انظر الى الاحسان عسا واحدا	وطهوره بالحكم عن احسان

اهل ابدانهم وبالساحا الولي الموم والحق الكريم ان الاناسه لما كانت مع مقامه الرجل
 والمرأه لم يكن الرجل على النساء درجه من - - - - - الاناسه كما ان الاناس مع العالم الذكر
 سركان في العالمه من العالم على الانسان درجه - - - - - الخيه وقد بان الرجل على
 النساء درجه وقد بان خلق السموات والارض اكرم خلقا اس وان اكثر اناس
 لا يعلم ذلك مع الاسرار في الدلالة والعلاء على وجود المرح وهذا تعالى اتم احد العالم
 اسما سعاد كرامه من السما كرامه الارض ودمها وما يحسن بها كل ذلك في معرض

الالهية فيكنا الاسماء الالهية كلها من اسم الهى الاول باسمه نصب ولا موم بها امر الا
وسرى حكمه فى الاصل قال النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا الاسم فى اعصا الانبياء ادا
احسن قصومها بالمد اى به سائر الجسم بالنبى طار وخود فلان لا لم فى العصور الخاص النبى
فى سائر الاعصا من اسم كله لئلا يجر من جهة طائفة من الطائفة الى هى طائفة هذا
التد الامى طائفة النبى النفس لئلا واسه فى هذا الموضع وهى مع الطائفة عبرة لئلا
ان لعلها بعض ملكة فهمه يكون اشد الارى النبى سبحانه وتعالى تدو صفة بالعب
وبالرجه وباله ولولا لاجاه واسال هذا وجعل ذلك كاستيعاب ان يكون معاهدا
عصا من اعرام عصا واد اقلها ولا رصيه ما ارضاه وهو كما قال عاه السلام ولا يقول
الامير صلى الله عليه وآله ولعله ولعله ولولا ان اسما عاقب ولا عى وهذا كما عا صبح
السب ومن السب وموى آثار السب فمن اولاد اعداء من ام واحد وموى آثار السب
فهو السب الاول بالذال لئلا يلهيه ولا يلهيه ولا يلهيه ولا يلهيه ولا يلهيه ولا يلهيه
الله من قطعها بقطعه الله طائفة ما انقطع هذا الخسب ان قطعها بقطعه من الرحمن وحصل
السعاد لما والوصية به فى وصل ما قطعها بالصورة صور ما رعه وفيها العرب الالهى لئلا يكون لها
حكم الوصل وهو ردا امر من الى اقله وليس لئلا يلهيه فى هذا الابن السب فانه قال
ليس كانه فى قاطعها ما اسم فى القطع فانه جعلها بقطعه من الرحمن من قطعها بقطعه
بسمه وهو لا يسميه ساء ولا يسميه سى حكم الاصل وهو عدى قطعها بقطعه انا من رجه
لامه وامرنا ان نصلها وهو ان ردها الى ما اذ قطعها فانه قال تعالى والى يرجع الامر
كله الا به فاصاف العمل لك وجعل بسمه رعا عليه ومن لا لا يعمل ولا يلقى ذلك ادى
اسم فانه كالمس الاعمال فلا يعمل ولا يلقى لئلا اولى بسمه الصفة لاه ماركة وعا
لولا كتاب حوا بسمه من آدم جعل بسمه مودة ورجه بسمه ان من الرحمن والرحم
ورده ورجه ولئلا امرنا ان نصلها من قطعها فكان القطع لئلا يوصل لئلا يكون لئلا يوصل
في هذا الامر بسمه على سائر العالم فالمود لئلا يكون من الرحمن هو السب على السكاح
الموجبة والدور الرجعة لئلا يكون واحد من الروح من الجاهل الى صلاه
فمن الله وسكن من سائر المرأ حصة السب الى كله والصرع الى اقله والعرس الى اقله
وحسن الرجل الى روجه من الكل الى سره لان بسمه صبح عاه اسم الكل ورويه لئلا يلهيه
هذا الاسم من الاصل الى العرع لئلا يلهيه فلولم يكن لئلا يظهر لئلا يلهيه الامداد كما ان الكون
لولا لم يصح ان يكون رباعى بسمه وهو من فلا يصدى العالم ولم يلهيه لئلا يلهيه ان العالم
طرا لئلا يلهيه لئلا يلهيه لئلا يلهيه لئلا يلهيه لئلا يلهيه لئلا يلهيه لئلا يلهيه
ربا صلاه وبه الى حال عدم ماوى حال وجودنا الامكان اكالو حوب لئلا يلهيه

سوى ذلك انه لم يصدروا	ما لى واى لا لى
من اعطى الامر اى لم ازل اولا	واى مع هذا صحت الذات
قد كان ربه موجودا ومعه	فى سواء ولا ماض ولا آت

د انور والرجه طلب الكل حرا والمركبة الصفا طهر عن ذلك الالهام ان الا اقم

آدم أتتني وقال علي الله عليه وسلم فتسبي آدم فبدر منه وبيان في آدم دره عن نسان
 آدم كلش در تنه وهو وصف الله منه صدر في العالم قال تعالى تسوا الله تسبيهم على ان الحسن
 ما وصفه احسن المرأين الا ما لمعه فما بهت به ما وصفها بالنسان والحيث وصف النسان
 لا كله وتب النسان على الكمال الرجل فقال تسبي ولم يحد له عرف ما بهت عنك ان عسى الرجل
 الشهادة رأسا ولا سدر كرها ولا حشك ان عسى احسن المرأين وهي المد كره لا على الحسن
 قد كرا الى طلب عما تم بدنه فان عرفه صدق بلاسله وهو قد أخبرنا في هذه الآيات ان
 احدهما يد كرا لاسرى فلاه ان يكون الواحد لا يصل عن الشهادة ولا تسبي هذا وصف
 المرأه الواحد في الشهادة ما ارا الحسن عما وصفه الله به وهو قول موسى الذي حكى به
 القرآن لا يصل ربي ولا تسبي ولولم يكن في عرف الباطن الا اطلاق الذات على الله واطلاق
 الله به وكلاهما لفظ الباطن حبر القلب المرأه التي تكسر من لا علم له من الرجال بالامر وقد
 ما بالبارع ان تترك في ذات الله وما تسلم من الكلام في توحيد الله بل امر بذلك فقال
 ما علم انه لا اله الا الله واسمعه ليدرك والمؤمنين والمؤمنات وهو ما لم يحط به في طريق توحيد
 الله من طلب ما هو وحده وهو هو وهذا الى ما يعرف من حبر المكره من العظم قدرها
 وعدم المناسه بها ومن ما موهب ان كورد الا علمه لا تصورها وهم ولا يحد ما عمل
 بل اها الخلال والاعظم بل لا يجوز ان يطلب عما يكامل فرعون ما حط في السؤال ولهدا عمل
 موي عليه السلام عن جواب سواله لان السؤال ان كان خطأ لا يلزم الجواب عنه وكان
 مجلس عامه فذلك كالمروي عما تكلم به ورأى فرعون انه احاطه على حدهم واللاه يحصل
 ان سواله قد تمرد به وملك ان دان الحق تعالى لا يدخل بحسب مطلب ما واعاد جيل بحسب
 مطلب هل وهل سوال عن وجود المسؤول عنه هل هو محض ام لا هل فرعون وقد علم ما وقع
 منه من الجهل اسعالات الحاضر من الاسعاط والملك ان رسواكم الذي ارسل اليكم لخصون
 ولولا ما علم الحق فرعون ما أنت في هذا الكلام انه ارسله من قبل وانه ما حاض من هذه الامتناع
 الى غيره ولذا تسبه فرعون الى ما كان عليه موي في قومه تسبه به محزون اي من ورعكم فلا
 يعرفونه وعرفه موي بحوائه اياه وما عرفه الحاضرون كما عرفه علماء السحر وما عرفه الخاطئون
 بالسحر ووصف تلك الجبره عند فرعون بحسب ما هي من طبعه وما ظهر حكمها وما احمره
 الا في الوقت الذي طال فيه آت ما به لاله الا الذي آت به من اسرا بل وما سمى الله لرفع
 القس والسك اذ قد علم الحاضرون ان في اسرا بل ما آتت الا لاله الذي حاضروا وهو من
 من عند الله لم يفلحوا في آت ما لله وهو قد قرر له انه ما علم من الله غيره لما قالوا الله سمع
 لا الذي ارسل موي السا كما بهد الله اعمه فرجع هذا القس بما طافه وامامه وهداه له
 ما عرفه ذلك الامم يعرف من سمع الطبعه من الامر الا في فان المرأه من الرجل غيره
 الطبعه من الامر الا في لان المرأه محل ظهور اعيان الاسا كما ان الطبعه من الامر الا في
 محل ظهور اعيان الاحسام بها كرت وعما يظهر فان لا يكون وطا به
 بلا امر لا يكون ما يكونه وصف على الامر من ولا بل ان الله قادر على ان يحد في من غير ان
 جعل امر آخر فان الله مرد على ذلك قوله انما قولنا لشي اذا اردنا ان نهيول له حشك

فيكون ذلك السببه العامه لكل شئ خاص وهو الذي وضعه في الاسرار هي التي
 اتساعا وان الامر الالهي علم اسو حبه اظهر في خاص في تلك السببه المطلعه فاد اظهر
 الاحكام او الاحساد تظهر في الصور والاشكال والاعراض وجميع القوى الروحانيه
 والجسميه ورياقه هو المبرحه بلسان الصريح بالعلم الذي هو الذي خلق الخلق ما حبه
 هو اعمق ما هو احد كرمه في موحوده في الصور والاشكال ويصدق كرامه في
 الظاهر هو في هذه السببه المطلعه في كمال الشك الاول الذي ظهر فيه العلم اسو اعلاه
 وكل ما سوى الله من كسب ولطيف ومعقول ومحموس من صفات الوجود فلا يعرف من الاثر
 ما يظهر لنا كالاثر من الاعمال الالهيه في الاقدار ما وصل السائق عرف من السببه المطلعه
 عرف من المراتب من عرف الامر الالهي بعد عرف من ربه الرجل فان الموحودات بما
 سوى الله موصوفه وحوادثها على هاتين الحقيقتين من عباد الله في حقيقته وبقوته
 يحلها باثباتها في العصور ولا يثبتها في العالم النسيان وينتهي في العالم المركب وذلك لانها
 عرفت بها كجذباتها من المراتب مع نفسه السارح على رتبها هو في الله عز وجل
 السببه في ان الرجل فالامر بها يكون علوا وسفلا الا ترى انما امر الروحانيات المحسوسه
 هل يظهر في صورته وان كانت تلك الاحساد برتبه الاحكامه لم يصرح عنها وهذا
 من رتب واسع في العلم في نفسه فلهذا كرامات ما يصح من الممارك دون الارتفاع من أي
 مقام سادى المؤمنين وهل يصح ان يراه الا في ادي ام لا وفي هذا المثل انما علم من
 ان ساداه من الله ومن خلقه وهل من سبط العباد ان يوحده من الظاهر من اوصاف الطرف
 الواحد وهل ادى احد من اهل احد أولا يكون العباد والامس احل منه لاسم اهل عبر
 وعلم انما المحسوس في النور ووجهه في وهل الاثبات في الوجود والخلق في العلم
 وهل من سبط الحب اليه ام لا وعلم ان من سبط الاوطان لم يوح له من وعلم من صفات
 السببه الالهيه وعلم طلب الرضا في المسقط والمكره وعلم السر والعلن وعلم الحس عن طريق
 خاص وعلم محبه السر على الصلح وعلم بان السببه الواجب لقطع ما امر بوصله يكون قطعه
 فربه ووصله بعدا وعلم المراتب وكم في رد الامور ويحكمها واما رها في الامور الكرمه
 والاحكام الالهيه وهو علم واسع ولم يروه الا عمل مع كرمها اعراضا كرمه والاعراض
 الكرمه يرى احكامها بالاعراض ام لا بخلاف الاعراض التي يظهر بها رتبها واحكامها وعلم
 الافداء بالاعراض من الاعراض في المصروف وعلم المبري من الجمع لاسم احدية الجمع وعلم من
 اسببه الجمع والكفر وعلم حب المصروف والاعراض المصروف وهل يصح في من الامر ذلك
 أم لا يصح وهل يصح من الامر اوله يصح وهل يصح في العلم الالهي رجوع العبد في توكله
 واحواله الى ام خاص دون سائر الاعمال الالهيه أم لا وعلم المصروف في علم الرد والرجوع
 والقرن من اوصاف كل واحد منهم ما من الآخرة وعلم الاحسان فيما حبه وندم وعلم من
 العز الحكيم وعلم الرضا المبرك وعلم ما يصح في الخلق المطلق والمصدوق ما من
 سولي في اوله في اول ما وعلم المصروف من التي هل يصح في الخلق ام لا وعلم كون
 الرجه في كون السرور بعد السرور وعلم سبب الكرم ومحاربا لاسم هل يكون بلوم

وهذا المثل يحوي على هذه الارواح المعككة لا المكاية وسرد من هذا المثل يد كره
 من به المكان والماء كن معاف كان هذا المثل يحوي على اصعب العالم من شيا هو من
 الله تعالى عاذنا كماه على هذا المثل ان كان الحق محلا فرأى منه وره من جرح على قدر ما رأى
 فاداه من لا غير وذلك ان الحق اصل له ومن عبادته تجان العرف هو من العرف به فله
 ان الحق لا يتق به من به حلقه وان تجان العرف راجي وبهرها على من رأى من سوان من العارفين
 ما لله المرف من سعوت السوء على مرأى وهذا المثل مع منهم أهم كانوا على الطر في محل من هم
 وان من هم ما حرح عنهم وذلك الحكمة التي سر في حله فكان ذلك من الحكمة لا غير فاولا
 ستر تجان العرف ما عرف ذلك ومن هذا الطمان طهر الك ر في العالم ومبارك المعرفة حرا ما وراء
 هذا الطمان طهر الاعمال في العالم من السوء والمو فان الكافر الذي هو السائر اقرب من أهل
 الكفر فان السوء يرى المور والمبور وعنه وهو مع الكافر والمو دون هذا السوء فانه
 الطمان فال تعالى وما كان لسرا نكله انما الاوسا أو من وراء تجان والاعمال من طه الطمان
 والطمان من اصنام الكلام من به صانه أرح صاحب هذا السوء من الله الى السهاد لصل له
 معام الجمع من الخلق من به ما ليسا من به الله من لم يكن في طه ما فعله الحق له بل
 كان به ان الله لا يكون في وطن انما هو الله ان الله مع جمع الخلق لا لم ما به
 وصل الله واعلمه فانه ان يكون من وراء من عرفت من ما هو ذلك السوء به وعمل عن كون
 الله بل ما ريدوا به ما في حقه وان الله لا يصح ان يكون الا اصابا لم يلد الله من الله
 ما لم يكن في حقه علم ان الامور سدا لله وانه ما من به من حكاية من له هو الله الذي اعطى
 كل شي حكمة ولما علم الاسيا الهلايها وانها وانما يحب ما من به ذات مو حدها
 وان الاسوال من دد علمها يحب ما طه حقائق من اسعد الله وهو الله الى طافه يحب
 لم ينف على علم الله بها في المسه ل به كس جمع ما كانت بعد الله في هم الماء له طالهها
 فسهه واستحاجد طام من خلق حده وعرف من الطر الى الطر الى من به ما يكون كل
 في ولولا هذا المصام الذي اقامه الله به ورد هاض من به الله له اداها من به فكان المدي
 بطول علم او مرصاها الا طاب والموارد في الطر من فان المسافر وماله على قلب من ان الله
 لما حصل الا ما في هذا الما مرفع انها على اعلام لعرفه اعطاها ذلك العلم انها شوا على
 البص من الوجود وان كمال الوجود من اولها الى طاهر الكمال في الوجود والهم مرفع وعما
 ما بها له هو ما عرف اي قسم صحتها في الوجود من طهر ذلك لها في عماد الصلاة من بهها
 الحق من به هو من به فراد بها فلما مع آخر الحبر وما ساطعها الذي لم يفر به في
 قوله من بهها لي ولم به دو طال في الله بوصفه الله الذي له ما سأل والسؤال لله وقصر
 وحاجه وسك من به الى حالها ان الله لا يحل من حلف هذا الطمان ما لم يكن طه وهو الله
 في بل كون الحق ما شاء من به قوله تعالى والله من بههم طه وذلك لانه في حكم المراء
 اذا الله له طالط في حله فاحر الله من وراءه وهو الذي به له فان من به فانه من
 حسب لا سكر كما يكون بل آخر اوله من قوله ما من دانه الا هو أحد اصم او دوصف من به
 ناه الهادي والهادي هو الذي يكون اماما او لم يفرهم الطريق وهو قوله الذي على صراط

فمستقيمها كنهه بغيرها النكاح ولا الاخذ قصارى الاشياء مع الحق يحسنه أحرارهم
 فمستقيمها الى الاسماء لم يدم الى ما يحسن عبادها ويا معلميها لم يظفها من تعالها وهو العدم وان
 العدم بظلمها كاد ظلمها الوجود وهي محل ما لا يحسنه من في مرتبة الاسماء الا انظر
 الظاهر من ان الله تعالى لما اطلعها على هذا حصل لها من العلم بحلال افعالها فاستحسنها ووجد
 بها وفي عليه بها لم يكن يعلم ذلك قبل هذا المبدأ كما قال صلى الله عليه وسلم في المقام المحمود يوم
 الصلوة ما جده عباد لا اعلمها الا ان يعطيه اما هذا في المقام بالحصول في الهام ما يهيم الله تعالى
 من عظمته ما هو هكذا كل مرة ومرة في العالم بيا و آخر الى ما لا يهيم بها خاص في كل
 منزل بها فاداهم في آوره ذلك الى ان علموا آحر لم يكن عنده من علم الانس والالهى الذي خلق الله
 منه سيد عيسى الطير ومعه عيسى فكان طيرا ومعه ابراهيم والارض واحسان المولى
 وهو لم يدر من يخلقها ويريد السطامى ودوالون المصرى اما انور هذا السطامى في علمه
 وعرفه في العلم بها سمع بها فساد الله واما دوالون المصرى فاما انور هذا السطامى في علمه
 الصالح وقد هادى في السبل ودعا الى اسباح فالحق الهام من حوله بها كما الى الطوبى وامن
 فاداهم من هذا العلم الى ما يحسن عبادها في العلم بها الى بطلان هذا المقام و من
 يكون له الاسراف على من خرج من هذا المقام فعلم بان الطارح لان هذا المنزل هو المبدأ
 الطامع واهلها من منزل العرآن فاداهم صاحب هذا المنزل من هذا المقام الى الكون بمرحلة
 العدو باحاده وهو انفس المعادى له بالاطاع ولا عملا من طامع من جميع الوجودات
 معاداه لا آدم طامع به و يعي آدم ان من فان بين الرب والبارحما فان ذلك الطامع صدد
 لما قسم له الله اياه اصبح وما صدفه الا ما فانه لا ما صدد من جميع الوجودات و هو قوله في الاما
 انما هم من ما وهو افراروه كتاب عداوه الا ما اسد من عداو الابله وسهل الله هذا
 العدو ويحوي ناعن اذبال الانهار وحل له عداوات في القلب من طرفي السرع يعرفها
 يوم له مقام اذبال الصرصة ط لك العداوات في العداوة واعا الله هذا الانسان عليه
 بالملك الذي جعله ماله عداوة به وهو الم يورق طاهر الانسان وطهر عليه الملك عداوة
 الا من كان احرا لا من اسرها و احرا من هو الملك لان الملك لا يسل الخرا ولا يرد مقامه
 ولا يرضى وان ارى طاهر الانسان فان الملك لم يرضى به وهذا الانسان وهو اعلى الملك
 امر عمل طرا الم فيعود ذلك طرا على الانسان وهو في الما ورايح في الطاعة وفي المعصية
 رايح في الملك واهلها من ماله الملك واعلم ان العرآن لما كانا ما اتحاد به جمع الحماوى
 الالهية والكو مطلق السوا لم يكن فيه عوج ولا يخرى فعداوا الاعتدال والاعتدال منزل
 حط الى لوجوده على الوجود ما هو منزل الاتحاد لان الاتحاد يكون الاعراف و من
 و يرضى في الحق و يوحها ارا باو هو قوله اذا اردنا ولما كل بركة الا ان كان له الدعوى
 والا ما الله ما الا كوس وما الكون فلا يرضى بركة ليرى الا ان الى الاسراف وهو
 بركة الى ولوا ارا ناسرب في الحال وهو قوله لو ارا الله العرآن وهو عن بركة على كل راسه
 ما ما صعد عادي الى الله ط لا صورة له لا يرضى عن بركة ويحساد في الحماوى على
 السوا كان من منزل عليه رجه في العالم لان الرحمه وسعت كل في ظلمها كل في ظلمها ا

وكلام الله ولما كان ما باليد الخافوا ان يهاجموا من العرب فليسد كرمهم
بعض دعوى لعلم اهل الله سره (وصل) من ذلك كونه حروفا والمفهوم من هذا الاسم
امر ان الامر الواحد المعنى فلا وكلاما واعطا والامر الا من سمي كونه حروفا واسط
وامر ان يحط في حروف الرتم وساق في حروف الاصطفا لادار مع كونه حروفا وطوقا
هل هي الكلام الله الذي هي منه او هل للمعجم ما علم ان الله بدأ بحرفه فمضى الى الله عا
وسلم انه صفاه بحد في الصفاء في صور مختلفه حروف و كرم من كتاب صفة في جعل الحلي
في الصورة لا بعد ان يكون الكلام بالحروف المطاطم المسماة كلام الله من بعض تلك الصور
كأن في محله فكما يقول بحد في صورة كذا في محله كذلك يقول بكلمة صوت وحرف كذا
في محله ونحوها فيحمل المرح والصل والعين والقدم والذوالعين وغير ذلك مما ورد في
الكتاب والله مما يحب الاعمال على المعنى الذي ول من غير كونه ولا يفسد ما به يقول ليس
كلامه في ان عاقل مع عمل المعنى ويحمل التسمية فاداسطمة بالحروف سميت كلمة واداس
اسطمة الكلمات ما به واداسطمة الا كتاب ما به سورة فلو وصف منه انه صفا كذا
لمن محله ووصف منه بالصوت والاد والاد فالحرف حتى يسمع كلام الله كل من سمي
صوتا وكل اسطمة في الصوت ما به اسطمة سمي حروفا وكل ذلك معقول عارضا الاحبار
الاهوية لنا مع بني الممالة والتسمية كسائر الصفات ولا يوصف به الى ما صورده عرف
معنى قوله الله الطاهر والاطن والاطن الطاهر عيب الطاهر لا اطن بهاده ووصف منه انه
صفا وهو حروف من الابد وطه والحرور بهاد والحروف طروف للمعاني التي هي
رواحها والي وصف قد لاله لها يحكم الا وطور قال تعالى وما ارما من رسول الا لمن
قومه اسيراهم وأبلغ من هذا الاصح ان الله لعناد ما يكون الا دان مهم من هذا
ان ما ان ما يدل على في ذلك اللسان عارضا الا اربعة عن الكون ورف الى الذي يدل
عليه ذلك الكلام ويعرف الله وما رفع الا اربعة عن الله ورف المعنى الذي يدل على ذلك
الكلام ويحمل الله ما على الذي في العقل والذال السرعي من بني الممالة فاداسطمة
ما دروا سميت ان كلام الله هو هذا الماوا لمجموع الما طمة المعنى ترايا نوريا ورويا واما محلا
لحروف يعرف ما به كلمة من ما به مرادها من الكلمة من حيث ما به ما معي اس لا حروف
الكلمة لا كلمة اخرى من السامع اهداس ما به كلمة في اللسان العربي سمعه من الكلم وهو
الخرج وهو ارفي حسم الما كلوم كذلك لا كلمة برفي نفس السامع اعطا ذلك الا رب اداد
السمع اصول الكلام نوا طه الله لادم من ذلك فاداسطمة الكا من فصاعدا سمي المجموع
انه اي علامه على امر لم يعط ذلك الامر كل كلمة على امر داها من الحروف مع ان كلمة اداد
ان الله وع حكايا كونا ردا في ذلك المجموع فاداسطمة الا كتاب بالعاما اراد بالسكلم ان
يلع ما معي اصموع ور معاهامه طه ر عن مجموع هذه الايات لم يكن الا كتابه على
الامر الله على ا راد كل آية منها واس الامر ان سوي ماد كرمه من سور وآيات وكتاب وحروف
فهذا اعطى له امرا كالامر ان والمائل يخلص في كتاب الا كتاب فخلص الكلام
فخلص بظم الحروف والامر ان كرم لودده اس على العمل ما واما ما لم يفسد الله
وكلماته الى سبل لا صرح ما به من الكون وهذا اذا جعلناه كلاما فان اراما كانا هو

فقام بحروف رقة لا نظام كليات لا نظام آيات لا نظام سور دل ذلك على عجز كاتبه كما كان العول
 عن شئ رجائي فصار الأمر على مقدار واحد وان اصبحت الاحوال لان حال التلخيص
 حال الكتابة وصحة ما كتب منه الا من ذكره كالمصوِّر الطاهر والاشهاد هو كونه كلاما
 لمصوِّر العاقل والناظر في ما كتب من مواضع الحروف على كل وجه كمنه باليسر الى
 ما يحمله من الدلالة على المعنى الموضوع والحق قد يكون لظهوره يكون كما لا يمكن الدلالة
 لظهوره على كل وجه وهي التي جعلها الحروف وهي روح والروح الطاهر من الصورة من ان الله
 جعل القرآن سورة في سورة ثلثا وثلثا من هذا السور وتعدل القرآن عسره اوراقا وحمل
 لا كتاب القرآن به اعطاه المبدأ على أي القرآن وحمل في سورة هذا القرآن سور اربع عشرة
 وروعه وصحة ذلك لما عطا من سورة ثلث السور والكل كلامه من - هو كلامه ولا حاصل
 ومن - ما هو به كليم به وقع المصاحف لا - سلاف الا طم فاصرع الى الله تعالى لمهملا
 ما ارا انا ما انا م المصاحف الحسان - (وصل) - كون القرآن ثورا عايشة عن الآيات
 التي تطرد اليه - المصاحف دل قوله تعالى لو كان من آله الا الله لمجددا وقوله لا احب
 الايمان وقوله طاسا لوهم ان كانوا طمور وقوله طاسا من المعرب وقوله اذالا مو الى دي
 العرش سدا وقوله لوحدوا - اذ لا كما وقوله فأنوا سور - له وكل ما في
 معرص الدلالة هو من كونه ثورا لان الثور هو ما من الظلم وقوله في ثورا اذ كل الثور هو
 - (وصل) - واما كونه ما فليان من الآيات الكاسفة للامور والخصائص من قوله تعالى
 كل يوم هو في شأن ومنه مرع لكم اسم الله العلان وقوله تعالى في طع الرسول - فدا طاع الله
 وقوله تعالى اذ ربي اسما هولا وقوله تعالى لما حلف سدي وقوله تعالى وما ساون الا انسا
 الله وقوله تعالى قل كل من - اذ الله وقوله تعالى فاليهم خذوها وما انا من ذلك بمعدل
 هل تحري الخصائص من قوله والله طمكم وما نعلمون - (وصل) - واما كونه سماء فكما سمع
 الحكايات وآيات الاله - كلها - (وصل) - واما كونه رجا فليان - (وصل) - على سمن
 الوعد اذ بالخير واليسرى - دل قوله لا - طوام رجا الله وقوله كتب لكم على من
 الرجا وقوله رزقي وسعت كل شئ وكل آخرة - (وصل) - واما كونه هدى وكل آية
 محكمه وكل نص ورد في القرآن مما لا يدله الاحسان ولا سمن - الا الطاهر اول وهله من
 قوله وما حلف الحق والانس الاله دون قوله واكم في العاصم - اذ قوله من حالف -
 الله عسر أم الها ومن حالف الله فلا يحري الا لها وقوله من عاوا صلح فاجر على الله وال
 هذه الآيات مما لا يحصى كره - (وصل) - واما كونه ذكرى فليان - من آيات الاعصار
 ويصن الامم في اهلاكهم كمرهم - كمنهم قوم نوح وعاد وعمرود وحم لوط واصحاب الانك
 واصحاب الرمن - (وصل) - واما كونه عرسا فليان - من - طم وسا ان الحكم من
 المساء ويكرار النص - عر القاطن رباذ ويصان ع نود الى المطالب في العرب
 والاعلام مع اصحاب القبط من قوله صحت وول كل صفة عامهم هم العبد وقوله ما صرت في
 الاحدلا وقوله يا ارض املعي ما لي وما اعلى وعصا الامم الآتية وقوله
 وأوحى الى أم موسى ان ارضعه الا انه كل ذلك في آية واحدة وي لي ناس من واعين

مافع ومن يسرى من الله هو وحده (وصل) واما كونه من الله فان من صفات اهل
 الجاهل واهل السماوي وبنو اهل الملاح من غيرهم كقوله قد اطلع الموم ون الى آخر الآيات
 وقوله ان المسلم والمسلمات الى آخر الآيات وقوله الماتون العادون الى آخر الآيات وقوله ان
 الله اشري من الموم من انهم وآيات الاحكام وكل آية انما من امر اعراف هذا ما
 من الاسماء كلها او جعله آياتا طاهرا جامعها لهذا المعاني كلها التي لا يوجد الا في الله مول
 الحق وهو مدي السجل

هذا الباب السادس والعشرون وفيه من معرفة منزل الصاوري والمارة
 وهو من الحصر الحمد لله الموصوف

دورا عما دانه الحسي	نزل الله اعماضا
ولهذا ارا له عسا	وهو نور النور مطهره
وهي ادي الذبول ادي	مستويات الكمال طله
جمله الامر مع ما حونا	م حونا صور برقا
بالذي قد اراد منا	مع الله صوب ساه
ولهذا ما حار لنا	ولهذا كونه ادا
في هولي وسود اما	فاداسا ان بولنا
نظرون السرب كطاعى	نسل النال في دراهم
فاسمها ماء او ما حونا	مظهر ما به لما فاني

اعلم ان الله اسم الاول الحليم والصفي الكريم ان هذا المنزل خاصه دون غيره من المنازل ما به
 علم يظهر في الكون او يدل عليه من العباد في الاسم اولى الحكم الا والحكم الله من حسب هذا
 الاسم الذي هو الخالق لرب الالهة في ذلك العلم بطرق وحده ووجهه وبلايه
 وارد وما كبر ولا يحد ذلك في غير من المنازل فسال كم علمه مع رفع الى المنزل كماله فربما
 الاله وعسر من علمه مصونا وطرب الى الالهة في ذلك العلم كماله فربما حلت بطرقها العلم من
 اربهم وسهاوه لى ما حها الارسل الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنزل كماله فربما
 على ح الحس ورده راته حصل له من السداد على قدر في هذه الجاه ومن هذا
 المنزل يعطى الحكمه من احاص الله اربهم صاهاه وسمها الله في مع احواله كما كان
 رول الله صلى الله عليه وسلم كراهه على كل امة وسحق هذا المنزل من المصايل معرفة
 اربوا الحسما بل لا تاح وعلم ارب المرسل الى الرسول صلى الله عليه وسلم مع اعلمه ووعا
 حانه من عباد الله من جمع حصا في هذا المنزل ولى الله الحكم من الرسول والمرسل اليه مع
 علم ان الرسول لا يطق من الهوى وانه يلع ر الله اربهم ووع هذا كله يدعى علمه في
 من ملأ به من ح الى الله لحكم بهما وهو اصعب العلوم في التصور لوجود الاعيان
 والاصدق به من الحسمة وعلم من رله حله ما سرح له ان يكون امامه وحده علم الانساب
 أي اقبان العروج الى اصولها ون الحق يكون فرعا من اصلها ما حكم الله فيه من طريق

وفيه علم من الاسرار من أي شيء منه يعرف من الخلق والآلهة وفيه علم الوحي والآلهي
 عبادا، على وفيه علم من رتبة أحوال الخلق من رتبهم ودرجاتهم ودرجاتهم ودرجاتهم ودرجاتهم
 والصور والصفات وكل علم من هذه العلوم من العلوم والآلهة من أي شيء منه يعرف من الخلق والآلهة
 بتدبير الآلهة في هذا المثل خاصة فانه من رتبهم ودرجاتهم ودرجاتهم ودرجاتهم ودرجاتهم
 الآلهة وفيه علم من رتبة أحوال الخلق من رتبهم ودرجاتهم ودرجاتهم ودرجاتهم ودرجاتهم
 مع مكانته من الله تعالى ثم رجع إلى الكلام على من ما يحوي على هذا المثل فيقول ان الله
 تعالى قال في كتابه وسمع الملائكة ان طهرته اقامه العدل في العالم بصوره ظاهرة محسوسة
 لرب الاربع من الملائكة ووجدوا الكعبة من الملائكة ووجدوا الملائكة من الملائكة ووجدوا
 أي جهة مالكم ليل الله بالحق وان هو في جهة من جهة لاني جهة احدى الكعبة من
 علم ان الملائكة اكل واحد منهم حاقق فما سارع معه مع الانصاف لما سمع ذلك ما كم
 لسان الملائكة فاردع الخصام والمار هو الحقاكم لا يكون حقا ما امان بورع فما سارع الا
 من عرفة عن الملائكة ان ربه ليل الله بالحق وللهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني
 لا نبي سارع اي لا يكون راع مع صورته اركن الوصول الى صورته فاداه بظهر الاربع
 وادى كل واحد من الملائكة ان الخوفا فلو ان الله هم عن رتبهم ودرجاتهم ودرجاتهم ودرجاتهم
 وعلما ان الملائكة هو الحقاكم ووجد الملائكة من رتبهم ودرجاتهم ودرجاتهم ودرجاتهم ودرجاتهم
 أن الكل في جهات من الحقاكم صاحب الورد والملائكة فاداه من سارع في العالم لم انه
 في جهات من الله تعالى فان راع احدى هاتين راع الآخر في ملكه وفيه علم ان الساكن عنه
 اماما صاحب يهود او صاحب خلق الله فان كان الراع في رتبته من الله في الملائكة في ذلك
 صاحب أدب الله أو مصور صورته صاحب أدب الله وهو الملائكة لكونه حقيق الله صاحب
 الادب الآلهي ما هو راع واعلم ان رتبته راع والملائكة من رتبته راع والآلهة في رتبته
 من رتبته راع في العالم وان احدهما راع الملائكة السري في الدنيا والملائكة الاصل في رتبته
 فان الملائكة راع والملائكة راع والملائكة راع والملائكة راع والملائكة راع والملائكة راع
 وكل اسم له من الاسماء في الحكم والملائكة راع في رتبته راع والآلهة في رتبته راع
 والملائكة راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع
 حزن أحد الا من الملائكة السارع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع
 والحق كتاب من الحقاكم في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع
 ويرجع عن رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع
 لكونه في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع
 والحق صاحب رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع
 راع او راع ان راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع
 لصاحب العلا في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع
 اعطى الورد ولا أمر الله في الآلهة راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع
 الخاص لهذا الآلهة راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع في رتبته راع

ولا يتقلب مثل ما تقول في علم الطبيعة ان الحرارة لا تملك برودة كمن الحار تملك بارد
 من جهة كونه محلا وعسلا من كونه حارا ولا تاردا بالاسعد الذي هو كذا لا تملك
 الاستعداد الذي هو كذا وانما الحبل القابل له هذا الاسعد استعدادا لمن تملك
 الاسعد اذ ان تملكه من هذا الاسعد دون غيره ما حصلت الاسعد اذ تملكه في رأيت
 جماعته من اعداد اعطوا في هذه المسئلة ورأوا ان المسئلة لا تملك في هذا الحبل بل تملك
 اسعد اذ تملك الحبل اذ لا تملك في الاسعد والامر على ما عساه ان تملك (من مسائل هذا
 الباب) ان ممران الطبيعة بارع الممران الالهي الروحاني لما علم ان بها ما هو محمل حائل
 وذهب ان ظهور ممران في وجه من اعدادها هو محمل حائل وهو الممران الالهي فلما رأت
 الطبيعة عظام الممران الالهي الروحاني وبارعها الممران الالهي الروحاني وهو الاقوى وله
 الحكمة وما وقع الخصاص الامن الطبيعة لانها ما رمت بذلك الممران ولا تملك في الله
 تملك منه ان يحكم بها ومن ان الالهي الروحاني يحكم بها ومن الروح المبرور حة عظامها
 بما كاح الروحاني الذي لظهور الاحكام الطبيعة بالارواح الحرة الاساسية وعبر لاساسه
 اد كل كل جسم في العالم في تصور روح الالهي لا يتم له الصور به يكون مسجده من
 الارواح ما يكون في هذا الصور يكون الصور في كل من الارواح وهي كل صورة صف
 باله اما الظاهر والموت فابن صف باله اما الظاهر والموت فروحها روح تسمع لارواح تدبر
 فاد اظهر صور طه في الاله في صور طه في الاله في صور طه في الاله في صور طه في الاله
 الا في روح المدبر لها في الاله في صور طه في الاله في صور طه في الاله في صور طه في الاله
 وهذا الارواح الحرة في العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 الا انما في العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 وهي ارواح الجناد وروم في رسم العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 وكل واحد من هذه الامور في تطور على العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 بعد ان ورن هولاء في العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 بالله لا يقول لهم ولا يسمو ولا وان مصطور على العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 مصطورون على السمو والمارف من صورهم لان صورهم لا يسمو ارواحهم ووجه في الله لهم
 العمل لير وانه السمو الى الممران السري ويدفع عنهم اربعة السمو في غير الحبل المبرور
 لها لم يوحده الله لهم العمل لانه العلوم والدي اعطاهم الله لانه العلوم والدي اعطاهم الله لانه العلوم والدي اعطاهم الله
 فلهذا لم يطر ارواحهم على الارض كما فطر ارواح الملائكة وما عداه لير ولما ما صاب
 من ان الاس في العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 يحكم الطبيعة التي وجدت عظامها في الصور ودرها في هذا العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 محال من الصور ولا في العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 الاس الكا اي في اهل العمل الاول والمبرور الله في العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 عن النفس الكا في العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس
 ما له حكم الكل والكل له حكم الحرة لانه علمهم في الاس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس فيهم من العلم بالاساس

الحاصل عن الحق الصور بالظن التي هي أم له قال له ل ذلك أنعمي وهو صوري عن اندرك
 العلم في ذلك وهو في طلب ذلك من الله إلى الله وطالب من الله أن يعمل عن الصور ما يعمل
 عن الطسعة فوجد العوالم التي تبرزها الصور وعرفها لما تفضل الصور إلى لهاة ول
 أراظ مع والحق صغاه وبما لا يعطي الاشياء كما تعلم الا بحسب استعداد المعطى له ادلا
 صل ما لا د طنه استعداد فلما تفضل لهذا الروح حطر من صوابه وعلم انه مع في عرصم طلب
 الوعوف مع صورته بحسب ما يعطى استعدادا فحصل الوصول إلى امر ما يليه إلى الصور
 لاظهار عن ماس اعيان الممكنات له وبه أو الحسنة أو الحسنة طهره في صور الحسنة
 بالحق لاقى روح الخلاوة ولا في صور الله أو ثلاث مرات مرة الحسنة مرة مائة وهي
 التي يخرجها من روق الا كوان لانه كان قد اسره هذا الطلب الذي كان عن جهلها بالامور وكان
 الله أعلم بذلك انه لا يمنع ولا علم له تعالى علم الله ولا بما هو الامر عليه فان اصف هذا المعام وطهر
 سم هذا الحال منكم الله من مراد ووجهه هو الانجاء وان يخرج عن الاتصال بالامور فهو هو الله
 أظهر فان الحال مودة الهمة والمقام كسب تعديل ذلك إلى الماسة الهمة وهي على
 الترتيب في الحكيم واليهود في المقام له الحق صغاه وبما لا يعطي الاشياء كما تعلم الا بحسب استعداد المعطى له ادلا
 الهمة ومن لعله ولم يكن حليما قد صمد كالأمر من ماضيه كان له ما طلب من الله من
 الا انه ان عن صورته بحسب ما يعطى استعدادا فحصل الوصول إلى امر ما يليه إلى الصور
 او حليما لم يبد ذلك التحلي المعنى من طلب ما استعدادا له والمطلب من طلب ما استعدادا له
 الهلال وقامته من ماسة امسال الى اعلى العالم الماهة للصور فوحته في ماسة على عدد
 درجات الله في الصمداني فانه وب او امسال فان اعسى الله واعطا الله على ذلك
 بصرف في صورته ~~مسا~~ مسا وان لم يعط الله على ذلك وعرفان كان عن شهود الهية
 أعطا البصر في صورته وان كان غير من خلف حجاب ماسة مع من البصر ادلت به
 هو الهمة بصرف ماسة ذلك عدد كرام دون حال هذا المار في هذا المار ما ا و بطول
 المرح لما جعله كل مزل وهذا المزل في المار له سنة ولا ماس وهو من أقوى المارل
 ماسة مع الاخلاص لا طوبى بالحكمة بعد الاربعين أحسن من ماسة الله والله مول الحق
 وهو مدي السبل

(لأن الساع وله برون ولما كان مرقه من ادواته من الحصر المجدد)

ألى اداع بر نعه مرقه	ألى علمها الله في مرقه
هذا بصره مرقه	بصر السون من مرقه
أولى ابر عود رقدتها	هذا هو المرقه من مرقه

اعلم هذا الله الهة لول الجسم والعنى الكرمات وعلوم هذا المرقه لم لمصاه والمصاه
 يكون على صروب ماصلة با علم ومصاه الله والمصاه المرقه مع فصل الماوان وقد
 يكون بطريق الوصول إلى المعلوم فواحد أحد علمه عن الله والاخر ما أحد علمه عن كونه
 الا كوان والذي أحد علمه عن الله بمصاهل مهم من أحد عن سب كافي هو ومهم من
 ما أحد عن الله لا عن مرقه من الاسماء كالتعاني الرنا من العلم والمصاه في المعلوم

يُشهود به عبرا فان رزقه الله تعالى ثم يودعه في سائر عرصة ما يعرف به لانه يكون
 من اهل الصدور الذين اعلمهم الله عن يهودهم شهوده كما قال تعالى ولكن تعني الطوبى وهي
 آه ان السائر التي في الامد ورأى في الرحوم بعد الورود وهو ثلث لانه لا يصدر الا بمشاهدة
 في الورد للبر بالالهة التي اعطا الله اياها من جمع بين العلم وطهر بالصورة وهو من اهل
 العلم بالعباد والسمانه وهو كل في علمه (ومل) من هذا المثل حكم الاسم الالهى
 الوارث وهم يحكمون لانه خلق السموات والارض وهو في ذلك دليل على حرا
 السموات والارض وهو قوله تعالى يوم تدل الارض على الارض والسموات كما كان في اول
 الخلق ان الارض طلبت من السموات كما فعلت في رتب وجودها في العالم كذلك وقع
 ان تدل ارضا بالارض والسموات فاولى الخلق على الخلق تدل الارض على
 الارض لاني الله ولو كان في الصفة ماد كالعن ولا يكون وارث الارض مالك هدم يكون
 ذلك الموروث في ما كنهه هو واحد الوارث يحكم الورث وقد أحسن الله ان يرث
 السموات والارض والارض الا الاسم الوارث لا يكون غيره هذا ولم يكن لهما مالك الا
 المصروف من سائر هي الا بما الالهة الى لها المصروف فاذا مضى من مالكم فيها
 مادامت على هذا الصور والاعظم الخاص وكان المدبر لها قدر ال مدبرها واهي حكمها
 الخاص لا يما امدد الصول ولعل هي هذا الزوال موافق هذه الاء ان ورثه ولاها
 الاسم الوارث وارث حكم ما كان عليه دل الارض على الارض والسموات حتى لا يعرف
 الارض ولا السماء موحدا لهما الا هذا الاسم ولو لم يكن عن الارض واهي لا يعمد رد كبر
 من كان ملكا من الامم ول هذا من عباد الله والاسماء الالهة لها غير لان المعنى
 هو وصف به بالعباد من ملكها بالاسماء الالهة بالاسماء الالهة من يهود
 الاء ان كل اسم الهى يرد على حكمه واخراده كونه بالالهة لا يصب الى غيره بل
 السماء والارض في احد لم يعرف هذه الارض ولا السماء الا هذا الاسم الوارث خاصة والى
 السركة في الالهة وطهرها وحسد وحكم المال الموروث ما هو ل حكم المال الاصلى فان
 حكم الوارث حكم الواهب وحكم المال الاصلى الموروث حكم الكاسف من لى الادوات
 فحصل الحكم من لى المصروف فالكاسف بالبركة درمنا لاهى وطن كلف
 واسطار سوار وحساب واحد وهو وجه طاهية المراتب الى لا ق بها وحكم الوارث على
 من حساب ويزل فلا مقدار لان الآس لا يسمى ائدها فيكون الاسم بها يحترق الى اصل
 معنى ويزل من درمنا لاهى ذلك الاصل والاسم وروها يحترق الى اصل معنى ومعنى
 ائدها من لى بها لاهى مدرم لوم ساو له الاصل ولوا عطي من حساب لراد على الامد
 او من فصل الحكم من حكم الوارث حكم الواهب وحكم المال الاصلى الموروث من حكم
 الا لله بالاسمع الى قوله الى في حان هذه الارض الاولى وهو من اعوام لاهى
 دار من دار طين عوب من حيت كل ردها واذا اس كملت ردها ذهب حكم الزاد
 من كونه وارثا في هذه الملك الخاصة وبى الزاد طرا الى حكم الوارث ما مول له مول
 الوارث ان رزق من رزق ولا يما ده الارى ان الله تعالى قال لعلم كسب في القوح المحفوظ

ما في نسخة ابن جرير ما لا يها في نسخة ابن جرير

على في حالي الى يوم القيامة فصرى له الامد لا عصا صمد له او اهم او لا تصح ان تكسب علم
 في حله في الآخرة لانه لا يتناهى امدها ومالا ماها لا يحصى به الوجود والكانه ووجوده لا يصح
 ان يصرها لا يصح ان يتناهى امدها ومالا ماها لا يحصى به الوجود والكانه ووجوده لا يصح
 على الاسماء في الدنيا يحكم في الآخرة بحسب ما رتب له الاسم الوارد في حلو معرفته
 الا بما لا اله الا الله في حله في الآخرة بحسب ما رتب له الاسم الوارد في حلو معرفته
 به العالم العلوي وما هو محصور في أس وبقية أس العالم الي وشكله لا يترتب وعلم الرب
 والمنازل والمراتب التي لا يمكن الوصول اليها دونها ولا حلالا وعلم أصنافها ما هو صروب الموت
 المسمى والحسب ونسب ذلك من لانه لم يزل الاصداد هل يحسبها من واحد من كون
 الاصداد منها واحد أو هي أحكام بعد واحد نظامها النسب وعلم حكم الرمان في الاصداد
 الالهى هل حكمه في ذلك لانه اعني ذات الرمان أو هو ولله عكس عمره أو من اعلم
 الامم الا اله الا الله وعلم الادوات التي توجب المله وعدم المله فيحكم على الحق في الاسما
 بحسب الادلة في مذهب ان ادب الادلة في هذه ووجوب ادب الادلة في احسن وعلم الملك
 بطريق الاطاعة وعلم السكاح الذي يكون عنه المولد من السكاح الذي لمجرد السهوه من عمر
 بولوع علم ما بعد الحق انما بعد ان يندل به أو تصفه فيوميه وعلم ما يظهر من العبد
 للسهاده وما لا يظهر وعلم رجوع السهاده الى العبد حتما كما يسهاده بحسب ان لا يفي
 الخيال في حاله فيمن من ساهه ان يزل وعلم الاوراكل في طلبة الطهارة هل هي على صفاته
 أو بغيره في طلام الطهارة فيكون كالسده وعلم الاعمال في مجموع هل هي في الاعمال الراد
 والاهل اولاهل وعلم المعامله على ان لاهلها وكثيرا وعلم لانا المحمود المسروط في الماله
 ومه في قول الحق صلى الله عليه وسلم لم يكن الله لهم اسما في الرمان واحد منكم ما لم انه
 لا ما بعده في اونه طسا اياه ويحور اسراطه في معامله الحق دون الخلق في رمان مخصوص وعلم
 من نسب الله المسمى في غير ان يكون وصوفا أن الله المسمى وعلم بطون من ساهه في
 الحسن ان حكم وعلم رد الاعمال على العا لا وعلم العرج الذي من الرحمة والعصب الالهى ولا
 يكون لواحد حكم في حله في الوجود ما حكم ذلك العرج وهل له غير موجود في من الامر
 او هو في له او ساهه ان في الحكم وعلم الذي اهداه له من الموص الى ساهه في معادهم
 في اداب الله طريق السهاده على السهاده المحرم من عن الله وعلم المواطن الذي هو الماله في
 في الحكم معام الماله من المراتب التي لانه في ذلك مع كونه في الله في لادله ولم
 المالد والدار جمع عددتها فيكم علم ساهه هل احسن المالد في العدد كالاحصاء في النوع
 الواحد أو هل يحصل المالد في الواح او لم يحصل في الاربعة في حسب حكم المالد في صهرها
 وطواها وعلم انه لا في الاحكام على الاء اهل في في لاف في عدد الاعيان ما لا في
 لا رطب أو هل في في لاف الا عما الحاكة علمها وعلم رابعا في الاحرار وما كل
 واحد من الله من الله وعلم العرف من المصنعه والسماء في أيه ام بان السراو كثر
 رضى الله عنه الذي فصل به غير وعلم صراف الارواح وعلم الاسماء علم او ما كل اسم ر
 لاصناف الذين يدسوا وعلم العرفان من الساس والحسب وعلم النسب الذي في قومها

وأسرع بآخريين والفرق بين السرعة والسبق وعلم الموطن لدى يقوم فيه الواحد مقام الكثير وعلم القضاء السابق على الحكم الواقع بالصورة وعلم انصاف الحق باليسردون العسر وما هو الا الاصعب عنده من الالهون ان كان هو الفاعل لا مريد وعلم مقام العبد من حكم الصفتين المتقابلتين فلا وصف له كآني يزيد وعلم ما يؤدى شهوده الى ان لا يجب اشئ نفسه الذى من شأنه أن يتصف بالحب وعلم المبع الالهى لمخاير جمع وعلم المنافع والمضار المحسوسة والمعنوية وعلم الرسالة والرسل وعلم الاختراع والتدبير وعلم من له من كل شئ زوجان وعلم العناية الالهية هل حكمها في الفرع مثل حكمها في الاصل أم لا فهذا حصر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم وفي كل علم علوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الثامن والعشرون وثانمثة في معرفة نزل ذهاب المركبات عند السبل الى البساط وهو من الحضرة المحمدية) •

هذا المنزل يقسم الدخول فيه من الموت مادامت فيه وهو نزل عجيب

ان المقرب ذو روح وريحان	في جنة الخلد من نعمي واحسان
منع بعض ذاب الله تبصره	يسبح الله من عسل وایمان
بنات مالها حسد فتافه	منز الحكم عن نقص وريحان

من هذا المنزل تكون الوظائف للفقراء وهي المبشرات والروا الصادقة ما هي أضغاث أحلام وهي جزء من أجزاء النبوة ومن هذا المنزل يحصل المكاشف كشف الميزان الذي يد الحق الذي يحضر به ويرفع العلم وفقى الله وبالمرضاة ان التحليل اذا ورد على المركبات اذهب عين الصورة ولم يذهب عين الجوهر وجه الله منال للعارفين بالله تعالى فيما يظهر من تركيب أعيان الممككات عين الحق فيظهر في عين الحق ما يظهر من الصور فاذا رفعت التناسب بين الحق والخلق ذهبت أعيان تلك الصور وبقيت أعيان الممككات وعين الحق من حيث ما هو موصوف بالحق في عين العالمين فلم تذهب الاعيان لذهاب الصور والظاهرة للحس واعلم ان الصور والظاهرة من الحق على ثلاث مراتب فان للعق في العالم ثلاثة أوجه اذا وصف نفسه بأن له يد في قبض يده على العالم وأظهر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك في الكتابين الذين خرج بهما على أصحابه في الواحد أسماء أهل الجنة وأسماء آباؤهم وقبائلهم وعشائرتهم وفي الآخر أسماء أهل النار وأسماء آباؤهم وقبائلهم وعشائرتهم ولم يخرج لأهل الله وخاصة كتابا ثالثا فان كتابهم القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل القرآن هم أهل الله وخاصته ومنزلة ما بين المدين فلم القلب والصدر الذي هو محله وحضرته وذلك هو مقام أهل القرية الذين هم خصوص في السعداء وأورثهم ذلك المسابقة الى المبشرات على طريق الاقتصاد من أعطاه كل ذي حق حقه فانقسم العالم لانقسام الوجوه على ثلاثة أنسام لكل يد قسم صنف خاص ولما بينهم ما صنف خاص ولا صنف الايدي مرتبة العظمة والهيبة فاما اليد الواحدة فالصنف المنسوب اليه اعظم الشأن له في نفسه عظمة ذاتية والصنف الآخر المنسوب الى الاخرى عظيم المرتبة ليست عظمته ذاتية فيه فاعظم رتبة لالفه كاصحاب المناصب في الدنيا اذا لم يكونوا أهل فضل في نفوسهم فيه فاعظم رتبة قاد عزوا زال عنهم ذلك التعظيم الذي كان في قلوب الناس لهم فهذا الفرق بين الطائفتين فصنف

من أهل الله يظهر رون في العالم بالله وصنف آخر يظهر رون في العالم لله والصنف الذي بين اليدين
 يظهر بالمجموع وزيادة قامة الزيادة فظهر ورهم بالذات التي جمعت اليدين وهم أصحاب الهرولة
 الالهية في أحوالهم التي سار عوايها في مواطن التكليف وأصحاب اليدين أصحاب الذراع
 والباع الالهى لما ظهر واى موطن التكليف عند تعيق الخطاب بالشبر والذراع فوقت المقاضاة
 ليضع التمييز في المرتبة فيقول صنف ما بين اليدين ما آمن أهوى ومن أهوى أتاه فهو في مشاهدة
 دأمة لا تقطع مراتبها وان اختلفت أذواقها فان الله تعالى له عرش لا يتجلى في هذه الصورة
 الدائمة الا لأصحاب هذا العرش وهم أهل الوجه ينظر بعضهم الى بعض في هذا التجلى فيكسو
 بعضهم بعضا من الأنوار التي هم عليها مع كونهم في حال التجلى والتفرد وما ثم موطن يجمع بين
 تجلى الحق سبحانه وتعالى ورؤية الخلق في غير حضرة الأنبياء والمثال الاموطن أصحاب الوجه
 أعطاهم ذلك قوة الهل الذي أحلهم فيه الحق وهو محل المقامة وهو الذي ظهر لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم في بعض امراته فعب عنه في حال تدليه اليه برقرف الدرو والياقوت فانتقل صلى الله
 عليه وسلم في امراته من يراق الى رفرق في حصل في هذا المقام امت مشاهدته ولم تغيبه عن
 نفسه ولا عن ملكه ويرى الكثرة في الواحد والتفرقة في الجمع وقوة يوم لهذا الصنف من الوجه صور
 حاملة له علوم مخولة فيما بينهم وبينها علاقة ومناسبة علمية وعملية علاقة بينهم وبينها بل هي زيادة من
 فضل الله لهم يرزقونهم من عين المنة لا ينالون هذه العلوم الا من تلك الصور المبيحة من الوجه
 ولا يحجبهم الوجه عن رؤية الصور وما تحمله وما تحجبهم الصور وما تحمله ولا ذوق تلك العلوم
 عن الوجه وهذه الرتبة اعلى رتبة للسعداء ثم يقصرون على أصحاب الايدي مما حصل لهم من
 تلك العلوم التي نالوها من تلك الصور فلا يأخذها أصحاب الايدي الا بواسطة أصحاب الوجه
 كما ان أصحاب الوجه ما نالوها الا من تلك الصور لم ينالوها من الوجه وسبب ذلك ان تلك العلوم
 مختلفة الأذواق والوجه ما فيه اختلاف فلا بد أن يظهر غير تلك المراتب بوجود هذه الصور
 ايعلم تنوع المشارب مما كان عن علاقة التنوع فتتنوع أحوالهم بالشبر والذراع والحي
 وتنوع المشروب بالباع والذراع ولهرولة وما تنوع عن المشارب مما لا علاقة بينها وبينهم
 فليعلم ان ذلك من الاستعدادات التي هي على انشأتهم الذي هو غير الاستعداد العمل الذي
 كوى عنه بالمقدار من شبر وذراع فاللهيات الالهية انما اختلفت لهذا ولا يذهب شيء من هذا كله
 بعد ولهم ولا ينقصهم من مراتب حذوط حقائقهم شيئا ببقته من بكل جارية وكل حقيقة
 هم سايما في زمان واحد لا يحجبهم نعم شيء عن نعم شيء آخر ومن علم هذا علم صورة النشأة
 الاخرى ونسبها على غير مثال كما كانت نشأة الدنيا على غير مثال وليس في هذا المقام لهذا الصنف
 أعجب من كونه دافعا لأهل صورة الوجه يشنون العلوم في المشروبات وهم على حقائق يطلب
 كل شيء جاوابة ان يختاروا به منها مع كونهم لا بد لهم من رايها واعرف ذلك بسبب ذلك انهم
 لا يقع لهم الاختيار الا في العلوم التي بينهم وبين علاقة من تلك المشارب لا في علوم الوهب
 وذلك انهم في حال لو كهم وانشأتهم للأعمال اختاروا بعض الاعمال على بعض فقاموا
 لما اقتضاه لزمان او المكان او الحال فاذا ظهر في هذا التجلى تسامح تلك الأعمال الوقوع لاختيار
 منهم في تقديم بعضها على بعض لتسأل على صورة ما جرى في حال أعمالهم لا ترى حكمة قوة

في الآخرة ان لاهل السموات ما ينسب اليهم ولم يزل ما رزقوههم والسموات ارادها كرم
 لما لم يكن كل مراد منسب اليهم لم يكن كل ارادة هو فان الارادة متعلق بمات ذبه وعلا ما ذبه
 ولا متعلق بالسموات الاعلى وذو خاصه فاحدوا الاعمال بالارادة والمصدر واحد والله اعلم بالسموات
 من رزق السموات في حال الله اليها فاما ذل العمل الا ذاده فلهذا هو رزق الارادة
 في حال العمل رزقهم وهو صاحب مجاهدته بالمتكبر بسموه وهي من تدون الاول
 ان اهنا الله من الحق في هذا المال صورته الفهر والظفر على ما به ان مع فلاء معك
 تعلم مما هو عليه من هذه الاله دار على اراها في حال الاحداث والذوق الرخص فهذا
 بعض احوال اهل الوحد وأما الله ما ان الآخرة اهل واحد منهم السكون والآخرة المسلم
 فأما اهل السكون من هذه الله من ذوقهم في احوالهم ومكانهم من العالم العلوي اذا فارقوا
 اكلهم بالموت وذهب لهم انوار السما وعرجت ارواحهم الى حيث استحبوا راء
 بدر الحامي لا يرحلون من يوم النور لانهم في حال أعمالهم لم يزلوا في بذل وبعثهم
 فيما كفوا من الاعمال وما كانوا ليدلوا المجهود الذي لم يسواهم مساعا كل على قدر طاقته
 ولا فرق بين من صدق بماه ألف دسار اذ لم يكن له عرقا من من صدق بطلان اذ لم يكن له
 غيره فجميع الاسرار في بذل الوحد ومن هالك دوروا وجههم مكان واحد وهو من ذوقه
 الى عبادها من نور الله ما عسى فلا طع احد ان سمعوا ودين من مل هذا في قول السارغ
 ودرهم القائل صاحب الدرهم لم يكن له سواء فمدته لله ورجع الى الله لانه لم يكن له مدد
 رجع الى سواءه وصاحب الالف اعطى من ماء مدد ورك ما رجع الى فلم يرجع الى الله
 فمدد صاحب الدرهم الى الله وهو دامت قول ابو ذل صاحب الالف رجع ماء مدد لصاحب
 الدرهم لساوا في المقام سواء السارغ فذرا اعطا واعا عسر ما رجع الى المظني به مدد
 العطا فهو لم يزل رجع اليه فالراحمون الى الله هم المخلصون كل ما سوى الله وان كان
 صاحب الحمد عن يرى الحق في كل صورة فليدركه من راي لا يسي فاهرا في ارضاع
 السب والاطلاق وعدم الله لا يمد ان الحق اذا مدد فليدركه في صورته فان الصور مدد
 الراي وهو سالي مدد كل راي في صور لا يدركها الا من لا يدرك طاق الوجود الا المخلص
 الذي ذهب الصور عن موده كما قال تعالى في الطمان سبي اذا لم يجد سعاد في سده
 المصود ووجد الله عند نعي مدلا في فاه ليس كمله في وهو عني عن الامن ولا يدركه
 الامر اولسه الله من الامن والمخلص من العالمين في عا به العبي عن العالم لما مطع به
 الا ان رده الحق الى علم ان رجع وعلم ان رجع فراجع بالافلا من الحق الى الله راف الحق
 حقا فلهذا هو عدم ومود وحق رده مود ووجوده على الله على ما وسلم صاحب
 الكسب الام ان اصحاب الحديث ومون والله ومنه دوا المخلص الحمد مدد ولا يحسنه
 وهو ملو عن هذا الله الذي لا يصحاب الحمد وهو اقر بالصوره بالاطلاق من اصحاب
 الخداه بهم فاصحاب الحديث من يرى الحق في الاما مدد مدد ماصروره لان المصام
 بحكم عا والمخلص فليدركه لا مام له طرد لليس لك من الامر في فاه به وليس الخدا الامن
 له الامر فكل راي لا مام فهو صاحب مدد لان الامر لا يكون ما اراد كان فاه من عمل

و من خرج عن صفه به فقد دل على طرعه على الحق وصاحبه ان يكون من اهل حال أو امر من
 حاله يكون الحق لانه كما قال تعالى من له السكون يكون طارادى وفي رواية اخرى يكون
 طارادى الله فاعطا وجوده فالدماغ على الاصل اولى وهو قوله لا كرم اناس علمه وأهمهم في
 لسهود وأعلامهم في الوجود اناس الحق الامر في فاطمة باهل بيت لا معام لكم ما رجعوا
 فان الله يسكنكم عما لا تعلمون واحد علم العالم الاول اسمها كانت في لا تعلمون أفلا تدرون
 ما اهل الله لا يعرفون في وطن الافلاس فهم في كل من على منه لا على اناس من علم حقيقهم يكن
 عده فانه به دأبهم الاصل علم فاس صاحب طر ولا يدبر ولا يرويه ادلا يكون النظر الا في
 مراد وجوده وهي الحدود التي حسمت عن العلم بالله فهم في اناس من خلق خلدوهم صفه وهم
 لا يعرفون ما اذا حلوا الجنة يوم الله امه فلا يملكون فيها الا اعمالهم رأوا ولا أدب علم ولا حطر
 على قلب يسرافاد الم عطر على القلب وفي حكم معام انما في الوجود فاطمة بالعلم الذي
 لا يمانع به حقا بالله من هو لا انما ليس وصال به او من امام اهل الجدا فهو من ان
 أجهاب ان يكون اناس لهم الصور الا الله في اتحاد الاعيان اذ الله واحد وانظم العالم بوجه
 ما في به فلا يعرفه يكونهم علوا عند ذلك ان الله تعالى بهم من اتحاد الا دوم وليس
 ان يكون العلم في الاصل حاصل انهم من ان يكون الانس والاحوال وهو المرحود في
 العامه يكون فاعلمه من هذا راعدا وهو اوسا كما فصر له او مقرر كما فسكن اناس في قدره
 عند ذلك طار الى كرس الذي هو اتحاد المحدث من ما في الممكن في العالم يظهره في الابل الامكه
 عاقره من صور العالم وأعيانه من حسب صورته وما راب المحلل الى يظهرهم انفس الاحوال
 وليس لا جهاب ان يكون الامرات الله عز الا ان امرق منهم من العوام ان العامه لها
 ان يكون في معاد وهو لا اهم ان يكون في غيره اذ ولكن هو اذاهم فهم عبره العامه في
 عادم وصاحب الوجود والسمود لا يخرج في اناس ليس الامر في فاداعا من اهل الكون
 ماد كرا من عماره الامه كره ويصدق العالموا به لا في الابد ولا في انما وانما في خلق في
 اكل صور وما في لهم بصرف الا في المحال واتحاد الهات كائني الا في الصور
 انكسرت فلوهم وعلوا عنهم وانهم فاصروهم دون في ان يكون طارون الراحه من
 به ان يكون في اسم الخط ان الا في في امر ادهم قوله تعالى ألم ير الى ربك كيف مد الظل
 لو حدود الراحه فاستراحوا في هذا الخطاب في طله الممدود وطل السبي يخرج على صورته التي
 في الله راحهم بالعالم لانه والمجلس ماله راحه الا الله فانه بدأ في العالم ليس له راحه في
 الظل فلا حكم له عالم عامه ولا امر به به ربه بالله فاد الله راحه هذا المجلس فخص الظل الله
 فاستراحا كما في عن وضع استراحه هذا المجلس لانه اذ ان الظل الله عزرا والمكن
 الله وصره هذا الظل وهو موضع راحه هذا المجلس فانه طار به كانه روبرو طلب الشمس
 لو حدود الراحه في المورد فاد استراح اهل الكون في علم قوله تعالى ألم ير الى ربك كيف
 مد الظل واستراح المجلس من هذا الا في قوله تعالى ألم ير الى ربك في نه امره وفي ساسه الى
 قوله تعالى من فمما البناء فاستراحوا في السداه والهاء الاربه فهو الاول في سهود
 والاخر في انما وجوده وفي اهل السكون من علم مد الظل لاني كره في المصلون ما نظروا

في القبل الامن من سلطانهم الحق وهو قوله تعالى كيف هذا الظل وهو اجمع الكسبه وهي
 الالهيه ما و هو الامع الله لا مع الظل لان الكسبه مسهون المملكه لا هو الممدود جعلهم
 الحق هذه المملكه من صور على اهل الكون من اهل الاماكن ما في قلوبهم فاداروا الامداد
 ما بهم نظروا من أي جهه انهم ذلك عروا من جهه هو لا الكمل من وحال الله تعالى يعرفوا
 ان الله حاله فيهم لهم الامر الالهيه عا ولهم عدايه كانوا الهذ الساعه من الساعه
 المسارعي الى الحسرات على طريق الادصاد عطاوا كل ذي حق حقه كما أعطى الله كل شيء
 حقه وله ولا العرس ولاهل الكون العرس ما هم الا سرا ولاهل الكون الاسكا ولهم
 العرو ولاهل الكون الارضاع والصعود ولهم صفات ما السر ولاهل الكون الكون
 صفات ما السر ما هم يعرفون الاحوال في الحال في صفات ما هم عليه اهل يد
 ان الكون واصحاب الوحي الذين اهلهم ما من الدين وأما اهل السلم فهم في جهه ومعه في دار
 محاهده ورايه لا يعرفون بردها من ولاسرار الامه ان الى المعنى لان السوق لا من
 الاعرف ولا يكون الا لاصحاب الحروف الذين دون الله على حرفه اذ فان أصابه حسر
 اط ان به اي بالحرف لاجل الحرف الذي أصابه به وهو من صفات معرفه الله الذي لا حله لهم هذا
 الحرف دون غيره اذ الحروف كـ بره وكى أسس ما على صفات حروفها طام باره وهو على
 ما الاعلى معاه ولكن مع هذا فرجه الله ما له وجهه ما به واكل وسود في العالم وجهان
 باطن فيه الرجه وطاهر فيه له العذاب كالسود من الحبه واذا واه دخله صعب الوجه
 الذي سطر الله من كل موحود لان الحق صفاته ونعالي وصفه ما به بالعباد والرضا والغلام
 على صورته لا يدعها كذا ان يكون العالم عليه فلا بد من الصفه من ولا بد من الدين ولا بد من
 الدارس ولا بد من العرش من كل اسم ومن كل شيء حله اذ روحه لا به شخاوق عن صفات اراد
 وقول ولم يطهر اعيان الاما من عرا ان يكون اسما هوها القدا من سمها كل شخاوق من الحق
 فان العالم صعبه والسبحه لا يكون الا عن صفه من وهذا هو ما ل الالهيه ولهذا اوحده على
 السود كـ حود الان على صورته الان في كل حيس من المحاوقان فالعالم من من احراز
 ومما صله كالا عصا لاذم الطاهر ومن من صفاته ومما صله لـ مرا كـ كالهوى الروحانيه
 الاطه الى لا تعلم الا بالناظرها للاسم الباطن بها من سماء العالم على الطاهر والباطن وهو كل
 في علم لا اله الا هو العبرانيه كـ وهذا قد في هذا الميراث ما به في التلايه الاوجه الالهيه
 والمراتب الدلاه الى طهرتها ا حاصل من العالم فلا كـ ما من صفه هذا الميراث من العلوم قائل
 ذلك علم المسرات وعلم الميراث الالهيه الذي سده الحقص والرفع الوارد حده في الحرا وي
 الذي اتم من الحق و علم الحركات الطمه محاصره به علم حال المركاب و علم ما دون
 ثم كاسف اذ اساهد اليها الذي سمه الله كما انه ولي من صور العالم قبل ظهور اعيانها في
 الجسم الكلي و به علم الفرصه الاولى الى وقع من الاسباح والساحل الالهيه والروحاني
 والطبيعي واه صري وهو علم برره به علم الا دار الالهيه وفي صفات لا مدوا لها
 لا يصدق من الممكن وما المانع لان حاله الجمع من الصدين والاصل حاج من الصدين لـ
 هو عن الصدين و علم الحصر والله خجوه علم الساس و به علم الحما السار في من

الموجودات حتى يظف من هذه الماده في علم المواد الطبعه والمواد العصريه
وهو علم المدا والمعاد وهما علم الاجل الذي يرجع اليه علم المواد وفيه علم الله تعالى
علم مراتب العلوم وهما علم الكلام الالهيه وحسابها وهما علم الكتاب المصنوع
في الرق المنصور وهما علم برهانه الصفه ودرجاتها في الصفه وما العرفه التي يحصلها وهما علم
المفروق بالحدود في أي الاعيان يظهر وما في الوجود الا واحد فمما اذا سمع عن أي شيء سمع
هو من وجه علم المحدث بالعدم وجه علم العرف في الحقيقه والحق في الاشياء ومن وجه
فرقه في الايمان ومنه علم الرحمة وجه علم النوان في كل شيء من صفات الحق في بعض خواصه
والعقود من الصفات الاوردوا صفات الا حور وكيف يكون الله سبحانه في حور عده من صفات
ان يكون متكاسوا ولا مدراوه يعلم برهانه عظمه الاله ما هو مالا كوان وجه علم الصف
الذي لو علمه من علمه لم يعلم ما دام ذلك لم يمسحود الله بهد امهات اليوم التي يحوي علمها هذا
المعرفه فيها ما علم لا اله الا الله والله سبحانه وتعالى هو الحق وهو من لدن المبدأ

هو (الباب التاسع والعشرون في بيان معرفة منزل علم الآلا
والاراع الى الآلا وهو من الحصر المحدث)

ان العوالم بالرحمن أو حدها	رب العالمين والرحمن في حدها
وما الذي قبله الآيات في طبع	في محكم الكتاب والارسل في مدين
لولا ان لم يكن	ولا ورب العالمين ما كانت

قال ابي عبد الله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته والتم خلق بقية الانس على صورته
فابوه من الله الانسان ما كان العالم على الصور ولهم هذا العالم وفي الانس كان على الصور
وقال تعالى كل من دانه الموت وهو عر لها من هذا الله كل الط في الذي كان يدبر
في الدنيا في حال اقامه ادم او ما عوفه تعالى في كل من علمها من ربي وحده في الحلال
والاكرام فلم يزل كل من فيها طان لاله اذا كان فيها في طان فيها واذا كان علمها في حدها
فهذا يدل على ان المخلوق الالهى مع جميع من علمها لان الله لا يكون الا على شكل الهى في علم
صور كونه لان المخلوق في صور المبدأ اذا عرف المخلوق فانه من الصور انصف المخلوق
بالسوء لانه اسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال صلى الله عليه وسلم
ما المخلوق الالهى الا حصر في هذا ما بالفسوع لانه الله اسمه الى الرحمن والى الواحد
اسم به الحسن الله بل قد لم يعرف لم يرب حسوعا يعرف به الله هو والكنى لانه ان يرب
حسوعا في المخلوق والكنى لا يعرف المخلوق فانه هو ولا سيما اهل الانكار عدا من علم الطهور
والحما فظهر الاله هو ربي يا سدى طهوره ولم يله هو فاذا كان العارف الكامل
المعرفه بالله في هذا النوع الانساني لم ان عرف الطهور هو المهور والوحى وان احكام اعمان
له الم هي الطاهر في هذا المأر وهو الطاهر ما عرف ما رأى فان اخصى الموطن الامر احره
عند ما يدى انه هو وان اخصى الموطن الا كارسك العارف لم يزل لانا كاد ولا امرار
لهما عا اراد المولى في الموطن ولما كان المخلوق الالهى صلى الله عليه وسلم هو على الصور عر وال

العلم لا ذهب له هو مجرد واصل لا عزل عن مدبر ملك الا اذا كان الصبر في علم ما هو على
 الارض وهو عزل عن مدبرها كل الى جعل اسمها مدبرها وهذا الطهور والجماع للاسم الرب
 لا عز واليه رجوع حكمه وهو سبحانه اى لانه اسماؤه تظهر في هذا الحكم أعني الطهور
 والجماع في موطن ليحده صاحب الملك وكلا فيما هو له مال فيكون في البصر في فيه والله
 مدبر في جمع احوال من سطه ويوم والاسم الآخر من هذا الحكم أن يكون في أرضه موطن
 في طول العالم وعرضه لو حود الانعام عا كما قال الله تعالى وأنت مع عاكفهم به ظاهر وباطن
 في هذان الحكام في طول العالم وفي عرضيه وطول العالم الارواح وعرضه عالم صور
 الاحكام اى في صور الاحكام ولم يزل الاحكام من الاحكام المصداق لا بها وان كانت
 احكامها من في حصرها فليس احكامها عند كل احد بل اسرع اليها من البصر ولا بها
 راحته ليس الاطر لا اله الا الاحكام المصداق هي احكام لا يصح الا بعد الناطق سوا كل
 الاطر و حود او غير وجود هي احكام في صحتها والاحكام لا في احكامها كما قال الله
 تعالى عز وجل اى من حصرهم أمهات منى وهي احكام في مالا حكم لها في السبي فظهرت
 في عن موى صور الحكم المصداق في والآخر في مالا ليس كذلك والله مالا في هذا
 الحكم من الطهور والجماع يظهر في سعة اية وطن وعبر من وطنا وهي مسمى ما صل
 عالم الدنيا من الادب دار الالهى لان الافكار حصر أو يتجرده احكامها لوكذا وقع
 الوحد و محوري الاطر انه كرى حلاله معرى عن علمه على سبيل علم الله تعالى امكان الام
 بالاطر المجد الى الامم وان معناه عن علم الله فيها فلا يعرف الا بالوحد والاحكام واطن
 الطهور والجماع من جعل الهى واسما ارض من مالا موطن وسعة وعبر من موطن احكام
 مالا وس كل موطن من طهور وجماع مع جعل برزخ من قوله تعالى الرحمن على العرش
 استوى لهبط هذا البرزخ و حود الطرفين فلا يرى كل طرف منها حكم الطرف الآخر
 والبرزخ في الحكم في الطهور مالا في حكمها مالا في كل موطن حكم
 لا يظهره في الموطن الآخر وهو ما يحكى علمه احكام عالم هذه الدار الى أن يرب الله الوارث
 الارض ومن علمه اومس جهه مالا هذه المواطن طهوره والوالم في الدنيا صور الطهور وهو
 ما أدركه الحس وصور الامه اى وهو مالا في كذا الحس من المعاني وما اسمر عن الانصار من
 الملائكة والجن قال الله تعالى فلا هم عما يرون وهو ما ظهر لنا وما لا يرون وهو ما حى
 ما قاله العالم من الاول والارض برزخه اى من الارض الاول لولا ما ظهر له ما حكمه ولكن الامر
 واحد انه من كمال حال من الملقى والمستهمل لولا الخلال ما بعد العدم الملقى عن العدم
 المستملى في هذه احكام البرزخ لا يبرح داعيا في العالم وهو رابط من المبدء من لولا ما ظهر علم
 صحيح من ان الله سبحانه وتعالى اعطى الاسم الرحمن الملائكة كلها وجعل الاسم الرب السالكين
 الاول الام وأعطاه اطاها المكنوس والبصر من والبرزخ والمراح هو سلك الركن ويدرل
 ح-م على الرحمن والرحمن على عرشه الاممى يعلم مجموع كله في اى من يظهر في العالم وهو الذى
 اسما الله مولانا

الخلق والانس دون غيرهما من الحيوان وعلم السر والعلني الذي لا حيلة يمكن في الامكان ادخ
 من هذا العالم العموم منه جميع الخرافات فلم يبق في الامكان الا انما لا يرى منه في الكمال
 الوجودي الحاطط للاصول وعلم القواعد من الاشياء من كل اشرف المعقول والمحموس
 كالخط العاصم بين الظل والشمس لملا تترجع هذه القواعد هل لا يدرى على اعيان
 المعقولين ام لا وعلم ما يحوي عليه من وف الوجود من المعاني وعلم الاعلام على ما هي عليه
 اعلام وعلم الصانع والمصنوع وعلم ما يعلو الحق مما يظهر في الخلق لا غير وعلم اصناف ما يدرى العقل
 اصنافه من الحق الى الحق وعلم السراى الالهى وما يمتد من الانوار وما يمتد من الانوار
 قدس برتوق الخروح منها ولما اذبح حور وما يمتد من اداس حوا وما يمتد من حور وعلم العقاب
 والعدايات والخصاى عينا وعداها وعلم ما يدرى الله على الملا الاعلى لا الملا والوسط وعلم
 الحرس والسكوت من العالم وما يمتد وعلم العلامات هل هو مقام الكلام والاعمال من
 المتكلم ام لا كما يمتد والحق المعقول من قران الاحوال وان لم يكن ذلك من مقام
 حروف والمهار كليات وعلم ما يمتد العلامات في الاشياء من الاحكام وعلم برتوق الاسماء
 الاسماء وعلم ما يمتد العلامات والاسماء وعلم حكم الصفة في العالم الاسرى وعلم الاسرار
 الموصلة الى الحكم من السبب الى السبب وعلم الادواء والافكار وعلم الالبداد عارضة
 الحق على الانسان من طريق صفة أى من - سمع الصورة الالهية - لامن حيث يمتد
 العالم وعلم ما يمتد بخلق الاطر الى غير ذلك المدر عليه فلا يكون في حاله وعلم مقام الاررار
 من خلف حجب العبرة ولصور الالهى وعلم الصفة والمسل وعلم المهار اما الامسال كالذهب
 بالذهب مفاصله وهو حكم المياري وعلم المفاصل وعلم عبادا مع المفاصل من الامسال وعلم
 الفرق من العرايا والرافى والاوكارى الا حار في الاسمات وعلم ما يمتد الحق في صفة
 وفيه في مفاصله وما يمتد من الرادة عند صاحب هذه الاسوال فهدا من ما يحوي عليه
 من الماثل من اهاب العلوم الى صرع اسنوخا بالسائل الى ما لا ياهى مع الآيات والله
 يقول الحق وهو هدى السبل

*) اب اللاتون وليماني معرفه من العلم من الهلال

من المدر وهو من الحصر الحمد

انظر الى نوح وعاد واعمر	في صالح وموط واد
وقل لهم قولهم في ما يمتد	وما يمتد من مد ك
وليس في الكون وجوده	وليس في ما من وجوده
فهو له اس انا وهو انا	ليس له نوحه ككونه
اس الذي لاح انا من صور	وندهب واعصها من صور
لودهب في العبد الاله	وكان منهود العبد ونصر
او ذهب ما يرى من عدم	موم بالكون له الكون طهر
وما يمتد من عدم ك	من كون حق طاهر لاسر

اظم انظر الله روح مسد ان العبر معام برزجى تن معنى الالهلال ومعنى السدرى حال راده
 النور ومعه معنى هلالا لانه اع الاصواته يدوسه ومعنى يدرا فى حال عوم النور لانه فى
 عن الرائق وحاشى للعبر من لى سوى ما من هدى الحكيم عن ابدية فى انصاره عن اذلاله
 الانصار تحت شعاع الشمس الحائل من الانصار و منه معنى محما وهو من الوجه الذى يلى
 الشمس يدرا كما هو فى حال كونه عند نادر او هو من الوجه الذى لا يظهر منه الشمس محما وما من
 هدى المعاصى على قدر ما يظهر منه من الاور ومعنى من الوجه الاخر وعلى قدر ما سحره من
 احد الوجهين يظهر بالنور من الوجه الاخر وذلك لغرض المعنى الملكى فلا يزال يدرا داعا
 ومحمدا داعا وذلك لمرار الله اعلامه العارفين بالله فصرف لهم هذا الميل بالمعنى ليعرفوا
 منه بالصورة الى ما نصبه من معرفة الانسان الكامل ومعرفة الله لوجوده على الصورة وغير
 احواله بها العبر المراسم الى يظهر فيها قال تعالى والعبر تدرك ما لم يزل ولم يدر او لا هلالا
 فانه فى هذا من الخالص ما هو سوى غيره واحد بل انفس فلا يصدق قوله ما لم يزل الا العبر بالمر
 درج الدانى والبدلى وله الاحتمال راده والنقص فى الدحول الى حصره الحب والخروج
 الى حصره السهاد ثم ان الله تعالى منه بالاسماء لطهور الانسان الكامل بالصورة الالهية
 وكان شفاها فظهر ورهائى امرين طهر ورأسه من العبر على قلبه من وردى الخمر من الصاحب
 ان العبر انسى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نسوال طائفة من العرب ان يكون
 لهم آية على صدقه فانسى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمعاصرين اسهدوا وقال تعالى
 اخرجنا الساعة وانسى العبر ولا يدري هل اراد الاسماء التى وقع فيه السؤال وهو الظاهر
 من الآيات فانه اصعب الاسماء موه وان يروا آية تعرضوا عولوا خسر مستمر وكذا وقع
 القول منهم لما رأوا ذلك ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمعاصرين اسهدوا والواقع
 ما سألوا ووقعه وما لهم الا ما ظهر وهو هل هو ذلك الواقع فى نفس الامر أو فى نظر الناظر هذا لا يلزم
 فانه لا يرفع الاحتمال الا قول المحرر اذا حذر أنه فى نفس الامر كما يظهر فى العين وقول المحرر هو
 محل النزاع وما اشترطوا فى سوالهم ان لا يظهر منهم ما ظهر منهم من الاعراض عند وقوع
 ما سألوا ووقعه ولا يلزم الذى صلى الله عليه وسلم اكثر مما وقع فيه السؤال ثم حاشا للناس من
 الا فى محذور ما من العبر فى تلك الآلة ولهذا قال الله تعالى هم امم قالوا منه خسر مستمر
 فقال الله كل امرئ خسر كان ذلك الامر ما كان فالعبر لولا ما هو برزجى المره مائة لالهلال
 والادار والمحق والسرار فالعبر المستمد اصل بحكم كل دى امر منه مره هذا الاسماء
 بالحق وجهلى عن العلم وهو قوله الى ذلك لعلمهم من العلم فانه علمنا واعلم ان النظر
 والاعراض من العلوم الى يظهر من الاسرار والاوراق والنور والنصر والانصار فقال الله لما ذكر
 هذا المقام فاء حروا ما اولى الانصار أى حوروا عما أعطاكم ثم انصر سورا عما ادركم من
 المنصران وأحكما الى ما ذكر كونه من انصار ثم ودوا وهو الامم الاقوى أو عن ذكر وهو
 السهود الادنى عن المره العليا وكلاهما عار عما يظهر الى ما اسدروا بنى فهى آيات العلوم
 مسكرون كما هى آيات العلوم معون بالمعنى صلى الله عليه ولا يدخل علمه ولا سبه والآن ذكر
 ما ظهر الى موه محذوفه وصحت ويحطى واذا اصابت به لدحول السبه عليه بالصورة الى افادته

الاسماء لانه الطريق فالتى صاحبه بصوره والمصكر من المصروا الصوره من مع المصير
 ولا تخلص المصير فليد صكر في هذا المصكر له من مسائله كاحوايه من الارل وهو مبرل
 سره عال نعمي مبرل ال وري الطريق لان الله جعله نوراً ولم يجعله احاطا في السراج من
 الامهات الى الامهات فلهذا المصير ولهذا كان الرسول من اسرار المصير والامهات الالهيه
 الذى هو الوحي وجعله مبرل أى دانور لانه من الاسماء فاد لوصول هذا الامداد كما ان الى
 رأس الفسله الى سبب منها الدخان الذى فيه برل النور على رأس الفسله من السراج يظهر
 سراجا له والنور من الاسماء الالهيه وادس السراج من اسماء الاله لا يسمعون من في
 معرفه من هذا الاعصار ربه المصير الشمس قال تعالى وجعل المصير من نور وجعل
 الشمس من اسرار السراج مصدور النور الله رى مطلق ولهذا كره ليم الانوار على سراج
 نور وما كل نور سراج فاعلم انه من العلم بالصق بالصور ان العلم المطلق من حيث ما هو معلق
 بالمعلومات ينقسم الى قسمين الى علم باحدى الكون من الله مطلق وهو قوله واهوا
 الله ونعم لكم وقوله في المصير وعلمنا من انما علمنا وعلم احد الله ان الكون صمد اسلافه امامه
 بالكلية جعل قوله له انكم حتى تعلموا لا الاسرار في الصورة ما حكم على صمد ما حكم
 على خلقه من حدوثه على العلم فان ظهر الانسان بصورة الحق كان له حكم الحق وكان الحق
 سمعه ونصره فجميع الحق ولا موهبه موهبه ويصير بالحق فلا موهبه موهبه صمد ما كان المصير
 أو وجودا وان ظهر الحق بصورة الانسان في الحال الذي لا يكون الانسان في صور الحق كان
 الحكم على الله في الحكم على صور الانسان الذي ليس له صور الحق سمع السمعيه
 تلك الصور من موهبه وسبح وساب وعصب ورماد ورجح وانباح ومن أجل ما شاء
 من شأن هدى العلم جعل الله في الوجود كما في كائنا ما كان ما كان من الامهات وما يكون
 كنهه بحكم الاسم المصير وهو كان ذو قدر معلوم منه بعض أعيان الممكنات وما يكون عنها
 وكائنا ما كان ليس به سوى ما يكون عن المكلفين خاصة فلا يزال الكائن منه مادام انه كلفه
 بصوم الخلقه على المكلفين وبه بطالهم لان الامم وهذا هو الامام الحق المسمى الذي يحكم به الحق
 تعالى الذي احده الله في كائنه امره ان يقول له انكم بالحق يريد هذا الكتاب وهو كتاب
 الاحصاء فلا تعادله به ولا كبر الاحصاء وكل صغر وكبر مستطير وهو موهبه موهبه
 في الام الى هي الربر ومعنا الكائنه وان كانت أضاف الكتب كسر دكرها في مواقع
 الصوم فانه رجع الى هدى الكائن وسبب اتحاد الكائن كونه مستطير خلق من كل في
 روح خلق كائنه انما من الكتاب السابى يسمى الحق حبراً و الام يسمى علمها وهو العلم
 بالاول الحبر بالسابى ان علمت فالفصا الذى له المصير في الامور هو الحكم الالهى على الاسماء
 بكدا والهدى ما مع وجود في موهبه من المصير المصير منه الى غير ذلك الموهبه ل
 قوله ولو سطر الله الربر لعماده اجوا في الارض فلا وجود للمصير عن السطر لهم الخلقه عليهم
 ولكن برل هدى ما سطر لبرل سائر الامهات معلوم ولا خلق ما الا هدى فاد وجود المصير مع
 الهدى ما سطر الخلقه من المصير مع العبر عما يدمع حصول الا كفاءه ما راد به المصير
 غير ومن موهبه موهبه ولا مع العبر من موهبه موهبه وجعل هذا العلم من

هذه مصالح المبادع مع بعضهم فوق بعض درجات ليخضع بعضهم بعضا لله ربنا ولما أزل الله
 سبحانه نفسه من عباده أمضى عليه أحكامهم بما حكم بهم الأنهم وهذا من جهة التبع
 عليهم وهو قوله سراد وما أرا عما كسب يعملون تراهما كسب يكسبون فاعمالهم عندهم
 وأعمالهم عندهم بما حكمهم به من غيرهم فلا يأمرون إلا باسمهم كما قال الله فما حكمه لنا من قول
 السطان لما مضى الأمر أن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأصطكم وما كان لي عليكم من
 سلطان أي من قوه ولا حجه ولا برهان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي وليس كل من دعا بربنا
 ولهذا كانت المجران بسبب دعوى الله وعونه من الرسل أمهات دعواه الله والسطان ما أقام برهانها
 لهم ادعاهم وهو قوله وما كان لي عليكم من سلطان فاعلم أن الناس يتحدوا دعواه الحق مع
 ظهور البرهان وكهروا لها واحادوا دعوى السطان العربيه عن البرهان فقال لهم فلا يأمرون لي
 ولو موافقكم بطرأه إلى حكم الكتاب الثاني الذي به دعوى الحق عامه فلو بطرأ إلى الأم
 والبرهان الأول لم يعل لهم ولو وأما حكمهم فالله ما بالكتاب الأول يطلب حكم الكتاب الثاني
 والله درنا الكتاب الثاني وكلا الكتابين محصور لانه موصود وعلم الله في الاشياء لا يحصره كتاب
 معروف ولا نفعه في مبدور ولا لوح محفوظ ولا نفعه في علم اعلى منه الخ في الأولى والآخرة وله
 الحكم والسبب في دعوى أي إلى الحكم وهو القضاة الصمعي في السبب يعود على الحكم فله أقرب
 مد كونه لا يعود على الالهي وسعدى الأقرب الأخر به حال هذا هو المعلوم من الأسان الذي
 ار له الأمران فالقضاة يحكم على الصدر والصدر لا يحكم في القضاة ل حكمه في الممدد لا غير
 يحكم القضاة فالقضاة يحكم على الصدر والصدر لا يحكم في الأسان من جهة القضاة قال الله
 تعالى وكان الله على كل شيء مقبلا وهذا المثل اسم منه موصوف في قوله لم يعرف على أسمها مود
 الحكم وقوه وسلطانه فحمد الله على قصوره على تلك القضاة ولم يكن حكم ما يبد وأما كان
 حكمه وهو ع مصدر فالجواب إلى وقد سقط في مدى وعلم ما ارل الله على وما قدره الحق الذي
 وفرب من قصاده وقدره في الأسان كتب به إلى أح في الله كان لي رجاء الله اعرفه عما يرى كما
 حوب العلاء من الاحوان اذ كان كانه قد ورد على بطلان سرح احوالي فصادف وروده هذا
 الحال فكيف السبب في الحال سم الله الرحمن الرحيم ورد كتاب المولى بسأل ولنه من سرح
 ما رأى الله في أولى ليكون في ذلك حكم ما رد عليه

سألهم مما في سرح حال وصلى من بعد عن الوصال فيها باطن حبه العوالي نداسلت السال على السال السه فعل ذكران الرجال نكا فسد آحاد الموالى أنا المطرود من من الموالى فكيف تصنعى مادا الخلال وإن العوض كرم الخلال	هات الذين يأمولى الموالى أنا المطرود من من الموالى عصب رمانه فقلت فدرى رمت بأسمهم الهجران حى فمرسى بأسمهم وآنى وصف سله امكروا كى وقلت هجر وحسن نحو أنا العبد المصح حورنى وإن مكارم الاخلاق حكم
--	--

اعلموا انكم صليتم عيسى	وسط الطريق في السفر
فاسفرت عن شئ	من طلع أو من كهر
من دونهما بهم	داين رقت وسهر
تري من العبط وجو	الحمر من سر
عور عاتق حرن	ومعهما الداهن
وجمها قد كورت	ويجها اذا كدر
اءكم احمركم	لعر فوامعي الحمر
ولا تهرلوا عمل من	قال فاعني الدار
وكل من امرهم	ما تد سمعهم ود كر
قال وقد دعاهم الداعي الى نبي صكر	
فيسرحون حشعا	معل الخراد المنسر
شعلا حشا حشا	في يوم عمن مسمر
الى عذاب وردى	الى حلود في سمر
فلو يرى بههم	حي دعاهم بارد
وقد دعاهم سله	اي صعب فاصبر
فقال ما عدا سكت	وأب بأرض اصبر
حي الى الما على	أمرهم كيم قد ددر
فصعب أمواجه	ودا كم الصبر الرحو
فالحكم حكم فاصل	والامر أمر مسمر
وأمره واحسده	لكم لناع بالصر
فصعب فاص من الشواح	وتعمر
تجري بعض حظه	وعند الم كان كهر
سوقها الارواح عن	أمر مالك مه قدر
ارهاها الحود على السمودي	فصا لوالاورد
فاداهم الحواجر حوا	مها افاعن الور
خطوا وقالوا وسا	فدسل هم المسمر
فصعب أمواجه	من ص ما ممر
وأب بأرض انلي	مالدوا حن واحكر
فدعني الامر من	فكان عدوا دفر
رغمكم باعلامه	لكم فويل من مذ كر
وكل ما كان وما	مكون معكم مسطر
واعما معسلة	في الكور من حمر
مفسدر مود	كدا اما في الرمر

الموديعم فاسبح
 أجهتكم بحسبه
 وأسمركم بها
 ومالككم من ساحل
 ما تهلوا واحسدوا
 هذا الذي أسهده
 فاردت وأراء سموا
 بالكل والى لا
 من دله أسهدي
 فاسمعوا بطي به
 فالحمد لله الذي
 ما عسكم بها حسر
 فلب ترى أن مص
 فلب راء رعوى
 فلب وهل تعرفها
 فلب على من رب
 فلب وما داسعى
 فابعدى السوسى
 فبول ردى فابى
 فلبها فاهسها
 فلب فى مسهوى
 وعربيه ككاه
 وسده ككل نا
 ارداهها ككاهها
 فابظه فدا طهرى
 فولا الامح لم يكن
 فلباوسكن له
 اذا لى السركن
 وفا سبل دامل
 على الله بى اذا ما
 فلبسم وبعدها
 هبارى الاى وحسبها
 فابوا وكب الامر فل م
 فلب سمها ماسر

والحسر أدهى وأمر
 فى محردىا فلدس
 وأسمتم على حطر
 فبر الصاء والعسد
 فامس اقمه مسر
 فلبلى الى المحر
 فاعطوا عن صر
 فلب على طهر مسر
 فامرا عسافيه مسر
 فاءتروا لفظ الكرك
 فلبه أعطى السر
 فلب عسها مامها الحمر
 فالبصه مسمى الوطر
 فالتمه فلب المحمر
 فالتمه أحب الصمر
 فال على ألى الشر
 فال صرا نا بالذكر
 والدى أم السر
 فلبم المحسر
 فلبها فدا لدر
 فلب مافيه شعر
 فلب الخراى والطار
 فلبموس فلب مسر
 فلبمجل مسر
 فلب الوحد ما طهر
 فلبمعى فى السر
 فلبم خلق مسر
 فلبمك الله مسر
 فلبم نظر
 فلبمسا فلبم
 فلبم لاسماء آخر
 فلبمكون فادكر
 فلبم سمها ماسر

فقد روي ما مطر به	فقد روي ما مطر به
ولم يكن قد كرهه	ولم يكن قد كرهه
ولما أحده عنده من النصارى صبره	ولما أحده عنده من النصارى صبره
ومن صبره صبره	ومن صبره صبره
فقد روي ما مطر به	فقد روي ما مطر به
ولم يكن قد كرهه	ولم يكن قد كرهه
ولما أحده عنده من النصارى صبره	ولما أحده عنده من النصارى صبره
ومن صبره صبره	ومن صبره صبره
فقد روي ما مطر به	فقد روي ما مطر به
ولم يكن قد كرهه	ولم يكن قد كرهه
ولما أحده عنده من النصارى صبره	ولما أحده عنده من النصارى صبره
ومن صبره صبره	ومن صبره صبره

فقد روي ما مطر به ولم يكن قد كرهه وليا أحده عنده من النصارى صبره ومن صبره صبره
 فهذا أن هذا ان ان يحى زمان الحى وقد علمنا اوجده ورده الكمال الذى أهدك وما طلب
 لك الامانة صبره وحوذك ونقصى به صبرك فان انصبت فقد عرفت وان انصبت بعد
 ما أزاله ما قد رأيت فقد عرفت فاسد المأله سوال الا فله والسلام فسرور وود كان عليه
 وامنى بالمطربة واليه طوره التعكره على كاسه صب رطله وربعه بها به جاني الا اباها
 ودرج وعلى اسنى معراج الى مصوده معرج وسهت احصائه فادار النصارى الى ان قصى
 وسافر من روى لا مستحبال روى فهداهن ما يحوى عليه هذا المثل من الدهوال الصعاب
 الى تعظم في السهود صورها واعلم ان اقدم ما كرا حصار الفرون المماصة الا لكون على
 حذر من الاسباب الى احدهم الله بها أحد واسه ونطس بهم النطس السدود واما الموب
 فانه من عدوده وآمال محدوده وليس الخوف الا من أحد ونطسه لامن لافاه فان لها
 نسر الولي والموب صبر اللهما فهو اسنى صبره نصحها الموم وكعبه ادا كان عالمناح على ح
 ونصن هذا المثل من العلوم علم الرحمن وعلم قرب السعى من قرب السرو والذراع وهو العرب
 المحدود وعلم الرب واليه وعلم المساه من الحكم وعلم الاند وعلم الادله وعلم الاساع وما ساعد
 وما سنى وعلم موب الامور وعلم مرتبه الحكم والحكم وعلم الحرا الوفاق وعلم الحرا بالاساه الى
 المكروه كلها اولاد ام عسى وعلم النطس سهل ما علم من عبر الوجه الذى يعرف منه انه
 مياك نطس ما علم فاداك كعب العطاء وكان المصر حديد اطلب انه ما علم طاله الا ما كان
 سدد فاداك من عمده ولا فاداك عماله الانعرا الصورى ونص على هذا العلم قال بالرى في
 مسروره ومن سمره بل عاظموا الماء فمادى برويه ولا نسر به انه فمده وهو من اسناد
 علم بوجه العارون باقه فهو كالمطر للارض وليس عن ما نطس من الاروى سوى صغارها صعد
 ما صغار من رل اليها مطر اصعب صورته لاجلاف المثل فاسر سولا الربون الامن ماها ولو
 علم ذلك ما يحسم المصراى فمضى هذا اار ع من العلم الى العلم الالهى فاعطال الام ل
 وما هو علمه فلا تعلمه الا هو فكل عالم من صبه علمه فذلك قال اهل الله لا يعرف الله الا الله
 ولا اى الا الى ولا الربى الا الربى ونصن انصاع علم اسباب الحياه والعباد وعلم الامهات
 بالسر والنسر للصاير والسا كرو علم المناسبة الى عالم عمل أمر الله من عصى امره ومن امسكه
 بامر ما هو حود الساس او تعلم الساس وعلم صبر ما نرا لادى في الاعلى كفا ط الحماوان
 على الانسان كمره العرب الى ما هوها وطل تعالى احب دعوه الداعى ادا دعانى وعلم

مشار كذا وان كان الانسان في العلوم من الجهل وعلم من ردة كل ما انما من الحق من اس رده
ومن رده من اس رده وهل يتساوى الحكم الالهي فيهم أم لا وعلم من اس اهرم العجانه يوم
حين وعلم مواجده الاعلى بالادنى اذا نصبت دلالة فيصنع من نصبه وعلم السوايق واللواحق
وعلم الوحدة في علم الجمع وعلم المراتب والدرجات والله مول الحق وهو يهي السبل

هـ (الباب الحادي والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل الرؤيه وهو علمها والتداني
والترقي والنسب والتدلي وهو من الخصر ما لمحمد والادسه) هـ

فهم بعض كيف يدرك عنها	ويختصر عن ادراك من قال انها
ولم يك مهورا سوا واعيا	مهورا وورد العبد عنها احبا

اعلم ان هذا آية الولي الجهم والحق الكرم ان هذا المنزل هو من المنزل الذي فيه عالم
لكون الذي صلى الله عليه وسلم به وروى في القبر وروى في العرش له اذاره والسم من ليس يوم
مجان وانه لا يدرك كافي من سم ولا يصح ولا يصح ولا يصح وهو ما ولا مصاروه له وما وقد اذن
صلى الله عليه وسلم لاسمه عن صورته على الحق لعماده مول ما فاته في لاسمه فيله يوم هذا اي الله
عليه فقال بالموسى ورفيع ورحم واربعه لعمالي ولم يخص مومنان كافر فقال صلى الله
عليه وسلم لما حذر من الدجال في دعواه الا لوجهه فقال اول لكم فسه فولا ما فاته في لاسمه
وما من في الاوفا اندر اسمه الدجال الا ان الدجال اعور والحق الذي كان عيه عيه طامسه وان
ر كم ليس باعور وهو ما ناي صور يرى رسا ولا يقال انه اراد صورته لا يعمل العور فكاتب
فأذه الاحبار برمع فان تلك الصورة كانت تعطى مداها في العور عنها واعمالها فكاتب
الصورة من قبل ذلك من لانه ليس كذلك لما علم من وقوع السمة فما وجهه السلامه
ن الله واعيا كان الدجال اعور لانه على نصف الصورة اذ لم يحرسه الكمال كما حارها اكثر
الرجال من رجع وعول ان موسى لما كلمه اذ ركه الطمع فقال رب ارنى اظر السد فقال
ما تحوره السؤال فبه اذ كات الرسل اعلم الناس بالله وانه دوا اذ لا يدركه وانه المدرك
بالادراك لا الادراك فانه عالم ان الانصار لا يدركه واعيا في آله يدرك بها واعيا مع موسى من
الرويه ليكون سألها عن عرا امر الهي اوحى به اليه فاهم اذ ما لا يسمعون الا ما يوحى به اليهم ولا
سماني الحجاب الالهي فلهذا قيل له اني براني سم اسدرك ان در الاطيف بعد لما سمى به
سدعوه من الادب بالسوال اسدا الذي حله عليه شوقه فكان مثل السكران فلما علم ان
الناس قد طام به فحاطه اسدرك بالا حله على الخ ل في اسم مراره ذات على والحل من
الممكن فحل له ربه فانك عند ذلك الحلي ليكون روحه ما اوحى الله طمط الصور على
الحل مثل الارواح المذبر واعيا اوحى يكون مسما له فذلك ليحفظ ما به صور الحله
وامره ذات على وحق روح موسى عليه السلام على موسى في صفة عذرويه ما رآه الحل الذي
كان طامه عليه صور رسا فلما طام ورجع موسى ورجع الحل لا اعلم موسى انه
قد وقع منه ما كان يعني له ان لا يسمع الا امر الهي فقال سم اليك لما علم ان الله سمع ال واهي
وأما اول الموم من وقوع هذا الطار اذ ما سدم لاسم من هذا النوع الاسامي به سأل ربه
رويه ولا امرآ فذلك اذ موسى وانه اول الموم من أعلم اصيل الله عليه وسلم انه ما صا احد

الأسرى وهو يكفيه كفاً هذا كله اعلام الصورة التي يصلي لها وهي الصورة التي حاصها
 عليها وهي علم قطعاً ان ذوى الرسل موى ذوق الاتباع على اسرار ولا يظن ان سؤال موسى رؤيه
 ربه انما قد لرؤيه التي كانت له أنى بكر الصديق رضى الله عنى فلهذا رأيت سأل الأرباب
 الله في هذه الرؤيه ما هي الرؤيه التي طلبها موسى من ربه فلهذا حاصله له لعل من ربه فان دوى
 الصادق ما هو دوى الصديق فالرؤيه ما به ملائكة دوا وحلا لا يعلمها فاهم من محاربات العمول
 ومما يوصف صدها ولا يقطع بها على الحكم من احكامها الملائكة ادلس للاسماء ولا لاهل الله علم
 باله يكون عن فكر قد ظهرهم الله عن ذلك بل لهم قسوس المكاشفه بالخوف من الرائق من راء
 ولا يصدونهم من راء به ومنهم من راء صفة ومنهم من راء عده وهو قد رآه ولا يعلم انه رآه لان
 هذا الصنف ليس بصاحب علامه في الحق ولا يعرف صور ظهور في الوجود ومنهم من لاراه
 لعله بأن عده لا يظهر من العالم الا صور احكام اعيان العالم فهو محلا لها فلا يصح الادراك ر
 الراى الاعلى صور الحكم الاعلى العلى يعلم انه ما رآه والله المل الاعلى وهو العلى الذى لا يرى من
 حسب هو صفة الحكم في محله حتى يقال روى الله المل انظر الى الصور الظاهر لاهل في الجسم
 الصل وحقق روى بعد تلك الصورة في طالب علم وبن ادراك كنه من الجسم الصل ل
 الذى هو محلا لها فلا راء ابدأ والحق محلى صور المكاشف علم العالم الا العالم في الحق لا بالحق
 وبالحق لم يعلم ان المرى الذى هو الحق نور وان الذى يدركه الراى انما هو نور فهو راء راء حتى
 نور فكانه عاد الى أمهات الذى ظهره بجوار آسواء وان حسب عسل عن الطل لاهل النور
 بل النور ما أدرك به كل شى والنور من الا ا فلا يدركه الا ان يكون حاملا ورى من طلق
 والطل راحه والظلمة ان ما اطلع كوكب الحق ووقع في قلب العبد اسما ربه العلى وأسماء
 فارال عن صاحبه الحس والخوف فاحس من ربه بالصرى والاعمال وأنواع الاحبار ان
 واعلم ان الاله اعلمهم السلام ما اسرار النور على ظهورها الالهيات كل فى ما قال الوحه
 فهو افعى له اد كان لا ما بل الوحه الا الاقوسم افعى ادى أى أقرب الى الارض ومن افعى افعى
 وهو ما ما طوى جهل عسداست لاهل على ظهوره واذا كان الصل على الصور وحده الحد
 والامدار وأقرب العرب في ذلك ان يكون عن الخط الذى به مسم الدائر اصص لظهور
 القوسى الذين قرب بعضهم من بعض هو العرب الاول والعرب الثانى العرب الخطى الذى
 هو أقرب من حمل الورد ولا يكون رؤيه الحق اذ احاطت كات الا فى ماله من عروج
 ويرول فالعروج اذ العول منه فلما الدانى وله الدلى اذ لا يكون الدلى الامن اعلى ولما
 البرى وله نالى الواعدى عليه وذلك كله اعلام بالصور التي محلى فيها العباد واسماء الله
 ومنه دار ليل محلى مع عبادته موهبة فى حكمه وما به الا مدر علوم وكل فى جهلها اى
 حلا اى صدد رؤيه محلو به هى مدر والسوعى الصل ظهور محدد فى المحلى له فهو
 مدر لا يرى محله بالكم فى الاعيان المتحداه آلهة لا غير الاله به حسب حكم ونصى انه لا بعد
 الا انا وكذا أحسن حال رضى ربه الا انه دوا الا انا فعلى الرسوم محملون لاهل فى على
 الامر ومن محملها بالكشف على الحكم وهو الصحيح فاهم اعرفوا المهم ما به دون هذه الاسما
 الالهمهم الى الله رلى فأرلهم مبره الا وان الظاهر صور ان اسماهم ومما صور الا

الاوهية لانفسهم قسني ما واحد من الثلاثة وسعد اثنان واما الطائفة الاخرى فادعيت لها
 الاوهية ولم يدعها لنفسها كالاظهار والبيان والحيوان ونحو الانامي والاملاك
 والكواكب والافلاك والارض وجمع من عند واحد الهامس عند دعوى مسه هؤلاء كلهم
 عند ادعائهم بانحدوهم اذ اما هو اعلى ذلك اسعاص من هؤلاء مع العوام يوم الصامه من الدس
 انحدوهم آلهه من دون الله عالم هو نواقل الموت عن نقل صفة الموهه وليس الاخر وهذا
 النوع الانساني ومهما علم ذلك المنحدولم يصح ولا وقع مسه الرايه امع كونه لم يدع ذلك
 واكنه مكف فادعيت الله هذا المبركين الدس ذكرهم الله انه لا يعزلهم فاعانعت هؤلاء
 من حيث انهم طابوا انفسهم ووقعوا في حلق كلام ودعوى اساتتهم ويوحى عليهم منهم
 جهون في اعراض بطلانهم ما اتوا حيله المبركين عن العبر لا من جهة نفسه تعالى وطلم
 انفسهم اعظم من طلم العبر عند اقل دليل لما في الذي قيل عنه من بحر من الحيله عا به اعظم
 الوعد في صفة فادا كن يوم الصامه وادخل المبركين دار السعاه جهم ادخل جهم جمع
 من هذه الامم هو من اهل الجنة وفارها فاهم لا يدخلون معهم لكن يدخل معهم المثل الي
 كانوا صورهم في الدنيا بعد يوم الكون على صورته من اعدوا له اياه الله هم يدخلون
 النار لعقاب والاسعاص والمه ودون بدخلوها الا لا سعاه فاهم ما ادعوا ذلك ولا المثل وانما
 ادخلوها بكنه في حق العادس لها انفسهم الله تسبواهم اياهم حتى تعلموا انهم لا يعصون عهدهم
 من الله ساءا كرمهم اعدوا آلهه كما ادعوا فيهم قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله مذهب
 جهم الا آلهه وقد فري مذهب جهم وقال تعالى وقودها الناس والجاره وقال لو كن هؤلاء آلهه
 ما وردوها وقال فمن دس اهل السعاده كبحد دعوى عليها السلام والخلفاء من بعده
 ومن دكر ما من مدع عن وهو عن سكران الدس سبب لهم ما الحسي اوليل عبا الا نه في
 كان شهادته بدهفه صفة وانما قال لا يعصون حنسنما اوهم مما اثبت انفسهم خادون
 لما نور ذلك السماع في صفة من الخوف لا ليس هو في تلك الحال صاحب صفة ولا يد
 بالاسعاص فان العصب لله اعما مع في دار السكف وه الله لا نصيب له صفة في السعداء فاه
 موطن سعاده وسعده ورجحه من السعداء فلا نصيب في ذلك الموطن الا الله والسعداء
 مسعولون باه في يسكن ذلك العصب الالهى عا عظمه انواع السكف كما يقول محمد صلى الله
 عليه وسلم في بعض المواطن صفا صفا طابا الله بكر والمراحمه من بعد ذلك تسع في طاب
 الطائفة عبا السوع ما يظهر الخوف في ذلك الموطن من جمع حنسنما من السعداء الا كرا ر
 ذلك السماع فيهم حوطا على انهم لا على هو منهم فادانعت بهم العفونه حدها وانصبت منهم
 بالعدل مدحها حذبت آهوا وهم الي ساء دواع الله على صورته ما اعدوه الهامس عند
 وعلى صورته نواظهم فروع العذاب تصور محمد ليسى بحكم الاسما داعا ويرى سكران الار
 من الناس من شهم آلهها في نعمها سطورون الى صور آهوا منهم معدنه مسعولون ساهما
 دار صفة هم الاماني صور فاعه شهم ذهابا المبرك كلون في صورته كس الملح مسد صفة يحي
 عا السلام عبا الله والمار لان الحماه صفة الموت فلا رول الموت الا نوحود الحماه من
 الصور المخلوقه كون لي لا اروا له وانه سبحانه آخرا له هو اراه عا كل واحد فقال

فعلى لهما لكل واحد منكما منزلهما دارا لو افترقا وبي منهما ما كن ليلتهما جواره أهلهما انما
 اراد ان أهل الدارين صورهما مجتمعا هما ما وهذه الصور من العرفين المعروضين بالقدمين
 في أهل السعادة ان لهم قدم صديق صدرهم أي سابق حياته بأن يحق ارادتهم طاعة الله
 وه ادبهم وراحمهم وأعمالهم ركنهم وأن أعمال العباد ترفع عليهم في قلوبهم في صور حسنة
 تؤنسهم وفي صور قبيحة تؤحسهم فكل الصور مدخل معهم في دار السعادة والسما وبها يكون
 ملوهمها وأما دار السعاه اذا طلب ملائمتها من الله وضع فيها الحمار فقدم عليهم قدم أنصا كما
 كان لأهل السعادة أي سابق صباه يظهر العذاب في ذلك القدم وهو أهواؤهم فدار السعاه
 التي هي الجنة لهم كلها ليس بها شيء يعجز العجم ودار الانصاف بحر حديد من معصية طاعتها
 ملائمة العذاب لهم نعم في عدم من سلطانهم الله علمه فلا نعم لهم الا بالانصاف فله وهم انصاف
 مكلف بأمر لا ينهي بهم يسارعون الى أعماله وأمر الله لا تعصون انصافا أمرهم ويعملون
 ما يرضون فلا في عذاب في النار بعد انصاف مدته الا العذاب الممثل المثل في حصره والحال
 اما استقام الاما طاعة ليس فلا من الا ما تطلبه حصصه من ظهور حكمه وليس له بعض حصر
 ولا حصص وانما ذلك من حكم الاسم العالم والمراد من ظهور حكم المسهم من حسنة أو حسم
 أو ما كان هذا اسوي حصة ظهور حكمه وبأنه يولار الال اسماء الالهة موزعة كما
 الا من في الدارين وما أهلها منهما بحر حديد كما في الرؤى لأهل الجنة من أهل الخاب
 في معانيه لأهل النار وخاتم مدد عذابهم حتى لا يرضهم الرؤى عذابا كما ارادتهم السورة
 العراية هارحسا الى رحمتهم ومرحبا الى حرمتهم فاد انصاف المدين الخاب دورهم عدلا
 ليعموا فاه لو تولى لهم هذا الجمع ما هدم لهم من الاسماء وانصاف العصوره أو رهم ذلك
 المثل الا حيا في حيا من الله تعالى منهم والجنة عذاب ودار انصاف مدته وهم لا تعلمون له
 السمود والرؤى فلهم نعم بالخاب والعرض العجم وقد حصل ولكن عن طاب النعم ربه الله
 من النعم بالخاب وهم عن رسم يومه محبون وانه يقول الحق وهو على السبل

هو الباب الثاني والثلثون وثلثمائة في معرفة منزل الحراسه الاله لأهل الامانات

الحمد لله وهو من الحصره الموسومة

معر

كل مال لا دار كون	هو طور روجه اطوار
وهو عطف الاله ليس سوا	فهو سر في كوما مسعار
باعتقاده لو حود	بحكم الله له والاضطرار
لويته الوحد ما كان كورا	فلهد اعصل الاله ببحار

اعلم ان الله تعالى هو الذي هو موسى عليه السلام يعرفه بالابواب من طاب الطور
 الاعن بحصل البدا من الطور لا الحياه لا مسرح في طلب النار لا اله لنا كان فيه من الحمو
 عليهم الذي أوره الانصاف على من حاق من الانصاف وهي أهله لا بها حلف بالاصالة من الصلح
 والصلح له الانصاف وكان الانصاف في الاصلاخ لاسمائه النسا ووسط ما انصاف عليه من

الا وهو تسبح بحمده ولا يسهو احد لانه ما سجد الا به وقال فمن جعل فيه استعدادا عكس ان
 تسبحه اياه واهبط الله فيه اياه ما علمهم الا لعماده فقال تعالى وما جعل الخ والانس
 الا ليعبدون فكونهم ما فعل بعضهم ما خلقه لادبرهم بما القصد المذكور انه خلق لما تصرف
 فيه وادخل بسبل ومخاض كما وقع فيما احسنه الله ليعبدا واطهره منها القوام دافع ايا حيله
 من احدثه ويحكمهم فيه في غير ما اوجده له ولما كان الامر كما ذكرناه في الفصل دون غيره لذلك
 اخرجنا الله عما اياه اوحى اليه ادون عرشه من الحيوان لتوطأ فيما يخرج من طوبى ما اياه سما
 اس ما ربه ربه الرجح اليه ويصعب كل شيء وما ذكره مصره وان كان بعض الامر حجه نصره
 انه مما له ولكن ما عرف من ذلك أي ان المصنوع منه الشما لوسود كما المصنوع من الصبا لحداد
 الرق الذي يكون عن ربه ما له صدق وان ختم العبد من السبح الصغر الصغر ما كان ربه
 في حجه من هذا الوجه الخاضع ولكن ما هي بالقصد العام الذي له رول المطر وانما كان
 ما كان من استعداد العاقل ليعلم لصعب الشبان كما كان الصبر الواقع لا كل العسل من
 استعدادهم اجهل مني بالقصد العام واعلم ان حفظ الله للعالم انما هو لاهما السا عليه طسان
 المحدثات بالبره عما هي ما من الاضداد فلم يكن المخطط للاهتتام به ولا للعناء لئلا يكون محلا
 وليظهر احكام اعمانه وادخل الخ الانسان على صورته فقال وان ليس للانسان الا ما عني شعله
 لا تسبي الا اياه وله اذن من سعيه بالاحسن تسبي ليعبده لاف من لا آخر من العالم الاعلى
 والاسفل وليس بعد الرجل ومن يسبح في العلم بالله مرتبه فهم المطرفون والمسيحون ومع هذا ما
 منهم من رسول الا قبل له فل لا مصل ما انما لكم عليه أي على ما يلقونكم من احرا احرى الاعلى
 الله ما الذي استعمله وأرسله بالاحسن عليه فاعلموا ولا تغفروا الا في حطوط هو منهم لكن
 الفرق من العلماء واهل الله وبن العائنه اعم علوما الاخر من ما حجه ومن يطلب منهم
 من لا يطلبه ولم يرجع ذلك الحكم فكل ساع في امر فاعلم اني ليعبده كان ذلك الساعي ر
 كان لا يسبي ساع من ساع بل الامر كله ويحصل الا حورا باحلاف المعاصد فاعلاها ح
 المدح والثناء عام باصه الهه ولا حلقها اوحدا لله العالم باطله انسيجه بحده ودون ذلك من
 الا حور طلب الرنا من العلم بالكنوا وودون ذلك في الا حور ما يطلبه الطسعه في القوى
 الروحانيه لو حود الا حور كسرا عها ودون ذلك من الا حور ما يطلبه الطسعه من القوى
 المنسيه لخر دال لمداد الذي للروح الحيواني وليس ورا ذلك آخر طلب فاد كرنا عها الا وهو
 حط النفس الساعه ما دأ على حفظ الله العالم على قوة تعالى تجري بأعينا فكم رطل فاد
 ما عينا فكم فكل حافظ في العالم امر اما في وعه الخوا ادا لم حط لا يكون الا من لا تعال على
 بمحوطه ولا يهاوي على حطه فكم حافظا لما به سكر عه الخ في وجوده فحط العالم
 لهم هذه المرحه وهم لا يعلمون اعم اعرا الخ وذلك ليعلم فصل اهل السمود والوجود على غيرهم
 وان وقع الا رال في الصبه ولكن اس ن علم رله من حصره الخ بل من لم يعلم فل هل
 دس وي الذين يعلمون والذين لا يعلمون اعلموا كرا ولو الالاب فهدا اعلام ما هم علوا هم طرا
 النسان على نهم منهم من اسمر عليه حكم النسان نسا والله نهم ومنهم من دكر
 فند كروهم اولو الالاب ولب العقل هو الذي مع العدا به لاه علاه فهم اهل الالاب فمالا
 به أي ان يسعمل بخلاف اهل العقول فاهم اهل صبر رال عه له فاد اولو الالاب

عليه طيبي، صبراً نصلياً معراجاً وعلماً على غير طيبي وعلم صوره أنواراً على الأقطاب في الأحرار
أكبر منه وعلم بأثر الصدق في الأعمال وعلم ما ينبغي أن يكون عليه الأئمة في الصفات وعلم
مستنداته الطهور في وقته دون وقت وعلم أسرار المعجزة وهذا المعراج ما لا يرى عايناً هذا
المراد من العلوم وهذه كرماء لسوقهم الطالب على طلبها من الله وأمن العالم بها والله سبحانه
ويعالي مولاً الحق وهو هدى السبل

(الحائز الجالب والثلاوب وليم) في معرفة من عمل خطب الامم يا من أحل ولا وحقق
من أحلى ولا من أحلى فما خطب من أحلق وهو من الحصره الموقوه

ان النصوص لبحري مالم ي كتب
بما لا كتاب كتب ان عامه

و كل خبر ولا تحري عما كتبه
حرف من خبر يوم الدين ما عرفت

اعلم وصداقة أم الولي الحم والحق الكريم ان الله تعالى - اى - ح من حلى في مام الله
والاد ماروى مامه المير له لم يكن لاحد من حلى الله من هولا روى عن مامه المير حلى الله
الا الله تعالى مام الله - مامهم في مامهم العروى عن مامهم المير مامهم المير مامهم
الى لهم في المام المامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى
الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى
قال الله تعالى وما احسن الحى والانس الا الله - دون مامهم المير الى مامهم المير الى
مادهم و - مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
هذا امر مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
روحها مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
على كل حال من مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى
صدر من المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى
ولا يعود مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
واما أعمال السر المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
مومها المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى
حارت المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى
والمير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
فما تصرف مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
مصله مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
في حالة الاصطار والاحصار وان لم يكن مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
معدار مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم
واما المامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم المير الى مامهم

في الشبهات وهو مشيئتي السهو وصدري حكم لثبوت صاحب هذا المقام يحدث من
 التمرين في نفسه فقاموا عليه لا يزال عن شئ من نفسه في غالبه الخاضع في السؤالين
 السهو مما يشهدون عدم الروح الحيواني وهي مظهر في رعايتها محبوه قد جعلت لها في اسم
 الخلاق وجعل عليها هذا الاسم ليكون عينا لها فلا مانع في هذه هي الصورة من الصانع
 السرحه المتبنيه من هي في سطر الى الطاء عن نظر الوفا لا لانه مع اسماءها واما طاهرها
 فان اس اسجوا في هذا الحكم انما هم من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 على الكمال اعطاها طاهرها ومنهم من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 فاما ساسها سادسها عليه فاعطاها طاهرها من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 الى سادسها فاعطاها طاهرها من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 الامور لا يصحها ومنهم من عند الله فاعطاها طاهرها من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 ا وراثة العاده وما عند سادسها فاعطاها طاهرها من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 ما هي في سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 ومنهم في سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 الى سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 وجد عليها وان لم يكن مضموده فاعطاها طاهرها من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 مع ظهورها من العاده والاصد الى اتحادها اولي من العاده فاعطاها طاهرها من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 علم في سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 صور الاعمال الطاهره والاصد الى اتحادها اولي من العاده فاعطاها طاهرها من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 عن درجه الجمع (وصل) في سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 الانسان ولا يكون عن الاسم في اصلا ما لم يكن قلبه روحا طاهرها من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 الجامع انها شئ من سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 الا ما الا لله وما من الا كوا ان الله في او المحسوسه اي في كان فلا بد ان يكون الاسم
 على ما ذكرناه وذا هو حكم الاسم العرفي في الاول افراد وعن هذا الاسم طاهرها من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 اعمان الممكنات في سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 فاصغر كل ممكن الى الاسم العرفي في الاول افراد وعن هذا الاسم طاهرها من عند الله وطا على الصوره فاما ساسها
 بوجه لانه امور لا بد ان يكون في سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 اول الافراد وهو اقل الجمع وحصل بها المصود والعق من اصافه رابعها في سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 المسير الى الله في سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 به عبرت في سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه
 كان في سادسها من ادهس في ذلك في وجوده وعينه ادهس في ذلك في وجوده وعينه

ثلاثة أحرف كاف وواو وياء في الواو بين الواو والياء والواو لا يظهر وله الأمر عارض أعطاه
 يكون الواو وسكون الواو والآية في الواو يكون أمر فاطر من أن المردة الأولى كس
 ظهور في رور الأعيان طاعة من فاعل يكون عن الاسم المردة الآلهة أمور أحدها خصوصاً
 أحصر من أن الله المستحق صور أعمالهم ومصاديقهم هذه الحقوق في دار رادها لها
 وأعطى كل ذي حق حقه في هذه الساء كل أم وأعلى درجة هذه الله من لم يصعد من الله
 بالصور المسماة بالآلهة حموي يصعد بها الموصوف المردة الحن الواحد الله وهو ما يصعد منها
 من التسليح محمد والحرية وحسن الصور من الآلهة المردة وهو راجعاً لها بعد أن لم يكن
 لتجرب في حصره الواحد ومنه وحسن ما هو موصوفه لها بها وحدها هو واقع وهذه الدرجة
 الأولى من درجات التسليح للظهور في الوجود والاصباح والحق إلى الله تعالى في وجودها
 من المصطفى عطاء ذلك الساء حتى ذلك العزمها وهو موصوفه لها بها وذلك العزم من
 الله الواحد لا ما الآلهة فظهر آثارها في وجودها على وأعلى وجود هذه العزم
 والصف الأول من ماضيها من حموي المكاتب التي لا يكون لها إلا وجود هذه الصور المسماة
 من هذا التسليح لها من الآلهة هذه الأمور كلها كبرياء الله على هذا العزم من
 ما أحصر من ذلك وما قصد من مع هذا كاه في صورة الله رصوده في صورة التسليح
 في جميع الأمور لو حود في الأصل ولهذا قال في قال بالسماء كاه في صورة التسليح
 قالوا إن الله تائب لآله وما سائر كاه في صورة التسليح في صورة التسليح
 صورة له من الله الذي قلناه من الآلهة مع الحق في ذلك فليس من الله سما كاه في الآلهة من
 الله الآلهة واحد وان كان له أحكام في ذلك ولا يصح ما أولد من هذه الآثار وأما حال ما هو
 الأمر عاين وأما في ذلك أن الآلهة الله ذلك سائر له من الله ان يكون عاقل من
 المسركن فالله ذو أحكام الواحد وهذا هو الذي لا ما الحسي وحال ادعوا الله وادعوا
 الرحمن أمام ادعوا الله الأسماء الحسي من ذلك لكان على عاقل أي ذلك الذي
 الأسماء الحسي إلى الله والرحمن من ماضيها من ماضيها لكن الآلهة ماضيه من ادراك
 ما ربه الله في حظه أي لسان كان وهذا بعض ما في هذا المثل عدد كراهة كراهة وي عاين
 من العلوم والآلهة على طريق الذي كراهة كراهة كراهة كراهة كراهة كراهة كراهة
 من الذي لا في ذلك علم أسماء الكون وعلم حروف الكون وعلم لأرواح ماضيه لا الحياه
 وعلم الأرواح له ثلاث أسماء من ماضيها أول من ماضيها بالحل الآلهة ولم الساعات ماضيها
 وما تصودم من الساعات هل لسل ما ليس عاقلهم ولا اتصال ماء ذهب من نطقه أمامه الذي
 هو الطالب الذي وأما بالسؤال في ذلك عاقلهم في ذلك عاقلهم في ذلك عاقلهم في ذلك
 وهكذا وعلم تمام لالأرواح وادراك جمع أسماءها ومضيها أهل الأصل وهو
 الأسماء الآلهة أولئك والهياء من المكاتب أو المجموع أي أمر كان الأرواح التي
 نظامها المصنف لواله من علم الحرا ومضي في الوجود والوجود وعلم مدارج الملازمة
 والأرواح المقاربه المحركة في الصور الحسية وعلم الخلاص من علم الآلهة وفيها اسمي
 الآلهة وفيها اسمي الآلهة وفيها اسمي الآلهة وفيها اسمي الآلهة وفيها اسمي الآلهة

ما ظهر من واحد مركب ما هو عين الواحد الآخر المركب ولا هو عين الواحد البسيط
 مركب بل هو أحد عشر لصفة واحدة واحدة وكذلك واحد وعشرون وواحد
 ومائة وواحد وألف كل واحد مع ما أتصف إليه من واحد ما هو مركب من أمر من عالم
 ذلك فانه علم نافع في الالهيات لانها من الامعاء الصفات المعروفة على الذات المعقول منها
 فكروها كذا ما هو عين كونها كذا ما يعرف من هذا من يحل في كل محل ولهذا قال
 طائفة من أهل الادب ان الله ما يحل في صور واحد من روائى صور واحد لتخصيص
 هو في كل يوم من أيام الاله من التي هي أصغر الامام في شأن بل هو في شؤن من علم سعة الله علم
 سعة رجب لم يدخلها بحسب طر ولا قصرها على موجود دون موجود فاعلم أن الله واما
 ان القرآن محدد الارال على قلوب السائر دائما لا يذلل لاسلو من يلو الا عن تحدد بول
 من الله سبحانه في الحكيم الله ذو قلوب السائر في شؤن من يرى علم في روية اذ ارل
 وحسب ما يكون عليه العلم المحدد عرسا لاسلو القرآن على من الصفة يظهر القرآن على
 الصفة في روية ذلك في حق بعض السائر في حق بعضهم يكون الصفة لقرآن يظهر عرس
 العرس في روية على سبل الحمد رضى الله عنه عن المعرفة والعرف فقال لول الما لول ان الله
 ولو سبل عارى عن القرآن والقلب المدل عليه لكان في هذا الجواب واعلم ان الله تعالى بعث
 العرس عاين به القرآن في القرآن مطلقا من غيره دوما ذكر العرس مطلقا من غيره
 فالقرآن المطلق العرس المطلق والعرس المطلق لقرآن المطلق بحسب ما مع به السهو من المور
 والمور به والعرس الما دعاء في القرآن لقرآن عظم لعرس عظم وقرآن كرم لعرس كرم
 وقرآن محمد لعرس محدد كل قرآن مستوع على عرسه بالصفة الما مع به ما فكل قرآن
 من حسمه محدد الارال لا محدد العرس والدرجات الاله في الذي الر من كالات والصور
 لقرآن فاما القرآن المطلق في قوله تعالى هو رمضان الذي ارله القرآن والعرس المطلق
 في قوله تعالى رفع الدرجات ذوالعرس فالعلم برفع درجاته بارتفاع درج القرآن ولهذا
 قال امري القرآن يوم الاله امره قرأ وارى كما كتب وهو راو ينهى بالرق الى آخره ينهى
 الاله بالقرآن والدرجات عن المسارل فاذ ارل القرآن على قلبه يدو طهره وحكمه
 واسم وى على به جمع ما هو على مطلقا وكان حلقا لهذا العلم كان ذلك العلم مرسا
 سبب عاين رضى الله عنه من خلق رسول لله صلى الله عليه وسلم فقال كان حلقه القرآن
 هان آه في القرآن الاولها حكمكم في قلبه هذا العدل ان القرآن لهذا ولحكمكم لالحكم
 عليه فكان عرسا لمطلقا كما رسول الله صلى الله عليه وسلم في لاوه القرآن اذ امر باه هم
 حكمه عليه ان رسول الله تعالى من رضى الله كان رضى الله من رضى الله واد امر باه عذاب أو وعد
 حكمه عليه بالاسعاد كان رضى الله واد امر باه يعظم الله سبحانه وعالى حكمه عليه بان
 يعظم الله ورسوله بالموع الذى اعطه لال الاله من الاله على الله عز وجل واد امر باه
 فصر وامن من الحكم الاله وفي العرون له حكمه عليه بالاسعاد كان رضى الله واد امر
 باه حكمه كما معناه أن رضى الله من رضى الله ذلك الحكم حكمه عليه كان مع
 ذلك وحده هو عن الاله لال القرآن والعهد هو من لم يكن السالى حلقه لاوه كذا كرا

فحدث امر الله من الرب الذي سطر الى الثاني خاصة لاسي حشر مطلق الربوبه وبارك صديق
 امر الله من الرحمن مطلق المكون الرحمن في الاسم واهل العرش المطلقا والرحمن الى
 ومع ذلك في تليق به والرب عز وجل ليس كذلك فانه ما ورد الرب في القرآن الامصاصا
 الى جانب او محاطا او الى سبيله صعبه او الى غير ذلك من ذلك كراومه من دعاء خاص لم يرد قط
 مطلقا مثل الرحمن والاسم الله حكم الرحمن وحكم الرب هو ردها لكونها مثل قوله تعالى
 قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن هو ردها مطلقا وصل قوله تعالى واليهكم فورد بعد اوله لكن بعد
 الله لا يعطى الله من رايه في هذا المعنى لم يترك من الله والاله و من رايه صفة الاسم وحركته
 حيث لم يسم به احد ونسب بالانعزاق من العطي وادامه يكون حكم لفظه الله لا يحيد وادامه
 كان حدوثه في الارال على العلب من الرب عز وجل يزل بعد اوله فيكون بعد ذلك در آنا
 كرعا او فر آنا محمد او فر آنا عظميا و تكون العلب المزل عامه على ما رل عليه من الصفة عرسا
 عظميا او عرشا كرعا او عرشا محمد او اذ احب برونه من الرحمن على العلب لم يسم به لانا لا صفة
 لاهر خاص فكذلك العلب له عرسا غير معدة منه خاصة ل في مجموع الصفات والاسماء كما ان
 الرحمن في الاسماء الحسنى كذلك لهذا العرش المذهب العلاء موعها واعمالا لذلك لانه
 رل على ما في المهم عن الله في القرآن اطلاق العرش في موضع وتبينه بالعلمه في موضع في
 قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم وفسده في موضع آخر بالحيده فقال
 تعالى بل هو قرآن مجيد والقرآن الحمد لله في موضع آخر بسمه الكريم فقال تعالى انه
 لقرآن كريم فلما أطلقه وفسده من صفات الصفات المصنوع وحمل العلب من وراءه جامع عليه دعوى
 القرآن من اطلاق وتفسد موضع عرس العلب بالاطلاق في قوله تعالى ما سموي على العرش
 الرحمن ولم يسمه العرش من الصفات وكالم وصف الرحمن ولم يسمه العرش من صفات عباد الله
 القرآن من الصفات فقال في العظم من العرش العظيم فاحد من القرآن العظيم وقال في
 الكر من العرش الكر فاسموي عليه القرآن الكر من وقال في العرش المجيد في
 من بعض وصفه العرش فاصد وي عليه القرآن الحمد العظيم العرش الماني ويحد وكرم
 لعظم القرآن وكرمه ويحد في صلاه دعوى القرآن لما هو عليه الامر في صفة من السلب وفسد
 هدم الكلام ل هدا في عر هذا الثاني في الاسم المرد وانه في المره الاولى الى تاهرها
 وجوده من مره ليلانه في اول الافراد فسطر هذا ليه المطلب في العالم وقد تعلم
 لاسم في السط في بعض سطرها من مره الى هذا المعنى وهو في دوان رحمان الاشواق
 لاول المبطوعه

طبا بر ل السمن في صور الذي	طبا بر ل السمن في صور الذي
وأحر من رومنا بالر سع محمدا	وأحر من رومنا بالر سع محمدا
ورودا اسمي راحا ومحسما	ورودا اسمي راحا ومحسما

الى آخر القصيدة وسر حياها في سر حياها ان رحمان الاشواق وقد علمنا ما في حدود
 رول ا ران المطلق على العلب من عرسه مدواه الله كره في انا من الرحمن ولكن ما عرس
 عنه كما عرس من رول عن ذكره تعالى ل راحا ما مول والرحمن

هـ اهل الارض لا يسمونهم اهل الارض بل يسمونهم اهل الارض
 ورجل قلبه عرشه فاستوى عليه حكمه واما اذا اتاه القرآن من ربه فانه القرآن المقيد
 بالصفت التي ذكرناها فتلقاه اهل هذا العهد كما يتلقاه من الرحمن اهل وسهل وريح
 ويحمل قلبه عرشه من حيث تلك الامه المعينه فكمبره القرآن معه ما به من عظمه
 او عهد او كرم فظهر صور القرآن في من آء هذا العالم ورجل القلب او صفت القرآن
 فان كل ربه عظمه اثنى القلب فيه وحلا لا يسمونهم اهل الارض وصوره واحسانا
 وانكارا وادله وادمارا وابقا وصوره عظمه واما عظمه السما فانه الله واهل الارض
 كنهه عدم هذه الامه فانه ذلك عظمه عند الله تعالى وبعده اهل الله ولم يجعل أحد
 من المخلوقات عظمه هذا الشخص الا بعض المخلوقات لانهم ما معوا هذا الحق عا بالعرض
 وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم آت بالاحد الا الله اذا احب الله اذا
 فلا يفتحه حيدر بل سمى امره ان يعلم اهل السما فيقول الا ان الله تعالى قد احب فلانا
 فسموه فسموه اهل السما كلهم ثم نوصع له الصول في الارض واكن عيسى فاس كان قلبه
 الا من هذا الصول احب ما احبنا وفي السدراني وكان من الابدال المجرى قال لما
 وصل الى جبل طاف وهو ل عظم طوى الله الارض وطوى هذا الجبل فسموه عظمه
 قد سمع الله راسها الى دمعها فسموه طوى الله الارض طوى الله الارض فسموه عظمه
 قال فقال لي صاحبي الذي كان يحملني سلم عليها فام ارد علي السلام قال فسموه عظمه
 الله الام وطالب كمن حال السج اني قد سمى الله عظمه لها واثنى لك بالعالم هذا السج
 فقال واهل على وجه الارض اهل السج فسموه عظمه لها واثنى لك بالعالم هذا السج
 وسموه عظمه فسموه عظمه الله اني آدم ان الله قد ارسل محمد الى من في الارض والى الارض
 عزمه مع الامم والى واثاب وعرفه امانى جده من عرفه فسموه عظمه لها واثنى لك بالعالم هذا السج
 الارض فسموه عظمه فسموه عظمه الله اني آدم ان الله قد ارسل محمد الى من في الارض والى الارض
 الله فسموه عظمه فسموه عظمه الله اني آدم ان الله قد ارسل محمد الى من في الارض والى الارض
 على الصورة اعطاه حكمها في العالم حتى يصح النسب والنسب فقال تعالى ان الله يسمي
 من في السموات ومن في الارض فاطلقوا اسمي والسمي والعمر والحق والسمي والسمي والسمي
 هم الا بها والمولدات ومازلت سامي اسمي المخلوقات فلما وصل بالعهود الى ذكرها من
 قال تعالى وكثير من الناس ولم يزل كلهم يجعل اسم الصالح المصوب في الحكم على صورته
 فسموه عظمه فسموه عظمه الله اني آدم ان الله قد ارسل محمد الى من في الارض والى الارض
 لا كلهم فسموه عظمه فسموه عظمه الله اني آدم ان الله قد ارسل محمد الى من في الارض والى الارض
 المسمى بالصحيح الالهى ان الله الى يقول كذا في اسم آدم ولم يكن سمي لذلك وسمي اسم
 آدم ولم يكن سمي لذلك الخ فاذ واحد الانسان من هذه الامه الى ذكرها عند
 الا لاوه واسمها القرآن علم ان القرآن العظيم امان من ربه في ذلك الوقت واذ جعل له صفة
 وسمي وكسفه عن سرفه صفة صفة على صورته وما اعطا الله من ظهوره بالاسما
 الالهية وما فعله الله من حبه الله من له صود وجمع قلبه حتى وسع علمه على له

وكيف يدعي ربه عبده وقوله لا يادة العلم به داغاً وباهل الذي في ذلك الى عدمه ما دنا
 وآخرة وما صغر في حبه ما في السموات وما في الارض ما لو نظر الى بطن كل حرم من العلم اليه
 يعني التعظيم والشعور عليه ورأى كل العالم في خدمته كما هو في سمع ربه لظهوره عليهم
 في صورته ويظهر هذا كله لهذا الشخص هذا السلام والقرآن لا يعرف علمه ذلك انه لا
 القرآن الحمد وانه الذي رزقنا من ربه ولله الحمد كعبته من ربه ومجده فانه ربي
 محمد صلى الله عليه وآله واذا جعل الله سبحانه وتعالى وكعبته من ربه عاينوا ربه على نفسه مع
 روحه والحاصل ان آثره ومعنى في هذا معراج الناس من مؤمن وعمر مؤمن ويظهر جميع العالم
 من الرحمة فوجه ولم يخص بذلك خصام من شخص ولا عالم من عالم بل كل الواسع في اتصال
 الرحمة اليهم وقيل اعدادهم ويحمل اعم اعم وجههم واذا هم وحارهم بالاسماء ما سبنا
 وبالله معوا من الاسماء معوا وراوي في كل ما راسم من معنى له وذلك كله في حال بلاوه
 علم قطعا ما لا القرآن الكريم فان هذه هي مواهب القرآن الذي باسم ربه وان الله يعلمه
 عمل ما عاين له وأعظم ما سكرم به العبد ما به كرم به على الحق بطاعته واسمائه امره فان الله
 عز وجل يرحمونه عنده فادنا كرم على الله عمل هذا معاد اعطاه الله وهذه أعظم الكرم
 فان الاحلاق المحمودة لا يحصل الا من الامم هذا الطريق الذي يربوا من احبها للاحلاق كما هو ر
 احبها هو المهم لكارم الاحلاق المعوت بها وذلك لا يكون الا بالكرم على الله فاما ما دنا
 أمه من الخيال ان يتم الانسان فله وبلغ به رصا جميع العالم لما هو عليه العالم في هذه من
 الخالق والمعادا فادنا رضى ربه ان يصطعدو عمر اقليم خطه مع جميع العالم فلما رأى استصالة
 ذلك اليه من عبد الى نصيب خلقه مع الله وطر الى كل ما رضى الله تعالى عنه والى كل
 ما يصطفه فاحسنه ولم يال ما وافق ذلك من العالم بما يحاله فادنا من في هذا الطريق في حال
 التلاوة علم ان القرآن الكريم رزقنا ما عطا صورته وصفه فان الله ما ينظر من هذا الى
 الا لا انسان لا الى الحيوان الذي هو في صور الانسان فاكرمه وبعده مولانا كرمي فادنا
 يصر في هذا البالي في العالم يصر في الحق من رحمة وسلاوة ربه وكعبته على العبد والولي
 والعص والحق ما عاين مما لا يصدق ويخص حجاب الحق بطاعته وان عطا العبد وكما خص
 الحق بومعه بعض عباده ولم يتم كما عظم في الرزق من هذه من في حال لاوه فانه لا القرآن
 الكريم الذي في الكتاب المكنون وهو من هذا الذي يربوا من ربه العالم وما قال رب
 الموصي لهموم الكريم في الرزق والحق ما عطا فاعلم باولي ما سلاو من سلاو من سلاو ادا
 لوت وعن سمع ادا كان الحق ما عطا وهذا العبد كافي في نفسه على سرف هذا المثل
 ولا كرمه وي عليه من الله لوم من ذلك علم ما رزق القرآن وعلم الا وما الارض به الدس ول
 ان السامعي واحد منهم وعلم يحب الحق وكل اسحب به هو حظه وعلم ما نوحه منكم وما يبي
 عا لوم من باحده سلاو هل باحد عن عطا سلاو باحد الا حذرنا وعلم بعض مراتب
 الكرم الاله التي به لم يزل السامعي وعلم السامعي الذي حاله ما هو ان يكون باسم الله
 ما كان الرسل منه وهو قوله عا السلام في الحديث الصحيح في الكرم فقال صلى الله عليه وسلم
 لو ان سدي سكرم وعمر في فلو سكرم رأهم ما أدري واسمهم ما سمع وهذا اعدان عن

هي الطائفة للزعماء اذ ان الله ما ارزها ما فهم فان عداس علم لا سر الى معانيها
من السر والكشف وهي من اصف العلم في التصور وحيث لا يصح هوذا لا قدرا الا ما ياتي
الاحوي لا ما حدها او سحا ظهرت انما هي الذكيات وتصل في الوحد معرفة الكتابات
ما لله ووصل بوحده المعرفة المحمد الحق سبحانه وتعالى الى عين مظلوه فانه ما اوجد
العالم الا لمعرفة العالم والعالم محدث ولا هو من الاكثرت ما سمع المعرفة ما في ما يعرف
الله واتما حرة الى حله من التي ما يصل الى معرفة الله من وحده من لا يعرف من
القوة فمعرفة وكفر من سبه ومن سبه هذه القوة فمعرفة وجهه من ربه بل كره
ومن عرفه فالتعرف الى الله في جمع من السيرة والقصة فمعرفة في موطن المعرفة وسبه في
موطن التثنية وكل صفة من هذه الاصناف صاحب معرفة بالله فاحتملها من خلق الله
لا ما ساطعهم الا لمعرفة ما في العلم يعرف اليهم من هذه القوة الموصلة الى الله في ما يكثر
او بالعرف من الايمان لم يعرفوا ولم مع من في العالم ما خلق الله لعالم لم ياتي في هذا المقام الذي
عم المعصيات نظم وهو هذا

عند الخلاق في الاله عبادا	وانا سجدت جمع ماء عذوه
لما داموا في السمسم محولا	قالوا عما سجدوا وما عذوه
ذلك الذي احق عليهم حلهم	عصم ما قالوه واء عذوه
ان اوردوه من السر لم يقدروا	وما كذبا كما سجدوا
قد اعدوا السرع الموحدة وحده	وانا مركون سموا وان عذوه
وكذلك اهل البيت اسرهم	والخاضعون وحدهم وحده
والعابون به اصلها سموا	مثل الملاحة من لم يسموا
احق عليهم وبالله حسن ما	اهل البعاد والهدى عذوه
لو اظهروا القوام اذ اعواهم	وبهروا عني عذوه طردوه

ما اعار في الكمال معرفة في كل صور على ما في كل صور بل في ما عدا اعار في لا يعرفه
الا في صورته منده وسكره اذ على في غيرها كماله ليربطه على ماء وهو سكر
اء فادعوه وهذا في كل الامور في الاله في احكام الصور لما دار مع هل الاله في
منه وهو الذي وضعه الاله في واحالة الله في العلي الذي اعطاه الاله الماكر فادا كان
الامر على ما اعطا الاله في الاولي لما رأى احد الاله وهو المرقى عنه في الصور والملاء
وهو عن كل صورته وارر مع الاف الصور لاف الاله مذاب وكاب في الصور ل
الاله ان لاء من الماكون لما رأى احد الاله فادهوا معرفة في كل صور فانه اعد دعه
فول احيى واظهر للمحلي في كل صور او رقه في صور معد لس عده في هذا العلم
لا لم الا ما عدا الاله في ودره حاله ما الاله اذ الاله في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه الذي هو في الصور في الماكن الصحيح ودره الحال كونه ما خلق الاله في قوله
فلا ترون معرفة ما كذا او عدا او عدا ما كذا كعب او مل والروية تائه لمعرفة ما
فعلته المعرفة وكان معرفة ما فعلته الروية فكارهية ما كان حال سكر الامر من الذي

فيهم عما حبره من منه انه هكذا المارة المومن من المحلوقين الذي اجمع معه في الاعمال
 فكانت له احواله مع هذا الاعمال بطرق في دله انه على خلاف ما حبره عن نفسه مع
 كونه صدق له لكنه ما اول عليه فلما ظهرت هذه المارة بين المومن الحق والمومن الخلق قال
 الله تعالى لعلماء الكسوف اهلوا من احوالكم ودخل المومنون العالمون المكاشفون فيهما
 بالصالح وذلك ان يكون المومن الحق مع هذا المومن احيه سبي ربه وقوته لانه محلول على كل
 حال وما اعطيه الكسوف الكمال ولا ظهرت اليه فليكن معه سبب عطية ميراثه فيقول
 المومن الحق للمناع عنه فلان هذا المانع اني انا الله ليس كعلي سبي ولا يدركني الاضواء والحر
 عن وجه الواسع وحا الرسول بالروح مع الاله الى هذا المومن المنادع بقوله ليس كعلي
 سبي وبه سبب ان يكون المومن العر عما يصور واثناسا هذا هو ع من التبره الذي يعطيه
 دال العمل الا طريقه فاد اجمع هذا طاب طله ورحم الله والبراءه وحا العلماء الى المومن
 الخلق في اصابته من هذا الخلق وقالوا له اب علم ان المومن الحق اتم نفسه له لانه لا يل
 اتم طيس علمه من هذا المانع كما عا بما هو حلو لمصلحة وهو بذلك كبره وذلك
 ولا فرق بين كل محلول في التجرع عما لا يتجرع المومن الحق نصف معه في وضع التسليم
 فانه وان كان وما ارباب ومن فاب على من به ان يلقى بطر وهو على من به الى المومن
 واما تعلم ان ليس من له وان جعلك لاعمال من نفسه اليه سبب ما لا يات له به
 فلا يعرف هذه المانع واعرف قدره فاد اجمع صل هذا واما الله طلب الصلح والافاله بما وقع
 منه من البراءه وامن المومن الحق عا به بما وقع له في المسور من البره الذي وقع البراءه من
 امله فاصلم المومن من العالمون من المومن الحق وبع هذا المومن الخلق فلهذا انك الله
 عن الله فيما اوحى به اليه انه على السهوله وأمره في كنهه في احواله عما درجه أخرى
 من درجات الكسوف وهي قوله بعد ان يعي انا المومن اعمال المومن احوال الاعمال
 وقال المومن مرأته وما طوعني الهوى هذا المانع فاب الا حو من المومن وعمل
 كل واحد من المومن مرأته لا به فراه ويرى به من كونه على اي صور كان كل
 من منهما من المانع ويكون المومن الحق مرأته لا من الخلق فراه ود لم يراه كما لم
 صاحب المرآة ان مرأته فراهام بطرقه اذ لا يرى الا صورته وصور ما ارب المرآة فلهذا
 جعل له عين يرى بالمرآة الواحد صورته وبالعين الاخرى ما حكمت به المرآة في صورته ان لم
 يكن في نفسه عمل ما حكمت به المرآة عليه في الصور الحسنة من الكبر والصغر والطول
 والعرض والاسهامه والاسكاس على حسب شكل المرآة ولا يرى هذا الاثر كله هذا المانع
 الا في صورته فلهذا ان مرأته فراهام بطرقه اذ لا يرى الا صورته وصور ما ارب المرآة فلهذا
 كان المومن الحق هو المرآة للمومن الحق فراه الحق وهو في نفسه على استعداد خاص فلا
 للمومن الحق الا هذا استعداد ويرى ما استحسن من عا في هذا المرآة الخاصة لا قدر
 ذلك فاحر هذا المرآة في ادراك الرائي المنصور على ما رأى بحكم الاستعداد فاسم به هذا
 الوجه فعر عن هذا المقام بالاسوء اذ لو لا المانع من الامر لم يكن كل واحد من الامر من
 مرأته لانه وما صب الله هذا المانع وحل لنا هذه المرآة الا عظمة الطريقها اصلاح ما وقع

[illegible]

والصوره يسار من الخلق نسبة يود من خلقها ما يرب الارض من حبل الابدعوي بالانسان
الكامل حتى لا ينع الميراث الا في مسجون كآي من السماء لخاصها من حكم ارواح الاسماء
علمهم السلام لامن كرم الله لخلقها لانه فادامعوا بالنعمة ورث الله السماء طارل الاسم
الوارث لللائكة من السماء وذل الارض من الارض والسموات كاذ كرمه فيما قبل من هذا
الكتاب فالؤمن للمؤمن كآسان يستلخصه بعض المؤمنين لا يعين المؤمن والمؤمن لا يقتل
المؤمن لا يملكه والمؤمن يقتل احا القس اذا كان غير ومن بهذا القدر كل في هذا الباب
فلقد كرمه يود علمهم من العلوم في ذلك علم صورته الخلق بمناجس ان سادهم هل سادهم
من حكمه منسبه او سادهم من حيث عاين عليه ومن سادى هل المعروض اوله لى اوها ووجه
علم الاجابات الالهى ومبارك المحاورات وما يعنى ان يعامل به كل محاور بل كل موجود علم
مصالح الموجودات ولا يصرفه ما احب هذا العلم الا في ما هو مصلحة فيه او لغيره على حسب
ما يصرفه المظاير وهو خارج في تصرفه عن هوى نفسه ما هو مع المصالح وهو اكل من
لا عليه وفيه علم الله تعالى به كل فالى يعلم من ان سلكهم فيقيم لغيره ما يستلزمه عند
من لا يعرف ذلك من الخلق في قوله هو علم غير من الانصاف منه وان اكله فكيف من لا يعرفه
وما يور بل العمل عمل هذا العلم في صاحبه من الحسرة والندامة على عدم استعماله وفيه
علم المحسنة في التعادل والا اسى وهو الخلق والا بهال الالهى او من رى العبد لم يرجع
المعقول به عاينها عما كان لا يعنى ان يظهره ولا علمه به علم كونه بالاصا لخالقه
اس من الخلق بها في وان ظهرت الصور بانهم هي تحكم الادارة لانه لا تحكم المثل وفيه
علم الحق الالهى الى اسمه على الله ادنى الظاهر والاطور من ما يمكن ان يعرف بها وعلم
روح القسار بل من نفسه من يذوق القسار منهم وفيه علم الاسماء وربهها والعرف
بها و من اراد على الاعلام من ما يوضع لم يدح او دم به علم العبد على الطريق الى حصول
من العبد ومن حصول العلم فانه اعز ما يطلب وافضل ما يستحق واعظم ما به يصير واحد الله بعد
وذكره دح الله به انه الخلق السالمة وليس الا العلم وفيه علم من الخلق الانساني في
الخلق ما هم على طمأنينة وما يسمى به الانسان الذي خلقه الانسان هل هو انسان او من وان
في صور ان طاهر من حيث سادته وما السب الذي عثر به في عدم ظهور النفس
الطاهرة في هذا الخلق بل اذم الاسعداد به في النفس لهذا الصورة ما يعنى حصول من
طاهرة من الكله اهل هو يتصور ارادى الالهى لانه امر عظيم وقد كرمه وجمع كل هذا
ود كرمه في التلاوة ما اراد به بعض العلماء لم الطبعه في قوله من الى الانسان انسانا
من خاص في ورن مخصوص من الرمان والمكاد فكان انسانا بالصورة واهام من به مع
ما هو بها وساول سلكهم ولا يرد على ما يعنى به انسانا وما يعنى به انسانا
حكمه حكم الاخر من او كتابه واما في صور ان من وفيه علم لانسان والاحسان وفيه علم
ما يعنى الله من الكلف بل به مظاهر او ذكاه او الله وجمع في حصول ما يكون به به هذا الكلف
او لغيره فلا يعنى بل يحرق الطبعه من غير مواجده اصله وهو قوله تعالى وما كرمه من حتى
يعتد سولا واذا كان هذا من اس وقع الالم القصر حتى ينى بمناجس وفيه علم كرمه ردا على كل

الى العلم و هو علم سريرة الامور الى الله سبحانه وتعالى على اى طريق يستكون هل يحكم
انه موجودا او لا عما هو ذلك والله يهول الحق وهو على السد ل

• (الباب السادس والملاون والما في مصر فمصر انعم الله
 الملك صاحب الوهب في كل زمان وهو من الحضره المحدثه) •

<p> مائه وای وری وما فی ارضه وحلمه آما بروقه لغربه من عا فانه مدبره عجمیه ما </p>	<p> امیر بالله الذی ادعا بانه ور بلا سور وانہ مدبر لغربه من عمر کعب ولا عرفه </p>
--	--

[illegible]

الإمامية من باب الإمامة أمية ذلك يظهر من بعض الاقطان ولم يظهر من بعضهم من غير الحق لهذا
 العطب بالاهلية ولو نظر في كلامهم في هذا الفن ما صار امام قط كما راء الامامية في الامام
 المعصوم فانه من شرط الاظم الا ان يكون معصوما وليس الظاهر ان كان معصوما يكون له
 مقام العصمة ومن هنا عطلت الامامية ما كان من الامامة غير مطابق له في امره الله ان يقوم بها
 عصمة الله فلا تزل عندنا وقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على طائر رماه من كفاه فنهض على
 امره من بعده حيث لم يضر احد على ولاه بل ذكره من ركها كان تحية له وانما اليوم العصمة
 حصر مرادها لانه قام فيها صورة العدل وبه صلى الله عليه وسلم على عصمته من امره بصورة
 فن اعطى من مسئلة وكل الامور من حاشية عن غير مسئلة وكل الله ملكا لله وهو هذا معنى
 العصمة والحوال فيها اساره الى الرضا بها وانما هذه المسئلة هو سائل يباط وعبره من
 بكر ذلك تحريمه اهل الهدى والجل عليها ويرى انه قد تضمنها في الدخول في الطائر من الملمرى
 ان يحلص بها من ظهور الامامة يوم لذلك في الظاهر مقام الخبر الا الهى بالامر على النفس
 بها من صم فيكون عادلا اذ الله الذي يسهل له لا يأمره الا بصريح الامر من كمال صلى الله عليه
 وسلم انه اعطاه الله عليه فاسلم مرفع المموصها وقال فلا تأمرني الا بما يحضرك من ايات هذا العطب
 هو ان يمانع منه ان لا يحل في معسطة ولا مكر مما امره الله من طاعة الله في احكامه فان
 الله قد جعل رمام كل من - صاحبها وامرها الا في فعله وامام من حاشية مقامه وهو من
 الا من عن الهوى يعنى به وكذا في داود ولا تنفع الهوى يعنى به فانه لو كان الهوى من
 من ان يسهل فان تعبه فانه الاموى به فانه يطاوع به في ذلك فذلك به من انه اراد
 بالهوى الهوى به لا غير وهو ان يأمره بما امره الله ان فعله او بها عنه فادانته
 منه انصرف حكم بحر ما الى اربعة من خارج امره في حكم عصمته في الفاعل
 لا امر الله اذ علم الله ان عصمة الخلف لا يرسل فاعلم هو فاعلمها في الالاء فلهذا من
 انه ايام مصر فاحصا يكون به سعادتها وكل من عرف العطب من الناس لم يمانع به وادانته
 ما رى به به وهو من الله ان قام اسع طاهر فلهذا العطب الحكم في طاهر عاينا
 وعلى الاخر الترام طاء به وقد ظهر لعداى السرع الطاهر ان الما رعدوا بها على حكم
 ما فيها اربعة منكم بها الحكم لمهما الوتوفى عند ذلك الحكم وان لا يحلها ما حكمه
 فالعطب المصوب من جهة الحق اولى بالكم من عرف امامه في الدائن الناس ولهذا
 الحكم الذي قلنا ان طاهر من ياد به الحشا هذه الممانعة به الساب لان عصبة الامر
 واعقب الامر وحده ان الله في الناس الحر واساطعة لا يمانعها طهرت الامم هذا
 الجسم المسمى العدل وعلى صور من راحة هي ارضه الى منعه من ان يمانعها في هذا
 الجسم من روجه وهكذا كل روح من الجسم من رضى فالعبد من عرف امامه وفيه فانه
 وكما في الله واهله وماله كما قال صلى الله عليه وسلم في من لا تكمل اعدا الاعيان حتى
 ان كونه أحب اليه من نفسه وأهله وماله والا من اجهروا لهذا سراط في السعة المست والمكر
 لان الانسان ما سطر الا اذا وافق امره الهوى به والمكر اذا خالف امره الهوى به
 يومه على كونه لا يمانعها منكم الا عفاه ما يمانع الله الا الله اذ كان الله تعالى

أدركهم وما شاهدوا بالآيات التي أنزلنا من القرآن الذي يأمرونهم بالتقوى وأنها هي صفة الحكم
من أجهل وأقليل من الناس من يحكمهم بقصص على طه منه ومن أجهل من أن الأمور من القسم المسوي
والسوية لنفس وتبدأ من الإنسان بالاحسان لا يؤمنون بالربهم ما واصلوا أو امرهم ما لم يأمره أحد
الأول من مخالفة أمر الحق فإن أمره فلا يطاع كما قال تعالى وإن سألنا على أن نسررك فيما
أمرنا لنعلم علم فلا يطعهما إلا به فأمروا تعالى بالاتباع المصين إلى الله ومخالفة مومنين إن أسدق
يقول الإمام الحق بالاتباع قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اطعوا الله واطعوا الرسول وأولي
الأمر منكم وهم الأقطار والعلما والولا وما في أهم حكم الإتيان مما ينبغي أن المصروف منه
فإن الواحد والخطور من طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فإني لأعده إلا المباح ولا
أمره ولا ورع إذا أمرت الإمام المقدم عليك الذي يأنصت على الجمع والطاعة بأمر من
المباحات وحيث عليك طاعة في ذلك وهو من علمه مخالفة وصار حكم ذلك الذي كان له
واحدا فحصل للإنسان إذا عمل بأمر أحد الواجب وأربع حكم الانحياز به بأمر هذا الذي
يأنصت فسد برما ذكرناه وأمره فمعرفة السعة وما أعرف وما أثرت وكما نصبت حكم الانحياز
بالوجوب عن أمر الحق فذلك من الإمام بل السعة بأمر السارعة غير الحكم في المحكوم
عليه عما كان عليه في السيرة قبل أمر هذا الإمام من أمره الحق هو في الحكم بغير اتباعه
هو وأعلم أن الإنسان عالم وسط بين المعدن والوحدة وحكمه البرارح وله وجهان: عطى من العلم
بذاته لمن كوسف بمخضه مافيه من الوجوه فإن التكامل في البرارح أظهره في غير البرارح
لأنه يعطى العلم بذاته ويعبر عن البرارح في طلب العلم ما لا يعرف لأن البرارح مرآة لظهور من
أنصر انصر فيه الطرف من لا بد من ذلك في الساب من يرى لا يكون في غيره فانه برارح
من قوله ما لا بد من قوله الحكمة والعدل من حكم من منه ويرى ولا يكون
حكما حتى يكون منه أرفع من الحكم علمها لعله أن الحق سبحانه كل وجه وعلى كل حال
ويستبرأها كونه على الصور فيها صاد الامتثال لامصاد الاصداد - دخل الإنسان
حكما من ربه ومن فيه الأبرار والرايان بها عن هواها فإبرارها من الأبرار وان
الذي بها وهي التي ادعت هي الحكم والحكم ولواء صرا لا مردودها على الجسم الذي به
وعبر إلى أي لم يكن مارة فانه مطور على السمع لله محمد فالجسم الإنساني كالصم من
الساب لا موم على ساب فلا رجع غير الانسود والروح المصوح وهو على ساب
مخلاف الاسرار كلها طمأ ومن على ان رجع الروح الخ والى فيها وهم بالاصالة
ويخرج بالروح مضمومة صود الطلال وصود السجدة صود الاصاص الصاع على ساب
ولما كان له ان يرى ما كان مرآة فالصور ما هو لها رجع رجعها الخ وان المعدن إذا تابع
سابع كما يكون ما ظهر به صور ما هو رجع لهما بأصالة فصمت به الساب به
الحسوان والمعادن لأن هذا الإمام شاهد الصور الطاهرة في مرآة البرارح وهو علم به كذا
يرى الباطن في المرآة في الحسن غير صور به مما سمعه المرآة من صور الباطن من الاصاص
فسد ذلك فيها ما هي إلا الاصاص عا بها مما سمع كونه في اء أم اعشاء به وما رأى
لها صور الا في هذا الخ الص ل فان اعط به في الصور علماء هذا طارها كان ذلك

العبد مع الله المبرور به ولا يتوان في فعل الخير فان لم يقدر به من قبل هذا فالله ما مندها
 ومذهب أهل الحصر من وعظ السوا من المشايخ فلا يظهر الظاهر الا بصورة الباطن وهو المبرور
 به بالصدق وعلم من طلب السور عسى على الحقيقة خذرا أن يذهب عنه وعلم السد لوما
 حصر به وما حصل الا مدبل ومالا له مما هو عكس أن لا يعلم الاقبال والسو في هل الاقبال
 قولاً وهو امثال لا قول وعلم ربح الخرج من العالم مع وجوده مما لا يرجع عنده من ربح في نفسه
 وعلم الرضا ومحمد وما تواتر عنه الله وعلم ما نفع السجمل بالخبر وعلم الاقتدار والسكراني من
 الاقتدار الالهي وعلم أثر العالم بعضه في بعض هل هو بأمره أم لا وعلم العصف في العالم في
 أي من يظهور هل ضعفه الملا الأعلى أم لا وهل له منسب في الآفاق الالهية المبرورة في
 الآء ان لا حوال الى هام فيها أن المكلف كالعاصي اذا توجه عليه الامام المعصوم
 وتوجه عليه الامام المعصوم معصية الامام السواب والرحم والعقود والحلم هذا أعني
 بالسند الالهي وعلم ما يظهر على أعيان المكلفين هل يظهر بحكم الاستحقاق او بحكم
 المصلحة وعلم ما يجمع به الرسل وما يعرقه وعلم مسارل الصواب الالهية على نسو
 والبرن الرابع وما لها في الرمان من السهور والاربعه الحرم الى هي الاله سر دور واحد فرد
 وعلم ما يطلب بالسجود لله ومراتب السجود والسجود الذي به حل الرغب منه الساجدين
 السجود الذي اذا وقع لم يرجع به وهل حاق العالم ساحته او حاق فاعلم دعي الى السجود
 او حلق بعضه فاعلم بعضه ساجدا وبه من حلق ساجدا من حلق فاعلم محمداً ولم يسجد
 وعلم العلامات الالهية في الاسماء وما يدل بها على سعاد بعد وعلى سعاده وعلم هام في الوعد
 الالهي ولماذا عد كل وجه ولم يعد الوعد في كل من وعد وكلاهما سحر الالهي وهذا بعض
 ما يحوي على هذا المثل من الالوم وبركاتها علوماً لها كرهاً لئلا يلهي صار من هذا المثل
 على احسن وجه اعلم من هذا احدى وتسعين وحسباً بقصر الله الموصى على الكفاية لوفوعه
 عند ه فاس من بلاد المغرب والله أعلم بالصواب والله مول الحق وهو مهدي السبل

(الامام الرابع والاربعون وثلثمائة في حقه مرة محمد صلى الله
 عليه وسلم عن بعض العالم وهو من الحصر الموسومة)

١. أحكام الساجدين في الوحد ٢. جهول بالسرون وبالعهود ٣. وهم من محقق في عروب ٤. سجد باللائل والعهود ٥. من أوصاف الألوهية والعبد ٦. وتوصيف في المعارف بالبريد	١. الله ما لا يكون فيه ٢. هم طابع عاص علم ٣. وهم من محقق في عروب ٤. ظهر كره والعين فيها ٥. فسخان المراد كل د ب ٦. وسجنان الخط بكل ي
---	--

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذا اس يوم الله اسمه وعال الخد ب تكاليفه قال صلى الله
 عليه وسلم لو كان في الدنيا ما وسعه الا ان معنى لعموم رسالته وعول بره من شخص صلى الله
 عليه وسلم بان لم يعط اي دله وما حصى ربي الا وكان ل محمد صلى الله عليه وسلم فانه أولى
 سواك الكلام وقال كتب اوتد من الماء والطين وعمر من الانسا لم يكن الا في حال وه

فكانوا يسمونهم بالانبياء والمرسلين والصلوات على ما يتقونه
 في سبيلهم على الطريق الموصل الى ما دعاهم اليه من العلم والى السعادة التي هي المصير
 الخاصه واعلم ان الله تعالى جعل محمدا صلى الله عليه وسلم السادة وكان سيدا ومن حوله سركه
 عليا انه لا يقاوم بان السورة لا تهاوم ما وكه اذ لم يرل خاص وللشوقه من رول ولما اعطى صلى الله
 عليه وسلم هذه النبوة وآدم بن الما والطير علمانه اليه لكل انسان كامله فوثقا ومن الهى
 اوحى اليه واقر ما ظهر من ذلك في آدم - شجعه الله حاصه عن محمد صلى الله عليه وسلم فاعلمه
 بالامه كلها من مقام حوامع الحكم التي هي لمحمد صلى الله عليه وسلم يظهر بعلم الامم كلها
 على من اعرض على الله في وجوده وروح نفسه عليه من نوال الخلافة الى الارض الى ان وصل
 زمان وجوده وصوره حقه لا طهار حكمه من رايه باجماع ساءه فلما برز صلى الله عليه وسلم كان
 كالشمس اذ ربح في نوره كل نور فاعلم من رايه الى رايه من انواره ما أثر وروحها ما نسخ
 وظهرت بها سماءه لصوره وظهرت بها وان كان العالم الانساني والاربي كله له وليكن
 لهولا خصوص وصف جعلها حرامه آخره من هذا الفصل اعطاء ظهور مقامه
 فكان من فصل هذا الاية على الامم ان اثرها من رايه حلقها في العالم قبل ظهوره اذ كان اعطاهم
 السر بع ما عطي هذه الامه الاحكام في رايه الاحكام وامرهم ان يحكموا بما ادهم الله
 احكامهم فاعطاهم السر دع فلهما واعمالا لا بد ان عليهم السلام في ذلك وحياتهم وربه لهم
 امد بهم علمهم فان الماحر من المصموم بالضرورة فمدعون الى الله على بصره فادع الرسل محمد
 صلى الله عليه وسلم فاحسبهم فمادعون اليهم الخطي حكمه من من المهددين ما هو
 تحتل عن الحق فان الذي جاء به حتى فان اخطا حكاكدهم اكمه لمحمد صلى الله عليه وسلم
 وما وصل اليه فذلك الذي جعل له آخر واحد وهو اسر الاحكام وان اصاب اكم المصموم
 باجماد ولا حرا ان آخر الاحكام وآخر الاصابه وان كان المصموم مجهول اليه في المهددين
 منه وعنده غير ذلك مجهول له الله وكل من دخل في زمان هذه الامه فله ظهور ومحمد صلى الله
 عليه وسلم من الانبياء والاطهار الاول فاهم لا يحكمون في العالم الاعمال سر محمد صلى الله عليه
 وسلم في هذه الامه وعبر في المهددين وصار في حرمهم مع ما ميرة الخلافة الاولى عليه فاهم
 فكان يظهر ذلك في الامه ما ظهر وبذلك هو او لم يظهر عليه السلام يوم الروا اعظم
 على من الرعي من - ما الصورة التي جعل فيها على عرسه وربه يوم الصامه ليس على من
 الرعي لكن من راي اكم العدل له والوا من الايه والاحكام في العالم فاكل عنه ما حد
 في ذلك الوطن وهو صلى الله عليه وسلم وجهه كما يرى من حجه بها وله من كل جانب اعلام عن
 الله تعالى بهم - مروه لسا وسموه صورا وحرها ورا في الى ان الوت له الى مصر
 - ع الى ان بها وهي في - عدن دار المصا والها سعة في كل - من الى ان من الى
 الية يظهر صلى الله عليه وسلم لاهل الى وهي في كل - اعظم ميرة بها فاهم ان كل
 حبه الام - ربه واهم الله وربه الامم في من موحده وهو الله تعالى وما هدا به خاص ل كل
 ميرة لا يكون الا في نفس الله الذي هو الرعي والارل محسوسه محصور التي هي جمع من رايه لاجع
 رايه فله ذلك فاهم ان الميرة بالله تعالى وهدى في دانه واممرا - صلى الله عليه وسلم

في العالم ما خلقه يعلم كل عالم ما خلقه من العجايب والاعمال العظيمة وما أخرجهم وكل معلوم ولا ما عه
 من طيب طيب الاله الذي لم يبدل شيء ولا استعملت أيدي الاكوان منه واطمأن به من كماله صلى
 الله عليه وسلم ما عه من استعمل بكره لئلا يكون السوء اكل الاعداد وليس في الاشكال شكل في
 روايا اذا عرفت اليها الامثال لم يكن بها حظ ولا الاستدلال بها سوى الله الى العمل بان يعمل
 بها على التمسك فاحرص على الله عليه وسلم ما أعطى معانيه اطراش وهي حراس اجناس
 العالم لصرح لهم بقدر ما يظنونه بدواتهم هذا اعلم الله ذو مناء برئيس الخرش بالارض
 وليس في الارض الا حراس المعادن والامان لا يعرفان الحيوان من حيث جسمه نبات قال الله
 تعالى والله اعلمكم من الارض ما لم تعلموا انما من هذه نبات الارض وما اعطاهم صلى الله عليه
 وسلم حتى كان في الوصف الذي سمعها به وهذا اعظم انوسم عطاء السلام من الله صاحب
 حراس يحفظ على حراس الارض لانه من طاعته علم الله تعالى ان الله فصح صاعده علمهم
 واحرص بالصحة الى شخص من فاعلم هذا المعظم فقال ان الله طاعته صفة عام افلا تخرج
 منها الا بعدد ما يوم كما انه سبحانه وتعالى يقول وان في الآء دنا حراسه وما يره الا بعدد
 ما يوم فاذا كانت هذه الصحة من كرامته معانا ذهبا قال في قوله طاعته احصوا علم
 محتاجه ما لا يحصى الى هذه الحراس التي حرسها ما عوامهم علمهم وصدر الحاشية في اعطى
 صلى الله عليه وسلم ما منح حراس الارض عا ان الله طاعته فكل ما ظهر من رزق في العالم فان
 الاسم الالهى لا يعطى الا على امر محمد صلى الله عليه وسلم الذي في الامايج كما احصوا
 معا مع العبد ولا يعلمها الا هو واعطى هذا السيد ماله الا حاص باعطاه ما منح الحراس
 والحاشية اليه اولى صلى الله عليه وسلم حوامع الكلم والكلام جمع كلمة وكلمة لله لا
 فاعطى علم ما لا ينال في علم عال ما هي ما حصره الوجود وعلم ما لم يدخل في الوجود وهو عزمه
 فاحاط علمه بما في المعلومات وهي منه اله لم يكن يعرفها كلمة من كتاب كلام الاله
 الذي هو كلمة واحدة كبح بالاصول في الدنيا الحس اعظم ولا حق سبحانه في الجمع
 بالاصول واعلم حوامع الكلام اعطى الاماير بالامر الذي هو كلام الله وهو المرحم من الله
 موقع الاماير في الرحمة التي هي لها في المعالي المخرجة عن الورا لا صور الاماير بها والاماير
 رتبه في المعالي صور الكلم العام من نظم الحروف فهو لسان الحق وسمعه وصبره وهو اعلى
 المراتب الالهية وعلوهم من كل الحق معه وصبره ولسانه فيكون الحق مرجعهم في ذلك
 يرحم تعالى الى القرآن احوال من قضا او ما قالوا في ذلك السرف فانه يرحم عن الله
 والمصرير له كاللذبة كما قالوه يرحم عن الله مع الاله وسطة وبعده عما له
 ولا يرحم عن الله الامن له الاحصاء الذي لا احصاء من ربه والحاشية انه الله صلى
 الله عاه وسلم الى ان كانه من الكسب وهو الصم المجهول ادر من كماله اي يصم الاحصاء
 على ظهرها والاموان في نظم كذا في صفت ربه في جميع اناس ولا يصح به أحد الاراء
 الاعيان ولما ان يجمع الحق القرآن على قالوا فهو ما هو اما ما كان ازل من بعد موسى
 مدد طابا من يدهم الى الحق والحق طريق مستقيم باقوا احصوا اذ الله الى قوله اولين
 في صال من فاحر ماله ليس محرق الارض عن الحق وقول الله وان لم يره الى صبر
 وصبره الحق والانس هم سرده بالانس والحق وعب العالم ربه الى اربل بها حال

في قوله تعالى ما اعطاهم من الارض ما لم يعلموا

انما هو ما ارسل الى الارض من قبلنا فاختار الله آية اربعة ارحم العالم وما من عالم اذا
 اتى بكل ما رضى العالم من ما عدا بعض من هو مخاطب بحكم سرعه فقد رجه وطام بالرجة
 الى ارسيل ما بل هو ان الله يات بحكم الله وحكم الله رضى به كل صنف من العالم بلاشك ان كل
 العالم صنف محمد وهو راض بحكمه من جهة ما احبه هذا الرسول العام الدعوة العام نشر
 الرجاء عن العالم عبران من اناس من لم يرض بالحكموم به وان كان راضا ما لم يكن هذا بل
 رجاء الله الى ارسيل ما على قدر ما رضى به من انكم المعنى الذى ما به وليس هذا الواقع الا الى
 ان اس حاصه واما انك اطمهم وعرضات بهم فان الله جعل لهم الاعوام امرهم من حلف
 بحان البعد بالاسرار والمباركة في الاموال والاولاد لا لهم وامكانه قول السطان
 للانسان اكرم اداكم رسول الله طان الى رى من انى احاف الله من العالمين هذا
 ان اراد الله به ما لم يبالى فكان عاقبته ما اى ما اعيب هذا الواقع اسم ما الى ان اراد الله
 السطان رجوعه الى اصله فانه مخلوق من ان ارجع الى موطنه وكان للانسان عمو به على
 كرهه حيث ظلم رسول ما به السطان ولم يحصل ما به الرسول صلى الله عليه وسلم ثم قال
 خالد بن قيس قد السطان في مرفه وداره وحلدا الانسان حرا لكرهه وان هذا برأه به للاعتراف
 الذى به ما الى العاقبة وفوق ذلك فاسار منه الواحد ولم ين الاساره الى العباب فطم ما
 ما اسر كانه لان الذى الى الانسان عصبه انما هو العذاب والذى كان بهم الى طان
 الذى انما به به فله وقوة رجوعه الى اصله الذى به خلق فله انما العادل الا ترى في قصة
 آدم في الجنة لما وقع منه ما وقع من قرب النخلة رآه الله الهبوط الى الارض وان الله
 وأهبط حوا وأه طان الى المس ولهذا طان الى الله طوانج ولم ين ولا اورد فعل آدم الى اصله
 الذى حان منه طان مخلوق من الرب ما هبطه الله الى الارض له وانه الى اى حائل في الارض
 حانه ما هبط عمو به لما وقع منه وانما الهبوط به ما وقع منه وأهبط حوا للسائل
 وأهبط انلس عمو به لا رجوعا الى اصله فطم بالسب دار ولا خلق منها قال الله الاعوا ان
 طوم له في دربه آدم لما اعفاه الله عما كرهه من ان الله الى الارض ويكافى ذلك في
 الاصل وحوذ آدم لانه تو حوده وقع الامر بالسجود وطهر ما طهر من انلس فكان في الامر
 ما كان فعلم ان الله ارسله بالرجاء وحججه للعالين من لم له رجاءه فذلك رجوه به
 وانما ذلك من جهة انما له فهو كالور السعى افاض به الله على الارض من اسرعه
 في كل وطن حذر فهو الذى لم به لا سارا اور عليه وعدله فلم يرجع الى السمن من ذلك
 مع وأحبه صلى الله عليه وسلم انه تعالى الى كل أحر وأسودد كرم طام به الالوان من
 الاحسام سيرا الى الله صلى الله عليه وسلم عوثر بعووم الرحمان به انها وبعووم السرح
 لم ينون به فامنه عليه السلام جمع من تعالى ما سرح لهم من آمن ومنهم من كرهوا كل
 امه والصلوة الراد به انه صلى الله عليه وسلم نصر بالرب من الله من بهر والسهر ودر طع
 الصمرد رجات الله ط هو ابرع فاطع والحساب به العرب وهو عربى فاد انصر من به
 بالرب من بهر سيرا له مر لا ماد كرا السارود كرا السهر ولا ين السهر عدا صحاب هذا
 اللسان الاسراله راعدهم نصر العرب ما قطع من المسافة هذا الصمردى منهم حكم كل
 درج لله الى ارضي لها رضى عالم كرون والى ما د طع الصمرد لله المسافة فاطل ذلك

الاعلى طريق السما به عله ولو كان في سطح القل في أقل من هذه المدة لما شقاه
 أسرع ما يرمي من قطع درجان القل المحيط به يوم ربحه في قلوب أعداءه يوم ربحه بلا
 يصل الرعب الاعداء مقصود يعلم انه معصود وعاطف أحد في قتاله الا في طهره عن موهلكنه
 بصله عليه عايشه اهلهم السعد من السبي فهو من ذلك الرعب من حاله عدوه على قدر
 ما ربه الله فخاص من حاله ذلك العدو وما وجد من الرعب كان ذلك الصدر ربحه من الله
 والحصله الخامسة احب له العام ولم يعمل لاحد فعله فاعطى ما يوافي سوره آمنه والسوره تبارك
 ما من الانسان بطلب مسها ولا سعاد المعام كلها الا ان ما من لها الدائم الكرم ما حصل
 اثم عن مهرهم وعلمه ويعمل فلا يردون أن موهم السهم ما في معاقبه ما طوره من السله
 والعب في تحصيلها فهي أعظم مس في لهم وقد كانت المعام في حق عهده من الانسا اذا
 نصر من فقال الله وجعت تلك المعام فادام سقمها في ربنا تبارك الخوا حرمها كلها
 فان وقع فيها علول لم يزل تلك الارض يردو اي فبالدليل الذي استخدمها فكان لهم رول المار
 علامه على الصول الالهى لهم فاعطاه الله لخدمته في الله عليه وسلم فصيها في آسمانه
 فساو لها تبارك موهم عاه من الله لهم لكرامه هذا الروح على السلام فكرمها من لم تكرم
 عهده من الرسل وأكرم من آمن به علم تكريم به موهم اعلمه بعينه والحصله السادسة أن طهر
 الله بسنه الارض فاعطاه كلها مسجد الله في أدركته وأمنه الصلاة على والمسا حرم
 الله وسون الله أكرم السون لاصنام الى الله فبصره الارض كلها من الله من حب ان جعلها
 مسجد او جذا حرم الى فلازم الما حرم الصلء سدا الله فامه لا يرحى مسجد أبا الانما
 لا يرح من الارض لاني الحا ولا في الموت واعما هو فقال من طهر الى بطن ولازم المسجد
 حلس الله في هذه هذه الامه حلسا الله حلسا ومو بالهم في مسجد وهو الارض وكذلك جعل
 الله ربه هذه الارض طهورا فكان لها حكم الما في الطهاره اذا قدم الما أو عدم الاقتدار
 على اسم الله اسم ما منع ذلك فاعلم لهم راب هذه الارض والارض طهورا اذا طار
 الارض ما طار من ماعدا التراب ولا يظهر به الا ان يكون التراب فانه ما كل من ماسمي
 أرضا مادام بها من معدن ورحام وريح وعبر ذلك فادام في الارض كل أرضا حصة لان
 الارض نعم هذا كله فادام الارض ارضها اسم خاص له ووال عنه اسم الارض من الحكم
 الطهاره منه الا التراب خاصه هو طار الارض أول ما طارها طهورا ولاه منه حلو
 المظهره وهو الانسان فطهره بانه سر حاله فاني الله الص على الحكم في الطهاره دون
 غير من له اسم غير اسم الارض فادام الارض التراب الارض رال اسم الارض وبي عليه اسم
 التراب كما رال عن الريح اسم الارض ما طار الارض وبي عا اسم الريح ولم يجر الطهاره
 به بعد المعارفه لان الله تعالى ما طار الانسان وريح واعما حلفه من راب هذا الرسول
 الله صلى الله عا وسلم في الارض ان الله جعلها لخدمته وطهورا من قال في الخبر الآخر
 وحلف بر ما طهورا فخرج التراب خاصه معنى ما يكون أرضا ويرى عنه الاسم
 بالمعارفه هذه منه من هذا النبي صلى الله عا وسلم كانت لم سله غير لها حكم في كل
 بل من دسا وهو ما ذكرنا ومن ررح ربحه وجهه وكسب حطه حكم هذه الاحصا من

الشم في المحور في الحكم	في شكل في طمع الحكم
ولو سائل في الاكوان مرة	كان العلوة في حصر ما الحكم
هو المقدم في المحور رسته	في عالم النور لاي عالم الظلم
لا يحصر من عداقه اناسم	حطاس الله ذي الآلا والم
عظم الكون بالمدلول بطله	وهو البري من الآفات والهم

اعلم ان الله في المقام المحمود الذي تصام فيه رول لله على الله وسلم يوم الله امة باسمه الحمد
 سمعه ألو به نجي ألو به الحمد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وورثه الحمد في ألو به
 أمة الله التي هي من الله صلى الله عليه وسلم على ربه اذ أتم في المقام المحمود يوم الصامه وهو قوله
 صلى الله عليه وسلم اذ الله في السجدة فاجدها على أعليها الآن وهو انا عليه صغاه
 ونعالى من الله الا بما الى بعضها ذلك الموطن والله تعالى لا يني عليه الا باسمه الحسن خاصه
 وا عار صغاه ونعالى لا يحاط به علما فان علم ان في الجسم لا عن رأب ولا أدب معب ولا حطر
 على ذات بصروهم اذ الله لم ما أحى اا من قر أعبر وما من في من ذلك الا وهو من هذا الى الاسم
 الالهى الذي ظهر به من أظهره والاسم الالهى الذي ا من علسا نعالى باظهار لبا فلا ران
 نعالى وني على آلا به ونعمده اسمنا نعيم اوسنا ان طما عرفت بذلك سالت عن عدد ذلك
 الاسماء الى محمد انه تعالى سم يوم الله امة في المقام المحمود فالى علم اى لا اعليها الآن ولا
 تعلم الله فاسم من الجاهد الى محمد من سما على الله تعالى وسلم يوم الله امة فادام صغاه ونعمده
 سم يوم الله امة في المقام المحمود وانه رب ألو به سما والحمد لله من يومه سما في ذلك الموطن
 فلهما لله الى ان عدد ذلك الاسماء العباسم وسمياه اسم وأرعه وسلم ورا ما كل لوا
 منها وهو يوم نسمه ونسمه اسمنا أحصاهما دخل الحاء عرلوا واحدم من هذا ألو به
 فان وهو يوم من هذا الاسماء سماه وهو يوم اسمنا محمد صلى الله عليه وسلم من هذا الحمد
 كلها وكلها نسمه طاب السماع من الله وهذا المنزل مما يعطى من نسمه مساهده كل لوا
 ذلك لاول وعلمنا نسمه من الاسماء على هذا الوارب على اسمها الله وا كل لوا منها منزل
 سما بالله صلى الله عليه وسلم ساه النور الكمل را اعه وهذا المنزل منزل ساح صعب المربي
 واهدا من عه وأصعب الى السون لعدم وب الاقدام فلهما اسمها الاقدام فلا سطعها
 الارجل كامل من رسول وني ووارب كامل تحت كل وارب في زمانه وهذا هو المنزل الذي
 سماه العرى في مواضع موم من الله واظهره الله في نسمه تصويره الحق فان لم عن الله على هذا
 الله في نسمه والخط ونسمه في هذه النسمه بان سى عا في هذا الظهور هو دة ودسه
 ولا زال نصب عمنه والارباب به القدم وسيل نسمه من هو دة عود عاراي نسمه عا من
 صور الحق ورأى الحق في صور دسه وانعكس عليه الامر وهو من نسمه فان الله منزل
 من ام عناه عن العالم الى مقام طلب العرض نسمه ومن ها طال من قال ان الله صعب
 وهو الحق ونسب عناه وهم الصمرا فانعكس نسمه القصه وهو من المكر الالهى الذي
 نسمه من أراد الطريق الى النسمه من المكر الالهى الذي لا نسمه ربه فان لم عود دسه
 في كل حل ولوا رماه الله علامه على نسمه من مكر الله وني كونه لانا في المستعمل

معنى انه ما هو على أس ان تنى في هذه الحالة في المسد قبل الا انه يعرف الالهى الذى لا يدعه
 بأول ولا يحكم عليه احوال في هذا المثل فساد قوله ولكن الله يرى ويحكم على الله على وسلم
 جو الراى في الحسن الذى ومع عا به النصوص عموم في هذا المثل والله يحكمكم وما يعاملون
 واعلم ان السوا من طرفين لان الامر محصور بين طرفين وعند طرفين والى طرفين
 فالعند طرفين الى طرف فالتعاطيه والر طرفين الله سبحانه طرفة طرفين الواحد العام في
 الخلق كلهم هي ظهور الحق باحكام صفات الخلق هي في العموم ام احكام صفات الخلق
 وهي في خاص صفات الخلق لا الخلق وهذا هي السوا والطرفين الآخر ظهور الخلق صفات
 الخلق الى سائر في العموم ام احكام صفات الخلق كالا بما الحسنى والى ما هو هذا طبع علم الا
 وهذا وعنده اهل المخصوص كلها صفات الخلق بالاصالة ما أضيف الى الخلق من الصفات
 العامة بولا ان الله سبحانه هي في خاص صفات الخلق وان العبد علمه بمراد عباد الله هي
 بحسب ما هو في عند العامة ما هي وعندهما أسماء كمال طرفة مسمى بالاصالة الا انهم لما
 أظهر الخلق أعطاهم رأى عا به ما سوا وعندهم هو الخلق في مقام الله لا مكانه واحد ما
 الى انهم في هذا أصل وهو في الحكم بسم الله على هذه الاعا
 الخلق بالاصالة ما هي فاداهم ان الخلق مسمى به ما هو وصف به ما هو وصف ذلك بولا من الخلق
 تعالى اليهم بصفاتهم وما يعاملون اسماء هي بالاصالة وعلى هذه ما في ظهور الخلق صفات
 الخلق بسم الخلق أجمع فكل اسم لهم هو حق في نفس مستعار للخلق وعلى مذهب الجماعة لا يكون
 ذلك الا لاهل المخصوص أعني الاصناف الحسنى منها ما هو وعندهما بالاصالة بكون العلم بذلك
 الا لاهل المخصوص من اهل الله وفي عظم يعرفوا لا يكون ذلك ويرى ان لا يكون العلم بذلك بان
 الخلق هو ما هو وكل عا به في من الامر ولا تعلم ذلك الا من اهل الله وهو من قول
 الصديق رضي الله عنه ما رأيت سائلا ان الله قد عرفه فاداهم ذلك السبب لعله الله قد
 وقد رأى الله ذلك يعرف ذلك السبب وعلم ان ذلك السبب من ملائكة الخلق طرفة السبب
 من ملائكة الله التي رى من الله ادهم هذا مع اسم الصديق فلا يعرف اهل الله من عرفهم ان العلم بذلك
 لان الامر في هذه على ذلك واما لا يكون ذلك الا لاهل الله ان الله المخصوص بالخلق وعنده
 هو عندهم على الاسم يرجع وقول ان الله قد جعل هذا المثل ما يسمى باب الرحمة لا يكون
 المثل الا في نفسه عا به ان الا باب المهلكة الى ان ما لها آ عام حكم السوى طرفة
 اهل المثل اعني هذا الباب كالمس في العمل ما شغل اهل من عا به وهو لم يورث في
 الا من الله بغير ذلك لانها اصل في اسما ذلك العا به في حفظه وكذلك الله عا بها
 الله في أول كل سور في القرآن هي السور كالمس في العمل في كل وعنده كل صفه وحيث
 الاسما في كونه في تلك السور فان السورة عا بها من الرحمن في العموم والرحم في المخصوص
 يحكمكم على ما في تلك السور من الامور التي دلت على طرفة الله سبحانه في كل السور
 اما بالرحمة الخاصة وهي الواحدة او بالرحمة العامة وهي الرحمة ان طالع الى الرحمة
 لا يحل السورة هي سرى وأما سورته او على من جعلها سور على ذلك ولم يجعلها من
 سور الا ما جعلها اسم او هو الرحمة الالهية على العباد بالرحمة والى طرفة الله قال

ليس من على أنفسهم ولم يخلص من مكرهم من عبادة الله من أسروا على أنفسهم لا يسطروا
 من ربه الله ان الله يصر الذنوب جميعا وقال ان الرحمن لم يذب أحد من المشرعين فليست
 بالاسم الله قد تكون المعصية قبل الاذن وقد يكون بعد الاذن والحق حتم الا انه هو الله هو
 العور والرحم على الرحيم أسر اي ما لهم وان أوحدوا الى الرحمة وان الرحمة الاله
 لا يكون الا بالرحمة لا رجع على الله يصرها فان كانت الرحمة في الدنيا ردهم بالله وهو
 هو الله تعالى من بان عليهم لسوء نواوان كانت في الاخرة يسكون رحمتهم بعد الله على رحمة لان
 الموطن يصفى ذلك فان كل من حصر من الخلق في ذلك الموضع عطف في مدينه ورجع بالضرورة
 الى ربه فرجع الله اليهم وعلمهم منهم من رجع الله عليه بالرحمة في الايام ومصارفها ومنهم
 من رجع الله عليه بالرحمة بعد دخول النار وذلك بحسب ما طبعه الاحوال ونفعه اليهود
 والامر في ذلك كله حسي ومعنوي فان العالم كله عرف ما في مع الله اظهره بأحكامه
 ادلا بكونه في حقه لا يظهر أحكامه ولا زال المعنى من تطاير الحرف فلا يزال الله مع العالم
 قال الله تعالى وهو معكم أينما كنتم فالدخول الى هذا المنزل في أول قدم تضعه فيه يحصل لهم
 الله به وسعون على ما به الا واحد منهم الا بمشاهدة يرى ما صورته فلم يصبه من
 ذلك ما في التفسير فمرى ما لم يكن يعلم من حصر جمع وسعة وعلم المعان والمعايير والحق
 الا بمعرفة علم الله عليه وقد يصدق الرحمة عند دخوله وهذا منزل الحصر صاحب ربي
 عليهم السلام واعلم ان أهل البيت لا يسمون ما عاينوه بعد اني ولا معهم ما ساروا به
 الا بعد ما بعده اذا حتمت عليهم بغير ذلك فذلك ما كانا قال صلى الله عليه وسلم في الصحيح أما أهل
 النار الذين هم أهلها وهم الذين لا يخرجون منها الا سالهم أهلها فانهم لا يخرجون منها ولا يخرجون
 فعل منهم بنى الخلاء وبني الموبى استدرت من دخلها وما هو أهلها فقال ولكن باسم
 أماتهم النار يدعونهم فأما من الله في ما يات به منهم بأور وهو خلاف نعم من هو لها أهل من
 ذكر خروج هؤلاء من النار فها يكون الخلق أنطقا عالم كل ما يسبح بحمده والستبح برببه
 ما هو سائر امره وفي لا لا يبي على الاعا هو أهل له وما هو أهل له لا يصعد المساركة وما أي
 عليه الا اعمانه وما من اسم له سبحانه عندنا معلوم الا وله في الخلق والاصناف على قدر
 ما جنى له فلما لم يمكن في العالم ان يفي عا عا هو أهل جعل السماء عا يستحق كل في ولهذا
 اصناف الحمد لله فقال يسبح بحمده اي بالسما الذي يستحقه وهو أهلها واس الا التسبح طه
 سبحانه وتعالى مولد سبحان رب العرش عما يصفون والعرش اع من الوصول اليه من
 الداعية التي لا يكون الا له عما يصفون وكل من واصف ودكر سبحانه وتعالى يستحق في كل
 حال ومن كل عن فقال تعالى تسبح له السجرات والارض ومنهم ومنهم وما من الاهولا وقال
 أمر المحدثين على الله عليه وسلم لم يعبدا ما رعا له ان يسرع من الاعا فصح
 في ذلك ما به من الله عليه وسلم انب كما أثبت على عا هذا هو التسبح بحمده
 فلما كان الامر بالاعا على الله على ما لم يمكن ان يسبح طهسا وعا له كرماد كرم
 عن صفة نعم الله في كرم على حده ما عليه هؤلاء على حدها فهو نفس يسكون في الاعا
 حاكمين بالان الله اعلى المعنى عا به مجهول الذات لا به لحدود والرسوم ولا يدخل تحت

النكبة ولا يعرف كما هو عليه في نفسه وهو العي عن الصالح فلا يدل على المعرفة بالذلات
 واعماله على استباده الله من حيث لا يشعرون ولا في وصفه وامر اسم الله الاوتصفه
 فيا لثاني المعرفة المصودة التي يعلم بها نفسه من ع التسبح وطرق عليه كل شيء وهو في عن
 كل وصف الاثنان ولهذا يعرف أهل الطرق والى في من هذا وان كان العلم لم يوصوا
 مادة والله ولكن هو حق في نفس الامر ووجه تاملج وذلك انهم رأوا ان المساركة في
 الخلق والله لا يصح حتى في اطلاق الاسماء عليه فاداء لهم انهم موجود يقولون ليس به دوم
 فان المحدث موضوع بالوجود لا ساركة واداء لهم انهم حتى يقولون ليس به الله عالم
 يقولون ليس بمجاهل الله قادر يقولون ليس بما حرا لله من يد يقولون ليس بما صرنا فواظفطه
 الى التسبح لله وفي لا اسباب خروا على الاصل الذي اطلق الله به كل في ملكه وامر اسلكا
 عرسانا طاروا الى على الله بالتسبح لا مكل في الاسماء بخلاف الباء بالاسماء ان الاله
 بكل وده او صفها واهم هذا قال في طالعها سر ع لكان مولد من اما على الله تعالى طاعا
 عدالاء الا حصي ما علمنا ان كما استب على صلح في طر حكمة الله تعالى في كونه لم يعمل
 لمصفي كنه ل يرميه عن الوصف حال تعالى وفيه لا ما الحسي جعلها ما ويطعها
 بعونا ولا صفات فعال طاعوا بها كل الباء والام ما عطي الباء واعماله ما الباء
 والصفه وما سر كرا ان يكون الحق ماد كره في صفاته واعماله على ذلك ما كاسما
 الاعلام الى ما من الباء واعماله في الدلالة وفي الاعمال الالهية في الحسي هي لما يعرف
 في علمها ما فاد اعلمها ما في هو على هه في الاطعمة البرول السرايع في العالم را
 اعلمنا ان محكم ما نواظفطه أهل ذلك الباء سواء مصادف أهل ذلك الباء الحق في ذلك اول
 وقد نواظفطه ان على ان هذا الاعمال الى في الحق بها هه مما في صفات الهدا ادا
 فامر عن مومنه الوصفه في الله على هه ما في صفات على انما لا لا و بها هه في الجمع
 العلم العظم ان ذلك في حكمنا واطي لا حكم الامر في هه كادل في السر ع اس كنه
 في من ح مع الوحد انه لا يصل الا في فاه لوصفها لم يصدق اس كنه في على الاطلاق
 فان و ان الاله ما في واما انما في العلي فلا قول بها صلوح هذا الحكم فيواظفطه فعال
 صلى الله عليه وسلم لا سودا الحرسا ان الله طلق ما في لفظ الاله لعله ان الاله في حقه
 عبره الا لم لا عبره الا في صفات السودا في السود بالاسار في صلى الله عليه وسلم قولها
 و جعلها مومنه لان الله اعلم عن هه ما في صفات في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 من صلى الله عليه وسلم فيها بذلك انما حاله وامرته هاوا في صراح و داله و داله
 فيها من التي صلى الله عليه وسلم بانه وفي صفاتها و داله و داله و داله و داله و داله
 كانه في صراح و داله و داله و داله و داله و داله و داله و داله و داله و داله و داله
 السارح العارف بالله وهذا في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 ما هو جعلها الحق بعونا كما هي لهم دون اذ ارفع هذا الاله من العبد صور ولا يكون
 روح في المور يستحيل كنه في كان جهلا عما تسبحه التي عليه فاه اذ في حقه
 الحد والحصر بخلاف كون ذلك بما لا يعرفه اولي لا عارف الا تسبحه على الله جل

واحد به فاعله اذا كتبت هذه النسخة في صورة شئت اني انشاء الله لا يكون من
 المصورين الذين يفتخرون يوم الحساب بان مالهم انصوا ما جملهم ولا قدره لهم على ذلك هذا
 لان الدعوى هنا لا تصح لما هو عليه من كسب الامور وروى في السالك كذلك انظر في صحة
 ما ذكرناه من انما صورة السماء اذ لم يصح فيها روح التسبيح لمعونه تعالى لطاهره على امر اسم
 ما يدعون من دون الله ارونى ماذا خلقه واسم الارض فلو انما عسى دعى الهامس دون الله وقد
 خلق من الارض لمعنه طيبا لا نظام الا حواء البراسه مما في المائس الرطوبه والبروده
 مراد كنه برود البراءه من الهمال وعدم الاسطام وارالب الرطوبه السوسه الى في
 التراب طابا احرار لطهور شكل الطاهره من عدم الخواجل هذا القول ان خلق عسى
 عليه السلام لظاير كان يادى الله وكان حلقه اذ عسى من عسى الى الله تعالى لانه ما دون
 له في ذلك وقال وادخل من الطين كنهه الطين يادى الله مع ما يكون طين يادى الله اوصاف
 خلقه الا لا دون الله والامور بعدد الله لا يكون الها او اعماله امد المسله لعموم كله
 ما دام بالقطعه يخلق على كل شئ من يعمل ومن لا يعمل كذا قال مسو به وهو المرجوع الى الله في
 العلم بالبيان فان بعض المصنفين لهذا الله يقولون ان امطه ما تنصير عالاد مل ومن تنصير
 من يعمل وهو قول غير صحيح فورا ساق كلام العرب جمع من لا يعمل جمع من يعمل واطلاق
 ما على من يعمل واعمالا ما هذا الملاصق في قوله ما يدعون من دون الله عما اراد من لانه مل
 وعسى يعمل ولا بد من في هذا الخطاب وقول مسو به أولى فهذا قد رجع اعنى هذا المثل عامه
 منه على مجموعها ومن العالم به ان لم يكن له صرا اذ انما هو يحوى على علومهم ما علم
 ما من الله به آلوه الجسد من الرحمة هل اعطاها الرحمة العامة أو الخاصة فان الى محاورها
 الرحمة الواحدة وهي حر من الرحمة العامة فهل لوا الحمد تنصير عليها وهو ان لا ينسب على الله
 الا لا بما الحسنى في العرف أو بعداها الى الرحمة العامة في السما على الله بجميع الاسما
 والكلمات ادله العمل المطلق من غيره فلهذا كل اسم بطا الله العمل وان لم يطق عامه فان
 الرحمة الالهية العامة نعم هذا الاسما الى لم يحصر العرف بان يطاق علمها فطلق عليها رحمة بها
 فحدها من قومه في اللوا وهو علم بر رب كانه عرسا أن تصعد كانه افاض صرا به على حر
 اطلق صغر محسنا معرفه المدخل الى الاسما والكلمات وهو ما لو به بعر رب مارا ب
 أحدادها من الاسما مع معرفتهم به ومن علوم هذا المثل علم الاجمال التي به
 النصب لي من غير ما حروفه علم ازال الكسب من أسيرل وما حصر من الاسما الاله
 وهل جميع الكسب المثل من حصر واحد من الاسما او يختلف حصرها باختلاف صفت
 رولها فان النورا وان كنهها الله بدمعها راب لا تخار عن المعارضه والقرآن رول هرا دلالة
 ان يختلف حصرها عما الله تعالى و صاف كل كان الى الله الخاص به من الاسما الاله
 وه العلم بالحق المعلوم وهو العدل عند هل من عند الله ومن علم اهل الطب في اعراضهم عن
 دعوه الحق هل اعراضهم جهل او عدم معرفه الله عن مذهب الاول وه واس
 فيه خصوص وصف الاول وه علم أحد الادلة له بل بالهو المصكره وه علم أحد الادلة عند
 الدعا ما من ذلك ومنه علم ضروره الولي عدو ما به وه علم لما صلي في الصهم عن الله هل

انهم من غير الجحش والتمثيل
 هيئت امة في سيرة خلافة
 والقلب حلف معلق بحوله
 لا يصريح بصرح صدره

الحق لا يتغير في خلافه فشرح
 ابن السراج وطلب كونه مع
 ضاع مصنفها فليس في
 شرح اعلم ان هذا أرفع

اعلم أيها الولي الحليم اننا اسدكم وافي السر بعبه والحق به قال الله تعالى لا
صلى الله عليه وسلم امر اول رب ردي علمي بعبه من - ما الله تعالى في الوحي في كل
مخاوي وممدح وهو علم الخصة ما طلب الزيادة من علم السر - بل كان صلى الله عليه وسلم يقول
انز كوني ما رككم وعلم السر بعبه علم محجبه وطريق لا يله من سائق والاول بعبه كان رب
الفضل من ذلك وعانه طريق السر بعبه البعاده الخ - وليس الخ بعبه ما في العموم فان
من اس - سال الخصة في اول قدم بعبه في طريق السر بعبه لان وجه الحق في كل قدم
وما كل أحد يكسب له وجه الحق في كل قدم فالسر بعبه المحكوم بها في المكلف والحق به
الحكم بذلك المحكوم به والسر بعبه مطع والخصة ما الله ورام فام - ما الله ما الاهي
والسر بعبه ما الله ما الاهي والاما بربيع واا ما لا ربيع في هذا المنزل بعبه لرب
الانسان على - ع من في السموات ومن في الارض وانه العبد المعصود في الحق في الموجودات
لا اله الا الله الذي لا اله الا هو في الانسان الكامل لانه ما كل الانصوره الحق كان المرآه
وان كان ما الخلق في كمال الا حلي صور الباطن في صورها والمر بها في العاده كان
الاوله - بامه بالاسما الى بطنها من المآله من هي لا عصها في وكالها أعني الرسه الى
بصفتها التي عن العالم فكان له الكمال المطلوب بالعبه عن العالم فلما ان أعطى كماله
ولم ير كماله في العالم فتسبح بعبه بعبه لا اله الا هو التسبح لله ولا يكون التسبح في
حاله السهود لانه عن السهود والعالم لا مبر عن التسبح بعبه عن ان يستصده في كماله
لله بعض يدل ان العالم لا زال محجوباً بطنهم بذلك التسبح المسبح به خلق سبحانه وتعالى
الانسان الكامل على صورته وعرف الملا بعبه وأخبرهم أنه اطلعه في العالم وأن
سكنه الارض وجعلها داراً لانه مهابطه وسئل الملا الاعلى بها وأرضاً فحضره
من في السموات ومن في الارض جميعاً اي من أحسنه واحسن الحق ادلائكم بالسبب
بظهور من اسلمه واحسن من اصابكم احسن عن الانصار قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحاطب الاسد من يهون الانسان في الصور الخسبه وهم ياربون عن ربه الكمال ان
الله احسن عن الصابر كما احسن عن الانصار وان الملا الاعلى بظا وبه كما بظنونه أم وكما
لا يدركه الانصار كذلك لا يدركه الصاب بعبه الحق في العول أفكارها بعبه عن الوصول الى طوبها
والطوبه وعلم آدم الامها كلها وأمره بعبه الملا الاعلى وأمر من في السموات والارض ما طار
فما يستحقه هذا - فحضره جميع من في السموات والارض حتى المولع به الانسان
من - بعبه لانه من حيث كماله هذا وع المسار له في الام اذ لم يكمل هو من حله
المسحر من كل والحق في كماله بالعبه عن الله وهو وحده أعني الانسان الكامل بعبه
العبه وكالها ان لا يسعى عنه وما من بعبه - بعبه التسبح الا الكمال

فان الصلي بعبادته في حكم التهوده لا اثم

فهو اكل الخبز وشرب الخمر في الله وادومهم من وداوله الى الحق بطران وله هذا حصل الله
 عيسى فسطر بالحق الواحد في الله من كونه عيسى عن العالمين فلا يرى شي ولا في صبيته ولا يرى
 الله بالحق الا ترى من الله الذي يكون يطلب العالم ويطلبه العالم في ايمانهم في الوجود في كل
 من صبيته من هذه الطوره من هذه العبي الى كل شي من حيث ما هي الاشياء في الحق لا من
 حيث اعينها فلا اثم من الاتقان الكامل الى العالم لا يثبته صبيته في الله لا يثبته
 الله من الحياه الى ما ضره من احد ما ضره ولا يعرف نفسه انه اسبح الى العالم من
 العالم الى مقام هذا الامر العام بتمام الحق الالهى العلم يدل في العالم في الوجود في الحق
 من حيث الاما الالهيه الى طلب التام في العالم في طاهر في صوره الا ظهورا في الحق وهو
 حوى في عناه من العالم لان العالم مضمون فيه ما يراد بها الالهيه منه اعم في العالم ما
 مضمون الامن في التام لا من غير العالم فلم يصح الا الله وهو حوى في صوره الى العالم ما علم
 ان الله ما مضمون العالم لهذا الانسان الانسلا الم عا كلهم من النسخ من طلب العلم من
 حسب اليهود فان ذلك ليس لهم لانهم يارون عن رتبته الكمال اظهر الانسان الكامل الحياه
 لما خفي في العالم في حق التام في العالم لئلا يروا في امرهم الحق من ذلك لانهم
 لا يسمون الله ما امرهم فوافي الانسان الكامل ما ظهر هذا العصر الحق في اعمال العالم فكان
 حيا في صوره كالا ما حيا في عا لا يارى المضمون الامن في الوجود هو الا عا الالهيه
 لاء ان العالم عا في الله في اعين العالم والعالم لا علم له في ذلك ولما اطلب اسماء صهارها
 وقال صلى الله عليه وسلم اطلب السما وحواها ان سطامها موضع من الاول في التماس حده
 فاحرق في حده ما حده في عا على بطر كل ملك في السما الى الارض لان السجود في طاهر
 والاحصاء وقد صوره وان الارض وضع الخلق في امرها والسجود في طاهر امر الله
 باطر من مكان هذا الخلق حتى يكون السجود لان الله امرهم بالسجود لولم يرل حكم
 السجود منهم لا اثم في الكمال لئلا يدعى ان الله في الارض لا اثم في هذا السجود في
 لا رول لان الصوره الطاهر من الانسلا الكامل الى وضع السجود لها اسماء الله من
 الطبعه العصر في اداء واعاده في الاسماء اسمها الارض اعادها اليها الوقت
 آخر بها من الحرا بالعبادتها في الرتبه طلب علم الحصفه الله الذي قال صلى الله
 صلى الله عليه وسلم لود لم يحصل لوقع على الله وكذا يعني ان يكون الامر في هذه فلا تفسد
 اصحاب هودهم للامام دسار آخره في الانسلا الكامل صرر العالم وصوره الحق حصل
 بالجميع فالساجد والمسجود في حده ولولم يكن الامر هكذا لم يكن علم الله الملائه اعلى
 اورد علم لوجه الانسان الكمال كما ردهم اساءه في الله اداطلع علمهم فاطب السما
 لا ردهم في عرف الله في هذه المعرفه عرفهم الله الى الله بها علمه الطاهر والاطم في رأس
 الحاد في الله في علم وهو ما اعطاه الله في الطاهر ولا كان صبر وهو ما وقع في العرفه عا هو
 الحق علمه من العرفه في علم ومن اس من محاد في الله في علم اعطاه الله في فكره ولا هدى
 هول ولا سبأ اياه في حده ولا كان صبر وهو ما وقع في العرفه في الله الا طاب

والمؤاحدة وما بأس يسر له عن غير الله حتى لا يخطئ فيه ويخطئ ما علمنا بالضرورة في الدين
 المتأخر انه معصوم بلا شبهة ويؤيد عصمه ان يحضره الله اسوياسي به فاولم يصح ان الله في مقام
 العصم للرما التام في جميع من الذنوب ان لم يكن عليه كماله على الكمال بالهمة ان
 ذلك حاله له مسرور وهو حرام عليه او يتم عصمه عليه ان يعطى اخطاها او يدعى ما اخطاه
 من ذلك وهو الرما له وأحرى هذه الآية ان يصح الي اعطاهما محمد صلى الله عليه وسلم بحاله اي
 بامه اخطاه وبم ذلك صراطا مستقيما وهو صراط ربه الذي هو عليه كمال هو عليه السلام
 ان يولي على صراط مستقيم والسرايع كلها انوار وروح محمد صلى الله عليه وسلم من هذه الانوار
 كنور السمع من انوار الكواكب فاد اظهر السمع من انوار الكواكب كبر واندر حب
 انوارها في نور السمع فكان حقا وانظر ما نسخ في السرايع بسرعه صلى الله عليه وسلم مع
 وجود اصنامها كما يصح وجود انوار الكواكب ولهذا الرما في سرعها العام ان يوم من جمع
 الرسل وجمع سرانهم ام احق ولم يرجع بالسمع باطلا ذلك طي الدس جهلوا ورحمت الطرق
 كلها باطرها الى طريق الله صلى الله عليه وسلم فلو كانت الرسل في زمانه صلى الله عليه وسلم
 لسمعوه جميعا من سرانهم سرعه فانه اولى حواج الكلم وصر له الله صراعا
 والعرض من رام فلا بد من طاع الوصول اليه فذا كانت الرسل هي المطالبه للوصول اليه فعد
 من ادرا كلها ان يعصيه العامه واعطاه الله حوامع الحكم والسما دعيا للمقام المحمود في الدار
 الآخرة ويحصل الله آمنة حرامه آخر حب الناس وامة كل على قدر مقامهم بها فاعلم ذلك
 واد اطلب الوصول الى الله القابلون ما كتب السور على علم الوصول الى ذلك فان المكتسب
 اعلم هو السؤل والوصول الى الباب واما ماورا الباب فلا علم للواصلين اليه من بعض ذلك
 الباب هي الناس من بعضه بالايمان العام وهو طالع الحصة كما في بكر الصلوة وفي الله
 ع فلم رسا الا رأى الله له و منهم من بعضه بالاسما العام الذي لا سرع فيه وهذا ان بعض
 باقيا في هذه الامة الى يوم القيامة ومن الواصلين من بعضه الى ان دونه اسرع مع المصور
 عليهم و منهم من بعضه الى ان بالرسالة عا سرع وهذا ان او فحان فده مع الله ان بعضهما
 احدث او بعضهما فيهما الا اهل الاسهاد فان الله انى عليهم من ذلك بعض في سرع السرع
 فحكمه لبارع لاله كل ما خرج من وراء الباب عند عصمه هو مكتسب والسو مع
 مكتسبه فصره الله النصر العرير لم يصل اليه من قال ما كتب السو لاله الوصول بالار
 لا يصل للعر الا مع وجود الطالين فاستحقاقه فاستحقاقه وحصره ان يصل الى الله طالب
 بالسرايع الحكمه الله الله الطاهر تصور السرايع الاله الله الله هذا النصر العرير
 وانما هو محض صاحب السرايع الالهى المبرر والحصة هم اسرع من السرايع الالهى
 والحكمى السرايع صاحب السرايع وهو المومن اع حاسن على الله الذي هو صاحب
 الحصة فله ما حصد كل سرع من الحصر الاله ولا يعلم ذلك الا صاحب الحصة فلهذا
 معنى هذا المبرر والسرايع من بعض الحصة لان كل سرع يظلمها ادهى باطن كل سرع
 والسرايع صرورها الطاهر في عالم الشهادة وله اصابها لوامه عن قدره وامتها اما
 الحصة في حصرها وكان ذلك السرايع الالهى او ما سمع على كل حال بعض الحصة في العرير

من لا رضى الله عنه وان وجهه قد ارجس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المرحوم من رضى الله عنه
 لا من رضى الله عنه وان وجهه قد ارجس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المرحوم من رضى الله عنه
 في العالمين حيث يعرف على التجسس عليه الا ان طاهر لا يلهى الا دليل من الناس والله يقول الحق
 وهو يومئذ السميع

و (الباب الاربعون وثلاثون في معرفة القول الذي منه سأل النبي

صلى الله عليه وسلم لاسيما سورة الاحقاف)

من ان العريض قال لما دعا ابن كمال فقال له الفرح وهو لعله في الدنيا لان فيها آية يوم تأتي
 السماء متحابة من فعل اسمها الذي نواه واصغر رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه
 فقال صلى الله عليه وسلم احسان بعد قدره اي علمه هذا لا يخرجك عن قدرك الذي اتيك
 الله به وقد روى فلم بعد قدره يعني نادوا كل لما سألته في هذا القول سر تعطيك يا بعدا
 القول من النبي صلى الله عليه وسلم ونصاف على المعام الذي اوحى على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان يقول مثل هذا القول لقام لم يدر عما سألته عن وحى من الله بل كان عن وحى من الله
 ما علم عليه اسم ساد لان قومه ورا ما ما امر به بالاسد بل كان هذا القول مثل قوله صلى الله
 عليه وسلم في انار العمل فلما خرج - و هكذا ذلك من الله نادى فعمل ليحفظ عليه مقام
 المرافعة فلا سطى الاعن مهورا دهر به الحال يعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ما حباله ما حبالا
 الا لله عز وجل فاني الله ذلك والى صلى الله عليه وسلم ان الله ادى فاحسن ادى ولو سطى الى صلى
 الله عليه وسلم المعاصر من صدق ما حباله لا يردن جماعة من الحاضر من الخلق ولكن الله
 عصم عنه صلى الله عليه وسلم عن القول ولم يخرج العلم بالحق عنه كونه كاشا والحاضر من
 روى امر الكه وسأهم ولا سيما أهل اليمن والنجار وسروا العرب ولم يخرج ذلك العلم عن
 قدر عبد الحاضر من وفي هذه المسئلة أمور عظمه تنسج السرح فها الى امر عظم

ول الرضا لا يكون	اللى هو دون
فان تكس لك سل	و كل صعب فهو
وان آيت رضا	فان شاء يكون

هذا القول من حارس رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسيما سورة الاحقاف من الرضا وهو منزل
 عظم منه من المكر الالهى والاس - دراج بالامان مع العلم الملامكة من مكر الله العادل
 اذ لم يكن من أهل الاطلاع في تصرفاته فلا اهل ان لا يزل المران المسروع في
 الورقة في تصرفاته بل من عنه فمعه في من الامر من هذا المكر ولا يخرج عن
 لو ارم بمودته واحكاما طرفة عن عطى من الرضا في العاوم والا ورمالا عن رأب
 ولا أدن سمع ولا خطر على بال يمكن يكون العرواح - من الارواح المتأخرة وعبرها منه
 وادوا العلامات على صدق الصادق وكذب الكاذب من حصل منه حصل علم الحكمة الجامعة
 وعبر النبي من السعد منه بحلق احوال الساطر من حارامه نور راء عمر وظلمه وبراء
 حمره وراو ظلمه فانه تكلم به الاسماء فيقول هذا نور وسمره من حيث عنه فيقول

على ان يكون الملائكة كجنايتي انه الحق البار والخلق الصاعد يقول الحق الصاعد
 الى اين تقول الملائكة يقول الحق البار الى اين يقول السالك يقول هذا الصاعد حق
 به كل واحد من الملائكة الذي اوحى لكل واحد من الملائكة صاحبه يقول الحق قد صدق
 القول اليك ثم يخلص من العبد معطى وسمي غير مسموع ولا تصدق وانت في اهلك مسمع
 لم يكن في قصد غير هذا ويقول الحق قد صدق بالروح اليك بطعامك وخدمة اليك من يدك
 واني على بررتك وقد علم الملائكة الاعلى الى سطه ل والى اعلم طبعهم من الملائكة مني فاما
 راني الملائكة الاعلى من يدك افسدوا في نعماء قوم من يدك بما في ليلى ان اذنت معك
 فحصل لهم بالملائكة من علم الانبياء ما لم يكن عندهم لاني رأيتهم جاهلين غير انك مع قومهم
 فحصلت لا يعرفون يقول لهم اني جاعل في الارض ما به في عارضك من عاينك في
 عنهم انهم قالوا ولم يكن ينبغي لهم الا السمع كالكلام الامر فلما علم ان الاله بالاسم
 منهم وقد امرني بتعليمهم ورأيت ان العلم بالخلق والفعل أمر به بالقول والاله اراد صدق
 العروج اليك الملائكة الاعلى بالخلق والفعل ما ينبغي ان تعامل به خلقت والاسماء اسرى
 حال طهرت به الى حاله ومع ذلك اعرضوا عليك فكم من لوراب الى آدم من طه الاسماء
 من جهه وارضه يقول الحق نعم ما تصدق بك من بعد قدر الاسماء فانه من عرف قدره
 وقدر الاسماء اعرف قدره ورواني حتى الارض محمد صلى الله عليه وسلم لما امره عليه وعلى
 أمه جبرئيل ربه ولم يفعل شيئا ولا اعرض ولا قال هذا كبر فلما رل الى موسى عليه
 السلام فقال راجع رطعتني ابي تصعب عن امسك فاني فامسك مني امر اقبل في ذلك
 أهوا لا وأمسك بغير من حل مسئل هذا ورسام مني محمد صلى الله عليه وسلم معبر الاله
 الكامل يعطيه ما فعل من عدم المعارضه والشفقة على أمه بطلبه بالصف من احسن لاله
 الله يصبر ولا كره ولا مل ولا كسل في حارة هذا ما اذن الوسايط والملائكة فاحد يطلب
 الرحيم فاما موسى فاما السلام وقماني هو صلى الله عليه وسلم من حق الانبياء مع الله
 وقد كان الله هدم الامم كرجاءه من الانبياء عليهم السلام منهم موسى عليه السلام ان
 قال تعالى اولئك الذين هدى الله فمما هم اشد ما اول ان هذا الذي اسار به السم من هداهم
 ولم يطق في الوفاء في عله السلام لكان في حال هدا ما سال الصف بوجدان
 الهدي هو الذي امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدي به باعظا هذا الاجتهاد الرجوع
 الى الله فاما الصف فاما الرجوع من الله تعالى ومن وعاه السلام الى ان قال
 من اعطاء الاله الصف من ربي وانبيى الامر بالجهه الى العسر فعمل به على أمه وسرع
 له ان سرع لأمه الاحكام في الاحكام التي بها صلاح العالم لانه صلى الله عليه وسلم بالاجتهاد
 رجع من الله ومن وعاه السلام فامضى ذلك في اناس عاين من موسى ولا يسبح
 وسرع هذا الرجوع فله وعاه السلام في ذلك فله ولا زاد الرجوع وعاه مع
 وزان من حكم الله على العباد فاما هذه طم الخو وما هي لاله فلم يسهل كره اني
 وعلم ان العود له هو من ساما واذا خطر له لهدا وأما الخو فله ان نور
 عده بدماء في ما جرى منه فاما الحمد صلى الله عليه وسلم فخر الله به فوله ما يدل القول

الذي في آخره هو كان قد هتتم القول بالسكرو وده بالخصه والعلل فاعلم موسى عليه
 السلام ان القول الالهي منه ما هو لى السد بل ومنه ما لا يعمل السد بل وهو ادا حق القول منه
 والقول الواحد لا يبدل والقول المعروف من قبل التبدل فهو موسى عليه السلام من هذا
 القول وانه ما حكم الاى عز من القول لاني حبه وكذا انما علم محمد صلى الله عليه وسلم ما
 شرع الله لأمته من الاحكام في نصب الاحكام من اجل احتياجه حرا لله تعالى قلب محمد صلى
 الله عليه وسلم في حريه وسرى ذلك في أمه صلى الله عليه وسلم كما سرى الطرد والسيان
 في آدم من هذا آدم ونسبه حرا للطف آدم فان هذه النساء الطبعه من حكم الطبعه فيها
 الطرد والتباعد كما تبعد عن آدم في حبه من كنه طبعه وفي نسبه أوطس طبعه طوبس
 ان كان الامر من حر كنه الطبعه كنه طبعه من كنه طبعه هو أوطس من حسب ما هو محمد
 وهو حرا هو حكم طبعه لا ارفع هذا الذي من حكم الطبعه من أوطس الطبعه من أوطس
 والسبب من حكمها والعهده من أوطس والتعامل من حكمها وتباعد من العلم باق من حري
 من حكم الطبعه وأوطس ما جمع في آدم حكم الطبعه بالطرد لانه الاول الجامع في طهره
 في احدين حكمه واعلمه بالطرد محمد لان الان لا يرى أوطس فالتدوان كان من حكم الطبعه
 فهو من أوطس من من أساءه لان آدم انسان كان وكذا النساء الواقع منه هو من أوطس
 الطبعه وحكم الاساءه حال في طهره للناس من أساءه كنه طبعه والنسب ان طهر
 ما أشت هذه الامور وما يعطيه وح المكاشفه من العلوم ومع ما ذكرناه من احكام هذا القول
 ولهم الحصر الاله والعباد واعمال الاله الطبعه ومن عالم السها الظله في السها
 يرى الظله ولا يرى ما يرى الله يعلم ولا يرى ويرى اوطس ويرى ما يرى ويرى مع
 ما اتم العمل عليه واعمالها هذا الان لا ما سعت سعت الاحكام ولا ما في الاما
 الالهه فان الحكم بعد الام لا ام الا ترى انما نطلمه ذلك الحكم والعن واحد وفي احكام
 السرايع عكس هذا بعد الاحكام مع بعد الاحوال والاعمال والعن واحد فسل تلك
 اس أس من أعما الذي ما يقول في حذر الحصر من بعض السها وصل هو حرام فصل في حصر
 الحصر ودواءه ومقتنه حلال فقال اسم سعت حذر اوطس حذر الحصر بعد الحكم سعت
 ما لا حذر الام فاولوا ما يقول في حذر اوطس وان الحصر حكم بالحل وكذا بعد الاحوال
 بعد الاحكام فالسبح الواحد الذي لم يكن له الا صطرا اكل المسه عا حرام فاد اصطر
 ذلك السبح عنه فكل المده حلال فاحلف الحكم لانه لا في الحال والعن واحد
 واعلم ان الله تعالى من هذا القول لى التحلى في الصور الطبعه كنه طبعه ما هو ما هو
 لاهل البرار والعباده بر روح وما في الوجود من البرار ح لاهم طم من سبي من
 الرمان انما يسمى الهام والاله والاله وروا الحسه كنه في الكون طرف لان
 الهام لا طرف لاهام كل حرام روح من حرام وهذا علم من ان عرقه فلهذا ح في
 الانسان الكامل من الصور من الطبعه من في نسبه فلهذا حريم من حريم طبعه
 محمول في هذا الجسم الكسوف عما روحه كان حراما هرا الهام الخارج من حريم
 القلب انسى في آخر السلس المعطى فيه العن والاحساس وحسنه دور العالم كنه ما هو

وغير انما عملوا بالآية خرافة لا يثبت بها في كل حال واكن تفرق بين ما تحككه القس احوال
 القائلين و بين الكلام الذي يقولون عند الله ما دام حيا ان الحق مع الصدوقين ورات
 العبد في - و الله في ما هو في ذلك محاط بمائة صبر عاتب وقد وجد الخطا في هذه
 صبر العاتب فكيف الامر والمالك كان له الملل عليه القرآن ما موراه ليعه الى المكلف
 وسميه لا اس ما ارل اليهم ومن الاث - ا ما هي مسمو - لهم وعابهم ولم يورم ان يعرف
 الحكم عن مواضعه بل يحكي عن اد ما - كي انه لا حول العاقل وقلوبهم بعض العبد
 والصور ما اراد على ما قال في حكاية عنهم و ل صلى الله عليه وسلم ما ارل الا ان لم يعدل
 عن صورته ما ارل الله الله فقال ما قيل له فانه ما ارل المعاني في ف صلى الله عليه وسلم ن غير
 مركب هذا الحروف ويرتبه هذا الكلام في نظم - الا ان و اساء هذه السور المعنى
 هذا كله فمرا فاما ان الله سا القرآن صور في مسمو اطهرها كما شاهدنا فانصرها
 الانصاري المصاحف و معتمدا ان من الا ان وليس غير كلام الله هذا المسموع والمصر
 وألقى الدم عن حرفه بعد ما علق وهو يعلم انه كلام الله فاني صورته كما ارل الله فلو بدل من
 ذلك - او غير الله لبلغ البصيرة فهو صلى الله عليه وسلم لا صور ما ارل عليه فانه لكل عن
 من الماس المزل اليهم هذا القرآن نظره فلو ان الله سا في في ما فهم صلى الله عليه وسلم لم يكن
 فمرا ما أعني القرآن الذي ارل عليه فان قرصا له قد علم مع معانيه في ما لم يسدعه في ف ا
 فان لم ذلك وهذا الكلام يدل على مع تلك المعاني فلا في يعدل وان عدل الى كتاب
 ساوها في مع تلك المعاني فلا دليل الكلمات الى تعديل الماس من مسمو ا ان
 وجوده أعني صبره الاعيان الى عدل عنها الى ارل عليه فلا ان يحالها عاقله
 من الزناد من حب أعني ما على ما جمع من المعاني التي جمعها الكلمات المعروفة في ذلك
 في القرآن معاني ا ان تلك الكلمات المعدولة ا ما ارلها الله يكون في صلى الله عليه
 وسلم قد بلغ لا اس ما ارل الله - وما لم يزل اليهم فريدون في الحكم صرعان أدبه الله كما أدسا
 بعض مما ارل الله ا ان تلك الكلمات التي عدل عنها كان الرسول قد بلغ من مبلغ
 ما ارل الله ا ا هذان لك الكلمات وحسنا صلى الله عليه وسلم في ذلك لم يكن ينبغي في الا أن يبلغ
 الى الا اس ما ارل اليهم صورة ك في من - ب الطاهر حروفها القطعة والرقعة ومن حب
 الباطن ما ياولد له كان حبر بل علمه السلام في كل رمضان يدل على محمد صلى الله عليه
 و لم يدارسه القرآن هو واحد - مكات لمع حبر بل علمه السلام في كل رمضان حبه الى
 انما آخر رمضان - رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدارسه - حبر بل علمه في ذلك رمضان
 حبه صلى الله عليه وسلم حبر بل علمه في السنة الهجرية لا في ذلك رمضان وكان
 الحجة الثانية لرمضان لانه الى ما صلى الله عليه وسلم حتى يكون السنة الهجرية في
 صلى الله عليه وسلم لم في ريع الاول وكان يدل القرآن في الله المندرج في حبر من ألف مرفأ
 دعاه أ عما العدد الذي لا اسم له - طالا امرك كما كان القرآن آحر كتاب ارل
 من الله كما كان ارل عا - آحر الرسل وعاهم ثم أصاف ذلك الام الذي هو ألف الى سمر
 بالسكك في محل الوصول منه والسهر العربي قد قطع مسارل درجبال الفلك كله بسر العبر

الذي يظهر السم والموال أرد من ذلك لكره ولا سكر راق الوحد ل هو حلق سادو لو هص
ذكر الامام أو الجمع لما سوى قطع درجات الملك لم يكن مع رحاله ولم يكن القرآن مع جمع
الكتبة له لاهام صرل كوكب بقطع الدرجات كلها في أصغر دور مالا العمر الذي له الشهور
العري فذلك بل في له هي حمر من ألف حمر أي أنصل من ألف سمرو الا فصل زيادة
والزيادة بها وحمل الاما في العدر وهي المرة التي عدا الله الى تلك المدة كوروكا
تلك المدة المزل فيها التي هي لسه العدر مواهه له الصم من سمان فاهم المدة تدور
في السه صكها واما نحن فرأ ساهادوي السه ورا ساهاد صافي شه ان دوراً ساهاد
في رمضان في كل يوم من مرمو صان وفي له اا من عصر من مرمو صان على حسب
صامنا في تلك السه فاهي له ساهاد أن صعلها محلا من ا الى السه العدر الذي به سجي اليه
القدر جعل ذلك فان كان السه ا الى السه فله اها خصوص فصل على عرغام من لاني السه
كاه الجمعة ولله عرقة وابله الصم من سمان وعربيل من البالي المعروف به ساهاد حرك
الله الى فصل العدر فكون له العدر مزل لاه العدر في السه الى لاه صاه العر ا فصل
عمرها فاعلم ذلك ومن هذا المزل بل الروح الا من على طب محمد صلى الله عليه وسلم سور من
سور العدر وسور الدخان وهما في المسكن فورد العدر بجمع ما يعرفه سورة الدخان
وسورة الدخان مرمو ما تحمعه سور العدر في لاهم عا ساهاد فصل ان السور من صاه لسان
ولم سمن المزل الواحد الذي جهه ساهاد سمن لاه الى فاه عن جهها لاه صاه لسان
الطسه وصاحب الكيف الصحيح ادا دخل هذا المزل وكان له قلب وهو سم ادرأي ان سور
القدر لا تعادل مرمو سور الدخان فان سور العدر بجمع ما تحمعه سور الدخان
ا مرقه على المرام به ا حمر سورة الدخان مرمو على المرام لاهم عا ساهاد سور العدر اها
ما حمر ذلك واعطه اها الا مرمو سورة العدر كالحاني لسور الدخان هكذا هو الامر وهما
وربان لاهما عسان ولسان وسمان يعرفان وسمدان لم يدر هل هذا المزل انه من أهل
الامام المحمود وانه وارث مكمل ونصبي هذا المزل علم المطاهه والمناسه والمراحمه وعلم المرمو
والمرم وعلم العود في الاور وعمر ساهاد لاه العود في الامور بطريق المكرم اعظم
المسب وعلم الانابه والكيف وعلم السائر الطسه ساهاد حكمها احكم ابا
اله صر به ام لا وعلم العري من الاوار والطم والماد ارجع المور والطمه وهما صاهان
من اقصاء اده وما دلي اله ادم هذه الخب وما يلي الخو منها هل يرجع لاحد اولارال
مده وهل دطي هذه الخب بحدود المحبوب ام لا فان أعطى الحد للعبود فاهي ساهاد
ه د وحد هل ساهاد صر به او طبعه وان لم به د فها الجمعة هل عا د هل الصم من
العالم فلا ساهاد حول في الاحسام ولا بالخروج منها ارضي عليه بحكم خصه ساهاد عن
حكم ما لا صر به لاه هل كان ولا المزل وعلم الرجه الى صمها الا عا د من كان وعلم
الادواي وعلم ما نسي من الامما عا ساهاد وعلم المرمو وعلم العري في الروه وهو صعب
ا صور وعلم من العلم من مرمو الساهاد صاهاد وما يعطى كل مرمو منها هل دحل فيها وبل
سما وعلم العذاب اهر في علم الامام من علم الادب وعلم عدم قبول التوبه ساهاد الناس
وه واهام من قوم نوس صاهاد وعلم هو دقها السوان هل بعد ما ساهاد من هو على صاهاد

الكامل فالكمال من الناس يستوي على كل مر كوت وهو الكامل لا يتسوي على القاف
 الاحكم التبعة لا التبعة كما ورد في اليقين من قال عليه السلام في عتي ما به السلام لو ارداد
 بهما لمسي في الهوا عسر الى امره وهو معلوم ان عتي عليه السلام كثر بهما سلاما من النبي
 صلى الله عليه وسلم ونحو عتي في الهوا محكم التبعة من لحي اسمه لا يابا كثر في اليقين من
 عتي عليه السلام كما ان اسمه عتي عليه السلام قد ثبت على الماء كما عتي عتي عليه السلام
 على الماء ولكن تعلم وان كان الامر في هذا في محكم التبعة ان محكم التبعة لا يابا
 في الهوا كما عتي محمدا على الله عليه وسلم لا علم يكن بعض اسمه بالغا في كل ما امر بان يقع
 به من روي عتي اعه كان له حكمه كما قال ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن ابعي وان
 المني في الهوا في السر على يكون الحق سمع ونصر في الدروب على نوابل الحبران
 المتبعة او المتجذبات الدروب علم بالحق الله اياه واثان التبعة ان يكون الحق سمع
 ونصر وهذا معنى قولنا محكم التبعة لما امر به وهي عتي لاس كوتها اسمه له على بل من
 المجموع وهو اساع خاص لانه يسمي خاص دون غيره من اساع سر بهما العمل
 ما يكون عليه من احوال رسول تلك السر به وهذا عتي من الله تعالى فان اسمه كل ي
 لا يطق حال بهما الدلو اطاقه لكان به سلا لا يستعمل بالامر دونه وليس الا من كذا طاه
 لو طلع بهما طلع لا زال باعا وهذا ان صلى الله عليه وسلم من مثل هذا فصل من سمي
 به فلا امرها واخر من عمل بها الى بله عليهم السلام امرها الراشد على امر العالمين بها
 وان اهم ذلك الامر الخاص به ولا طهونه اذ في ذلك المعام بهم باعون له دسلا وخرقة وكساء
 والرسول عليهم السلام منهم طهرت السس ولا زال اهمهم اذ اعلم ان الله تعالى لما
 كان لم يطلو الو حودوم يكن له سد مانع من سدد لثبات السدات كلها وهو مطلق السدد
 لا يحكم عاه سددون سدد فاهي معنى به الاطلاق اليه ومن كان وجودهم هذه التبعة
 ولا اطلاق السس فلا من سس به أولى من سسها كهر من كهر الاخصص السس مثل قول
 اليهود عن افسهم دون عسرهم من اهل الملل والصلح من اساقفة واحباو قادودا سس و
 الاله كانوا عسر السس وان كان خطأ في من الامر فقال لهم انه لم يعدكم بدوكم بل
 اثم سر عن خلق مول تعالى السس واحدة فلم خصص موسيكم بدوكم هولا وان احطام
 في من الامر خطأ كم من عوم السس اقل من خطكم من خصوصها فان ذلك محكم على
 اهم من برهان واما طاه اخرى جعلوا عسا نكروهن فقالوا لا سسك بان الله عسا
 عليه انه اصطفى الاله على الاله ووجه علمه الخكم لا سسك في حكمهم مع كونهم
 كرهون ذلك وهو مهم مع كونهم يملون في السر كما ما عسدهم الاله ربنا الى الله ربنا مع
 كونهم جعلوا الله حراسا اذ لو اصابوا الكل الاله لم يكن ذلك من الكمر الطاهر بل كور
 الحكم به محكمات واطرد به السس الاله لكان كونه عسدهم عسدهم وادوا وادوا بالسر
 طوا واعا عسدهم طوا دوا في ذلك الى حرا الى سلوانل عسدهم ل قوله تعالى لو ارد الله
 ان يحدو لاله اصطفى نأجرا الى له برانجه من كور حرا لاله ل امرهم امرهم وادوا وصف
 الخو دالي منه بالحقول في الصور وخرى احكامها عليه وهو علم يوما السس لاله الاعا

فهوذا اقتدارها معهم لمعلمهم مرة ثلثا حرفين وحمل ذلك على ما لا يعود الا اقتدارا اكوني
 لاه قال آتوني بالآري الى صلب فرعون في قوله لا ابي عليه اموره في ذهب يقول فاولا وهو
 حرف مصبب على اسطقس موسى هوذا الاقتدار في حياحي لا تارعه وسمع له ويطع لان
 الدين محل العزيم والاسوره وهو شكل محط من ذهب اكل ما جعل به في المعادن وهو
 الاقتدار من الاحتصاص الالهى يقول لعمري ما اعطى ذلك موسى والذي ملك على ما اوليا
 ان فرعون اراد هذا المعنى في هذا القول انما يارعه وهو حرف مصبب بالناس فقال
 اوحاه معه الملائكة ممرين لعله بان فرمه تعاون ان الملائكة لو كانت لا تعادوا الى موسى
 طوعا وكرها يقول فرعون لم يكن اومى عليه السلام وداقت ارقى امر حتى ارجع الى قوله
 من جنى بامر ضرورى لا يقدري على دفعه فيرجعون الى قوله جنى ولا ما مع من مطع
 باقتدارهم فاصعب قومه اى لطيف معاهم بالنظر فيما طالعهم فاما جعل بهم هذا جلهم على
 يدقن الطريق ذلك ولم يكن لهم هذه الحالة بل ذلك باطاعه واطهرا انما طاهر الطاهر لانه في محل
 يحاف ويرعى وناظرا على نظره وانه عما طالعهم فاما احدثوا بهم بالكلية السهول لم يسبق الله
 بصبب نعمهم اعصوا الله فصبب فاسم فكان حكمهم في بعض الامور حلال حكم فرعون
 في مصبه فانه علم صدق موسى عليه السلام وعلم حكم الله في طاهره عما صدره وحكم الله
 في باطنه عما كان بعد من صدق موسى فمادعاهم اليه وكان ظهور اعانه المصطفى باطنه
 عند الله خصوصا ما من موف لا يكون الا في وصاله خاصة فظهر بالاعيان لما رماه وصاله
 فعرف قومه آتاه ونجا فرعون يدينه دون قومه وظهر واعانه آتاه في ربه افعه اذ ان قال
 فالنوم بعد يدينه في دون قومه لسكون بل حله آتاه اى علامه بل آمن بالله ان يصبه
 الله عليه اى بظاهر فان باطنه لم يرل محسوطا بالتماء من السرل لان العلم قوى المواضع موسى
 الله في العرفي بهم وبه في الحكم في اهم بلفا وملا لث حرفين يعنى الامم الذين ياتون من
 بعدهم وخص فرعون بان يكون معناه آتاه بل رجع الى الله ولما كان الاله خاص الالهى
 الكامل في الجمع بين السعادة والصورة كان الكمال لله في الخلافة في المكان الذي من شأنه
 ان يظهر فيه كمال الصور من هوذا الاقتدار في الاخصاب وايست الخبه يحمل هذه الصفة
 فليس هذا حلاله بل هي دار ولا يتحكم على صاحب له الولاية باصر لا بد ولا يعطى
 بانه ان يصل سواء حتى لو كان فيها من راس شأنه ان يعصب مع كل صاحب الولاية صفة
 العصب لانه على مراح خاص بخلاف سائر الماواه اذ قال اى حائل في الارض حله ولم يعمل
 في العالم ولو لم يعرض الملائكة ما اسلب بالسجود فكان ما اسلبوا به عن اعصاب دوق حتى
 لا يعرفه الا الراى في العلم وهكذا كل مقام الهى على العالم لا يكون الا بعد اعصاب لاه
 الله خلق العالم بالوجه وليس من ساما الاسام كما ان العصب من ساما الاسام لكه اعنى
 العصب على طبقات فظهر الاسام على مراتب من غير ربا وله عصا ولا يعطى الاسام انما
 الا يظهر الى كماله الا عصاب فذلك لا يكون الا مقام الى عزم بانه بل يعنى الحكمه الى
 اصل معنى عند الله وبه وجه الوجه لان لها حكمه الذي الذي لا يماهى ومن جعل باله لما
 ذكرنا ودعى الطريقة رأى علما كثيرا الهما في سرابا العدل في الحكم الالهى وحمل

لا تتلذذ بهن ولا تتفهمها ولا تتعزّل بهن الذي ذكره في هذه المسئلة من الآيات التي جاء بها النبي
 على إيمان المرجم تقوم به كرون وله يوم يعاين لسمه لعرفه هذا المصنف في ما على يحصل
 معرفة الأصناف على عامه الأسماص حتى يحسنه فانه من علم الاسرار ما يعرفه كل أحد وهو
 كان علم حقه من الإيمان صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا كان أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سمعوه صاحب السر لعلم هذا العلم وليس فيما يجمع الله أولنا من العلم
 في حقه أجمع من هذا العلم وما رأيت أحد من هذا العلم دون ولا عمن أحد من أهل الله
 وما إلى هذا حقه من طهر علمه حكم هذا العلم وهو عمن حقه تكاد لا تعرف صاحبها وما في
 علم الكسب أم معول لا يرى الله هذا العلم إلا إذا أهل المراقبه فاعلم بأحد من الأشياء بحكم
 المطامعة والمناصحة من الرب والمربوب والحال والخلق ولا يحكم عليهم ما في الامكان والحوار
 لا ليس له في هذه المصروفه ولا عمن أعي الامكان وهذا مصام ورا طورا العقل لأن العقل
 يحكم في مثل هذا الامكان والامر في حقه من كذا وليكن إذا من هذه له وإذا ذكر حقه
 أحله بحسب الامكان وهو محض هذا المثل من العلوم به علم الاسرار والاهام والرموز والاعار
 والاسرار وهو علم الحروف المركبة التي هي الكلمة وهو علم الانوار وما من من عالم الشهادة
 من اليهود وفيه علم العمل وفيه علم الجمع والنقص وفيه علم صائر العاقل والآلهة
 وأحكامها وفيه علم الاعمار وفيه علم القدر وفيه علم ساحر الجبل وهو أمر عمن يحكم
 يكون له حكم رحوذي وفيه علم معارف الاقدار بالقدار وفيه علم سرها وحوادث الخلق في العالم
 ولهذا ما اسكر أسرارها وحق العظم من طاب المصام فإدى إلى الآلاف ما إلى طهر في
 العالم وفيه علم ما يخص به الخلق تعالى الله من عر أن يكون له حكم في العالم وفيه علم السراج
 كلها وأسماء العمل وإلهها تجري إلى دعاها حكم الخلق بها في الصامه في المر بعد هذا
 بعمر الداران وأهصى أمد المصروفه اسر حكم الرجه وفيه علم السمع والور وفيه علم
 الروح على العر وعل الخامل والنجول وعلم قبول العلم في الانوار والرائد والا والمولة وفيه علم
 في الطامه الكونية وردها إلى الله وفيه علم جميع العالم من الله ومن العالم وما هو عالم الله وعالم العالم
 وفيه من علم هذا من لا يعلمه والعالم به هل يحس علمه سره أو يعطى سره فانه وعلم الخا كان
 ومماصل الاسرار وعلم المطالبات الالهة من يكون ولما لا يقول وعلم السب الذي يرد الخلق
 كلهم إلى المسئلة الالهة به وهل هو رحوذ عن علم او رحوذ عن سر وفيه علم المرق في علم
 البعاد وعلم الطر وهل ما ربط علمه المماد يكون في حقه علم أم لا وعلم حكم السامه على العالم
 بعد من ماعطه علمهم وعلم العراف على الاطلاق وهل هم أرها في الحال فاعلم أم لا وفيه
 علم المرات وما حكم أصحابها وعلم الاسرار وما هو وهي في العالم سرها واسرارها لا مفاصله
 في العالم وإذا وقعت المفاصل في العالم لى هي واقع هل تؤول إلى الطرف إلى المساوي يكون
 كل مقصود يحصل لى من يصل علمه وهذا مذهب جماعة منهم أنو الهام من روي صاحب
 طبع العالم وفيه علم الحكمة بما حصل الله في العالم من الاحلاف وفيه علم السب الذي لا حله
 لم السب الانسان وهو الذي صلى الله عليه وسلم ان الله أعاني عليه فاسلم وهو علم حكم من

النفس على ما اطل بالحق وفيه علم التكليف والحق ان الله تعالى في كل
 من هذه العلوم الخيرة من اجل التكليف ووقوعه على من ليس له من الامر شيء وفيه علم امر
 الاسباب الالهية في المسائل هل هو داني او بعيد عن الله وفيه علم الاسباب على ما علمه الحق
 الالهي والاعتصام به وفيه علم التوحيدي في العلم وفيه علم الحق الذي قدح من حكم العلم في العلم
 مع وجود علمه وفيه علم قول الرحمة الى الله عند ربه الناس وما اول العذاب وان ذلك
 باع لهم في الآخرة وان لم يكتشف عنهم العذاب في الدنيا وما احسن يوم يونس الا
 ما كسبوا عنهم في الحياة الدنيا عند ربه فكور معنى قوله ولم يكتشف عنهم اعانهم فاعادوا
 باسم ما في الدنيا فان الله تعالى يقول وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون قال ارجع مع
 رسول العذاب في حصول الرجوع لاهل النار في معرفة العذاب لعلهم يرجعون وفيه علم اسرار
 الخلق في العالم وظهور العالم بصورة الحق ومراة وفيه علم عموم الولاية في كل نوع وما يعنى
 منها وما لا يعنى وفيه علم الاسباب الالهية هل هي على طريق التفسير على طريق
 الامتلاء وما يكون سرها وما يكون كون الاله وفيه علم من يجمع بين الظاهر
 والباطن من لم يجمع وفيه علم حكمه الاسباب الى الوسائط هل هو على طريق الالاول والمصنوع
 هل سر تلك الوسائط وفيه علم اقسامها في الاله على المناهج وحكم من لم يارح واعرف
 بالحق لاهله وفيه علم الاطراف الالهية في العذاب وفيه علم الرادة هل هي بارئ من ربه عند
 اوبعض ما عند ربه على امره في راداد ما عند ربه وما هو اتحاد معدوم وما هو
 عن اسباب من يخصص الى يخصص وفيه علم ما يخص به الله من العلوم وفيه علم ما يخص به الكون
 من العلوم مما لا يتصور في العقل ان يكون حكمه وحل حكمه في السر كما هو حكمه في العقل
 أم لا وفيه علم الادوات بالحواس وفيه علم مراتب السماع وعلم صميم الى ما على كونه السماع
 وهذا بعض علوم هذا المجلد والله مول الحق وهو مدي السبل

(الباب الثاني والاربعون في معرفة سر من هو الله عن ملائكة اسرار
 يجمعها حصر واحد من حصر ان الوحي وهي الحصر الموسومة)

لا اله الا الله	هو دعاء من ربه قادر
و ان قول رب طه في الدنيا	هو لبي كى حكمه طاهر
فسمي من لاسي طه كيه	هو الاول المدعو انصافا حر

قال تعالى ان الله تعالى وهو الله مع الصبر ما في الآخرة هي عموم
 الاسباب في عن النبي وفيما بعد اذا علمت الكافة ربه في هذا الطر الخيرة قوله
 عليه الصلا والسلام ان الله تعالى آدم على صورته وبني عماليق في ل انصافه في هذا الوصف
 هو رد السرع بانه اذا تودع الخلق من ربه كان في خلافه عام الخلاف او مصورا على
 طاقه مخصوصه هي الالهية ما فلا تعال في ل الطاقه اول الاله هو من يخصص طاقه
 الوصف طولا لكم الارادة وجودا وهدى المأمور ل الآخرة والعقل والوال من صفه الحكم
 قول أبي يسي هو ما لا لا سر فان قال بعض الناس في الاول من الامر طاقه طاهر وحده

نوح وهو من الكمل من أهل الله ولن يدخل بقي مؤمنه كان هذا أنى شأناه ما طلب المعصر
 الآلهة مؤمن ولقد كراتنا على سبل الله لأن المؤمنين قد يكون مخالف أمر الله يوم به والله يقول
 المعصر من على أنفسهم أن الله يعصر المؤمنين من هذا الصنف من الآلهة كما هو في مقام
 الأدب حكم عليهم بهذا القول بأشار الجبابرة إلى الله على الخلق ولهذا قد وأمر وأما أحرار
 الله منهم في قوله لهدا الدعاء وسب كل من روجه وعلم الله رواج طلب المعصر للمؤمنين
 وأمرنا أيضاً قولهم وبهم السنتان أن هو منهم فأنهم في العباد من بني السنتان وبمبدأ
 يوم به هذا روجه وهو قولهم وسب كل من روجه وعلم الله ما ذكره في الوسط من هذين
 كأنه أشار إلى أن الآلهة كما يقول النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة صما صما وما على الله
 المعصر الآلهة حسب علمها وقال عن سب آحر من الآلهة أنهم يسعرون على في
 الأرض فأمر هؤلاء المعصر موضعها ما قالوا مثل ما قال ذلك الله من الآلهة الذي يحكي الله
 عنهم أنهم يسعون في الأرض وآمنوا وسارهم كما قالوا وما صا الآلهة ما معلوم والولي
 الكامل مدعو الله لكل مقام ولسان والرسول هو عبد الله وأوحى الله به إليهم وهم كسرون وحيد
 يوحى إلى بعضهم بالأنبياء إلى غيره والمجدي يجمع عرسه جمع ما يعرف في الرسل من الدعاء به
 فهو مطلق الدعاء لكل إيمان لأنه مأمور بالاعتماد بالرسول وعما أرسل إليهم مما وحي الولي المجدي مع
 وحي خاص إلى الحكم بالجلال والحرمة وما في الدعاء وما سبب عنه ولم يرل فسمى في سرع
 محمد صلى الله عليه وسلم لم يردن بركة ولا تركه دارل به وحي على من الآلهة أعلم السلام
 ر ولا كان أو غير رسول ثم أعلم الله من روجه الله دعاءه أن جعل حكم ما أحلفوا به إلى الله
 فما حده هذا من جهة على الرسوم أن سطر ما أحلفوا به وسار عوا فان كان الله أول رسول حكم
 فسمي بعد قول أحده المخالف جعل الحق سيد فاما من سار في أي أن يرد إلى الله
 ورسوله أن كانوا من فان كان المعصر من يدعو إلى الله على نصر وعلى منه من رفاق حكم في
 المسئلة بالله وهو ردا إلى الله تعالى من غير طريق الاعيان وليس لنا الدول عنه السعد أحد
 علم الرسم وأما علم الحصة فإلى الخلق حكمهم إلى الله أي حكمكم ظهور الاحلاف فيهم إلى
 الله من حيث أن الاسماء الآلهة هي سبب الآلهة ولا سيما بما إذا ما بل يورد ذلك قوله
 في مثل هذا إذا كنتم الله في لا ليس عرساً بمانه فانه العالم بل ادعوا الله وادعوا الرحمن ولم
 يمل بالله ولا الرحمن فجعل الاسم عن المسمى هنا كما جعل في موضع آخر عن المسمى فلما قال ذلك
 الله في والآثار هذا إلى الله المذكور في قوله فحكمه إلى الله ولولم يكن هذا الاسم عن المسمى في
 قوله الله لم يصح قوله في والآلاف طهر في الاسماء الآلهة فظهر حكم الله في العالم به فحكمكم
 على الخلاف الواقع في العلم أنه عن حكم الله طهر في صور الاحكام (ووصل) في الاحور
 وهي الحق التي يطلبها الاعمال مخصوصة وهي حكم بان السند من المحل في كل من عمل
 عملا غير اسمي عليه أحرار الاحور على قسمه وبه وجه فإداسا أحرار أحد ادعى على
 عمل ما من الاعمال فعمله هذا هو وجه العمل في العمل وهو المسمى أحرار ووجه
 على العمل له إذا ذلك الحق واصله الله والموسر محرق في اسم عمل الآخر في الظاهر مظهر
 في الاطن والاحر محرق في رسول الله تعالى في بعض الاعمال في ظهور في بعض الاعمال وحكم

الجاهل انما لا يعلم ان لا يتقبل ان يشاء وان لم يشأ فهو بخير في القادر في نظر في السابق
 كما لو سوا فاول ما يظهر في الوجود عن اقتدار المكن الى الاتحاد وهو عمل الوجود
 في المكن حتى يظهر عنه من واجب الوجود هو واجب الوجود يصل المكن الواجب في
 حال عدمه اريد ان اسمه في ظهوره في الاتحاد هو العمل والوجود هو المجهول والموجود
 هو الذي يظهر منه صورة العمل فكل مجهول معدوم قبل عمله في حاله الخلق على ذلك حتى ان
 انما يثبت ذلك ويطهر ذلك وهذا الخلق هو المسمى اسرا وطلب الموح من الآخر يسمى
 احده والموح مخبر في هذه اسدا في من الاخر فان شاء عمل ما يقابله على ذلك العمل وان
 سا عمل التصديق وحر والمؤخر مخبر في ذلك ما عساه الموح ان كان غير له ساء اورد وان
 برع الموح بالعمل من منه وقال لا أحد على ذلك اسرا فله ذلك وان لا يزل حكم الله
 من ذلك العمل لان الله جل جلاله هو الذي يبعث الاسر يبعثه فان شاء العامل أحسنه وان شاء
 ركه ولا يتطاعكم العمل الآخر ذلك وهذه له عكسه بدور من احسانه واضطرار
 في الموح والموح وكل واحد من ورى احسانه من ان الخلق لا يوصف بالخير والممكن يوصف
 بالخير مع علم الله ما يدل القول له ولا يخرج عن عمل ما وفي علمه ان عمله وعن ربه ما ينبغي
 في علمه ان يركه وليس الخير سوى هذا غير ان هذا الذي يبعث هو عن الخير وانما خيره الاعلى
 وعلمه هو وصيه دانه والخرق في المكن ان يبعثه من لاعنه ولورام خلاف ما سريعا فلم يد طع
 فهو من ورع من يبعثه ما طر الى دانه وفي الاول خيرا من نظر الى دانه خيرا ما طر الى العمل من
 حب المجهول في فاعل المكن مع الواجب الوجود انه ان عمل الاتحاد ويطهر عنه دانه
 بمصون علمه اى على المكن في ذلك ان يبعثه مولد ربه ساء وان يسكره على ما فعل معه من
 اعطاه الوجود بالساعة بالجميع محمد يصل المكن ذلك فاول حده الخلق سبحانه فلما اوجده
 طلب ما اسحق عليه من الاسر في ذلك ولم يجعل منه في اتحاده من ما يقال له انى وسبح
 محمدى فحبه وبعثه مع ما اوجده من المكاتب ووفاء اخره ما عدا بعض الناس فلم يوفه
 اسرا ما اوجده به من الله طاله العا ل وبعثه على الحكم العدل ان يصحكم على المجهول
 بأداء الاسر الذي وقع الا ما فعله ويرى حكمه في الاسر في مع المكاتب لان الامل
 بطلبها اتم او اهدا اذ انزع العا ل ورله الاسر لار ل ذلك منه ذلك العمل سال عنه هذا
 العمل كذا وصك كذا سوا احد العامل اخره اول ما حدهم سوا فذرا اذا اول حده فان
 صورته العا ل يحفظ منه الاسر وهذا خيرا عنه من الله اهدا ل بحسب حكمه في الخلق
 وكفى لا يكون ذلك وهو الحكم من رب الاسر اسرا بها فمالم يعرفه حتى عرفانه ل قوله
 تعالى وكان بها عليا نصر المومن فالصراح الايمان بانما يولكن منه المومن وهو الذي
 صفة الايمان وهو سبحانه وفي فلا تقص نصر الايمان ولا يظهر ذلك الا في المومن والمومن
 لان نصره في الايمان فاعلم ذلك من نصره الايمان لاجل تعداد الا ورالى يومها
 فآمن المومن ببعضها وكفى ببعضها فليس عموى فاسد لالا ليس عموى فان الايمان
 حكمه انهم ولا يحسن فاما لم يحسن له وخرجه عن السجس لم يحسن نصره على الله فاطهر
 الكافر على المومن في صور الحكم الطاهر ليس ذلك نصره لا كافر عليه واعماله الذي بها

الرسل عليهم السلام على الله لانه في حودتهم في القرى وتعرف أمته على سائر الامم بما لها
 من الفضل في ذلك لان الفصل الزايد وبالزاده كتاب حرامه آخر حب الناس أمه محمد صلى
 الله عليه وسلم وان كان كل أمه بأمر بالمعروف ونهي عن المنكر وتوسون بانه شخص هذه
 الامه بأمور لم يخص بها من الامم ولها أحوار على ما خص به من الاعمال عمل بمسؤول
 بها غيرهم من الامم فهو ذلك يوم المصامه وطهر صلهم بالاحرام وتدين الحق والخلق الحق
 آخر على حقه لا عمل عملها لهم ولخلق آخر على الله لا عمل عملها له ولا عمل عملها للخلق رعا
 الحق كالعموم من العاصين عن الناس ولخلق آخر على الحق بتسريع الحق وحكمه في ذلك والذي
 قول الله الا هم في هذه المسألة ان الاحور يرد من الحق والحق ليس للخلق في ذلك دخول
 الا هم طريق ظهور هذه الاحور لولا وجود الحق في ذلك لم يظهر الا ما حكمه ولا لا حرج
 وذلك كان الا حرجا وطا لان الموحدين والموحدين ادلا على العمل وهو
 الحق والخلق عمل وفيه ظهور العمل فذلك راجح وأدخل فيه في ذلك وافر الحق على هذه
 المراجحة وفيها من الحق في علم ذلك ومهم من جهله وهذا المثل يسع المجال به ولا سيما
 لو أخذنا في من الاحور وأصحابه فليدكر ما يصح من هذا المثل من العلوم في ذلك علم احور
 المثل دون الحق وفيه علم الاتصال عن والاتصال عن والاتصال عن والاتصال عن وهو علم
 عرب يصح الوجود كله وعبر الوجود فان الوجود المصنوع متصل عن حال العدم واتصل
 بحال الوجود اتصال راجح واتصال راجح وأما الوجود المطلق فاهماله عن العدم اتصال
 داني عن راجح في علم هذا العلم علم أن كان وعن اتصال وعن اتصال وهو علم السعة في المعاني
 بالمعاني وفيه علم الرب في الوجود به خلق علم الصا والعذر وفيه علم الملك والعلم في
 وهل حكم الملك اذا وقع حكم الملك الاصل او يختلف حكمهما وفيه علم ما يميزه عالم الاركان
 من عالم الافلاك الاكر ولما داء في الاسماء عالم الاركان كان فيه ان صورته كما ذهب صور
 اركانها واصحالة بعضها الى بعض بالصفات والكافة وعالم الادلال ليس كذلك واعمالها
 استحسانهم ظهورهم في الصور التي تظهرون فيها عالم الاركان وليا كان هذه الاسماء
 في الصور التي تظهر من دون الطه ولم تظهر في العالم الذي فوق الطه به ظهور
 في التحلي الالهي وطهر حكمه بالاسماء له صرته في ان صورته وفي صورته بل لا في صورته
 وهل رجع هذا كله في الامر في هذه أو يكون ذلك في نظرنا اطرود وفيه علم المعاني الالهي
 به من العلم الى العلم عما لا أو به رد كل واحد في العلم به من دون العلم بالمعاني من عيوب
 عليه وهذا لا يكون الا في عدم لا يرى ان العدم واحد وفيه علم اطرود في الملا الاعلى
 وكماله وفيه علم احوال الملا الاعلى وفيه علم اجتماع الموحدين والمسر كثر في الحفظ الالهي
 وهل ذلك من باب الاء بالخلق وان جهلوا أو هو من باب اعطاء المعاني في ان لا تكون
 الامر الا هكذا الا انه من باب الاء به وهو من باب المعاني بالاعلام الالهي بذلك نظرون
 الاعمال لا نظرون الا صريح لان هذا من علم الاركان في العلم في العموم وان كان لها أهل
 بمعنى العالم بذلك ان يبدله لاهله فانه اذ لم يعطه لاهله فقد ظلم الحاسن العلم ومن هو أهل له وفيه
 علم مراتب الادوات العاملة والظاهر احكامها في ارباب وهو علم الحروف التي حاسبها

لها من كتب وغير كتب ومنه علم تقسيم العالم من غير فهم عن لا يصر ولا يد ايرجع العلم
 في وجوده على وجوده من الظاهر ومن البرهان ومنه علم كون الحق في الاشياء ولا يعرف ومنه
 علم الفرق بين الحياه والاشياء والاداء مع الاحياء معاد ايجع هل بالحياه الصمدية او مع حياه ماديه
 تظهر بالاشياء في الاحياء ومنه علم الرجوع عن والى من والاعتماد على اداء على من ومنه علم
 معاد خلق الله الخلق هل خلقه في شي او خلقه في شي فيكون من الخلق في شي شيئا او في
 علم اشهر الى الحق والخلق في الوجود ووجد ما اسر كوا فيه هل هو اشهر الى غير معقول
 او معقول لا غير وفيه علم النواميس الموضوعه في العالم هل بعضها حصريه واحده عامه
 او لكل ناموس حصريه او مجمعه حصريه لانها في نفس الناموس الواحد الى الحكمة
 والناموس الاخر الى الحكم الا اله في السوي وان كون انواعها ومنه علم الاحصاء
 الالهية لبعض المخاوف عدا اوجع هل بالعباده او بالاستجماع وهو علم مع اهل الله
 عن كنهه في العموم والخصوص لانه علم دون لسان بالناموس ولا يصر الى ومنه علم
 كنه الوصول والفصل هل في كنه واحد او كلمان ومنه علم تماثل اهل الكتب هل هو
 راجع لفصل الكتب ام لا وهل للكتب الماديه فصل بعضها على بعض ام لا فصل فيها
 فان الله جعل في بعض القرآن المماثل في السور والآيات جعل سورته بعد القرآن كله
 عشر مرات وأخرى موم مقام ومنه في الحكم وأخرى على البت وأخرى على الربيع
 وآيه لها البت اده على الآيات وأخرى لها من آي القرآن مالا لبت من بساء الابان
 والقرآن عبرة لا تخار على غير من الكتب ومنه علم المواضع في القرآن ولهذا قال عليه
 السلام من سعى هوذا واحوا من اجل من احوه ومنه علم رر كل ملة على ما هي عليه وكل دي
 حله على محله وما يلزم من بوجه بعضها ومنه علم من فارق الجماعة ما حكمه ومنه علم المواضع
 في الكتب الماديه من عدا الله والمواضع في الالهيه الموضوعه في العالم على اختلاف صورها
 الماديه والمخصوصه فالماديه كالتراخي والوجود والحد والخطا والوارث المخصوصه
 سبوت الناموس الالهيه ومنه علم مواطن الخلق من مواطن البسط ومنه علم مواطن
 وضع الكسف وان الله لا يصر والصفه له صرفه ومنه علم ما يصفى الراد عما
 يصفى الا من وما بهما من الفصل ومنه علم ما يحرككم الحاكم عن اعمه والمحكوم عليه
 اسببه من ذلك حتى يصفى او يعلب على طه فيما لا يصل الى اليقين منه فان الكافر في
 السماع ان يرجع واعماله من طرعه في الحكم بل الموت بالكفر ما اعطى الحاكم
 حكم السببه صفها في وطماوه ومنه علم ما حل الراد من الاعمال عمالا لها ولا بل الفصل
 وهو في المصراع من صفها في طرعه بها وهو عسر اماليها في حاليها ولا يصرى الاصلها
 ومنه علم هوذا الكلمه هل هوذا اسمها ام لا فاسمها ام لا فاسمها ام لا فاسمها ام لا فاسمها
 المخرج ولد كل كلمه اير في الساع ادنا ما يصب ما يطوي به وكلم الى ما يور ذلك
 مما يحمله ذلك الكلام من المعاني ومنه علم اصل النعي في العالم وهل هو منسحق من نعي يبي اذا طلب
 فيكون النعي لانه الله طلبا معدا اذا كان الطلب من ما هو مدموم ومنه ما هو محمود وما
 دوا ذلك النعي ومنه علم النعي والنسر محكم الوفاء ومنه علم الدلالات والآيات هل دلالة اي

مركبه فخرج بالنسبة جمع ما خلق الله من المصايط وخرج بالمركبة جمع ما خلقه الله من
 المركبات وخرج بالرجه المركبه ثلاثه لانه المركب ذو طرفين واسطه والواسطه عن الريح
 الذي من الطرفين حتى تتعريفهم كل هو حود من المركب بالرجه المركبه من هذه المنارل
 فالرجه الاولى المركبه من اجزاء الاحسام تنصبها الى بعض حتى تظهرت اعظام اصورا فاعلم
 وبالرجه الثانيه المركبه من المنارل الثاني ركبت المعاني والصفات والاعلاق والاعوام في النفس
 الناطقه والنفس الناطقه واسمها الماده القوي الحسيه وبالرجه الثالثه المركبه من النفوس
 الناطقه التي تدبر الاحسام وهو ركبت روح وحدهم وهذا النوع من التركيب هو الذي تنصب
 بالروح عاين والمدبر هذه النفوس من اقسامها روحه المعج لالهى عليها من الروح الخالص اليه
 تعالى فركبها المدبر مع الجسم الذي تولدت عنه وهو ركبت احسام ولو كان ركبت احصاها
 ما تافته بالروح وجعلها مدبر لجسد آخر ورجح والحق هذا ان اربابهم نفس له نشأه اخرى
 مركبه فيها في الآخرة فلما اختلف المراكب علما ان هذا الجسم المعنى الذي هو ام لهذه النفس
 اساطفه المولد عنه ما هي مدبره لمحكم الاستصاها لاجل تدبرها العسر واعمال الجسم الذي
 تولدت عنه على هذه النفس نفس الحق اسمها مادامه من له لا يحرك حواره الا في طاعه الله
 تعالى وفي الاماكر والاحوال التي عنها الله على لسان السارح لاهل هذا ما تنصحه عليها هذا
 الجسم لاله علمها من حق الولاده من النفوس من هو اسما في تسبح لا تو به وتطمع وتلزمها
 رضاء الله تعالى قال عز وجل ان الله يكره ان يركب من الوحه الخالص ولو اذلت من الوحه السعي ومن
 النفوس ما هو اسما على لا تسبح ولا تطمع فاعلم ان هذا من الالهة ولله اسما على اسما
 يوم القصاصه لاولد الجسم ورجع حواره كان هذا الان وهو خاوس فيها حسب هوى وهم
 الله هذه الرجعه المركبه في احرامها لونه اعطى حمر لهما مناهجهم من بارحهم الله اهل الجنة
 وحصل له تسعة عشر من ارجحهم هذه الاحرام اهل النار الذين هم اهلها المذبح املا كه
 العذاب الذين هم تسعة عشر كما قال تعالى علم ان تسعة عشر واما الله رجعه الى خلقه الله فخلق
 بها في الله ارجعه واحد من ارجحهم عاده كافرهم وهو هم عاصيهم وطاعة لهم وهم اعطى جمع
 الخوان على اولادهم من ارجحهم الناس بعضهم بعضا وعاطفون كما قال الله المؤمنين والمؤمنات
 بعضهم اولياء بعض اي والظالمون بعضهم اولياء بعض والمؤمنون بعضهم اولياء بعض كل هذه
 عر هذه الرجعه اذا كان في الآخرة يوم الالهة من تعالى هذه الرجعه الى التسعة وتسعة روجه
 المذبحه عند فخرجهم باعداد على الصدر مع والرب الالهى يظهرهم هذا احدى مراتب
 الصفا وه الله منهم وعبرهم على عذرهم فادالميس في النار الا اهلها العاطفون من الذين
 لا روح لهم منها وادان لا يكد العذاب التسعة عشر عذاب اهل المرحه من الرجعه
 المركبه تسعة عشر كما قالوا من مراكب العذاب واهل النار وهو اودهم وعصمهم
 الرجعه التي وصفت كل في طامه لانك العذاب ودوسهم الرجعه كسار الاسما فمهمهم
 ما وصفتهم منها من معارف هذه الرجعه المركبه وكل الذي يصفهم اولادهم الله التي تظهر
 من اعصاب الخلق في الماده حتى يحلها في كمالها وكل الحق عدا من عن امره الى النفس وهو
 حهم كما قال رجعتهم للكافرين حصر اي هذا ان المحصور محصور وعمن المصروف

القرداسه ثاني ما رأيت لهم طلاقا للوحدانية ورأيت أعينهم في العرفانية ورأيت أيمان
 الواحد في الوحدة أي في العرفانية فقلت اتفرق بين الطائفتين وأما ما أراد علي أهل السلب
 فلكل ناحية عند الله من جهته وعيهم في الجنة وتوحيدها حيث تساوي كما كانوا في الدنيا
 يقولون من حصرات الاسماء الالهية حيث تساوي توحده حتى مشروع لهم كما حكي انوا اذا
 توشوا بتساوي من أي ثاب ساوا من أي ثاب الخطة العلية وانما علم أن هذه الرحمة
 المركبة ثم جميع الموجودات فاهم كنه من رحمة عامه وهي التي وسعت كل شيء ومن رحمة
 عامه وهي الرحمة التي تخرجها من اصطفا الله واصطفه لنفسه من رسول وولي من عبده
 وهذه الرحمة المركبة جمع الله الكتب وأرسل كل كتاب سور أو آيات في آياته ما في كل رآه وكل
 آية ظهرت بطريق الاعجاز ومن آياته ما لم يسبق في انحصار حكمها على من حاشا فذلك على عبده
 كما دل عليه فان الله جعلها علما على مدق ما دعا كل واحد من آتاه العرب من الله
 اما بالخال وان لم يطق بالدعوى لما يرى عليه من آثار طاعة ربه واما بالعبودية من حيث بطعه
 بذلك ولا مع ذلك الاعتراف فاهم مأمورون يستشهد الاثبات أعني الادراك فهي منصوغة
 في الاولياء بحكمته في الاسماء والرسائل فقال تعالى ما سمع من آية قول من علمه او ينسها قول
 أو يتركها آية الاولياء كما كانت آية الانبياء من حيث ما في آياتهم من الدلالة
 وهي آيات الاعجاز لا تكون الا بصحاح اول فاهم فيها ما لسانه على صدق اصحابها فلا يكون
 لولي هذا العلامة من حيث صدق مرادته واما قوله او مملها الصبر يرجع الى الآيات المنصوغة
 فلم يكن لها صفة الاعجاز بل هي من الاولى ولا يصح جعل هذه الآيات على أي القرآن الى
 رب في الاحكام فسمي بها ما كان أسما بحكمته في آياته فلهذا قال الله ما قال في آخر هذه الآيات
 الم يعلم أن الله علم خبر ولا حكم ومثل هذه الاسماء هي التي لموسم القرآن الواردة في
 الاحكام واعمال الله تعالى ألم لم ان الله على كل شيء قدير فادراك آيات التي ظهرت على أيدي
 الانبياء عليهم السلام صدق دعواهم في أنهم رسل الله فاهم ما رآه آية الى ربهم ما
 كما رآه وما رآه فاهم تظهر الى يوم القيمة فلما جمع الله هذه الرحمة المركبة القرآن في
 الكتب لاني الصدور وقائه في الصدور وقرآن في اللسان كلام وفي المصاحف كتاب وضع ذلك
 الاسم المفصل عن أمر المدبر فاهم مدم عليه بالرسالة فلهذا الحكيم في الآية ل بالقول ولما حصل
 باله لول الرحمة رحمت واسع المحال به وكيف لا يسع وقد وسع كل شيء وهذا العذر
 كيف مما تبعه ما معه لما عزم من الناس قد كرا حكمها في المدارس وما يعرفون بها علما
 وهو العزم من المصود وفي هذا المثل معرفة مسائل الرحمة اركه والى كم سمع من اراها
 والمثل الذي اكد به والمثل الذي لم يكد به وعلى كم ندرج وقع التوكيد فيها وفيه علم
 ما لا يعلم الا من طريق الخبر الا من وفيه علم الا بالله عن تمام الجمع كالمعلا الجامعة من الله وانما
 في حرامها فاحتمل الكتاب ومن هاتين حجت الدليل من هاتين على المصلي في الصلاة من لم يراها في
 الصلاة فاحتمل الصلاة التي فيها الله سبحانه وتعالى فانه ما قال في حجت الصلاة واعمال فاحتمل
 الصلاة بالالف واللام والسين للعباد والعباد في الصلاة المعهودة بالصلاة في كل محل
 الصلوة في الصلاة وهذا أقوى دليل على حجت من قرأ الصلاة في الصلاة وفيه علم أمر

[illegible]

من الباركل موجود وحده الله من حيث حكمه لا من حيث إيمانه وما له عمل جدير بذلك لكنه عن
 غير إيمان فذلكنا من الله وهذا الصنف من الموحدين هم الذين هم دواعيهم مع الله
 سبحانه والملائكة أنه لا إله الا هو هي حياته سمع منهم العباد بالاشهاد في المهاد ولم يعرفهم
 الا الله وحده والملائكة وان عرفتهم فان الملائكة سمعوا من الله كما على مقتضى حساب
 القويؤثروه على هؤلاء فلا يسمون على السماعه فيهم لم يسمهم أمرا الله وعدم قولهم
 الايمان فيقربوا الله وحده سبحانه من كونه أرحم الراحمين فراح هؤلاء من البارونك أهلها
 فيها على حالهم الى محليه في صور الرضا وعموم حكم الرجه المركبه في عالم الر كس وسماعه
 ملائكة العبادات لم يسمي غير الحال على أهل الباركاد كراه من المحرور والمحرور واعلم ان
 الموارده بحكم الاء دال معقوله غير وجوده الحكم لانه لو كان لها حكم ما كان السكون
 وانما لان حكمها الاء دال والاعمال قابل المل ولا يكون السكون الا بالمل والماعلم اي
 صلى الله عليه وسلم من الله أنه ما أوجد العالم الا بمرحج أحد الممكن والهادي الذين اذا
 وردت خارج فان الممكن الوحيان منه على السواء ما أوجد الله الا بالمرحج ثم ان الله قد كر
 من منهما كان عليه ولا عالم قد كرس منه انه أحب أن يعرفه بمرحج خاص المعرفه على
 مما له خلق العالم بالمرحج لحاجات العلم على ما له ولما وازن الله من الرجه والعصب وذهب
 الرجه وملك واربع العصب الالهى ولا معنى لاربعاع الذي الاروال حكمه ولا يبي العصب
 الالهى حكم في المآل فانه وقع رجع الرجه واربعاع العصب لحصه فظاهر حكم العصب
 الا في حال وضع العصب والرجه في المرات في كل واحد منهما في العالم الى أن يظهر المرحج
 فمرجع حكم العصب وما دلنا هذا الاراد المآل فلهي يدعى الكسف فقال في الموارده الالهيه
 ان الله لا يحكم عدله في فعله ولا فصله في عدله وان العصب من على السواء من حرج الوحيه
 وهذا من أعظم العظم الذي يطار على أهل الكسف لعدم الاسناد وما مول هذا الامر لم يكن
 من يدى اسناد قدرناه ان اد مسرع عارف عواردا لاسكام السرعه ومصادرها فان الله
 ما نصب طر ما الى معرفه الى لانسمل العمل باندا كراه من حب كراه الاسرعه ان اد
 على الة رسله واهله وواعدا هذا لما على ان طر ما آخر منه الوحد وبعده بعض
 الاموس الناصه فاردنا ان رفع الاسكال وذلك ان القوس يصور بالناصه وورل السهوان
 الطبعه والاسعران في الامور المحسوسه ويسوق الى ماصه حاب وما اردت له الى أن
 ما آلهها وما من منها من العالم وعلى ن داتها ان ورا هذا الجسم امر آخر هو المحرل والمدر
 لما عانت من الموت البارل فسطر الى آلهه كمالها ولا يرى له لادرا كالب الى كالب في
 رمان وميه ما لالاب لاله لا من امر آخر لاله لالهى ما يسمه الى هذا الجسم هل
 من العرص الى محله او الله كن الى مكان أو الملك الى ملكه سمع ان من الموت واليوم مر فانا
 عارافى اليوم من الضروريات من دمن الاحوال الملك والموله وسرعه السعري صورته امام
 من حال الى حال ولم يردل الا في صورته الجسم من سده سطرى الجسم على حاله في صورته ما بعد
 ورى انفعال الجسم في بعض الاوقات لما نظر اللام في حال بوهه ميل دوى الما في الاحلام عدد
 روهه الجامع في اليوم هل هذا كله ان ورا ذلك الجسم أمر آخر منه وبعده الصورة

فذلك شأنهم ان يتفكر في الامور والهمم وانما انحصارها في العلم وطريق الى حال
 من زهد ويحذر ويحذر الخوات ولم يأخذ من ثبات المحسوسات الا ما تضمن اليه الحاجة مما هو
 هذا الجسم وان صاحب هذا الحال يدعى بعض آثرى علوم وفصائل يختص الله بها في
 العلم ما اضطررت في الطريق الذي اوصل تلك الامور دون غيرها الى هذا المقام ثم رماها الى
 ان كان بعض النفوس على سائر هذه المسعيات الظاهرة والطبيعية والاساس فيها من هذا
 ذلك كله ويحجب بكارم الاخلاق ولم يترك لاحد على مطالبة ولا علاجه ولم تراجمهم على ما هم
 عليه وحبس الى الخوات ورغب اليهم الى الانسراف ليعلم ما هو الامر عليه فلما كان
 هذه المدة وكل ذلك نظر فيها ما هو عن علم شرع الهن وانما هو عن فكرة صحيحة والاهام
 الهن ناقص عن كمال لان الاهام الكامل ان يلهم لاساع الشرع والطريق كلامه في
 الكتب التي قبلها انما كانت من يد الله بل هذا هو الاهام الاكمل فلما حصل هذه النفس
 وشبه وصار في مثل المرآة ورأى فيها صلت هذه الطبيعة اسكن فيها صور العالم فربما لم يكن
 ربه فطقت بالعموم والتخص بالمالا الاعلى الصاغر من وود على عزموط وهو موطه
 ولكن ما عرف بعرضه فلما سافر الى ارض طبعته وظهره لم يكن له ذلك الادلال ولا كمال الانس
 تلك العالم ورأى اسعال ذلك العالم به بالتصريح والهدس وما هو راعيه من الاعمال في
 حق هذه المولدات العنصر به فربما ما كان من مهم فخر ملك الافلاك ونسبهم كواكبها
 وما حصل في الاركان مما وعلب ما لم يكن يعلم وأحدث عن الارواح الملكوتية علوم ما لم يكن
 عندها وما علم ان طريقها اصل منه اذا ملك عليه الى الاحد عن الله تعالى الكل وان فيه
 ومنها ما احاطا بحصاتها فبالله هذا هو العاقل وما من الاهولا ونظر الى معرفتها ذلك على غيرها
 من افعالها من كل ما يأتي من هذا الله سبحانه ليس يدور الهن الله ولا بأحد اهل الارض
 الارواح والنفوس الملكة اذ حال لا احد يطق الا ان يحسنه في حياته امر خطا به وصاحب
 هذه الطريقة السريعة هذا السارع في ما يحرمه من افعال الله به وبين العالم حاسه واه
 تعالى ليس له في ولائيه سائر العالم اعلاه واسفله وح هذا كله من راعيه ويدون ان
 روحه وكلام وبرول واسد واهو ح ومعه حاء الله بالحقه وقرب وبعد واحاله لم يخاله
 ووجه فان العالم كله عند خطه وفصل فحصل على بعض وان انحصار وان خطا في
 الارض من هذا النوع الانساني فبعد ما سمع ذلك وعلم ان خطا من نوعه سوف الى تلك
 المرتبة ان ياتها ورأى الطريق التي سرت بها سارع وقته وخطا من راي جمع ما كان
 به صاحب تلك الامور التي كرت سطرها فسر بها هذا السارع عليه وجدته وقاله
 فاحد به هذا الموم من ان هذا السارع حاه وعلق اليه به الذي اوحى له لما اعله
 السارع انه الموم في فعاله وان الى رطل المسم في وليس ورا الله مري فحصله موضع عاقله
 وبذلك سألوا المصنوع الناحب صاحب الاطر العلى لكن بالطريق السري فحصل منه
 وما لم يراهم من فيها صور العالم كله الروى في والى حد الخطا من الى دون الامور
 اهل الصكر وما من منهم مما هو فيها الامور يكون سلكه في الطريق المسموع فادوا وصل
 هذا السالك على طريق السرع اسكن في معنى اللوح المحفوظ فدرى من به السراع ودرى

فحسب وجهه وتصنيفه وجائزه من العالم فحسب ما رآه فوضع ما اطلب الى الوحيه
 الخاصه به فالتخصيص انما هو احد الالهام واخذ مجل واحد مريد واحدا فحسب ما رآه فوضع ما اطلب الى الوحيه
 الوحيه في المكاتب وتعلم عند ذلك ان الحكم بها ما ظهر وما هو الظاهر الذي يظهر منه هذه
 الاستقام والاحكام الروحانيه والاطاعه طاعة الحق وهذا ان الشخصان علم الكامل من الرجال
 المبرزين من الشخصين وعلم من أين أتى على كل واحد منهما ما ولداه من المسالك المذكوره عن ربه
 المصريح بمصاحبه المصنوع لا بالانسان مسكون الرأس مستظرا ما تأتت به الامداد
 الروحانيه ومصاحبه الشريعة لا بالانسان امداء مسكون الرأس من صاحب الصلي الالهي في اوطان
 كماله الاشبه الحائز الواله المموت اذ اراد في كل شي ولا يسطو الاله ولا يطر الا الله ولا يعلم
 ان م عسا مواء فطلبه الملا الاعلى والارواح الغلا والافلاك الدائره المتحركه والكواكب
 الساميه فتوصل اليه ما اصبحت عليه من اسما من احد عبادها بطريق الاعمال
 والادب فمردى ذلك اذا داسا واحد منها ما ياتي من سائر احوالها وهو عاين ربه عن
 هذا كله فادار الى ربه وانه دأى في دأيه جميع ما أعطاه العالم كله أعلاما وأسماء عاينه وهو هو
 أماته فسددهم فسيكر الله على ذلك وعلم ان كل ما في الكون مسخر له ولا مثاله ولكن لا يعلمون
 فاد احصل في هذا المقام راي ان الذين اوتوا العلم على درجات يرتدون بها على غيرهم من أسماهم
 ويرى ان اسما الله عاينه ولا علم لهم بذلك فصرح بذلك وصرح لهم حبهم في مقام واحد معه
 ولا يعرفون بذلك وانه ما فصل عنهم الا فاعلم به وهم وعما هو الامر عليه فلما تربي هذه
 الدرجات ارعاه كسب ويحصى ومعاسيه به فطلب من أرباب هذه الدرجات التي اوتى بها
 واحد من دون أكرام الله ما يقضي في الخلق من ذلك في اسما راسخ الدرجات وانه يلقى في هذه
 الدرجات الروح على من ساء من عبادته فاعلم انه من ساء من عبادته فاعلم ان الدرجات بالدرجات
 فاداهي عسا لا يعرفها ورأي تلك الدرجات في العالم كما وانه فيها فاحد يظهر للعالم بها والعالم
 لا يدرك فحاطب كل انسان من حيث هو من درجته الى ان يقول هذا معنى وعلى مذهبي
 واعصا دى ولا سكره احد من العالم ولا سكره هو احد من العالم مع رومه الادب الالهي
 ولا يلزم الادب الا صاحب المقام ومامان الامام مقام وأما صاحب الخال فقد يظهر عليه من
 هذا المقصود عن صاحب المقام ما يردى الباطن منه الى معرفته به والكامل به مع كل صورة
 في العالم ونفسه عما يدر عليه فان كان من رأى في صور هذا حطفت عليه لاجل اختلاف الخلق
 اسما منه عدم اسما الذي هو عاين هذا الباطن فقال كرهه ورتبه وما علم من أين أتى عليه
 فبني اصحاب هذا المقام ان لا يظهر لخصه في صور واحد انما كالاصل على الخلق لخصه
 في صور واحد انما فان الدرجات هي الدرجات فان كرهه ورتبه من لم يرا اختلاف الصور عليه
 ذلك كله جهل منه وحده فيكون ما يدر به الله على صور ما يدر به الى ان يفسد وعلا
 الصاحبه والولد والسريل ومصر الخلق عساه عنه هذا لا يورق صاحب هذا المقام لى هو على
 كانه وذلك الواقع ببعض المقام من فاه ما حكم عليه ان عسا منه واهول لسانه عساه
 ما علم خلافه في نفسه طلبوا علوا كما قال تعالى ويخددوا من او اسما من أسمى طلبوا علوا فاطر
 كسب كل عاينه المقام من ذلك مذكور عاينه هذا ودرجات الخلق ما هو العالم عليه

[illegible]

ثم ان هذا الدرجه هي هذه العالم لان الدرجات لها اسما بل ظهور العالم فيها اذ تراه واعلم
ان الحق من حيث ما عرفت من الخلق كان برحاسن الدرجات والدرجات فيه وصفه بل يندس
وما من الينس برحى كان على الامر هو درجات الجنة لاهلها وما كان على الينس الاخرى
درجات النار لاهلها فمعرفة العمل اليه بسببه الاول مع العباد كما كانوا هم ومعهم في
درجاتهم وهو معهم في درجاتهم كما يلقى بحلاله واعلم ان من الدرجات درجه المعصية وهي
درجه ان الواحد من المندس عن ان يصيبهم عيوبه فيهم والدرجه الاخرى سرهم من ان
يصيبهم القلوب وهذا السر هو سر العصية يقال في السر الواحد من المعصية وقولهم هذا انظم
وقال في السر الاخر من المعصية وقولهم السباب وما من المعصية سر آخر فالسر الخليل من
الملك والعدا سر كرم وعفو وصنع ويحاور والسر الخليل من الله ذواله سبحانه
الله واحد صاغر وعصية في حديق حوفاً أو رما أوحيا كما في صهيبت نعم العبد من
لؤلؤ صهيبت الله لم يعصه صهيبت عصية من وجود المعصية حوفاً ولؤلؤ يكن الخوف لله الحيا من
اقه تعالى ان يحرقه لسان ما سجي دساقى حق من كان ولؤلؤ يكن دساقى حقه لكونه ما اقم
الايمان اجمع له وهذه عاياه العباد والعصية من النصف في المباح وأعظم المعاصي ما عبت القلوب
ولا عيون الانتماء العالم بالله وهو المسمى بالخجل لان القلب هو القلب الذي اصطفاه الله من هذه
النساء الانسانية اصبه هذه المعصية هذا العاصب وحال فيه من مال كذا كان أظم الناس
اصبه لانه آخرها الخجل الذي هو وعلمها من صاحب هذا السر لور كذا وهذا امر ما ان الخجل غير
انها كنهه في السيرة علمها وذلك ان صاحب القلب الذي يرى الله وسع القلب به دون
ما رآه بل عن درجه من يرى ان الخلق عن سأسه من غير محض اذ كان الخلق معه
ونصره وجسع فواءه احسن منه في دون سى فصاحب القلب راقطه وصاحب
الحاله الاخرى يحكم به على أى سى اسره به عن ذلك السى بالله عن ذلك السى فهو
مسيود لصاحب هذه المعصية في ذلك السر عاياه عاوى الله الله وان أوحى الله بالكشف
عنه اعياه من الخلق بهذا المورعه كسبه له وأعرب له عن هذه وعرفه ما هو الخلق منه وان
أوحى الله ما عاياه السر عليه أعياه ولم يظهر له سأساً ما هو في معصية هذا السر فيحكم صاحب
هذا الوصف على صاحب القلب ولا يحكم على صاحب القلب لسلطه بحراسه قلبه الذي هو من
رما الاندحل فيه عن ربه فاه الله طاً وان قادا فهم هذا فانظر اى الرحلى يكون
وان هذا من المرافعة لا الرأى في الخلق عن النصف في الاكران وهم اهل الحد وفي الله قادا
اربعوا عن مراعاة علمهم فهو اعظم الخلق وادابعدوا في مراعاة علمهم مراد العالم باسر
اسع علمهم الخيال ولكن ما لهم يحكم صاحب ذلك الوصف الذي ذكرناهم مراعاة من لم يكن
مراعاة لهم لانه على كل في وصف فما لولا الخط بالخط معناه الامال بالمرارة والمطامع
وكان اقمهم معه مراعاة هذا المرافعة معناه من كان حيا كاهي معناه في العالم روح عن
معناه المرافعة فاهامام سألوه وشجبه فاداملكه معناه اليه لم يكن ممن مراعاة ادلا
خوف في ذلك الطسرين من مانع مع السالك معناه هو سألوه لا مراد به هو بعض هذا
المرل من العباد علم اسد السور وعلى من ل هذا سجل السر في جهة العظم

كذا في كتابنا الذي في راسه الملائكة التي في القلوب وتبين في السرايا من لا يرضى بالكتاب
 لما رواه السري وكتب في الاستاذ من قبل دونهم كاتبة الاله من العالمين الله اعلم
 عليهم السلام فيهم السعيات الوحيه فيهم علم لما دانس من وعلى من يمدل وفيه علم صور
 من كتب الكلام الالهى مع احدى من اس قبل التركيب وما هو الا واحد العبد امرى
 الانسان العالم من به الكلام و به ما سكت به من نصحه الكلام و علم ان التركيب بها
 سكت به لافى الكلام و علم هذا النوع من المعلومات علم عز لا يخص به الا العلم بالله الذي
 سموا كلام الله في اعيان الممكنات وفيه علم العالم والمقبول منه والعقول التي هو بها العالم
 وهل يتووع العقول لتووع العالم أولا أم العالم فيه هو علم الحدود والالهي لم ياتر جمع هل
 اليها في ذاتها أو الى الله أو الى الممكنات التي هي العالم و به علم صفات المسارعي الذين يعلمون الحق
 فيسرو به على الصفاء الذين ماتمرون مد هذا لا يصعدون حصه في اطروون طبعه مع علمهم
 طلائه والخصم الذي يكون في مقامه يأتى بالحق على طلائه و يعلم هذا الا حرا ان الحق به
 صاحبه في رده و يظهر الباطل في صور ما الحق على علم به هل يسوى هو ومن يظن في الباطل انه
 حق فيلج عنه لكونه عنده انه حور وما حكمه هو لا عبد الله يوم الصامه وهل لهم مسند الالهى
 أم لا وفيه علم الفرق بين الاسكار والحد والكذب وهل هذا كله امر عدى أو وجودى فان كان
 وجودى فاقى أى امر به هو من مر اس الوجود هل معها كلها أو هو في بعضها وكذلك ان كان
 عدمى فاقى أى امر به هو من مر اس العدم هل هو في مر به العدم الذي لا يصل الوجود وهل م
 لعدم مر به لا يصل الوجود فبما أو ما م عدم الا وه ل نفسه الى امر به هو وجوده أو هو في
 مر به العدم الذي يصل المعرفه الوجود وهو العدم الممكن وفيه علم هم الاصعب بالافوى
 بالسوء هل هو من به هو صفه ما هو أصعب أو هل هو عن قوه و هبه فهو في نفس الامر
 أصعب ولا يعلم ما الذي تحت من صفه وفيه علم من جعل قدر الامر وما انصفه ما السب
 الذي جعله هل ذلك سب ظهر منه بالافعى فما لا سبى و به علم مر اس الملاذ كذا فمما ذكر
 العالم به عند الله ادلهم العرب الالهى وهم الوسائط من الله و من حله وهم في الوسط في سداد
 الا وحيد في حوله سبحانه سدا الله لا اله الا هو والملاذ وأولوا العلم وفيه علم المعاصيه في كل
 سبى من الله و من حله وفيه علم ما تنصحه الاعراف بالحق عند الله وفيه علم الحكم بالادار هل
 مدح في العلل ام لا وفيه علم الفرق بين من علم السبى عن جعل ومن علمه من به ان وما صفه
 أهل الذكر من صفه غيرهم و به علم الاخلاص من أوفى حوس وفيه علم ما بكره وما يجب وهل
 عن ما بكره من به هو عن ما تنصحه حروا م لا وفيه علم ما مرده الحق دون الخلق هل يعلم ذلك أم لا
 وهل عكس الوصول الى الله سبحانه الاله من به م آم لا وما المانع ان اسمع ذلك وفيه علم مرده
 الامام العادل وهو به هو علم احوال الخجو من عن اقبال الطلبة دون البور وعلم الخجو من من
 الله ما وردون الطلبة وعلم الخجو من عن اقبال البور والطلبه وهل علم الخج وجه الخجو من
 أوجب بعد وفيه علم ما سب على الاعضاء من السكالف وفيه علم الاعصار والصكر وفيه علم
 بأند أهل العنايه الاله به عبادا بونهم وفي أى موطن بونهم وما السبب الموحى في سبط
 أعداءهم علمهم وعكسهم من ولما دانس في الحصى عليهم هل يستدل امر وجودى الالهى

أولاً هو جودى حسي وفيه على ما أنبأ دارا به طلب فيه الحق ولم فيه انه باطل ثم هو
 فيه انه باطل حق ثم يقول فيه انه باطل ولا حق ثم يقول فيه لا أدري ما هو فعوده الى القول به
 هل هو عين العلم بذلك الآخر أو يمكن الوصول الى العلم به ولكن هذا ما وصل به من لا يحب
 ما يكلم فيه وفيه علم الانصاف من غير تعصب وما خصته به ويسكن العصب من العاصب بطلب
 من الممكن لا يهزم ما ان المهر لا يسكن العصب وانما يحيى حكمه لسلطان المهر عليه وفيه علم
 احاطه الملائكة بالعالم يوم الصامه يوم يصعرون وهم اليوم على تلك الصورة وعلم العرف من حكمهم
 في اليوم ومن حكمهم في ذلك اليوم والصبر واحد من الاحاطه ولما ادى يادى هالك بعضهم
 به ما هو ليس كذلك الا في مواطن مخصوصه لان الله امة على صورة الناس وانما يعرف الحاك
 هناك هو ان احاطه به مع الوسايط وهذا هو الحاكم الواحد في نفسه لكن بالوساطة مرقى
 الدارين كما في من الجنة والنار ومن العصب وفيه علم من تحكم على الله من أن يتحكم وما
 الذي أحرأه على ذلك هل فيه حقاً وفيه جهل وفيه علم العباد الالهيه بالخيار من المكرب
 وفيه علم ما عصم الله من الاله الالهيه لما عصمه وما لم يصمه من الاله الالهيه كاسمه
 الاحد ولا حلي في هذا الاسم ولا يصح الحلي فيه ولا في اسم الله وما عدا هذا من الالهيه من
 الاسماء المعلومات لما كان الحلي مع فيها وفيه علم الحركة في عين السكون وفيه علم الاسرار من
 المومن والعالم في أي حصره يكون ذلك ويمتدداً بمرور وهل سال المومن درسه العالم وما به
 من جهة الخبر الصادق هل يكون ذلك درجه العلماء أم لا وهل الدال على مستند الرسل في
 ادعائهم انهم رجل يصحب في الدلالة على ما كانوا من الاحبار والاحكام أو يصعرون الى دليل
 آخر أو يكونون علماء مع كونهم مفلسين وفيه علم الدوري كون الداعي يكون مدعواً الى دعا
 بحكم المعارض وفيه علم حكم طالب العلم في العالم كالباطع ولكن جهل ومن هو الصنف
 الذي يعلمها من العالم وما هي المبادئ وفيه علم علامه كل داع ومدعوا لله من الاسماء الالهيه
 وفيه علم الوقت الذي باقي الانسان فيه ما في هذه ولا يعتمد على ما لم الى الله جميع أموره وفيه علم
 الحق واعاد السهام على راسها وفيه علم هذا المال عند بلسان من عالم تصفه الرمي واساءه
 الصبي والاعرايه وفيه علم السهم فاداً هي السهم الى من ما عدا في الراي وحده فكان
 ذلك في غير في كون الاعمال برجع على عاملها وفيه علم ما سئل من الرمان وليس برمان وفيه
 علم السارح بعد سكم الحاكم وما به ادلاً أثره في رد الحكم وفيه علم مرات السهود ومن
 الحاكم ورله الحاكم حكمه ما يعلم وبحكم هول السهود وما صب وضع ذلك في العالم ولكن
 ليس ذلك هذا الا في الاموال لا في النوس ولا في اطاق الحدود وفيه علم ما لا يحور باخره
 لمفس الخبايه وما فائدة السان الذي وضع لوصول العلم ورله الحكم به وفي أي الموارل
 يكون ذلك ومن هو على الصواب في هذه المساله هل من هول انه يحكم بعلمه الخبايه وعندي في
 هذه المساله لو كتب عالمنا ما وهد السهود بخلاف على فلا يحور الى أن أحكم بعلني واداً
 كتب من هول ذلك اسفقت في الحكم من لا علم له بالامر وركب الحكم فيه وهذا هو الوجه
 الصحيح صدي والذي أعمل عليه وهذا عسدي في الحكم في الاموال وأما الحكم في الامان فلا
 أحكم الا على اداعى الراي ما لم يكن الراي مدعواً على مدعواً في حكم السهود وركب

في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما يلبسون من الثياب الخفيفة
 وهو انزل من كل ثوب من الثياب الخفيفة من كل ثوب من الثياب الخفيفة من كل ثوب من الثياب الخفيفة
 علم ما يطلبه الاشياء من الامور طائفا تيا هل يصح من العادة فيكون ما جعل أم لا وأن
 انخرط فيه العادة ما جعل من العادة هل في الطالب فيصعب ما كات يصعبه ذبه أم لا وفيه
 علم حصرة تهرير العلم على المنع عما كان يكون من ذلك على جهة العلم أو على جهة ذلك وهو علم
 أصل حياة العالم الخمسة والمه و بهل ترجع الى أصل واحد أم لا وهل في الطبيعة حيا حي
 يعطى الحياة الخمسة أم لا وه علم النساء الانسابه الديار به وأحوالها في هذه ما شأى هذه
 الدار وما نزل اليه أمرها من حيث حصرها العدم المور وه علم المور والحياة هل ذلك الخمسة
 أو عين موجدته يظهر في مواطن مختلفة وحكم المصهل من حيث عيوب فيكون مساو وعين فقط
 وكذلك الحياة كون عين المص المور فيحكم المص وفيه علم الصفا وفصله عن المندروسه
 علم كون الآله التي يأتيها الرسول ليست بسرط ولا تصبعا بالايان بها وفيه علم مراعاة الله
 عاده مع سر أسهم مع الله وفيه علم عوم مع الاعمال في الآخرة والله يقول الحق وهو يهدي
 السبيل

(باب الخامس والارون والحمد لله في معرفته من سر الاحلاص في القدس وما هو
 القدس وماذا هي الصرع ديا وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم الخمر عاده)

لكن حصص من القرآن سورة	وسورة في كتاب الله من كل
أفيها الملا العلوى هدمه	هذا الميرل بيكال وحمر بل
أفيها سعي يحوي معاطفها	وفي حوائها هدى ويصلل
اذا تطرب رى في آفها عينا	مار و نور و نر به وعسل
نكرا واطرق اعظام ادعج	لم يهرع طرفها في كذا الم

يحل لها هذا السورة عده حلت وقل لي لما انما هذا السورة لم يطر بها القدس ولا حل فرأت
 لها ملا عظيما الى حاي وفصلت لي في سببه هذا الميرل الذي كتب دخله بل دقت من قبل لي
 هي حاله لك من دون المور من فلما حصل لي ذلك فهمت الاساره وعلمت انما اذاني وعين
 مورى لا عبرى طاه مالمو حود في فخلص لئليس لعبر فدمه وحسنه اذا ما حاصه صاب
 ها أأادا فعلت و ذلك معنى الكا من وعلم ما لي على من القرآن و هذا السلاوه وذلك انه
 لما نزل الالهام الاو سورة الاحلاص روعت عن القهم في سببها ما لا سم دون غيرها
 من السور بانها كلها نسب الله ووصفه وهى عين مجموع العالم فهمت الاساره ما في أن
 العالم ع كونه هو الحق المع من حيث مجموع لاس من حيث حر منه فخلص الله من
 ما داه هذا المجموع هو الحق عين واحد وهوى العالم عن الحق المنس فالتطاه من
 الا الموديه محمد صلى الله عليه وسلم اسبا اوطقت مجموع العالم عا نزل عا ن الله
 تعالى في ذلك له دل هو الله احدى عنه بالاحده واكمل حر من العالم احدى به حصه لا يسارل
 فهاها بحر وبعين عن كل ما سواه مع ما لم من صفه الاسرار لم قبل له الله الصمد وهو الذي يصعد
 الله في الامور اى فالحا والاسماء الموضوعه كلها في العالم فالحا اليها ولهذا سبب انا

فيكون هذا السر الذي هو سر الله تعالى في خلقه
 والاشياء التي هي في العالم من غير ان يعلم السر الذي هو سر الله تعالى
 في خلقه ولم يعلم السر الذي هو سر الله تعالى في خلقه
 امر الله تعالى وصاحبه من هذا الامتحان والامتحان
 الذي لا يعرفه الملك بان حصل منه ما الخ عليها من السر الذي هو سر الله تعالى
 وحرم من المكر الالهى فسميها حصرة السديل واسمها ما ل المخاض الى الرحمة ولا
 عليها يتل الله سبحانه وتعالى في السر من لا يتطاول من رحمة الله ان الله يعصر
 القلوب جميعا طارال وحسبها وقلب من السر الذي حاته اليها فسر بما وقع منها من
 الله ولله الحمد يوم الرحمة وعموم العصور والعصور ان الله ما جعل العصور الالهة الصمدات
 التي سلبت من السسطان السر من ما حاته من السر وما علم ان الله قد حصل السر في حقها
 من السر من بالحق والامتحان مرة المكر والمكره عزموا احد في السر لخاصه بشاره
 الله لا يعرفها كل احد وحصل السر عاده فان السر بالذات حرم لانها الروح القدس
 الطاهر وطهرها الخ لا عبر وأما هذه الصور المسماة من هذه الاخلاط فاولها ولطهرها
 قول السواء اهل وهو قوله تعالى فتوال فعدت وقول العدل عن الخرو وقلب الاصل
 هذه النساء مخاور الاصداد وهي الاخلاط من عاده الصمد الماخره عن صده ولم يوجد لها
 سائر عدل على حده الاصل لم يولها بعد العدل والسوية اجمع الروح الهدي فكان
 اوله ولها على ما اراد على سائر اجمع هذا الروح الهدي الطاهر المطهر فلهذا كان
 الخواها عاده بالطبع الذي طبعته عاده ولها دار جمع في المال الى اصلها فان الاصل منها
 ماد كراه من قول الخرو فطهرها الرحمة في المال كان وجودها عن الرحمة فجمع الامر
 عاده هذا والخا عمن السواء عاده ماد كراه ان اول النساء الانساء التي كانت اصل
 ساء الانساء كانت في عاده اقدس وروح السرى تكونها مخلوقة على الصورة الالهية
 فلم يظهر عنها الا الماخذ كما كان الماخذ لها مع وجود الخا عه التي تعطيها حقائق الاسماء
 الالهية الخا عه ان لا تطرق اليها الخا عه بصفاها لسان دم كذا ما ظهر من الخا عه في
 هذه النساء الانساء لا يطرق اليها في المال سر مد عذاب فان الاصل يجمعها من ذلك وهو
 الصور فكانت صور في محالها ولا بد من الخا عه لانه لا بد من المال في الذي
 حاص على صورته فالسابع ما هو المار ولا المعطى هو المانع ولا بد من ظهور هذه الخا عه
 في هذه النساء حتى تصح كمال الصورة فالطابع بها من العاصي والمسرك ما ل الموحدة والمعتل
 ما ل المنب والموافق ما ل الخا عه من امداد الاسماء الالهية وهو قوله تعالى كلا عه هولا
 وهولا من عطا ربك من الطابع والعاصي وأهل الخرو والسر وما كان عطا ربك محظورا
 أي مجموعا لانه يعطى لذاته والخال الهوا ل حصل باسم عداها أبرا لا عا الالهية فيها ومن
 الاسماء الالهية الموافق والخا عه من المواقي الرحيم والعصور وأسم الله ومنه في الخا عه
 المعروا لانه لا بد أن يكون اسم عداه في الخا عه في حكم اسم من هذه الاسماء فيكون قوله
 الحكم الالهى بحسب ذلك فاما مواقي واما الخا عه ومن كان هذا الخا عه كيف سعادته دم داني

والاعراض لا ثبات لها فليس في الانسان دأى وهو الذى يبنى له حكمه والسر صرفى فقول
ولو بعد من كمال تعالى وتعالى في ما بعد من هذا مثل قوله ما عبادى طاعتهم الى الله كما
أصاب الى طاعته فهو منهم في طاعتها وما كان تعالى وصحت عنه من روحه وكلاهما هو لا وهو لا
من عظامك ثم قال في الدنيا مروا على أنفسكم والامراة كرم تام خارج عن الحد والمقدار
وكذا قال في الاتفاق لم يتركوا ولم يتركوا أى لم يوسعوا على كرم من الحاجة ولم يتركوا لم
يوسعوا على الحاجة لانه طوام من ربه الله عام ومعت كل في رأيه من الاشياء وقد
عنه بكم فكيف أنسابكم ومن أى في أنسابكم من روح مطهره وطهره مواضع فانه
طاهره مواضع ولا يخالفه ان الله به من الدروب ج حافظاً لى من اسأله ما شئ يسر مد علمهم
العذاب ولا يكون الا حراً وطاهره من عيوبه ولا حكم له فان الذى عهده العصور والرحم
لذاته لا يخرج من حين بعينه معصية ولا يعود اليه حكم الذنب لان الحافظ هو العصور
الرحم فلو اراه وعنه هذا الاسم واماله امكن ان لا يعدم الحافظ له فيه لما اعلمه
به فانه من لسان المعرفة واعلم ان الكمال من رجال الله الطاهراء في العالم الذين عهدهوا الله على
المساعدة لا على العيب هم الذين يكون لهم الروح والاله حراً لا راد ومن رل عن هذا
الكمال هو الذى يكون له ربه على الخراء في قوله قدساً حسوا الحسى وربه وهو قول
رسول الله صلى الله عليه وسلم اداور رب خارج لما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان
عليه فلو اوره قال للذى يد المران ارجح لربته على ما نحن لما رأى ان الحق قد كر الراد
على المعاصيه وقال في هذا المقام أحدكم أحدكم قصا فهذا هو الاعلاص في الذين الذين
هو الخراء وهما يظهر معنى قوله صلى الله عليه وسلم وأعود بيله لانه لما نطق صلى الله عليه
وسلم بالاسم عانده يصير الحظاب من عهده راسم لم يحمله ما دلالة ما عاندا ما علم بعد من
له عهده بعد رأى منه على صورته حصل من كفاستعانة الله من عهده لان الله من الذى هو
المثل ورد في الامران مثل قوله ولا ر كوا أنفسكم أى امثالكم وقال صلى الله عليه وسلم
لا أركى على الله أحد اذ قال كسبكم أنفسكم أى امثالكم ووجه قوله وأعود بيله من
ان الكاف واحد ووجه ان الكاف في مثل يعود على المثل وهو من المستعانة به
حله يحصل للصورة على ام الوحد فاستعانة الله من صله لعله من المكر الخى الالهى
فانه ما أظهر الصورة المظهر في هذه النسا على التسريف فخط بل هي شرف واسلا من طهر
حكم الصور على الكمال فعد حار السرى بكلى بذه فان الصورة الالهية لا تظهرها دم كل
وحد من عهده عن هذا الكمال كالى حقه مكر الالهيا من م لا تسعر كما ان الخلافة في
العالم املا لا تسريف وان هذا قال صلى الله عا ورسلم انما فى الآخر عهده لما نحن على
صاحبها من الحقوى الى بطالب ما فى الا حره يوم الله امه حى عى انه لم بل امرا من أمور
العالم وهدى ارجعها لكالكم راع وكلكم رسول عن عهده فكل حص حكم من
الصورة الالهية من جملة الصور كالهالم بسمل فان الله لانه لهما فعل وهم يسألون
ومن لا يطق عن الهوى لا يسمل عما هو ل سوال مناسبه وحساب ولكن قدس ل سوال
اسم مهم لا يظهر علم به منه الصا هو ك سوال الحق رساله وهم لا يظفون عن الهوى يوم

[illegible]

في عبادته وعبادته من الملك فلا شأن يكون ملكا معساو له هذا العرش الذي يأتي عليه يوم
 الصيام هو ظل العمام الذي يأتي بها القديرون الصيام أم لا والملائكة هي التي تأتي في ظل من
 العمام ويكون أجنحتهم مغطاة من هذا القصد ووجه علمها به سطح العرش هل له قوّة أم لا
 وما معنى له حول وملعني الاسم واعلم أنه إذا لم يصف أنه ذو طائرته من به الجسم فلا حلا
 ولا ملائكة هذه وهذه إذا كان العرش سريرا أو ملكا من العالم فإن كان العرش عمار
 عن العالم كله لا عالم الأحصاء كان له حكم آخر من هذا حكمه هذا كله من هذا المنزل
 ويصاح إلى العلم به علم الأمر على ما هو عليه ووجه علم اختلاف الأسرار واختلاف الأدوار
 الداعية وعدم الأدوار ووجه علم اختلاف الجماعات ولم يكن الكل جماعه واحدة وعلما
 من جماعته من أخرى وما الصفة التي عندها كل جماعه هي هرقب الجماعات ولم يهريق
 إلى اتحاد ووجه علم أول قوّة تكون لها الحكم عند الشعب من قوى النفس وهل يمد بها حكم
 قوّة أخرى من قوى النفس قبل الشعب أم لا ووجه علم أسرار الروح الألهي على الأحصاء كلها
 وفيه علم أحوال حكم الله يوم الصيام في الخلق وما فيهم من يخلق في ذلك اليوم ووجه علم الصور
 الألهية والنسب والخلق في أي يكون وهل يمد بها الحكم العالم أو ما حرقا ما هو فان يكون
 العالم عند ذلك وهل يسمع الملائكة والسر في صعدوا في ذلك اليوم أم لا وفيه علم مدله
 من وصف الخلق ما وصف الخلق من الدم وملكه من العلم في ذلك ووجه علم بأدب الصغار والكبار
 وهو قوله الملك أعني ما هي باطنه ووجه علم الأدوار في مراتب الخطايا وما به لكل إدامها
 وأسرار الأدوار في الصور واختلافها في الحكم كلمة لا قصورها واحد وهي من حلال
 الأدوار وأحكامها بحسب الحصر التي يخلق فيها تكون حكمها إلى وكون الله
 ويكون العطف وهكذا في الأدوار وهذا من علم السار الذي علمه الإنسان ووجه علم الأعمال
 المدوم في السرع وهل حكم الأعمال - منه - حكم السرع فيه أم لا وهل يعدل به عن
 حقه منه فظهر له يخلق في غير حصره وهو صورة تسمى به الصور التي أعطى إليها ووجه علم
 مراتب الكذب ونحوه من مدومه وأن يحسن استعماله وأن يحرم ومرتبات المكذبات
 ووجه علم مرتبها إلى وهو الذي يثبت الله كونه فصلها ووجه علم الألوته فصلها
 فهل هو ذكرا أو أنثى أو ولد ذكر ولا أنثى فان الله قال خلق الذكور والأنثى فهل يصح هذا الخطاب
 الخبيث فانه مخلوق يثبت الله الأمر أن يبدل يثبت هذا الخطاب أو هو خارج عن هذا
 الخطاب ويبدل يثبت قوله الله تعالى كل في فان الخبيث ربح موطئا من الخسوف
 يخلق عليه ولا بد فانه ليس من خصائص الإنسان كما أن الذكور والأنثى ليس من خصائص
 النوع الإنساني ووجه علم الله لا يطار إليها لأنه لا يدرى ما يأتي وهذا مقام لم أراه إذا لم
 في فيه الله الخلد على ذلك ووجه علم العمل في كتاب الأهم ما لا هم وهو من الحرم وأن
 موطئا من موطئا الداعي وهذا يكون الداعي أولى من الحرم وما يحرم من الحرم مع كونه
 سو الخبيث ويصحب على هذا أمور كثيرة فهو علم يربح ووجه علم مال العالم المكلف من الناس
 والجان والجان الذين هم الملائكة وهل يربح معهم الخوف أم لا رال يسبحهم أم لا لا يسبحهم
 ووجه علم الخلق في عسر صور العلم ووجه علم تحيات العلم ومشي هو الإنسان اسم حضورا مع الله

64

اسم الشركاء عرفا وشركا فلما دارحج الارى الى الذين اتحدوا مع الله شركا في الالهية هل
 اهم من انصبت فاداعلم انه ليس لهم نصيب في الالهية فاعلم شركاء وقد عرفوا شركاء في علم الله
 لا يصح الشرك في العالم أصلا فلا تسامح الالهى ولا تسرك اسان فصاعدا في أمر طائفي
 عند هذا مثل لما عند هذا ما هو عبي ما هو له هذا وان اطلق على ذلك اسم الامتياز فيقول
 ما وقع في الامتياز عرفا وقع في الامتياز وما من الا الامتياز خاصة ما من امتياز ادليس هذا الذي
 في هذا هو من الامتياز في العلم من هذا الكسب معنى اطلاق الشرك في العرف
 وان السمع مع العرف في ذلك ما هم عنه لا ما طاب حرمه وهو ما راطوا عليه ولهذا
 احلها لاسم في الرسول هل في وضع في ذلك الانسان وليس لذلك في علم اختلاف
 في الامتياز في الله ما اختلاف الاحوال والارمان والاماكن والامكان والموارد والله
 يقول الحق وهو في السبل

(الباب السادس والاربعون في بيان معنى ميرل سر صدق في بعض العارفين في اورد
 كيف يصعب من حواش ذلك الميرل وهو من الحصر المحمدي)

ولا تسدع واحكم بما ارسل الله	في المعصوم حاله اتسح
مع الوحي والخص من مام الالهو	وكيف يرى المعصوم يحكم بالهوى
ادان طرقت من عارف الوحي عشاء	فكل هوى في عالم الخلق ساخط
وشاهد حال الوحي من دالعا	واكاه المرموز لا تدر السبا
و في العلم واوا	ما تعلم المعنى الذي قد صدقه
وتسبكم من ذلك الحرف في اء	الاكل كون حرف لم يخط محصى

اعلم ان هذا الميرل من ليل الموت في الانوار وادب الله تعالى من في هذا الميرل
 صريحا كما قال صلى الله عليه وسلم في دعائه واحل على نور من هذا الميرل علم العرفان
 من الاحسام والاحصاد فالاحسام هي هذه المعروفة في العموم لظهورها وسماها وكشفها
 ما يرى بها وما لا يرى والاحصاد هي ما يظهر فيها الارواح في المقطع المله في صورة الاحسام
 وما ذكره السام في يومه في الصور المسببة بالاحسام في المعطى الحسن وهي في بعض السبب
 بالاحسام واعلم ان مرتبة الانسان الكامل من العالم مرتبة النفس الباطنة من الانسان
 فهو الكمال الذي لا اكمل منه وهو محمد صلى الله عليه وسلم ومرتبة الكمال من الاناسي
 البارز عن درجته هذا الكمال الذي هو العالم من العالم مرتبة القوى لرواها من الانسان
 وهم الانسا صلوات الله وسلامه عليهم ومرتبة من رل في الكمال عن درجته هولا من العالم
 مرتبة القوى الحسن من الانسان وهم الزوية رضى الله عنهم وما في من هو على صورة الانسان
 في السبب كل وهم من حله الخ وان فهم عبرة الروح الحيوان في الانسان الذي يعطى الموت
 والاحسان واعلم ان العالم اوم بعد جمعه محمد صلى الله عليه وسلم في ظهوره روحا وحسنا
 وصوره ومعنى باسم لا مبوان روحه الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم هو من العالم في صور
 ليل الذي هو روح الانسار في اليوم الى يوم المعاد الذي هو ممل بقطعة السام ها واعلم

[illegible]

تقدم في مكارم الاحلاق ومعه ما هو سره عن موم وأما الله بالحق فذلك الله المطالب
بدا كراهل اقدوا ما عدا ما دار بهج التسمية باله وما قال به من الحكما الامن لا معرفه له بالامر
على ما هو عليه في سره وفي علم الفرق يعرفه تعالى ثم يصح فيه أخرى ومن قوله ما الهام
فواو هو حذوي فاحمل التسمية من محل الواحد وكيف هو الامر به علم الخايع في الحال حل
كوسها هل ذلك طاعة في حق العلم بها أم لا وهل العلم بذلك من السري الى قال تعالى فيها لهم
السري في الخفاء انه أم لهذا صور وللسري صور أخرى فان النبي صلى الله عليه وسلم قد
سر جماعة طاعة وعاسوا عند ذلك وما طو لا اختلاف سري المحصر وفي علم القوة الخايع
وتحريمها في المحل ذلك وهل من محدد أحيدها كلها أم لا صور ذلك وما قدرها من القوة الالهيه
هل هي حر من صكدا كذا حر أمها ام لا فان القوة الالهيه محلها الله كتاب على الاطلاق
والقوة الخايعه محلها من الممكن فاد احصر أحساس العالم الممكن ومن بالقوة من
الممكن علم على المطع عدا ذلك من القوة الالهيه وفي علم الفرق من السري العلم
ولسري الخاص وهل كون الحق كل يوم هو في مكان وسر علكم بها التعلان هل هو من
علم السري وبانه أو هو من جهة أخرى ان الله تصور الحال ومما يحتاج اليه
فهو سري في علم كذا في الله فان العبد ليس بمرا فان سري سري ومرة الله دأن
كون سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
عند او قد سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
السر من أمره د ومما ما يكون عاد نظر في المروا مع السري سري سري سري سري سري سري سري
لا سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
لا بالمرأه ولا بأمر الله وفي علم نظر العالم كذا الى هذا الانسان هل سري سري سري سري
حليته او سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
الحل لا يحكم الاحتياط لانه ما خلق بالاصالة الا لتسبح حاله وفي علم ما سري سري سري سري
للعبد وما سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
ان آدم عليه السلام أعطى له ردم عمره سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
ذلك داود فجد آدم بعد ذلك ما أعطى ما كسر قلب داود ذلك سري سري سري سري سري
هال في آدم الى حليته في الارض حليته وما سري سري سري سري سري سري سري سري سري
ما سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
فيها فلما علم الله ان حليته هذا المقام والاعمال سري سري سري سري سري سري سري
سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
اعمالا سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
ولحق سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
اعمالا سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
له كذا الذي سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
لما سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري

والباطن معصوم وكيف هو الامر وكذلك القول في تسلط الانس على الخلق الا ان الانس ليس
 لهم تسلط الاعلى طاهر الخ ان الانس روح من الانس وتطعم معناه ان يظهر في اطفال
 من عبور الخ فيسري بقاءه في باطن الخ من ان الخ في باطن الانس فيصير الخ ويصل ان
 ذلك من حكمه عليه وهو حكم هذا الانس المبروح وما رأيت أحدا من علمه على هذا النوع
 من العلم واظهر في الله تعالى عا به ما أدري هل علم من عدم من حصى وما ذكر أم لا وفيه علم
 الدواء الذي ريل به الانسان ما أرفه الخ في تسلطه عليه وفيه علم ما يكسبه بعد ذلك هذا
 النوع به وهو علم صدور الكثرة عن الواحد وهل صدر عن الواحد أحدية الكثرة أو الكثرة وفيه
 علم الصادر عن المصدر انه يرد ان يكون له حكم المصدر فان ثبت هذا فيكون عالم العالم
 ان كل الراحة فان الخ ما صدر عنه العالم في يوم الاحد الى يوم الجمعة ودخل يوم السبت وهو يوم
 السبت والسبب الراحة وهو السابع في الامام الذي لا انصاف له وما من الخالق من لعب في
 خلقه ما خلق ولكن كان يوم السبت يوم الفراع من طمان العوالم وبقى الخلق من الله تعالى فيما
 يحاج اليه هذا العالم من الاحوال التي لا يفي أدها ولا يفي أمدها وهو علم من
 الملايكه وفيه علم من الانسان ومنه وما من الخصر الاله وهو ما في اصحاب هذا
 النوع مما ان يكون الفاصل هل بالنس او عا صله من الاعراض وفيه من العلوم غير هذا ولكن
 قد صدقنا الى المهم فالمهم من ذلك لعمه العاقل عليه هو الله هو الخ وهو هدى الله ل

هو (السابع والاربعون وثلثمائة) في معرفة ميراث العبدية الاله وهو الله من الاول عبادته
 تعالى والسكر الاله وفيه خبر وما يرد في ذلك اليوم من الامر اروه من الخصر المحمدي

كم من د علم ما كان له	ومن من راد على علمه
هذا الذي في علمه ربي	وداله ما سر ح عن حكمه
فالحال الاول من علمه	والعلم لا آخر من كنه
وكنه لا ينهي حكمه	فعله ربي على فهمه
لولا وسود الخرف ما كان لي	فهم وقد ندر له من وهمه
فالعالم والمهم اسى معا	وليس الخفى سوى علمه

قال تعالى وما د الله ما قال د الى آتاه رجمنه د ما وعلمنا من د ما علمنا وقال تعالى و د
 صاخر ال د لا علمها الا هو وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نصبت الاله كنه عمنه ما وقال
 تعالى ان الله د علم الساعة وقال تعالى وان من ي الاء د ما خرا د فاحصا صا صا د
 ال د ما د ال ف ما ص ال د من ا م وصبر وكا وهي طرف د ما صا ر ا ب ن أهل الله
 ن د ال د م حتى يعرف ما هو فاه ليس طرف د ما ر ولا طرف مكان محاص ل هو طرف مكانه
 حله واحد على الاطلاق وكذلك هو في قوله تعالى ما دكم بعد عمل ال د ما هي طرف
 كان في د ما فحسب ن العلماء كنه عا لواعن يحصى هذا ال د ما الى انصاف ما الخ
 والانسان من ان الله جعل د ما طرف الخ من الاء د معلوم انه يحل الاء د ما يخرجها من حال
 العدم الى حال الوجود وهذا الاضافه هي ما يخرجها من الخ من الاء د ما هو يخرجها

من وجودهم في الدنيا فثبتت الاشياء في العلم الصريح بل ظاهر الامر ان
 عدمها من العلم الا في تلك الاشياء في حال عدمها مشهود به لا يرد ما دام انها مقصود
 عن بعض ما عندنا من الاشياء فثبتت الاشياء في العلم الصريح بل ظاهر الامر ان
 امكان الاشياء ليس عندنا لان الاشياء لا وجود لها في اعينها بل لها الوجود والى
 اسنادها من الحق الوجود الى فصلها بطريق لا يفسد وجودها اما ولم تزل مقصود
 عند الله بصلاته وما لم يظفر في اعيانها وأثر لها الحق من عدم أثر لها في حقائقها فان
 الامكان ما هو فيها حكمه فلو لا ما هي حقائقها ما حكم عليها الخرائط فلما كان الامكان
 لا مارقها طريقه عن ولا يصح خروجها من لم ير المرح بها لانه لا بد أن يصح باحد المكس
 من وجود وعلمها بالحق والخرائط ما دام المرح لا يمارى ربح احد المكس من هذه
 الاشياء ما لها خروج من حرائطها ما دام الحق مصداقها مع ان هذه الخرائط حتى يطربا
 الهاو بطريق السابغين فيها وخارجون عنها كما كان آدم خارجا عن قصه الحق وهو في قصه
 الحق يرى قصه في الموط من رأى الاشياء ولم ير الخرائط ولا رأى الله الذي عند هذه الخرائط
 ما رأى الاشياء ما كان الاشياء لم يمارى حرائطها وخرائطها لم يمارى الله والاصنام
 والله لا اله الا الله لم يمارى دانه من هذا واحد من هذا الا ورده من المجموع

فيها لا شيء	لا اله الا الله
فهي لما هو	فهي لما هو
لا اله الا الله	لا اله الا الله
ما هي عند الله	ما هي عند الله
والله طريق لكل ما	والله طريق لكل ما
منه اسرى المساكين	منه اسرى المساكين
فهي كل يومه	فهي كل يومه
وما نالهم من	وما نالهم من

هائي الكون ان كتب عالمنا احده الا احده المجموع لانه لم ير اله الا اله او ما تجد دعاء
 حكم لم يكن عليه ولا سبب ان لم يكن يسمى به فانه المسمى منه ولا فاعلم به لم يكن ذلك
 معونه بل له الامر من قبل ومن بعده هو دوالا عما الحسى والصفات الى الله الذي
 لم ير في العما والرحمن الذي وصف به مالا والرب الذي ير كل شيء في الطب
 الناقى والى الى السها وهو معاً بما كما هو يكون ويحوى عند من الا وهو سمع
 ذلك العدد او مور هو رادع الا الله وما من الحسنة واكر بذلك وان في قبل رأيت اهل
 طاله من الحق في وجهه الا احده المجموع لانه ما احاطه الله واحد ولا اله الا هو عالم الله
 والسهاد هو الرحمن هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن
 العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور وأنت تعلم ان كل من اهل المهيمن عن الله ان
 هذا الامه وان رادف على معنى واحد من مدانه فاعلم ان هذا على ما
 محله بل ادعوا الله وادعوا الرحمن اما مدعو اوله الا عما الحسى فادعوا الا اله او احدا

بهذا الاسماء الخمسة المعاني والمذلولات ولم ير لهذه الاسماء اولا وهذه هي الخرافات الالهية
 التي هي اثار الامكانات المحرورية من الانسباصات الجمع بالجمع والكثرة والكثرة والعديد
 بالعدد مع احده في العي ذلك احده في الجمع وكل فصل ياتي به في حلقه وان الله واضح
 كنهه عليه وهو المطلب المبدأ العام في الخصر من الخاص في العموم واعلم ان الله جل ا
 موطن في البصيرة لم يجعل ذلك لغير ما من المخلوقين صف في موطن الصلاة وصف في موطن
 التهاد فقال ان الله يحب الذين ياتون في صلاته صفا كما هم عيان من موصي وأمر بالحرص
 في الصلوة والصلاة وذكر ان الملازمة بخاص في الصلوة عند حيا وجعل صوته كصوت
 الملازمة وليس ذلك لغير ما من الامم وحاربه والملازمة مقام قوم يوم الروح وهو الامام
 والملازمة مقام الامام مع وحدانية مجموع وأحده أحده المجموع وذلك كان صفا
 وحده ويحلي الحق لا هل الصلوة في مجموع الاحدية لا في أحده المجموع لان كل فصل من
 اخصاص الصلوة ياتي من الحق مانع من حصوله وما سبقت فصدقه وما هو عليه من العلم
 به فلهذا يحلي الحق لهم في مجموع الاحدية نفس لهم المجموع واصافه الى الاحدية حتى
 لا يتركوا مع الله أحدا في ادبهم مع الله لا في عاصدهم وعما ندهم وأحرارهم وأمر جنهم
 ومساكينهم ولهذا يختلف سوالهم ويكرهوا يحلي لهم في احديه المجموع لم تكن لهم الا طر
 الى المجموع مع وجود عدم الاحدية ولو كان ذلك لكاتب مقامهم مصدا واحدا وسوالهم
 سوالا واحدا وحالهم في المحسوس حاله واحده وعليهم بالله علماء واحدا والواقع ليس كذلك فدل
 على ان الحلي كان في مجموع الاحدية والاسير جمع الامر كله مع المجموع الى الواحد
 واصف الله لا يخلو ان المجموع وجوده ان وهو وجود أحكام فان الله ماسر الامام
 في الصلاة الا ما له الاحدية الى اضاف المجموع اليها وما ل بالجماعة مجموع الاحدية
 فالامام ساتي الاحدية خاصة ولهذا اعتمد من اعتمد عصمة الامام في الصلاة حتى يسلم وهم
 اصحاب الامام المعصوم لان الواحد لا يسهو عن أحده الا العلم بالاعمال فانه هو به السهو
 لعلم كيف يكون حكم الساهي من الجماعة وليس الا الانسا خاصة وما عدا الانسا فهو مع
 واحد فاداهم هو وليس رسول فهو معصوم لا يسهو عن علم هذا الذي جعل اصحاب الامام
 المعصوم الذين هم الامامة هؤلاء نعصية الامام والواقع خلاف ذلك فانه ما من امام الا
 ونسب في صلاته وان لم يسه عن صلاته والجماعة ساتي مجموع الاحدية كل شخص مأموم
 ساتي ما ساهي من مجموع الاحدية فاي فصل صلى ولم يسهل ماد كراهه من امام ومأموم فاصلي
 الصلاة المبروعة بالكمال وان أعياها كملها لان امام الصلاة امامها واسعا
 أركانها وبرايمها وبنها من قيام وكبر وقرا وركوع وحض وربع وحسب وسلام اذا
 أتى بهذا كله فقد أعياها واداسلها ماد كراهه ما كملها لان العناء هي المربة وما وصفت
 الصلاة الالهاما وهو المعنى في العموم بالمحسوس في الصلاة اي اصحاب الله في احرامها
 في أول الدخول فيها والباس بها الى الخروج بها فانظرنا أي هل صلت هل هذه الصلاة
 اماما كب أو ما وما وهل قرب يلبس من امامك في السجود أو يربع عليك بالحق المكنى
 وسعدا ما تكاه في الحكم فلا يكره حتى يكره ولا يركع حتى يركع ولا يرفع حتى يرفع ولا يفعل

شيئا من أفعال الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا أن كان في ذلك ما يوجب على المأموم من كونه
 جماعة ومكانة أن لم يكن معه إلا واحد فهو إمام بالمكانة لا بالمكانة واحدة وبتأويل مجموع الأحكام
 بالنص لم لا حر اليه حتى كانه المصطفى فالإمام إذا قدم بالمكانة والجماعة طاعة لم يسهل سوى
 الأحكام وإن كان في المصطفى المأموم لو حذاه المأموم بهذا الإمام مجموع الأحكام
 وأحكام المجموع وهذا هو مجموع الأحكام لا يعرفه منعه المكانة لا طاعة إمام واحد
 به طاعة طاعة فان ما به المأموم والسطح لا بدوا الصلاة قرب هذا قرب في عين
 بعدو عدو في عين قرب فلم يهذه المأموم مجموع الأحكام لا ليس عاموم لا كما ولا مكانة
 وإذا كان بهذه المسألة فان الإمام في حال محال المأموم ليس ساهدا لا الأحكام لا ليس في
 صف المأموم لما زال عن مأمومه فالإمام في هذه الحالة كالمصلي وحده بالنظر إلى حال
 هذا المأموم وهو إمام بالظن في من يصلي خلفه من الملائكة والملائكة لا تصف إلا طاعة
 والملائكة تصف عند ربها وهي في هذه الحالة هذا الإمام المصلي به المبرر ما لا إمام
 طاعة ما صفة الملائكة والإمام تصدق طاعة هذه الإمام والإمام في الملائكة وما أم
 حبر ل بالنبي صلى الله عليه وسلم إلا طاعة الصلاة باله ل فصل به مكانة لا مكانة طاعة صلى الله عليه وسلم وحده
 ولم يخدم عليه أحد فعليه هذا الصواب الجس في أو طاعة طاعة بها على أم الوحيه مأموره إذا
 كان في جماعة أن يخدمهم بالمكانة ومن رأى أنه يخدم بالمكانة حبر من أيضا ولم يكن ذلك إلا
 حتى كشف الله العطاء عن صراي صلى الله عليه وسلم رأى الملائكة في رأى الجماعة وصف
 معهم طاعة حبر ل وإماما لي السيرة ولا يهدا صلى الله عليه وسلم طاعة حبر ل وحده
 وحده على عهده في صف واحد لا ذلك الشخص لم يسهذا الملائكة فراهي الإمام حكم المأموم
 وما كتب كتاب الطور رادى الله موسى ولا بالكتاب العزى ادعى إلى موسى الأمر وما
 كتب من الساهدين كذلك ما كتب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ما حبر من في
 الصواب الجس وما كتب ل ساهدين وما يهدا الأعلاما وما كالأه ب حافظين وليس
 حكم من ساهدا الأمور حكم من لم يسهذا الأعلاما ولا أن حال لا يمكن أن يعرفه إلا
 صاحب العيان كما أن لم لا يعرفه الأول ولا العلم ليس يعرفه منه دور رب اولى كتب حتى
 المولى رب اولى النظر اليك ولكن للعيان طاعة حتى * لئلا سال المعاشة الكلم
 عازال هو الملائكة لى آدم في كل صلا كما يحذوا لا بهم آدم هذا الباطل طاعة في بي آدم
 ما في بهم فصل مولا الله الله فان الأمر الإلهي والسا ادا وقع في الله عالم مع حكمه إلى يوم
 الصيام وودوع السجود لا آدم والملائكة في صودهم لدرسه حلف كل من يصلي إلى
 يوم الصيام كائى آدم قد مدرسه وكما يحذو آدم فجدد درسه وكما قبل قال هائل طاعة
 رال ل طاعة في آدم إلى يوم الصيام وعلى الأول كهل من ذلك كما الأول في الحبر نصيب
 من كل من دله في سس سس حصة طاعة آخرها وآخر من عمل بها إلى يوم الله الله ومن سس سس
 سس فعله وررها وررها في عمل بها إلى يوم الله الله وهم الذين يحضرون الصلوات وأهالهم
 أهالهم فكل فصل إمام للملائكة والملائكة طاعة سس حصة سس حصة إلا أن المولى من الأصل والمرع
 أى آدم ودرسه أن الملائكة تصدق لى آدم في الصرا والصلاة وآدم يحذوا له حود

المعلم فاحتمل في اليهود واسلمها في السبت واعمالهم في اليهود الذي اردناه ان من ان
اليهود من الملائكة خلق في آدم ما لم يبع وان الامام ما لم يبع من في آدم الى آخره
والملائكة مع هذا الامام كما في ربه في بعض الله في حال الامام والملائكة في هذه الحال
عندنا بالاعتماد فهي عندنا لان الامام عنده الملائكة عندنا لان الامام وكل صف
امام ان خلقها الله تعالى وخلق

وهو الله تعالى	وعنده الله تعالى
وعنده الله تعالى	وعنده الله تعالى
وليس لها عذر في	وليس لها عذر في

الصبر في لها عود على الطريقة وفيها عود على عود الخلق واعلم ان العبد ليس به
ما هي امور وحود لان النسب امور عديمة ما في الحكم عديمة العين ومنه اي الكلام ان
سواء الله تعالى في احوال الاقطاب فمن كان هجره ما عندكم بعد ما عند الله تعالى في هذا الكتاب
والملائكة ان الله تعالى في الملائكة لان الله تعالى لا يبع من اسم من الايمان الله تعالى
فانه عن مجموع الاسماء وما يخصه الا احوال فانه من قال بالله تعالى في كذا حاله يخص
اي اسم اراد ما يخصه هذا الاسم في الايمان فلهذا يقال فيه انه من الايمان اي
في هذه الاحوال ما يطلع من الاسماء المندرجة في ومطلوب من اسماء الاحوال فهو
الاسم العالي لكل اسم كما ان هو في الكل فله لكل صوره وعنده الله تعالى في هذه الاحوال
ان الفرق بين ما ان الرب ما في في الاماكن كان عنده فهو عديم من اسم العالي ولا يضاف
الا الى كون من الاكوان وعنده الخلق معاً فعنده الرب معقوله واما عنده الله تعالى
الهي صبر عاين والهاب لا يحكم عليه ما كان حاله العبد لانه لا يدري على أي حاله هو في
سجد فاداسد فليس هو لان العبد لا يرى الساكن لا يفسد الله امر في حكم
ولامذهب ولهذا لا يدخل في الاجتماع يكونه وهذه سبله خلاف والصحيح ما قلنا كما ان رب
الكبراس يحكمه الا في ما عدل الامر على الاصل المطوق به في قوله تعالى خلق لكم ما في
الارض جمعا وكلام في آدم مما خلق في الارض ومنع الله الهم فاداراً ما امر الله في او فعل
محصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكر ولا قول ان حكمه الا ناسه فاه لم يحكم به في
ادخل الله لم يزل في الله وهو لا يحكم الا على الله في الله في ذلك على الاصل وهو
ان صرى الطامعي الذي يطلع هذه النساء من بعض حكمها باخذ الاحكام الجسدية وهو
الاصل الاول او برده الى الاصل الثاني وهو قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جمعا وليس من
في الا ناسه واعماله طاهر لان حكم المحظور خلق اي حكمه في احكام اي رل حكمه من احكام
اسلام الله هل عسع منه أم لا كما رل الوحي والادب والكرامه والامامه فالاصل ان لا حكم
وهو الاصل الاول الذي في النظر الصحيح ومن هذا المثل من العلوم علم هذا السوا
رنا من الله فاهم الطرفين والواسطه واصافه الى الامم لم يخص العالم في الطرف
الواحد في اول فاحكم الكتاب المنة من العالمين وحل هذا المصنف من الرجة المركة فاه

مقدمة الرحمن الرحيم وبأسر هذه الرحمن الرحيم فصار العالم من رحمتين باوية من حرم وما آله
 الى الرحمة وساء في وسط سورة نوس في صفة أهل الجنة ان آسر دعائهم ان الحمد لله رب العالمين
 وساء في سورة الصافات والحمد لله رب العالمين بعد قوله وسلام على المرسلين وهم المرحومون
 الحمد لله رب العالمين وساء في سورة البقرة وطهر من حرمه ووجدت في سورة البقرة في أول
 السورة وفي وسطها وفي آخرها في الطرف والواصف فهل هذا الجدي في هذه المراتب على السواء
 من كونه جديسوا أو هل يختلف المراتب لآلاف الطرفين والوسط وأي المراتب أعلى منه هل
 أحد الطرفين والوسط والحمد لله الأول من العالمين والوسط والآسر كل ذلك علم بعظمته
 الله العلماء بالله الذي يحسوه ولا يحسونه أحد الا الله وه علم المراتب الملكة والشرية وهل
 مرا بها على السواء أو أي المراتب أعلى هل مراتب السرا و مراتب الملائكة ولكل صنف
 منها مراتب تعلو على مراتب الآسر وفيه علم حجب المنافع وهل المصاري عليها صافح أم لا
 وفيه من المنافع وفيه علم الاساع في الآله ان هل يسع النافع فيها الله كرا والصكر وفيه علم بوحدة
 الاصفه لا نوحه الاطلاق وهل الواحد نوحه ان أم لا أعني نوحه في الدان ونوحه في الآله في
 الآلهة وبعده ان ذلك كل واحد من هذا الواحد وفيه علم بصفة الله الى الآله هل هي عين
 بصفة الاشياء الى الله أو يختلف وفيه علم هل للشيء الواحد وجوده متدما وليس للشيء الواحد
 سوى وجه واحد وما يفرعه اذا كان بهذا الماه وفيه علم الفرق بين الرعي والآلهي والكوي
 وفيه علم الدعوم وفيه علم الاحلاس وما حكا في المجلس كسر اللام والمجلس مع اللام
 اسم فاعل واسم مفعول وان الالتفات في الصلاة لا من من له ال طان من صلاة العبد
 وفيه علم ما للعالم من الخلق وفيه علم اجمع حال من على مخلوق واحد هل أعطى كل واحد منهما
 ما أعطى الآسر أم احكامهما في حلقه بحلقه وفيه علم لمواضع من حلقه وفيه علم اجمعوا وفيه
 علم الفرق بين الجاهل في الحال واما المخرج عن جهله وفيه علم ان طين من الجاهل هل حكمه حكم
 نطق العالم في الاصفه وان لم يعلم الجاهل المقام الذي يعطون ام لا واصافه الى براها العالم خطأ
 فساوي العالم الجاهل في جهل المقام الذي منه نطق الجاهل والفرق بين من يرى ذلك من
 لا يدرى من العلماء وما حكم العالم الذي يعلم ذلك وفيه علم باسر الواحد في الكبر من اس أسر
 مع أحديه وفيه علم الفصل والوصل وفيه علم جمع الصفه للمصلح بأي صفة يحكمهم وفيه
 علم الهداه الى الصلال وفيه علم المواهب والصول وهل لمرصا مواهب كما للمهر أم لا وحكم
 واقع الدنيا وهل يحصر مواهب أهل الله كواقع القرى ام لا يحصر أو يحصر من وجه
 ولا يحصر من وجه ولما اذا كان الوقوف وهل هو وقوف سكون أو لا يزال مستعلا في وقوفه
 وفيه علم الفرق بين أهل الاستسلام وأهل الآلام وفيه علم طلب العلم من المكنون وفيه علم
 ما يعطى الاعراف بالحق في أي وطن كان وهل هو نافع لصاحبه كل وجه ام لا وما يعطى ان
 يعرفه مما لا ينبغي ان يعرفه وفيه علم العلم الا نفع وفيه علم ادوات الماني ما كان منها ما كان
 وعبر من ك وفيه علم ما سمع به الانسان وما به نفعه وان ليس في من الله في واحد وفيه علم
 الخطوط والحدود والآله واسماها من مومه لا تحط وهي اعلم بحالها من محالها فان محالها
 معلومة المكان ايها وليس هي معلومة المكان لحالها وفيه علم انهم الى رفع الآلام والفرق

فيها ومن العلم الى الاربع الما وقع علم الانس بالمثل وهل يقع العلم على الصور
 او من جهة كونه على الصور وله لا يانس بالله كما لا يانس الله وهل للعالم بحسبه هذا الحكم
 ام لا وهل الانسان الذي هو كالطير في حكمه حكم الانسان الكامل الخليفة الذي هو سر
 من ذلك الانسان المسما بالطل ام لا وه علم الالهي في الامم الواجبه بالاعتبار هل هو من كمال
 الا اذا المطالب او هل هو بعض في المسئلة وفيه علم النفس في حوله اسبب ذلك وان الله
 المحسوس فانها لها الهما في الاعلام اسما لله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم اما انه ما
 يلي الله في الملك الاما هو في حقه معاد الانسان فان ربح في ذلك الى حقه وهذا في علمه
 قول بعض العارفين بهذا العلم حسب حال ما راى من العلم على من الوجود كماله في حقه
 ركه وه علم عظيم ما عظم من الاحوال في الصرا وه علم ما ينبغي ان يامر عليه وفيه علم
 المقاصد في الاحوال من غير نظر الى اجتماع العالمهم وفيه علم المقاصد وه علم سائر
 الصورين واحكامهما وفيه علم حكمه اتحاد الاله في العالم المقاصد منهم وعبر المقاصد وفيه
 علم الهدى عند الا ولما احصى به دون العلم وفيه علم اطله الداع والساكن هل يريد
 المحسوس على مطالعته ما وقع في السؤال اوله ان ربح في حقه هو اطله سوال حال فان الطير
 لم يكن وفيه علم ارتباط العالم العلوي بالسفل ليعود ارتباط السفل بالعلوي ليعود واليه
 هو الاعلى ادا والمسمى هو الاسفل ادا ولا حكم للمساكنه وعلو المكان ادا وفيه علم ابر
 المحسوس في المكسوف من أي وجه ارفع مع علومه وان الحق يعصده وما عو به ذلك
 المور وفيه علم الاسفار وفيه علم من وصف بالحلم مع عدم العدد والحلم لا يكون الا قاذرا على
 من يعلم عا وه علم امر الخيال في الحس وان يبلغ حكمه وفيه علم حكم المراس على اجتماعها
 عا كرو وفيه علم حقه الاسما ولها حصر مباحه وانها من سبي الاوله حقه الا الانسان
 الكامل فان فهمه وفيه علم ما يحقه الصدق ومراتب الصادق وان يساوا من صدقهم
 وفيه علم حصر ان التركيب الالهي وه علم مراتب العلم وما يحتمله وما يندم وفيه علم
 الاسرار في الامر هل حكم ذلك الامر في كل واحد من السركا على السواء ام يختلف الحكم
 مع الاسرار في الامر لا خلاف في احوال السركا واستعدادهم وفيه علم صور حصره
 اجتماع الحصوص من يدى الطماكم وفيه علم الخاف الاناب بالد كور وفيه علم الفرعه وان يحكم
 من قول الى صلى الله عليه وسلم لو تعلم ان ما في اداء الصلوة الاول لم يحدوا الا ان
 تسبوا عليه لاسبوا عليه ولو تعلمون ما في الحج لاسبوا الله ولو تعلمون ما في العمه
 والصلح لاسبوا الله ولو وفيه علم الطلما ولما ادر جمع حقه الطلما هل الامر وحده او
 عدى وفيه علم فصل الامر على غير من الحما دو وفيه علم الله على الحس ادا ربح والرفق
 ورجحه وقول النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يرحم صغيرا وفيه علم النفس والسك
 وهل يصح صاحب النفس بالسك فيما هو على نفس فيه ام لا وفيه علم امر الحق بعلم الحق وفيه
 علم ما ينبغي ان يثبت الى الله وه علم رقبه امر بالارول عن حكم طبعه وان عرصه
 عا من ربه فلن طام الروال والطبع اعلى وفيه علم بعد الاحوال على الملاكه من أس
 حصل لهم ذلك وفيه علم العباد وطاب العالم فيه وه علم الانام والمجده وفيه علم عو

النصارى وخصوصاً الأندلس إلى غير ذلك من العالم إلى بطول كرهه بعد ما أريد كرههم بها
والله يقول الحق وهو عليم الصل

(أ) اب الناس والأرضين وبنما في معرفه بل من من امر أرباب الجمع والوجود)

ان فعل هل في وجوده اكون او مع من	وسمى الاله فعل قلب اذا كما
مع الاله لاعتان بصومه	مع النورع والنصوى اذارا ما
نصط بالحق علماء من صورته	وهو العرر الذي في عصبه هاما
الملك ملكي والسكنى لحاله	عري وربي واعا ما واحسانا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاحد من الرجب ما في من فعل الله من فعل الله
بالانصار فكانت الانصار كتاب الله نصر الله بهم من أظهره وهذا المنزل هو منزل ذلك
النفس الرجباني وهذا المنزل به طهرت جميع المنازل الالهية كلها في العالم الذي هو كل
ما سوى الله تعالى ما لا وسع له روحا وحسها مني وحسها طاهرا وناط الله طهرت المصولات
العسروا في الخلد وى دائمتها فلما ولها روحه الى كل حش ونوع ومنحصر من العالم
لا يكون لحش آخر ولا روح آخر ولا لشخص آخر ولهذا المنزل صور وروح وامداد الهى
من حيث ما نسب الحق الى نفسه من الصورة ولكن من باطن الصورة فحكم هذا الاداد
في الظاهر والباطن من صورته هذا المنزل اكد في الباطن أم ولهذا آخر الاسم الباطن عن
الاول والآخرة والظاهر لما عن هذا العيوب الالهية وذلك ان الامر الالهى في السالى
أسمه وأكمل منه في الما الذى هو فيه فيه ما في الاول وما دمه وهكذا في كتاب الوجود
الالهية فالأخر من ماني الاول والظاهر من ماني الآخرة والاول والباطن من ماني
الظاهر والآخرة والاول ولما في بعد الباطن من الباطن وما له ولكن الحصر مع أن
يكون سوى هذه الاربع فلا من لها الا هو به تعالى وما في العالم الاحكم هذه الاربع
وعلى صورته هذه الاربع طهر عالم الارواح وعالم الاحسام وما من سوى هذه هي الاله اب
علم رار الله وفكره وقول عنها طهر عالم الارواح الخارج عن الطبعه ثم أظهر عن هذه الاربع
الالهية الطبعه على أربع وعنها اظهر عالم الاحسام كسها ولطيفها كما اظهر عن هذه
الأربع الالهية من عالم النور والتسطير على ما وطبعه ولى فعل ظهور الاحسام
وأظهر الاركان اربعة وهي النار والهوا والماء والتراب واطهر النساء الحيوانية على اربعة
احلاط وحصل لهذه الاحلاط أربع قوى حادة وما كدها صبه ودافعه فاعلم الوجود على
الربع وحصلها منه كالتابع العام على اربعة أركان طاه الاول والآخرة والظاهر والباطن
فه الباطن ركن الخمر الاسود طاه عن الله في الارض الله ل على جهة السعة لله طاه مع على الخمر
والنصر مع على الله طاه الباطن الخمر عسرها طاه لا صر فسر ركن الخمر على سائر الاركان
من حكم الباطن حكم التلاوة العيوب الى ل الباطن وهو المخصوص بهذا المنزل ولت هذا
المنزل هو الصورة الالهية التي منها يكون الاداد ولت تلك الصور هو روحها فهو الباطن
وهو حراة الامداد لهذا المنزل ولهذا المنزل الحكم في العالم كله كده كما فيها صا ح الله اح

في راحته الراحه بوقدس هو هو سمي لا سرقة ولا عرقه لا يسهل الخفاء عن هذه
 الرسوخ يكون الرب وهو المبدأ اظهر هذا النور هذه اوهه صسكا وراحه ومصباح
 ورب والخامس الهويه وهو الزبيده المبره من الخفاء وكى عنها بالسكر من السكر وهو
 الاصل في هذه الهويه من الاسماء المما له كلفه والمذل والصاره المانع فأنظر ما اكمل
 العبادات الا اله في الاحبار عما هو الامر عليه في دحل هذا المزل وما هي من العالم
 وحما من هذا خطه واعماله لالسطان له اول من ابد دخله وما له وما صلا و ولكن سبه لهم
 اد حصره الخيال يسي كل صور وكسر من الناس يدخلون هذه الحصره الخيال فو ساهدون
 ما يحل لهم من الصور فيرون انهم ساهدوا الوجود الما لب العين على ما هو عليه ولم يكن
 سوى ما صورته الخيال من على عمل هذا فليس من فالا فان كان ما ساهد من ساهات العنق
 الوجود او محسوسا في العين فانه سبولا يعرف ان كان الا فلا يثبت وسرع الى العنق
 في الخيال ويرى صورته العنقه و يعلم ان الذي طهره بالعباده هو عن الاول ويرى بعضهم هذه
 في صورته وأهكثروا يعلم انه هو بهذا هرق في الصور الماسه في عم احسا وروحا ومن
 الصوره الخياله وهذا برام ان لا معرفه له فيهم لوه يحصل ولا يعقل عن هذا المرات
 ان كتب ان أهمل الكسوف وما حصل الله الموم في العالم الى واني الاساعد حصره الخيال
 في العموم فاعلم ان في العالم الحسي وسه سرعه اصحاله في الصور الخياله
 لا اعين من العقل على ان في العالم الحسي والكون الى في العالم اسهالات مع الاما
 ان لا يدركها الا بالصور ولا الخواص الا في الكلام خاصه وفي الحركات وما عداها من
 الله من فلا يدرك صور الاضالات والعبادات مع الانا صخره وهو الكسوف وانه كبر
 الصبح في بعض هذه الصور لا في كلها فان السكر حصر عن ذلك واصل ذلك كله اعني اصل
 الا من صور الى مملها او خلاها في الى ال اوي الحس او حتما كل في العالم فانه كله لا رال
 به راي الا قدس الى عبره ما به ليعبر الاصل الذي عنده وهو التحول الالهى في الصور الوارد
 في الصبح من هذا طهر في الله ابي والصوره في معنى الى معنى ومن صورته الى صورته هو قوله
 تعالى كل يوم هو في شأن وهو ما يحده من العبادات في الاكوان فلا بد ان يطهر في كل صور
 بعد ما يحكم لا يكون الا ذلك الا من فان فهمت هذا ان الامر على ما هو عليه ان في
 ذلك كرى اي في بعد العالم كرى سحر الاصل لمن كان له فان القلب له القلب من حال
 الى حال و به في فلتا في سبر القلب بالعقل ولا معرفه له بالخفاء ان العقل في من العقل
 فان ارادنا مل الذي هو الله مد ما ربه من اي ما هو مصدا على فلا يرح ان سطر
 فهو صحيح كما في بالسكر في النور فلا رال سلون وما كل احده من ذلك وانما ان
 صعه الدهر التحول والما له هو الدهر و بانه تحول في الصور فوانه كل يوم هو في شأن
 واليوم ودر الفس وذلك في الدهر لا من ام آخر ان عقلت عما فلو راف الانسان قلبه
 لراى انه لا يقي على حاله واحد فاعلم ان الاصل لولم يكن هذا الما لم يكن لهذا القلب سدد
 فانه من ام من من اصابع حاليه وهو الرحمن ففان الاصابع للقلب عسر حال الاصبع
 له ما ريد ان يلب القلب في من عرف منه عرفه وفي حديث اصابع دسار اله

حيث أصابها إلى الرحمن فلا مثله إلا من رجع إلى درجة وإن كان في أنواع التقلب ملاءة على
 ما به رجع ثبات صفة يعرفها الخي فان الأصغر ما عا الرحمن فافهم فانك إذا علمت ما ذكرناه
 علمت من هو قلب الوجود الذي يمد عالم صورته إلى هولائها قلب وأحراثها كلها والله هو قلب
 الجميع وهو ما جمعه هذه الصور والوجود من الخلق الطاهر والباطن لما كان الله كل
 يوم هو في شأن كان يقلب العالم الذي هو صورته هذا العالم من حال إلى حال مع الأسماء فلا
 سبب العالم قط على حاله واحد من ما قد رد إلا أن الله خلق على القوام ولو في العالم على حاله
 واحد من ما لا تصعب على عن الله وأكنى الناس في أسرار خلق حديد فصحان من أعطى
 أهل الكسوف والوجود السري في قلب الأحوال والمجاهدة لمن هو كل يوم في شأن والله هو
 الذي فلا فرأى لكم هذا الذي في العالم الأكبر والأصغر الذي هو الإنسان وهو أحد المعلومات
 الأربعة التي إلهائنا في المعلومات الأول لما الإنسان والمعلوم الثاني العالم الأكبر الذي هو صورته
 طاهر العالم الإنسان والآن الذي هو قلب هذه الصور ولا أرضه إلا الله سبحانه
 المرتبة وهو المعلومات الثالث والمعلوم الرابع حقيقة الخلق التي إلهائنا الحكم في القدم والحدوث
 وما من معلوم خامس إلا أن سوي ما ذكرناه ومفصّل في هذا المثل سبب الأسماء وذلك تصنع
 وسعوى سبعة أدها ما طه الأدي عن الطريق وأربعها قول لا إله إلا الله وما بينهما من
 السبب فهذا المثل من الأسماء وطهر الأسماء في قلب المومن والخاص به الأسماء المومن
 من الأسماء الإلهية في أسرع المومن سبب الأسماء وأسماءها من هذا المثل أحد أسماء
 محمد صلى الله عليه وسلم أعمارها عماره هذه الأسماء المجده سعة لا تريد علم أسيا فان
 رادها هو محمد وأعمارها وأربابها الله والاسماء من آدم إلى خالد من شأن تناول عمر
 طول من وره ولهذا قال نبي صلى الله عليه وسلم في أعمارهم إلهائنا من الله إلى
 السبعة جعل السبعة العار لعمرهم فإلهائنا الله ما ردتنا الله الحمد من الله حصم الله
 برسه ما حص الله من الله في الأحكام والمراتب على مع الأسماء إذا كان حرامه أو حرم الله
 وكل حكم وره كانت نبي له وإن كانت له ووقع فيها الأسرار فلم يحصل له وجوده وليس له
 السرف الكامل إلا ما حصل له دون عمر فامنه من كان عبدا فصالحه عن الدنيا أو في حاله
 على من عمر من هذه الأسماء إلى من طهره أو لأفضل طهره محمد صلى الله عليه وسلم
 لظهر الفرق بين الأسماء وأعمارهم السبعة وإن كان ما أحسنه الله من عمر محمد صلى
 الله عليه وسلم فانه من أمة ولكن حكم الأسرار من عمر حكم الأحصاء من الله صلى الله
 عليه وسلم وله ثلاث ورسوله والذي يريد على السبعة من الأسماء ما لمع فان كل من
 وعن حصل له الأسماء من محمد في كل فانه لا حصص من عصر إلى عصر المسرور وما
 هو من فانه قد حصل حكم الإحصاء ولكن حروجه عن السبعة إلى جعلها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عا لم عا لم عماره الله وصفي الحكم الإحصاء في جعلها رسول الله
 و من عمره من الأسماء وهذا من المعلومات التي لا تدرك بالراي والعاسر وأما ذلك من علوم الوهب
 الإلهي ولما ذكرنا كل واحد من الخلق الأربعة ما مات حتى بلغ الأسماء من أسما
 أهم من في الإحصاء من محمد في حكم المسرور من هذا المثل من هو لا

امام الله وهما صل الذهر بالحكم في العالم وهذه الانام سوا الخ وندخل بعضا في بعض ونهني
 بعضها بعضا وهو ما تراه في العلم من اختلاف الاحكام في الزمان الواحد وذلك وانما
 وعسايم او علم او كبرها ولها هذه الانام الالهة لل وها رقت لها عتب وهو ما عاب عباها
 وهو عن حكمها في الارواح الطاهرة ان كانت فوق الطبيعة والارواح الممهمة وها رقت لها
 وهو عن حكمها في الاحسام الطبيعية الى آخر جسم عسرى وفي ما يحب الطبيعة وسدده
 هذا اليوم عن حكم هذه الايام في الارواح المسخرة الى حب الطاعة وهم على السموات
 والارض وما بينهما وهم السافرون والبالون والمسجونون وهم على مقامات معارفهم الزارات
 والمرسلات والمقدمات والمقدمات والباسطات والمندرات وغير ذلك من الساجدين
 والعارفين والكاشفين الراضين كل هؤلاء بحكم امام الله من حيث سدى هذا الانام من
 عسايم هذه الانام ليلها وحب الارواح الى فوق الطاعة وعن عسايم ليل هذه الانام
 ها رقت احداث الاحسام الى دون الطبيعة وعن نواحي ليلها ها رقت ها رقت ها رقت
 القل ومساركة واصل حلق احكام الهاء مساركة وهذا الخلة لهذه الانام سمي سدا
 اوحى عن هذا النواحي الارواح الى دون الطبيعة ولما سمي الله انامه هذه الاحسام جعل الهاء
 الاله اقسام وها رقت لاله اقسام فهو سبحانه بل تعادى في القلب الاحمر من الالهاته وهو
 يحل في الارواح الطبيعية المندرة للاحسام الى صريه واللب الوسط يحل في هذه الارواح
 المسخرة واللب الاول يحل في هذه الارواح الممهمة ومن ها رقت الايام على ثلاثة اقسام
 يحل في كل قسم الى عالم الاحسام من اجل ما هي مصحة محمد الله داعي القلب الاول يحل
 للاحسام القطر الى لا يتركها الانصار وفي القلب الوسط يحل للاحسام السفاهة وفي القلب
 الاحمر يحل للاحسام الكهنة ولولا هذا الحلي ما عتب لهم المعرفة عن تسخيره فان المسيح
 لا تان يكون له معرفة عن تسخيره والمعرفة بالله لا تصح ان يكون عن فكر ولا عن حروا عا يكون
 عن سكا لكل مسخ منهم العالم بذلك ومنهم من لا يعلم ذلك ولا يعلم انه مسخ عن معرفته يحل في
 ليس الالفصل العاشر وما راهدس هم عارون عن يحل لهم مسجون لله على السموات احسانا
 عموما واورا حصوصا فكل ليس له قوة الوصل باناسها فعنده العلم عن يحل له وكذلك
 ان له قوة الوصل عوايه امين لا يكلم الا عن امر الهى فذلك عمنه العلم عن يحل له ومن علم ان
 له قوة الوصل وهو عايم بم عايمته رتبه وليس بامم عطر امر صايب الامام فانه
 لا يعلم الحق في محله انه هو وهم المكرون له اذا يحل لهم في الدنيا والاخر محلة الله من الامام
 العالم عن يحل لهم (فان قلب) فالله والها رقت اوم ما يحل له الاطلاع الشمس وعروهاها
 الشمس الى اظهر الاله والها رقت امام الله المحي دهر (قلنا) انه الاله الذي ذكرناه نور
 السموات والارض له الاطلاع والعروب عسايم حلق حجاب الانسان المبلى الذي ذكرناه طله
 المخلوق على صورته الارلى الحكم الذي بيءه الملاء واشت عن وجود في قوله ليس له في
 كاف الصفة سمي له باطا وها رقت طاهر اهو الاطن من حسانا له وهو الطاهر من حيث
 ها رقت المل الاله الى عرط لوع هذا النور يكون الهاء عروب هذا النور يكون اليسل
 وهو حكم الطاهر والاطن في العالم ودره بان لكل اسم في العلم حكم قبل هذا ما دهر من حيث

عنه يوم واحد لا يتعدى ولا يقل ولا يلامر فادأ أحد به الاسما الالهيه حسب تأحكا ما هي ههنا
 اليوم الا ترى الاذى الذي هو عن الدهر الامام الالهيه الى أمر المذكر أن ذكرنا بالعرفه من
 أمام الزمان وأنه اذا أحد الامام الموروث في وجوده اطل الى الموروث في طلوعه على من نفس العالم
 من العالم الذي في هذا الموروث في طلوعه الى وقت غروبه عنهم بها راس وقت غروبه عنهم بمجره
 لئلا وذلك الموروث عائب عن ذلك اطل كما ان الشمس عريانه عن الارض في طلوعها وغروبها
 واعيان طلوع ونسب عن العالم الذي فيها والظلام الخائب في الارض انما هو طلال انصاف ما فيها
 من العالم فهو على الخفاء من طلوعه طلوعا ما والذى سمعوه طلوعا من ليس له هذا الكشف يجعل
 ذلك اطل الارض لما هي على من الكفاءه وهي في الملأ اطل الى الالهيه اطل اعان عمره لا غير طالع
 ذلك من جعل الله هذه الامام المعالومه دنا الى أحد بها حركة الاطلس والليل والنهار اللذين
 احدهما حركة الطلوع اعي الشمس لعدد من الاحكام الامام الالهيه الى لا ما هي كالموارس
 لها تعرف من مصادر تلك الامام فقال تعالى وان يوما عند ربك كما نهاره مما تعدون فادأ
 صرب بلحاظه يوم من يوم ما في الفقه مما خرج لك بعد الصرب من العدد فهو أيام القدر
 الى اوم من العالم منقسم في نسي في الدهر يوما آخر لا من آخر عبرا من الرب وكذلك
 نصرب بلحاظه يوم وسين يوما في حده من الفقه مما خرج لك بعد الصرب من الامام هي الامام
 السدير الى اومدي المعارح من الامام الالهيه فادأ انصبي ذلك اوم أسأ في الدهر يوما آخر
 لاسم آخر عبرا الذي ادى المعارح هكذا الامر دا على كل اسم الهيه يوم واعاد كرمه من
 اليوم من يوم الرب و يومدي المعارح ان يكون مما حاق في كتاب الله ولا مدد الموروث و طلب على
 انكارهما واما رد الاعلى السماع فاهم حكم الامام في ذلك الامر كما كرمه اهما من اسم
 الهيه مما علم وعمل الا في يوم في الدهر وبذلك امام الله والكل على الحقيقه امام الله ولكن أكرم
 الامام لا يعلمون فادأ ان لاسم الاسما الالهيه الى يوم العمل الاول فسمه حكمه في النص
 الكليه الى ان سل و يوم ارفال هذا اومء النص اعراض العمل عما حذر حصل على ربه
 بالاسفاده وبما ربه عند هذه النص حذر من علمها بالافاد فهو يومها وحل الله من هذا
 الحكم في النص فوم من فوه علمه وهو ليلها في العالم الذي دورها وفوه علمه وهو النهار في العالم
 الذي دورها وهو المسمى عصار سهاد ورفا ومعنى ومفعولا ومحسوسا فهذا الحكم في النص يوم
 لاسهاره ولا ليل وهو في العالم سهارا ل وكذلك يوم الهوى الكلى ليلها حوهرها و سهارها
 صورها وهي في مصها يوم لاليل فيه ولا سهاره من كل ليل وسهار هو الهوى المطهر لهذا الحكم
 الذي به حسب الى هذا اليوم ليل وسهارا دارا الى تلك العرواح بمعنى حركه اليوم وعن
 ذلك الكرى الذي يطلع منه من فوه لاله لم تكن طهر في حوهره ههنا ما معنى حركه
 من وفا فهو يوم لاسهاره ولا ل ولا مع سدارا نام من جهة معرته وهو مما ل الاسرار ما هو
 مما ل الاحكام ولما كان الكرى هو الذي اظهره من الاحكام من المصادر المعجمه
 روجا وحل لكل مقدارهما ما كلمه ساد من المصادر الى الاحكام التي ولها ذلك الملك المعنى
 فادأ ادر دور واحد من جهة الكرى يوما كما في الكلمه في العرس واحد ل
 حكم اليوم فلما وجد الكرى في العرس كلمه ملما في ولا من الارض اصبحت

في الكرسي التي الكلمة الواحدة التي هي يوم العرس فكانت جميعها بالعدل من الله طمنا الى
 هذا الكرسي وهذا قدم الرب وتقدم الحارة كما ناعى ها من العدل من يوم العرش كما ناعى
 والليل اللذين فيهما اليوم ويوم العرس احده كلمة لان امر الله واحد ثم ان الله واحد ذلك
 الكواكب النارية التي هي من مصادير الروح لكل كوكب منها قطع في قلب الروح فادام قطع
 الكوكب كله كان يوما واحدا من انام ذلك الكوكب ثم قطع وهو قطع درجته من السماء
 وسير درجته في ما يصعد من سماء من سماء او حط من هذه من الملك الى ما هو من
 العالم ما لا يحصى عندهم الا الله تعالى ومن ذلك الروح الى آخر العالم الحسي طهر منكم الروح
 الهوا والمار والماء والبركة في العضا الذي من كل قلبه ولا تعلم ذلك الا بالمشاهدة
 والذين لا علم لهم بذلك يقولون ان الافلاك هي من قطع كل قلبها سطح الذي يحيط ولا علم لهم بان
 منهم فساد بحكم الطبيعة كما هي في العاصم من غير انما الله الحكيم بحسب الاول
 اوجده الاركان الاربعه على حكم ما عاينه الروح التي في القلب الاطلس لكل ركن طرفان
 واسطة للبلاية الوحدانية في الروح فلا يتركهم الجمل والاسد والفرس والحصان والاسد
 للفرس والجمل للاسد والفرس للمور والسند والحدي فالحدي والسند للفرس والمور
 للوسط والفرس للفرس والمور للمران والفرس للمران والفرس للفرس والفرس للفرس
 السرطان والعقرب والحيوان للوسط والعقرب والسرطان للفرس والفرس للفرس والفرس
 المرب لان وجود الزمان والعالم الذي يحوي عليه القلب الاطلس كان نظام المبران وهذا
 اسبب الدور والحكم الله من اول معبر من اول الله صلى الله عليه وسلم ونحن اليوم في سلطانه
 ولهذا كان العلم والعدل في هذه الامه والكسب كبروا مما كان في هذه من الامم وكل
 ما هي الامم اسببكم سلطانه وعظم الكسب في بظهر ذلك في الامم والخاص بحكم الرجل
 عدسونه وتكلم الرسل بعده على اهل بيته رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان
 قد اسد اركه منه يوم خلقه الله ولما خلق الله الاركان خلق منها ما هو في سمع سمع سمع
 ما كنهه من مخرج كل ما امرها من خلقها اولها كواكبها محلات احاط
 الخوازي الكسب الحس وحل فيها عمارا من ربيهم من الملائكة وحل لها انوارا من ربيهم
 ليرسل الملائكة وعروجها واسكنها ارواح من ما من اسما هو ادم وحل في العضا الذي من
 سطح السماء السابعة ومعرف ذلك الكواكب عند المسهي الى عاها من ربه ما عسى
 وحل على سطح هذه السماء السابعة والصرح وقد عديم ذكر وعدد الملائكة التي مدخل في كل
 يوم لا وداله ما في البحر من اصل هذه السند اذ نعام ارجعي الى الجنة فاذا اسبب الى
 الجنة اسح الله بها على دار الخلال من بين السبل والصراب القدس في ارض الارض فاما السبل
 يظهر من حل العبر واما الصراب يظهر من ارض الروم واردم حمار اح الارض فيعبر طعمها
 عما كاعا في الله فاذا كان في الصامه عاد الى الله وكذلك يعود سمعون وسمعون وسمعون
 الله هذه السموات بعدما كانت رها في الدخان ومعنى الدخان انه اصل لها وهي اليوم عواكب كما
 ان آدم حله من راي أي أصله وهو لحم ودم وعروق وأعصاب كما حله من ما هي من واحد
 الله الليل والنهار خلق السموات والارض فاما في السموات فمور لئلا في المائل

يعمل ويختلف الرسالة باختلاف الاحوال فكل ذلك سراج موصول الى الله وإلى السعادة الداعية
 لا اعوجاج فيها ولا يضي لا يهتد من عرش الرحمة مرده بالعرف فلا نور فيها سبي يخرج اعماها
 من حكمها اجناس امه الا والرحمة ملتحها كالحقبة السريعة الى حوطبها وهى علم حكمه
 ومع البراقع في العالم والذات موضع في دار الدنيا ولم موضع في الآخرة والادارة مع موضعهم
 في الدار الآخرة ما ولا كالتصوير على آدم في قرن السحرة وآخرا كذا الخواء اذ الى السجود
 يوم الله يوم هذا الحكم المبرور في جميع اهل الاعراف يوم الصامه فحصل معراجهم من
 السجدة فمصرفون الى الجنة بعدما كان يرلهم في سور الاعراف ليس لهم ما ينحلهم النار
 ولا ما يدخلهم الجنة فحصل قوة المومنين عدل في قوى الكفار قوى كبري ولهم هذا سرع لهم
 ان لا يعرفوا في كل عقوبتهم وسرع لهم من قوة واحدة فسرعة تم حجب عنهم مع انها الله وعليم
 فسرع لهم لكل مومنين في رحلتهم من الكفار ولهم هذا حال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه يوعى كما يوعى رحلان في امه فاعطى في رحلتهم من امه وهى علم رحمة وجود الله
 والله ان في العالم لى في هذا الامه لما نص فيها وكذلك الخطا وفيه علم الرق من القول وقول
 الله والقول المضاف الى الخلق والكلمه وهل لكل قول وكلمه من واحد في الامم او من
 ذلك الخصوص القول فان كان لخصوص القول دون الكلمه فما السبب الموصوفين هذا
 التبع من الكل قول من حسب ما هو قول وكلمه من ما هي كلمه اذا كان في من الامر
 الحكم والقول وهو الثاني فالدواعي الاحد السؤال والمرجع العلم انه محصور في احسار
 وهي من لا صعبه الا صور كبره المطلب ولولا وجود الالام لها بوما حطرت على بالوده
 علمه في المعاني ووجود آثار احكامها من فاسعه والى اس من في حداثه في ما في سا
 الانسان وهى علم السبب الذي من احله رفع الوجود والانصار الى الموقوتوم الامه وفي الله
 هل حكمها ومنهم ما را حذا ويختلف وهل الرفع عن حذب من حذب ام عن احسار ومنهم علم
 ككون الانسان من رضاء الله وقدره فلا يدر بعداهما وهل عم العصا والقدر جهات
 الانسان كلها وليس لهما من الاحكام جهه الحادى والهادى وهما السابى والسمد
 وما الذي اعنى ان المومنين سمود هذين وفي الآخرة روم ما واما احصاء الخلف والامام
 دون سائر الجهات والسبب ان السبب الاربع جهات فهل مكان الخلف والا ام له ما
 الاسير اى على اليمن والسمال يحكم الدين الا فيهما ولو كان هما المبرور والعمال لعطلت
 الا الواحد من كل واحد منهما في من الزمان فلا بد ان يكون لهما الخلف والا ام وهى
 علمه في العدم والوجود الى الممكن وهي لا تعمل الا بالمرجح وليس هذا المرجح الا وجود واحد من
 هاتين الجهتين مع الاكل في النص في ذلك هل ما الا كان اوار ما عموده علم الموازن
 هل هي الموازن لكل في اولها مخصوص بها وتبقى الله وله كون على صفة توجب لبعض
 الاعوان ما يتلوه محلا له وهل لما صلب من الامور الى با حدها الموازن طريق واحد دائم
 يحصل الطريق منه سلم وصعب الآخر بالعظمه والكرم المدارج وهو علم سره وفه علم
 الموت وما معنى احد المولى ومنهم من الله ملائكة او الملك وما هو ذلك الملك هل هو بعض
 الاخلاط التي قام بها الخلق الموازن فان الاخلاط من ملائكة الله او هو ملك من ملائكة

النوراني وان اذيت الى النوراني هل تناف الى واسم في الحكم الله من سركه ما اوتي الله
 بها قوي هذا الخلق القاهر الجسمي في تلك المراتب وهو ملك عرش من سكان السماء الباطنية
 وكذلك الجسمي مثل المستعد له بخلق السما فان السماء السادسة معدن الجواهر ولها هو به
 من كل سماء كالقوت ارضا والكلام في الجسمي كالكلام في المستعد ويكون الجسم هو الله من
 ما به اسم الله في من اعمه وكذلك الجسمي وهو الجسم الجسمي ولا بد من مع الاسماء التي
 وصدها الحق فسطح حكمه الحق فروع الاسماء في الاعمال وصورها في الوجود في اماكنها
 فامر اهل في الصور وصورها في الصور والارواح وهذا الاسماء عند الذي في الصور في هذه
 الصور اسرار الاسماء في صورته وفي الانطقا في صورته وهذا الملك الموكل بالانوار هو الذي
 هو في الملك الذي هو واما صفاته فاما في هذا وان في صفاته سلطانا على صفاته
 صفاته ولها تعرف الاسماء ان الانسان يعرف بالعلامات فلو كان الملك غير ما ذكرناه ما انتهى
 الى علم الاسماء فان ذلك من صفات علم الاسماء ومن اعلم الله من صفاته وهل المصور له هذا
 الحكم الذي في المراتب في المراتب ام في الحكم آخر وهل الملك الموكل بالانوار هل في حكم المراتب
 او حكم في الارواح والروح هو اهل هو ملك واحد او ملكا فان الله اصاب واما الاخر
 الا في ملك المراتب والى رسالة فلا بد من علم هذه الاصناف وما المراد منها وهل في صفات صفاتها
 او هي على مدرج واحد وفيه علم ما يتناول في الجسم بعد المراتب والروح وما يعنى في صفاته
 الا في صفاتها وهل في الصفات بالعرض او بالصوره في علم ما لا يكون وما الحصر الى
 في صفاتها الى وفي الصفات صفاتها علمها وهي آثار المكلفين وما ان المكلف لا يصل
 اليهم والمعلوم على صفاته والصفه الذي لم يبلغ الحلم فلهذا في صفات المكلف ولم يمل في دار
 الى المكلف وفيه علم يادع الرسل في الامه الواحده بخلاف هذه الامه المجهده فاما صفات
 علمها الرسل بل ان ظهر صفاتها من كمال ولا الصفات واما سرعتها وحرب علمها في احكام سرع
 محمد صلى الله عليه وسلم وفيه علم الاسماء وكون هذا الاسماء حلت على الكل والكرم
 لها في الحكم العرض ما هو لها داني واذا كانت في صفات صفاتها من صفاتها الاخر الكرم وليس
 بها من الكرم في صفاتها ولكرم للاخر داني والعظمه في صفاتها ولاخر العظم قوم
 مخصوصون ولاخر الكرم قوم مخصوصون وفيه علم الاسماء ابدا واعب على الله اد
 في العلم وعرفها وفيه علم السلام والنعوت الى الله وفيه علم الهي وقابله وفيه العلم
 وفيه علم معرفه كون العالم ملكا لله تعالى من صفاته هو ملك وبن سارعه حتى وصف صفاته
 في صفاته وادان هو اب والارض وفيه علم ما يضاف الى الله انه معبود بالوحد وما في الكرم
 الوحد وما أثرها في العالم وفيه علم الكرم اما كرمه وفيه علم عدم الله ولمع ظهور الدليل
 والعلم به انه دليل وما في صفاته من جهل انه دليل وهل هو لكل معلوم دليل أم هو لبعض
 المعلومات وفيه علم عدم الرجوع الى ما حرم وفيه علم الحصر التي تجمع صفاتها الى ان
 مكلف وغير مكلف وهل في صفاته المكلف من صفاته وان وما في صفاته المكلف من صفاته المكلف من صفاته
 الله على المكلفين وفيه علم لا يسميهم في ذلك من الخبر المعلوم في صفاته في صفاته ما يتناول
 الا في امرهم بعد المعصيه علم ما حرم الله في عالم السما والارض من الامور وفيه علم الكرم

القوا حصن الشكر الذي سرع به الانسان وأهمها أكمل أسرا وفيه علم السبب والحكمة التي
 لا تسلكها خلق الله من كل شيء وهي وهل من هذه الحكمة خلق آدم على صورته وفيه علم الرمان
 الذي حصل به النور وفيه علم يكون من لا يكون وفيه علم سائر المسافر من وهل يكون
 صورته على أم لا وفيه علم اختلاف الصفات على المسافر من باختلاف طرقهم ومسائلهم
 وفيه علم السائق الذي يلقى والسائق الذي لا يلقى من المسافرين كالسجسج مع طله لا يلقى طله
 أبدا ويطلع طله ويصدر ذلك من المسافر وهو علم سره يعني جميع الاسفار الالهية
 والكونية والعلوية والسفلية وهو علم عزير المال بعد المدرك لا يعطى له كل أحد وأما
 الاطعمة فلا يعلم الا بالاعلام اقل ولا يصح الاعلام ما على الفصل طام أسما ولا مائة لها وفيه
 علم الطرق التي يسلك فيها كل مسافر وفيه علم الاسباب التي يحول من بعض المسافرين من روبي
 ما قصدوه في سفرهم والعرق من السفر الاحادي والخرى وفيه علم رمان الدنيا والعالم الذي
 يكون بعد انقضاء الساعة الكبرى وفيه علم رمان صراحيوان والموتيات وحاسمهم الصغرى
 ما صامدتهم والعرق من هذين الحسرين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات بعد
 طامد ما به خسرهم الى البرج امه وفيه علم صفات ربي الرحمة التي تسأل الرحمة بلسانها
 وفيه علم السبب الموح الذي لا حظ أعرض من أعرض عن طريق الدلالات الفعلية التي
 صامت في الرسل والتي لم يحيى من اسباب الآيات الباد وهل يحصل دلالتها وما صور بدلالاتها
 وهل يحصل مدلولها ما يختلف بعد الدال أو قصد الذي يحرك الدال لا طريق الدليل كل رسول
 يحيى بالدلالة على صدق في كونه رسولا وليك الدلالة نعمها يكون دلالة على وجود الحق
 وبغير الخلق وفيه علم الباطني بالله فساد الله هل يندم صامد من جهلها ان الله مع أولادهم
 الانسان السريع وفيه علم ما ينص عليه الانسان هل سبي عليه في الروح وبحسره عليه
 أم هرعاه الحال أو به من على ما يدونه كسب العطاء هل النص أو هل من النص
 هو عن الكسب العطاء وفيه علم رد السائل هل رده عن مواله جواب له عن مواله م لا وفيه علم
 السبب الموح لا تراعى ما اذا الخو هل هو اراع حبرا أو اراع نوح حبر وفيه علم
 ما في اختلاف كلام الله ومن من أهل الله وفيه علم من يحسب في ذلك هل يحسب الحق
 أو الملائكة أو العالمون وفيه علم ما ينجلي للذين من ومن قنورهم هل هو صورة واحدة
 أم صور مختلفة وهل ذلك المتجلي اسم الهى أم لا وفيه علم ما السبب الذي أوجب أن يخالف
 رب الروح وهي طه عنه رب العاصر فان رب الروح كل روح من صافر وما صاف
 نوحه كل واحد اذا أحده محله كاد كرا وأما الاركان فربهم اعلمها ليس فيها سافر من
 جميع الوحوه فان الله الاله كلها من ما ورأسه والراسه كلها من راسه وهو واقعه
 والهو من كلها من راسه وما به والمياه كلها من هو راسه وباريه والاركان لسبب كذلك
 وفيه علم العرق من عدي ولأى روع دارة ما ولد يساؤلف وفيه علم الفصل من الاسماء لغير
 بعضها من بعض وفيه علم ما يرى الرائي غير صورته وفيه علم كل الراي من كان وفيه علم
 الاستعمال ولم يسمي معلا وعن رب هل وهل لم يسئل نبي عن سوا ذلك أم لا وفيه علم
 الانسء له ليس كمثلها وفيه علم الهما من الخلال التي يكتسبها المعوض في الدار الدنيا

وفيه علم كل اسم الله من الوجود من الاشياء التي تعطي بظاهرها
 دلائل لربها وفيه علم الاشياء التي في صفة العالم من حيث ما هو وما من الصفة فهو
 استحقاق الصفة لاستحقاق الموصوف وهو علم العهد الالهي والكوني بملايح وهو علم
 حكم المتعدي كمن ظهر في المأخوذ من أمر ظهوره علم الكون من العهد الالهي وهو
 علم تبدل الصور العلمية والصورانية وفيه علم الطوبى والصف وهو من الناطق والمصنوع
 ورواها ومكانه وفيه علم صف النطق عن الهوى من وجود الكسف وفيه علم ما عليه
 الرمان في سماء الانسان وفي ما تر المعادن والصاب والذوان وفيه علم الاسماء والاصاح وفي
 علم اجتماع الكبر على اتحاد الواحد وفيه علم علل ما يستحقه الكونيات وفيه علم
 الرماض الالهية والقرى منها ومن الرماض الكونية وفيه علم حصرها من وماله في النسيان
 والآخر في الحكم وفيه علم صف الاعم له في ذلك ما ليس عن فهمه وفيه علم المبدأ
 والمعاد وفيه علم التسعة وعكس الصفة وما هو الاصل الذي يجمع التسعة وفيه علم ما في
 اجتماع الاعداد من العلم الالهي ووجود الباري في المأخوذ وفيه علم الصفة التي
 أظهرت العالم في عييه وفيه علم الملكوت وأمن حظه في الملك والخروف والله هو الحق وهو
 يهدي السبل

من الباب التاسع والاربعون والسماء في معرفة ممرل مع الاواب وعلمها وحلق كل أمر
 المحصر المجدد

لأمر من الأكو ان لها	بما من الحق والا كوان اعلام
من غيره الحق كان الحق أعينها	أني ذلك سر آت والهام
لولا انصاري ودلي ما احصيت	ولا يحصى في رب والملم
في حبه كل موجود مني وحسبي	قصي به في كتاب الله اعلام
وكل من من الاصل من حبه	لذلك أوحده واهه علام
وكل كون من الاكو ان له	في كل حال ملذات وآلام
أن الحق وحده علام الله أنطه	عاري عن حرمه اعدام

قال الله تعالى والله عني عن العالمين وقال تعالى السطان يعدكم الف مروا منكم بالصبر
 والله يعدكم نصره لما أمركم بالصبر فقال الذين يعدكم من الله تعالى الله عني
 تعالى ما بها الناس أم القصر الى الله والله هو العلي الخ وقال لا يرد السطاني رجه الله
 عليه ما أراد من ربه الى علام في الله والاعمار واعلم ان الله أو اياها الصبر وانما اعدها
 لمصل أو ان ربه نصها للصبر أو اياها الصبر لان الامم المعر عنها بالعدا بالانوار الله أمر
 اصحابه فيسعدونه في آخر الخ لولذلك سماه عدا او اعا اسعد في آخر الامر اكونه ذكرها
 برهان الانسان اذا احبته الصبر واضطرب له الام وهو أسد العدا ذكره فرجع
 اليه مظهر الاختيار فيسعدون عند ذلك الامر الذي رده الى الله وذكره وأمر حبه عن حكم
 عا هو سانه سماه عدا ما هو من مبرلن حل به بالرجه احبته بركه ها لطف يوم الحق

تجارة لعباده في حال الشدة والرخاء ولولا ذلك ما سبب النكبة في قلوبهم حتى سبب طبعه كمال
العذاب فأي بطلان العذاب الأخرى يراهم الخليل عليه السلام يقول أنت أي أياها
هذا عذاب من الرحمن والرحمن لا يعطي المؤمن بها إلا أن يكون في طبعه رغبة في الدنيا
فأم به ذلك لا لم كسر الهواء الذي تنفسه العاصي استعجاله الأثر كما قال لا سمعنا
لسطان كالمؤمن من الله أعلم أن في الرحمة ما هو خيرا منه فلهذا ما يعصى إلا الرحمن
فإن كل اسم يعمل على ما كتبه الله أعلم الاسم برحمته وأما لا كمال عدم بل العزم وقد
روى أن الله يقول للملك لا تعص حاجته فلا في هذا الوقت فأي أحسن أن يجمع صوته وان
كان يأمرك المحض من عدم ما سأل عنه ربه فهذا مع مولم عن ربه الهمة من أن السور ياطه
وهو الرحمة الطاهرة وطاهر من طبع العذاب ولم يزل آلام العذاب لعله يقول لا اله الا الله فأن
يعلم أن باطن هذا الموحود هو الرحمة والطاهر به لا يصرف إلا يحكم الباطن فلا يكون
أمر مؤلم في الطاهر الا من رجع في الباطن فان الحكم لا طهر في الطاهر هل يصرف الخوارج
وهي الطاهر الا من قصد الباطن المصروف لها والعصاة باطن لا يملكها كمال العذاب في طاهر
السور الا من قصد الرحمة التي في باطن السور فليس إلا لم يسمي سوى عدم الله ووسيل
الأعراض بها فلهذا مع الاقواب الرحمة عبراته من رحمة طاهرة لا اله الا الله وهو رحمة طاهرة
كون فيها ألم في الوقت لا عزم يظهر حكمها في المسائل فالا لام عوارض والمذاب نواب
فالعالم مرحوم بالمذاب من عالم عارضة والله عز رحمتكم يصح الامور مواضعها ويزورها
ه ازلها بالانسان يصرف اسمها أدبا ويولد ذلك الصبر عموه الله وهو رحمة طاهرة فاداري
الامر رحمة أظهر لها في قلبه وباطنه من الرحمة وسعته الوالد على ولد ولهذا ورد في الخبر عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في مصطوفية يقول فيها وان الله أسبق على من هذه على
ولها وأما إلى امر أم وهذا كله من علوم الادواء جعل الله والمسا من أهل الرحمة
الحال إلى لا ألم لها ما علم ان الله ما أظهر المكاب في أياها موحود الا الصبر رحمة من سر
العدم اد علم ان الوحد هو الخير المحض الذي لا سر فيه الا يحكم العزم وهو كونه محال لعدم
نظر البصير هو الا موصوف بالوحد فهو الخير المحض فأي يالهي من حيث هو ممكن من
نظر العدم اليه في حال وجود ذلك المذنب يكون السر الذي يحده العالم به بوحده فاداري
الممكن الى وجوده واد سر لا سمعنا بالوحد واد اطر الى الحالة الى كان وصوفها
ولا وجوده ألم عساه لان الحال له حكم من قام به وحال هذا الممكن الا من ساهده العدم
لصعدت هذا ما هو ا كان اي صلى الله عليه وسلم يقول في الصبر الحمد لله على كل حال ومن
الاحوال الموحدة الحمد أحوال السرا الى جدها الحمد لله المصم المفضل فلو ان الحمد على
كل حال يصح جد الصبر فهو اعلام بأن في الصبر ما لا عموم جدها والحمد لله على المجهود
وصاحب الصبر لو لم يكن في طبعه الصبر سرا لم يكن ذلك الحمد من الحمد في حال
الصبر والحمد ما لا يملك من الامر في العالم صرا لا يكون صبرا رحمة كما ان المؤمن
لا يتخلص له مصبه عزمه وطاعه أصلا وهي طاعة الايمان وهو في محال من طابع خاص
كالمعذب المرحوم لم يعلم ان المكاب معصية العذاب ولا يزال المصير يحسد اذ لا يداها

فخرجوا من الامم التي جعل لهم اسما ما انفقوا فيه من الاسماء التي جعل
 عن الاصنام اسماء الامم التي جعل لهم اسما ما انفقوا فيه من الاسماء التي جعل
 فلا فرق هذا اهل الحكمة من الامم التي جعل في العرف والسرع اسماء الله ورس
 اسماء الاسماء انما اسماء الله فانه قال اسم الصمراء الى الله ومن يرى الواقع الاضمار الى
 الاسماء فلا بد ان اسم الاسماء اسماء الله تعالى فمدعوهم لادعاء الالهة ما اذا
 مسا الخوج سارعا الى العدا المريل لالم الخوج فاصبروا اليه وهو من عناولا صبر الله
 بهذا اسم من اسماءه اعني صور ذلك العدا البار لمرة صورة لفظ الاسم الالهى وصوره
 رقه وذلك امر بكر الاسماء لانه امر بكره وهو السا عليه ما واعلم ان من ربه الله
 يحمله ان جعل على قدم كل حي واوارثه لانه اراد ان يكون في كل عصر ما به اهل
 وارثه وعسرون اهل على عدا الاسماء ويريدون ولا يصحون فان رادوا قسم الله علم ذلك
 اى على من ربه فان العلوم المتركة على قلوب الاله لا توضع من الدنيا وليس اهل الاقوال
 الرجال فمسم عليهم فمسم عدهم فلا بد ان يكون في الامم من الاولين على عدا الاسماء
 واهلكوا من ذلك واهل الحصر انه قال ما من يوم حدث فيه منى الله ما منى ولي الله
 الارض الا قلدرا منه واحصاه فلا بد ان اجمع في ذلك اوم مع ولي الله لم يكن عرفه جعل
 ذلك وروى الله انه قال اجمع سمهم يوما لم يكن اعرفه جعل في الحصر ملام عال فكل
 له من اس عرفى فقال ان الله عرفى بل تعالى ان الله عما دا يعرفون الحصر ولا يعرفهم الحصر
 واعلم ان الله عما دا اسما اربا اصفا اوليا منهم ومن الناس تحت العوائدا صدى الى
 لا يظهر منهم ما عرفهم عن الناس ومنهم يحفظ الله العالم وصرعاده معروفون في السما
 محمولون في الارض عدا اسما الجنس لهم المنياء في الدنيا والاسماء والاسماء ولا سدا
 يعطهم السمون والسماء لاي الدنيا يعرفون ولا في الاسماء يعرفون مردوا بالحق
 سراهم وما كتب عرف ان الله قد جعل في الو حودوا الله على كل قدم من فان الله تعالى لما
 جمع من اسماء كلهم منى ما منى في الايام في مجلس واحد لم ارا احد منهم من هو على
 قد هم بعد ذلك رأيت جميع المورع منهم الذين هم على اقدام الاسماء وعرفهم من الاوا
 عالم يحكمهم مجلس واحد ذلك لم اعرفهم من عرفهم بعد ذلك ومعنى الله منهم وكان سدا
 ابو العاصم العرفى على قدم عيسى عليه السلام وكان يقول فل هذا اسم او ا على قلوب
 الانبياء جعل لى لى لى اقدام الاسماء لا تفل على قلوبهم فكل ما اراد ذلك لى اطلق الله
 على قلوبهم على آياتهم يعرفون وراهم اسماءهم معراج المعراج الواحد يكونون على
 قلوب الاسماء ولكن من حيث هم الاسماء اوا الى لا سرعدها والمعراج الساب
 يكونون فمسم على اقدام الاسماء المعراج السراج لى قلوبهم ادلو كانوا على قلوبهم لى لى
 ما بالوه من الاحكام المسروعه وليس ذلك لهم وان وقع لهم المعراج الالهى بالى باحثون
 السرع من حيث اسما الاسماء واكن من مسكا اوار الاسماء من معه حكم الاله اع
 ما تخلص لهم ذلك من الله ولا من الروح الصدى وما عدا هذا الص من العلم فاهم تخلص
 الاوا من الله سبحانه وتعالى ومن الارواح العدمه وهذا كله من المراتب الله اعرف

دال على كل ذي حوصه كما أعطى الله كل شئ خلقه ولهذا كله من رزقه الله إلى أقطابها
 على خلقه لم يعلم أن الله جعل الملائكة ثلاث مرات في القوت الإلهية لهم من أعطاه قوة
 ومنهم من أعطاه قوت ومنهم من أعطاه ثلاث قوى ومنهم من أعطاه أربع قوى وهي العايمتان
 الواحود تام على الترسع من غير حديد إلا أن كل قوة من القوى لا يعلم عددتها إلا الله وحده
 من حيث الملائكة أحسام نورية عليهم هذه القوى من حيث أحسامهم فانهم من كون
 كالأحسام الطبيعية فالله صاحب المورود على تركيب السات وصاحب الثلاث على
 تركيب الحيوان وصاحب الأربع على تركيب الإنسان وانهم المورودات فأسبب قوى
 الملائكة والجمعة مجمع الكل فلها الأساطة صلب الملائكة الأحسام المورود من العباد
 الذي ظهر منه الجسم الذي الكل ودل الكل والصور وفيه تظهر الأرواح الملكة
 والعباد لهذا الجسم الكل وما جعله من الصور والأسكال الإلهية والروحانية عبرة لهم في
 في الأحسام الطبيعية سوا والتمصيل في ذلك بطول و هذا النور الذي فوق الطبيعة
 معجم الأرواح في الأحسام الطبيعية فالحق الله به إلى العناصر أنوار في طلال وما حب
 العناصر من الأحسام العنصرية أنوار طله وما فوق الطبيعة من الأحسام النورية أنوار
 في أنوار وان حب أنوارها من رجليه وان حب أنوارها كحبها من غير ما يعرف
 الأمر على ما هو عليه واعلم أن كل روح مما هو تحت العقل الأول صاحب الكامة فهو ملوكوما
 موقه بهور روح لا ملك فأما الملائكة فهم المسحرون في مصالح العالم ما من مسحور ومدبر وكلهم
 رسل الله عن أمر الله بعبادته وهم على مراتب ولهم معارج وروا ومنهم وديان وآخرة فمنهم
 المسحرون في الدنيا والأسفار الممودة من وآخرون في الأسفار في الأرض ومنهم المسحرون
 في مصالح العالم المعطية بالناس ومنهم المسحرون في مصالح العالم المعطية بالآخرة وهذا العدم من
 العمل الذي هم عليه هو أدم وصلاتهم وأما من تحتهم قد كراه في هذه الصلوات التي لهم
 كالفراة والد كرا في صلا ما ولازل الأمر كذلك إلى الوقت الذي يسا الله ان يتم الرزق جمع
 خلقه التي ومنه كل مني فاداهم الرزق لم يسبق لبعض الملائكة الدس كان لهم الاستعاضة من
 أدم إلا الاستعاضة من الملائكة الذين لهم على أحوال في الجن وحب كان من
 كان من الدار من فليلهم لا سماع وردا عن أولادهم الملائكة وهو أرواحا لا شغل لهم
 إلا السمع والحيثية تعالى كسائر الأرواح الملهمة والملائكة ينطقون عليهم من كل باب سلام
 عليكم بما صرتم مسموعين الذي هذا الصنف المذكور به أهم الصارون أهل الألبس السمر
 وأما الملائكة التي تدخل على أهل الأم الساكنين ولم يحرم ذكر حابه لا من دخول الملائكة
 عليهم من كل باب لأن الأبواب لا تم كسره كما هي أبواب اللاد ومن رأى أن النعم التي انعم الله بها
 على عباده في الدنيا ليست بحال من الملائكة لما وجه لهم فمما من السكينة بالسكر عليها وهي
 أعظم اللاد إذا كانت النعم اسدي في الخراب عن الله من الرزاق فادخل أهل النعم على هداي
 قول الملائكة بما صرتم مسموعين الذي سخط في دارهم غير مسموعين سكا من لاطل
 حق فليلهم لم يصر ذلك لحوال الملائكة مع الساكنين وانصر على ما جاءه الخوف من المعروف
 وهو الصبح فان الدار الدنيا على هذا وهو الذي يصفه والكشف الذي لا ينفس عنه ان

فيهم لا أحله وفيه علم عند جهنم الجبر اليقين وقولهم على الخير من علم ولم يقولوا على العلم من علم ولا يقولوا من علم في العلم اليقين وفيه علم ظهور رائق وسرقات في كل شيء ومصبات الحق في قوله ليكل من حقيقة ما قيل عليه كل وفيه علم امراد من كل مكان بحسبه أعني من العلم وما يفرده وما لا يفرده والعرف به وبين ما لا يفرده من المكلف بحسبه وفيه علم القوائل وفيه نور النجاشي وفيه علم ما يكون لأصحاب الصور في صورهم وما هي الصور وفيه علم الأسمن من كل أحد وفيه علم ما لا يكون من العلم وفيه علم الأعراس هل هي بسبب علمه أو أمرو وجودها لها عيان وفيه علم ما يحصل لأهل السما من العزة والجناب وفيه علم مراتب الاتباع للأنبياء وفيه علم المرد وفيه علم المرق وفيه علم مرمان الحكمة في رب الموحودات على ما هي عليه وفيه علم المس من الآلهي للعالم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الموقر من نظمنا في معرفة ربنا على الأسماء ورفع العطاء عن أعين المعاني وهو من الحصر المحمد من اسمه الرب)

أدبني الروح ووجهه	فكيف هم كل طلبة
لهذا ثب الله أركانه	وأحرأه فلكا على ماه
وما هو صوره ساحل	وأي الساهي لاسماء
أنوال كور لو كتب بدي	وسهله عن اسماء
فلا نصر حتى فاساه	ولا يصعدن منسأه
فصان مذهب اسماء	أداما كمرها سماء
وما عينا أدهك كمرها	وأي من عن آلاءه

اعلم أيها الله وأما ان هذا المثل من الخلق الملائكة والآلات الدافعه فمهاجبت عن اسماء من قوله صلى الله عليه وسلم ان الله سمع ألف تحية وسعد تحايا السالمين من نور وظلمة لو كسها لأحرف صحاب وجهه ما أدر كنهه من حلقه وعناء كنهه وأما ان أصرها من الحلق الذي الحق نصر وهو المال لهذه الخلق وهو الموصوف أن الحق نصره هو عن صحاب الوحه فان الله لا يرى العالم ولم ير وما أحرف العالم ربه ومهاجبت عن اسماء من قوله تعالى كلا هم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فاعلم ان الخلق على سبعة أنواع محجوب كيايه من الأكواف من قوله تعالى فاسألوه من وراء حجاب ومهاجبت احصت من الخلق عن الله من قوله تعالى وطالوا فاسألوا كنهه عما دعوا فاسألوه ومهاجبت احصت من الله عن خلقه من قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يحكي يوم الصامه لعباده ليس منه وهم إلا رداء الكبرياء على وجهه وفي رواه عنه وفي حلقه ثلاث طبقات أو كما قالوا ما كان لسمرا أن تكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب كما كلم موسى عليه السلام من حجاب النار والصخرة وما طي الوادي إلا عن حجاب الطور إلا عن وفي النعمه الممار كوكا قال فاسألوه حتى يسمع كلام الله وكلام الله للمصير من خلق حجاب محمد صلى الله عليه وسلم إذ كان هو عن الخلق لأن المصير من المير كنهه سمع كلام الله فلا بد ان الله كلما على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وكما أنصا

كتبت في روضات الجنات التي اذا قال مع الله في حده فالتبس العلم كلها كقوال الله ونسبها الله
 في ما الى نفسه ما شاء ويدرأها ما شاء وأما اطلب الكفاية التي من الاكوان بها حق
 ووقايات ومن اعز وجالات كاحصاء الملوذ وفتاب العبرة على من صار عليه كما قال في دوا
 الحاد وروهن الحصات حور منصوران في الحمام وأما الوفا بالحق والحق من بها الحق التي في
 الاحكام الحواس من الرد الصوي والحر السد بعد دفع ذلك الالم من مسها وكذا الطوارى
 يدفع ما في الحرب المعامل عن حصة ما من الاعداء ورماحهم وسوهم في هذا وأما الهمة
 الخائل منه وبين عدوه ودفع عمل ذلك عن حصة الذي من حود ورس ودرع ودر يكون
 تحت معونه يدفع ما الذي الشخص عمر بكرم على عمل شخص صدقته في حق شخص آخر
 ما بكره ذلك الشخص لكونه لا يلام به ولا يوافق عزمه فيطو به الدم لما يرى منه في حصة
 مفهوم شخص يعمل حصة له وهاه حتى يلقى هو في حصة ما من ذلك الدم فيصير في حصة الدام
 السبب الموصح للظهور في الذي كان كل من حصة حتى يصفى ذلك الدام هذا الامر أنه
 كان من حصة هذا الشخص بأي وجه أمكنه الوصول اليه على الدم ويكون حايلا به
 و من الشخص الذي كان به الذي انك الدام فوي عزمه حصة كما يلقى من من الاعمال
 ما مع ما عملا لا يوافق الاعراض ولا يلام الطمع السامع على ان الكل راء الله ولكن لما
 يلقى به لسان الدم ما ما نسب الى الحق من ذلك فهو سا ادنا مع الله وما كان من حرو وحس
 رعبا هو سا من الطرفين وأما هذا الذي الى الله حتى يكون هو المحمود اذ ما مع الله وحصة
 طاه الله فلا سلب مع ما فيه من رايحه الاسراء بالاحبار الالهة في قوله تعالى والله حاكمكم وما
 يعاين وقوله ما أصابكم من حسنة هي اية وما أصابكم من سنة هي حسنة وقال قل من كل من
 الله فامضى العمل وها الساووه الله فلهذا اختلفت رايحه اسراء قال تعالى لها
 ما كسبوه ليهام ما كسب فامضى اكل السا وقال تألهما شروها وواها الله الالهام
 مساوا العمل بما ألهم وقال كلا عتوه لاهو ولا من عطا ربك بعد تكون عطاوه الالهام
 وقد يكون خلق العمل به من حصة لا يخلص فيها وادام لا من حصة الكسب ولا من
 حصة الخير فالامر الصحيح في ذلك انه مربوط من حق وخلق غير شخص لا حصة الخاتس طاه اهل
 ما يكون من النسب الالهة ان يكون الحق تعالى هو عن الوجود الذي استغاده الممكن
 تمام الوجود عن الحق لا عن البعدان الطاهر في هذه العين أحكام أعيان المممكن
 فلو لا العين ما ظهر الحكم ولولا الممكن ما ظهر البعد فلا بد في الاعمال من حق وخلق وفي
 مذهب بعض العامة ان الله لا يخلط ظهورا تعالى الله ووضح حراما فلا يسبدها الحس
 الامن الاكوان ولا يسبدها صبرهم الامن اقم ورا بها هذا الذي ظهر على طه
 المراد لها المحاور فيها فهو لها مكتسب باحساره وهذا مذهب الاساعرة ومذهب بعض العامة
 أصان العمل للصدقة مع ومع هذا فربط العمل به منهم من الحق والخلق لا يروى بان
 هو لا أصان يولون ان المصدر الحادية في الصدق التي يكون بها هذا العمل من المعامل ان الله
 خلقها الصدقة عليها لخلص العمل الاعمال على الله من القدر عليه هارال الاسراء
 وهذا مذهب أهل الاعمال فهو لا لاه أصان أي أصان الاساعرة والله ما زالهم

وقوع الاسرار وهكذا أيضا حكم معنى العلة لا يحصل لهم اسباب المعلوم لعلته الى هي
 معلوله لعلته اخرى فقولها الا ان فهو الى الحق في ذلك الواحد الوجود اذ انه الذي هو عندهم
 له العلة فاولاه العلة ما كان معلول من علة اذ كل علة دون علة العلة معلوله فالاسرار
 ما ارفع على مذهب هؤلاء وأما ما عدا هؤلاء الاضاف من الطبيعة والذهر من دعائه ما نزل
 اليه أمرهم ان الذي هو من حيث انه هو الوجود الذي فيه انه هو الذهر والطبيعي انه هو
 الطبيعة فهم لا يحصلون الفعل الظاهر من ادون ان يصعدوا ذلك الى الطبيعة واصحاب الذهر
 الى الذهر من الوجود الاسرار في كل فعله وعمله وبما عمل يدل على - الا في هذا ولا حصر
 الهى في من يحصل الفعل من جميع الجهات الى أحد الخاسر فلهذا كما امر الله على علم الله
 فيه وبما لا كسوف وسرع وعمل وهذا الاله ما حصله ساء ولا يحصل ابدأ ساء ولا آخر
 حرا كما كانوا يعملون فالامر في هذه والله اعلم ما هو الا كما وقع ما مع من يحصل لاه في منه
 غير يحصل ادلو كان في منه يحصل الابدان كان يظهر عما - بعض هذه الطوائف ولا تترك
 ان هو الكل على الخطا في الكل السرايع الاله منه ويسه الخطا اليها محال وما حصر
 بالاسماء على ما في عليه الاله وهذا حصر ما هو الامر الا كما تحول من رجوع الكل اليه ما
 حاصر وهو يحصل وما لم يحصل فاهو في منه يحصل فان الله هو الحق وهو من يبي السبل
 فاهو الحق والعالم - منه في هذه المسئلة على الاسرار وهذا هو السر في الحق والحق وموضع
 الخيرة فلا يرجع فاهم الا ما قبلها ما قد عرفنا في هذا الله له ما قد رما فلهذا ان الخود الالهى
 والعبر الاله ما في صبا ان مول ما في صبا ان الله وذلك ان الله كلم في هذا السان على
 قسم القسم الواحد اضاف الافعال كلها الى الا كوان فقال لسان العبر الالهيه فل كل ن
 عند الله في الهولا العوم لا تكادون هذه و - هذا ما أى طابا وأما القسم الثانى فاضاف
 الافعال الحسنة كلها الى الله واضاف الصالحة الى الا كوان فقال لسان الخود الالهيه فل كل
 من عدا الله لا كديا لهم بل ما جعلوا من ن قال ان الافعال كلها لله ولا الا كوان ن عر
 واجهه - سر له هذا حصر ما في قسم من أصل الطبيعة والذهره وأما حجب العباد هو
 حجب الاسماء على الحق ن الاسرار هي الخلق الى ع السحاب الو جهه ان يحرق
 ما أدركه - صر من الخلق ومن ذلك ان الله قد وضع الدعوى في الحق لان اعينهم من الصب
 بالوجود - بالعدم وان ذلك الوجود كان عن ر جمع المرح الذي هو واحد الوجود ما انكره
 أحد وان كانت قد تعبر اليه ارب عنه ما لم ط معه وذهرو علة وعبر ذلك فهو هو لا عر فوا
 ان الوجود لها وان كان - ماذا فاه لهم حصة وان اعينهم هم الموجدون هذا الوجود
 المسماة وهد هي اعين الخلق الى ن الله و ن حقه فلو كتبها عموما كما كتبها خصوصا
 ا من عباد لا عرف انوار الله - من استحقاق وجهه ما أدركه صر من أعين
 الموجدون اب اي ان صر ما كان يدرك من الموجدون سوى وجود الحق ويذهب الكل
 الذي قد ربه الدعوى من ن الله الحق لا عر من عر عن هذا الذهاب بالآخر ان لما جعلها أنوارا
 والانوار لها الا حراف لكمة تعالى اني حجب الدعوى ليعر أهل الله من عرهم فلم يرل المكاتب
 عند أهل الله من حجب أعينهم موصوفين بالعدم ومن حجب أحكامهم موصوفين بالوجود وهو

الخ كمال تعالى كتبهم وصر في النور العظيم فأنشأ الله تعالى جعل حبه عن حبه
 التي هي صوره حوده حوده الله ليعلم الممكن فانه صوره حوده والصورة حوده فانه
 وهي عن واحد ولو كثرت سمها طما كثر في النسب فهي مع وصر وعبر عن الى مع
 ملك العالم من النور من ملك ونشروا حان وصر من وصاب وحيوان و كان و زمان وتحتل
 ومعقول ومحموس ومأم الاخذ او لما عر راقه دعا في المدعى بالمال اطلب منهم ومن ملاء
 الامر عليه وشعاعهم باطلب الى منهم وفي في الافعال وصر بالكل بالكل اصرود
 محاسبه وحملهم حلسا له بالسود وفي صورهم المحسوبه فانه كرهو حلسا الذي كرس
 وهم آخر الطوائف انهم احدثهم احدثهم كره في العالي لما وصعهم كرا واما ما اذا كرس
 اقله كرهوا الذي كره في حلسا به وما بعد حلسا من في حبه الاصفه مدعى هذه الحاله
 الأثرى أمار طرجه الله من جعل الا ما الالهيه وما نسجه في الحقائق كيف صبح لما صبح
 العاري من يوم الجمعة يوم يحضر المتصير الى الرحمن وقد اوسى المحرم الى حبه ورد اطار
 القم من عند حتى صرنا الى ما واه وقال هذا يجب كيف يحضر السهم من هو حلسه فاهي
 في الحاله كرس حلسا مع الا مما من ما هي في الى الذي كل واحد من الم يكن مع الاسم
 من حبه ما يطلبه حبه في حده لا على الذي ما بكر ما لم يعطه سم مع كره كلام اطلب
 وقد وقع منه الاكار في ما وقع منه الا المحب حبه فاهي الا الاكار وليس باكار حتى اه
 لو كان هذا المولى من عر اقله لا من الما في السكون ورحوه عن ذلك واما اظهر انا
 قول الله في حق المتصير الذي هم حلسا فاهي كيف يحضر من الاله لا كان اراهم في الشهد في طلب
 الكره في احيا المولى فارد ان يرد في اقله ما اراهم ما السلام في كره احياه
 المولى لا في الوحد في ذلك لا اكار لا في المولى فاهي هذا الكلام في أي بر على حاله
 في ذلك الوقت فهذا من قول اراهم بأب أي أحاف ان يحل عذاب من الرحمن والرحمه
 احسن العذاب الاعلى الوحد الذي قررنا في المزل الذي في هذا المزل وهو بل مع الانوار
 كذلك ان يرد لواء ان ما في ما هو حلسا الرحمن واما هو حلسا الما الما الما العظيم المسكر
 فصرنا في الى الرحمن ليكون حلسه فاهي الا ما ما في الرحمن لاسي بل هو تحتل موضع
 الطمع والادلال والانس لكم رضى الله عنهم صادقون لا سعادون في كل حال صلا في
 العامه من أهل الله فاهي سلكون ما حوال عرهم والحاصله لانه لهم الى ذلك وان اقول ان
 كرم احدهم في حال في أوولى هو قوله فاهي انه صرح من حال عر حتى يعرف السامع من
 قول عر ما لهم رضى الله عنهم ولا مع منهم بل هذا الى الما وصر وصره دعوا ما كان لهم
 الكسف الحري عن امامان من هو قوله وما لهم الكسف النور الا ما هو معاهم وحالهم
 بل لا حده الحب الى أسد لها الله من الاكوان واهي عر من المراتب واحصل
 الحافى وهي سبب وضع الحدود في الاسماء وهذا من الله عر ارا الارض (وصل)
 ومن هذا الباب ان الله ما مع لاسي ما عر من كلامه في حال ما عر فاهي لاسي الى
 ذلك الآن يكون الخلق الاله في صورته انا في مجمع من المساعده والكلام وهذا عر
 مسكوره ما واهي اعن السخ العاري من الله المهر ووردى بعد اذ رضى الله عنه اه

قال بالجمع من المساعدين والكلام ولكن ما فعل به أكثر من هذا طي سأل الناقل فلم يذكر
 نوع التحلي والطن بالمسح جمل فلا تدين بهذا التحلي الصوري الأري السباني من رجال
 زمانه المصري حيث قال ما المبدأ قل عساه فطم فسر فقال لا يساهده الخ فطامن
 فيه الله والخطاب في حال الصفاء لا يصح لأن ما قدما الخطاب أن يفعل ولذلك قال تعالى وما كان لغير
 وعارال البشر منكم السر به أن بكلمة الله الأوحى أو من وراء حجاب كوفي والخطاب عن
 الصورة التي سادته من الممارول البشر عن سر به وان في من يهودها مصر وحودها
 لا يروى والحد منكم أو ما قلنا هذا الال جمع بعض ال وح حول هذا خط السر طادار ال عن
 سر به كان حكمه - كما أحرفا به رضى الله به ان الأمر ليس كما ظنه بل ما عصى ما ذكرنا
 ورجع من ذلك وقال ما كتب اطلب ان الأمر كما ظن لم اسئل بالي لهذا طانه حكم في سر ح الآله
 فعلم ما حكم في ذلك عن دوى الأمر ومن جامع العلماء ومن علم ان الذي طاله الله حق كله
 وانه لا يخالف الادوار فلا تدين يكون كلام الداني مطا ما لا يحاربات الاله به حتى مول
 لا معرفة له تمام الرجال ان هذا الله حكم منكم على الاتحالف ما حة قرآن أو به اعما هو أحد
 مهمما وهو مصر له ما وصاحب الدوى ما قل الاماد في الحان أن يخالف ساسا مما به عن
 اهل الكن الا به الذي لا دوى له يقول هذا عن الداني بل جماعه من أهل الطريق عن لا دوى
 لهم يصلون به ل هذا و يقولون ان فلا يأسكم من معاورد في الاحبار الالهة ليس له ماد
 غيرها و سكرتون الدوى لاسم ما عرفوه من موسم مع كونهم بعدد دوى في موسم اسم على
 طريق واحد وكذلك هو الأمر اصحاب الادوار هم على طريق واحد لا مل عرا فيهم النصر
 والاعنى والاعنى فلا يقول واحد منهم الاما اعطا حاله لا ما اعطاه الطريق ولا ما هو الطريق
 عليه في منه ولا سيما السلوك المعنوي فان في العلون اسد من في الانصار فان في الملوك
 يقول ملوك و من الخو و في العصر الذي لم يره ما صا به ليس يقول الانك و من الاكوان
 خاصه ليس لها ذلك وهذا العمى من الخب وكذلك الصمم والعمى والكس والعسا ومدون
 العمى في الحكم الا ان يكون العسا و يعطى الطلبة فلا فرق بها من العمى فان حرجت عن مد
 الطلبة الى حد السد به بعد يكون حال صاحبها حسن من حال صاحب الطلبة ومن حال الالهى
 قال بعضهم لمحمد صلى الله عليه وسلم ومن ما يريد ان يخاف وهو الا كنه فاعمل اما عاملون
 أي اعمل في دفع ذلك و يعمل مواهم اما عا لوز في دفع ذلك في حق من يعمل صدقه عنه هم
 فاسم اعرفه وان دلوهم في كنه عمل دعوههم اليه ما يجدوا قوله ولا ردو كما اعند عنهم عن لم
 بعد ذلك فلا أدري ما آل الاله امره ولا فاسم به في مقام الرحا فان لم قطع ان الرسول
 عليه السلام يعمل في دفع العطاء عن أعينهم فلا سب في حال لا يرد على الله من ذلك اهل
 في الآله وول لا سركر ولم يروى ل لكم بهذا نزل سر به الحال اسم عاملون في دفع الخاف
 و احراج العلون من الا كنه واعما كذا الا كنه لا حاد ف أس ان يودهم في د ول ما آاهم به
 هم من كنه الحد و احراج الجهل و آخر سئل الوقت عما كان عند اهم حتى يصرغ منه والكل
 حجاب ومن أعجب الاسسا الواقعة في الوجود ما اقول به ذلك ان الملايكه ادا سلكم الله بالوحي
 كما به لعله على صفوان يصعد الملايكه و رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ادا رل عليه

الروح كساسة على نعم الله تعالى وهو أشد الوحي عليه عز وجل بل به على قلبه بهي عن
 عالم الحس ويرثو ونسبحي الى ان نسرى عنه والله ليرى عليه الوحي في اليوم السديده المهد
 ميتة خديته عرفا وموسى على الله عليه وسلم كما الله كلما نأرماع الوسايط وما معنى وما زال
 عن حسه وقال وحل لهذا المعام أعظم من عام الوحي بواحدة الملك فهذا الملك يصعد د
 الكلام وهذا أكرم السر يصعد د برول الروح بالوحي وهذا موسى لم يصعد ولا يرى عليه
 من مع اربعاع الوسايط يصعد ليل ليل ما علم ان هذا كله من آيات الخب فان الحكم لها
 ما ظهرت فان الله لما خلقها لم يمسكس الا ان يصيب ولا يدان لم يصيب لما كانت كما
 وحلق الله هذه الخب على نوعين معونه ومادته وحلق الملائكة على نوعين كسمة واطمعة وشعافه
 فاما كسمة لا تدرك المصرواها والاطمعة تدرك المصرواها وماوراها والاطمعة تدرك
 المصرواها وماوراها وحصل في الالباس اذا أدرك ما فيها كما قيل

في الروحانيات	في كلاسها
في الروحانيات	في كلاسها

وأما الزاى في الاحسام المصطفى فلا تدرك موضع الصور منها ولا تدرك ماوراها ولا تدرك الصور
 العالم من عن المادرك بها لانها بالصور المرئية من المصرو من المصطل وهي صور
 لا يقال فيها لها ولا كسمة وسمها الانصار كسمة ومع أسكالها مع شكل الصل
 وتخرج بمؤخره ويخرج من كل من هي صورته من خارج ويسكن بسكنه الا ان يخرج
 المصطل كموح الما فظهر في العين فيها حركة ومن هي صورته ساكن فلها حركة من
 حركة من هي صورته وسركه من حركة الصل في حياى الوجود لا يخفى مسئله والادراك
 في لها الخبواها الا في صاحب العين المادرك لها وأعظم الخب حياى حياى مع وي يهر
 الجهل وخباب حصى وهو أب على نفس لما انطاب الاعظم الله وي يقول رسول الله صلى
 الله عا به وسلم لما يرى في حجر فها وكراطا ربه عز وجل في الوكر الواحد وهو رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الوكر الاخر فلما وصل الى حياى انطاب على الهما من الرقعة در او باقوا
 وكان ذلك نوعا من بحلماى الحق قال عا به السلام بأما حبر بل يصعد عا به لعلها على اها وأما
 رسول الله صلى الله عا به وسلم في على حاله كونه ما علم ما هو لم يكن له سلطان عا به فلما حبر
 حبر بل عندما أفاق اها الحق قال صلى الله عا به وسلم عند ذلك فعلمت بصلته تعالى فصل حبر بل على
 في العلم فالعلم أصغر حبر بل وعدم العلم أنى النبي صلى الله عا به وسلم على حاله مع وجود الروح من
 الشخص فهذا اعظم الخب الله وبه وأما كويل حياى ما علم وهو كما ان الخب الحسنة
 يقول المال

بذلك برطال عبد اكبا	ولاح صماح كبا بطلامه
فان حياى القلب عن سر عس	ولولا لم يطع عليه حياى
اداب عا به على وطيب	على كبا الكسما المصرواها
وما حدثت لعل حياى	في السابعة ونظامه

فيجعل بها علمك والحمد لله مرجع الى مسئلتنا ونقول يا موسى عليه السلام كان قد
 اسمر عنه طلب الدلالة وهو الذي أمر به من السعي على الهال والانساء أحد
 الناس مطالبه لا يسهم لقيام تأويل الحق فلم يسكن في مسعى ما خرج اليه فلما انصر
 حاجته وهي النار الى لاجب ليس الصهر من جانب الطور الاعلى فاداه الحق من غير حاجته عما
 سبب الود - اي آثاره فاطع بطلان ما لو اد المعنى طوي وأنا الصبر بك فاسمع لما نوحى
 ولم يزل لما نوحى اي آتاه الله فيه الخطاب الاول بالدعاء لا يخرج على ان يقدس مارا أو عهد
 على ان ارهني وهو قولنا وآتكم بها بخرأى من يذلل على حاجته كان مسطر السداد فدها
 نصره له وبه النار فعمل على ذلك علمه فاطاه السداد ما من ما سبب بكره وقت لم يعلم ان
 النادى ربه وقد سمع له السور وحاء الداء ن خارج لامن فيه ثب لموى الاذى سمع في
 الاسماع طاه لكل نوع من الصلى حكم وحكم هذا التحلى التمر والجماع ما نأى به فلم يصم
 ولا عاب عن مود فانه خطاب مصدق بمجموع ما نوحى وخطاب هدى فالتب للاسنان على
 حسبه ومود محسوسه فله المدر لحسد ولم يكن لهذا الكلام الا الهى الموسوى ووجه على
 القلب فليس للقلب هنا الا ما يظن من سمعه وصره وقوا حسبه ما ربه العاد فلم يعتد الحال
 حكمه في موسى عليه السلام واما امر محمد صلى الله عليه وسلم فهو رول فلى وخطاب اجالى
 كسلبه على صمو ان فاجعل بالآلهة السبعة فاسئل القلب عما نزل اليه لسلما فعاب عن
 يدع ربه فسمى ذلك عبد او صعدا وكذا الملاك كذا أخر الى صلى الله عليه وسلم عن الملائكة
 في طرمان هذا الحال اه اذا كل الوحي المسكلم به كسلبه على صمو ان وكان روله على
 طوب الملاك فانه قال تعالى سبي اذ امر عن فلو هم لم يأتوا فافوا أخر عنهم بهم يقولون
 ماداه اوقفهم هم قول قال ربكم وه اوقفهم يقولون الحق بالنسب أى قال الحق كذا
 علماه وهو العلى عن هذا القول في هذا المثل الكبر عن هذا النسب في هذا الله وعلى الوجه
 الآخر فالو اما اذا قال ربكم وهما اوقفهم يقول بعض الحق وهو العلى الكبر من قول
 الله لامن قول الملاك كذا على الوجه الاول لما أفادوا رال الخطاب الاجالى المسبور ال
 المدس فالو اما اذا قال لهم ربكم وهو قوله قال ربكم ها صمواء وهذا القول لشوا وطاوا
 الحق أى قال الحق أى قال ربكم الحق ون ما فهمو ن الوحي اوقفه قال ربكم أو هما
 معا وهو الصحيح فهذا الفرق من حال موسى عليه السلام ومن حال محمد صلى الله عليه وسلم وحال
 الملاك كذا علمهم السلام واعلم ان في هذا المثل من العاوم علم ثما الحق على مسه بخله وهو الحق
 على مسه بخله على أى ان أسأم وأحسن وما هو الحق ن هدى ان ما وما هو الحق به
 ما او كلاهما منه ان لم يكن أو هما حان ولهما حان ما نوقفه علم الفرق من العلم والحكمة
 والخبر وه علم ان لم يأتى العالم بغير ما حواله وه علم الساتر في الاخرة عن الله ولا يكون
 ذلك الرسول أو ن او وارب عن عما الخطاب الالهى لاعتى بخل ولا خطاب حال وه علم علم
 الله ووجه علم أس اودع الله علمه في خلقه من العوالم وهل أودع في واحد أو فملاذ على واحد
 وه علم عبادا بغيره الصمدان في عالم الشهادة عبادا بغيره في عالم الغيب ووجه علم الدلالة على
 الغيب واصحاب الاحبار الالهية لهم ربه على منسب ما نأون به عن الله يسار هم في اله علم

الكتاب الحادي والخمسون والجمع في معرفة ميراث الشريعة العوس والارواح في الصعاب وهو
 حتى حصر العبد المجهول من الافهم للودود

ان التكميل لا يرمى من اسمه ملكه باح والرخ ترجه وماله ثلث ا على فصطعته الكل لي وله على السواء من بالثنا آخ موي على وشدي	فلا مقام في الكون يحويه والله في كل حال منه شجيره فاعلم ادا منه من صاحبه ادا ما حاله الا ان اديبه حاج طري ومعه ومعه
--	---

اعلم ان الله وانه ان هذا المثل من اعظم لما دل به الا هم الاول والا حرو الظاهر والباطن
 والخلق والامر يحوي على مقامات واحوال لا يعرفها الا اله ليل من الناس من عظم الله
 معدار واعلى صار لمرام العكس معه ظهر وجود له العالم الحق والالم الاعلى والاسفل باطر
 الله العبر والصول والخلق هو العبد الذي يظهر منه ولا يظهر د على عالم السموات يحوي عالم
 العبد في العبد سلطانة قوى لا ارام ومما عبر لا تصام منه العبد والكمال وبصوره
 يظهر في العالم اول من اعطى الانبياء الالهى الكرى

فانه اذ لا صاد من مع وعطا فصلاح لملاح واصان لافان واصال لا مال وناص لصاص وما لها واصراب لافراب وسرير لاه وحنان له من ومجمل قد منها من علوم بامور وعذاب في نعم يعطمان الا لذكر سال الله ا	من عذب وعباد من محل وحواد وفساد لفساد وعناد لعناد واستداد لاستداد ومواد لسواد وماد لعناد وعناد لعناد وما لها ومجمل لوداد كل وقت لاريداد عماها عن الرساد لم يند ما و مراد يسعود واحقاد يوم اعاد الى
--	--

ولما صح الله وجود المكاتب على عذها الظلم الرمح من داما كل ذلك افساد من الحق
 لهذا الطلب الامكاني واسما ما ما تعالى العبي من العالم ولكن لما وصف الله به انه يحب ان
 يعرفه المكاتب به لا يعرف ومن ما ان يحب الاعباد لله وبها العباد في الله به الالهيه
 والممكن بها على هذا الطلب الالهى الذي طار به من العرفان من به وبه ما طامه

الممكن في ترجيح الوجود على عدمه على ما اوجده صرعه انه قد يعرف انه قد يعرف ما عرفه من غير ذلك
 ولا يمكن اعتراجه ان يعرف الله من حيث ما يعرف الله نفسه ثم طلبة بالانصاف الى الله تعالى ما عرفه
 وبما عرفه من الممكن هذا مع ما صعب لا قدره على كمال طلبة ما يدل القول بذلك ولا يكون
 عمل الامام فيه ذلك فسدل واحد هو الاحتمال المصوب الى ملك لا مسمى فالتى تطلبه داني
 من الانصاف السداد ان يكون ذلك من طلبة ما عرفه الا ان وافق امره ارادته في ذلك
 اجمع بينهما واما كرم من هذا فانه على حقيقته اذا نسبها الى الله تعالى فانه على حقيقته كماله
 العباد انما يسمون في النار وهو كرم المكلفين على ذلك وهذا الحكم له والمكلفون
 ما كان له ان لا يكون له ما هو عليه لا يجوز ان لا يعرف قول معروف في قولون قد
 احاط الحق سواها وماذا انما هو عليه وما أم ما أم لا الاصل وما لم يصح ارادته
 فاصداى اما مسمى فانه لا يمكن ان اطلق ذلك واعا اطلق له مسمى ما مسمى كان انصافى لما
 دعوى و جعلت بها مسمى و من انما هو من حلق الله لا يعرفون فقالوا فاعلان احاط امره
 به من دعاه وما علموا ان الله ادمى اعما كان لا اراد له الا امره فانه ما يدل القول لاني
 فالى ما أدل عن هذا القول ان وفقه سعادى ثم انك من هذا ان في ذلك واست على
 واما علمك ف كان الامر فظهرت بامر من هذا الله مع ما لا فقه تطلب لا تصوب الله
 ما امرهم واطمئنت من حلق هذا الا سادى لا تصوب الله ما اراد منهم وفقر الامر به
 ف ارادته بذلك هو الامر الذى لا يصح من مخلوق وهو قوله اذا ارادنا ان نقول له كن فدا هو
 الامر الذى لا يمكن للممكن المأمور به محال به لا الامر بالافعال والبروك يعرف ذلك العارفين
 من الله و هو ان امره الفعل المأمور به ان يكون في هذا الله المأمور بالفعل
 يكون و مول هذا عند طابع اصل امرى وما سنده من ذلك في الصمت بحكمه و قد لا فاعله من
 مكلم بالله كات الطهارة ان الطهارة العفة ومن مكلم بنفسه كل محجور بان الحق اذا مكلم
 به لم يكن كلاً طاهره من الله صفة مقامه فانه قادر ان الجواب عما لا لا يصح و طهر
 حكمه على كلام ربه بادي الحق عليه وكان الانسان كبرى حذ لا وان طال الحق وان
 ما كل حق محمد وما كل مالىس هو بدم فالادب يعرفون المواطن الى محمد فيها الحق فهاون
 به فيها يعرفون المواطن الى محمد فيها مالىس هو و اوبن فيها عا طهره و طاهره الهام
 عرف الانصاف الالهى والكبرى كما قررناه كالبس العارفين ولكن به اسرار و آداب مسمى
 للانسان اذا مكلم في هذا المقام و اما الله ان لا يعمل عن دونه فان منكر احصا لا يعرفه
 الا اهل الله و ان اراد الله من ذلك فليست الى ما رعى الله وأنى به على الله و رسله
 فمسمى معه حبيب مسمى و مسمى و مسمى و مسمى من غير مسمى و ان تباين الامور و مسمى
 فذلك له لال و هل لا ادري هكذا الامر من الله و ارجح السوء من ربي و دنى علمه فها قد
 اساعى المقام الاول (وصل) و اما المقام الثانى الذى يبدأ به المؤمن فانه يتكلم عن الاسم
 المؤمن الكنائى وهو المطهره اذا كان معنى المصدق لا معنى معطى الامان فان كان معنى معطى
 الامان فالامان الالهى المؤمن مع عدم على المؤمن الكنائى فاعطى الامان في حال عدمه انه
 لا يدمه اذا اوجده ولا يحول به و من عرفه و هو حود موافق اد الله فاعطى الامان في ذلك

كله في صرف ذلك لم يحق وكان في الامس

صدى صدق الحق من صدق كونه	ولولا لم يصدق ولو كان صدقا
فلا تنظر الاسماء من حيث هي	هو الاصل ما عرھا فان الحاشا
تبدل امورا لم تكن عالما بها	صدى لكم فيها ما او طرا ما
فصبرها بالورد من خلف حسيه	وعسى بها حفا صبا وما لها
فدهول في الاكون هو او صاحبه	اذا كب تا لرهن ربا وراها

في صفته الموثق

صدى المكسره فما احرم من اعطا الامان من العدم اذا اوجد صدقه الله في صدقه
واخرى الصدق في طمعه بالصدق والصدق ما هو الصادق الا انفسه مختصين والحق
لا يكون اذا الامس الاول والصدق اذا لا يكون الامس الاخر والاول والاخر ما عرھا
فاما اطم اقمه دمي الاوله اعطاء الاسرار ما حروا اطم الله صدق في الاسم الاخر صدقه فيما
اخره واذا اطم الله صدق في الاسم الاول واخر اطم الله في الاسم الاخر صدقه في حره
فالساق للاول اذا والصدق الاخر اذا طالع بالصادق والصدق هو الاول وصدقه
وهو الاخر اراهم المعون بالمعرون بالماور من هذا الحكم

فولوا وحود الهول ما صدق الله	ولولا وحود السمع ما ظهر الفرد
فحي معه من ما ما امة	له اكم في الاسماء والهم والحد
فان كان من وحي كما قال بعضهم	وان كان عن صدقه حكم الصدق
وما قال بالادمان الا محله	جهول عن الحق بالصل والحد

فالساق معطاه الخبر ومجمل الصادق وليس صدقه لاصحاب الادله ودل على ان اسواما
اعظم الايمان والمجهر من الدلائل على صدق دعوا ذلك علم لالصدق نور يظهر على
قلب الصدق صدق هذا الخبر ونكس هذا الاوراه صدق ويرجع الخبر ويرجع الخبر لان
النور يبع الخبر حسي والصدق بالليل ليس هذا حكمه ان يرجع الخبر ويرجع لرجوعه
فهذا هو الصادق من الرطان وهذه المسئلة من اسكل المسائل في الوجود فان الاحكام
المسروعه احكامه به دخلها الخ واصدق مع الحكم نفسه مادام الخبر صدق
ورفعه مادام الخبر رفعه ولا يصح الحق بالصدق في ذلك وهو الذي جعل بعض الطوائف
سكروا مع الاحكام واما الصادق ما كتب صدق الخبر الاول واعا خبره بصدقه واخر
رفعه وهو صادق في الخبر ولا يصح وانما كان من صدقه الخبر الاسكان لحكم الصدق
الصدق والكذب من ما هو حولا من ما ينظر الى ان خبره ذلك من ما من الصادق
صدق الخبر لقال والما لصدقه لا عا من الاعمال كسعتوري لانه لانه وصاحب
الذال لا يصدق على نفسه من المحل عليه في دالة الصادق صدق هذا الفصل الى محل
المنظر فلهذا عر ما من الاعمال فان الاعمال لا تصل الى الوجود فانه نور اليهي رجع ما ثم على
كل من عما كتب ما هو وصدق كوكبي نطلع ونعرف صدقه طام شلتا وعبره من عرى
ما طام عرى من ما العلم من جهة الاعمال ومنه العلم الحاصل عن الدليل فان الاصل الذي

هو الحق باجم الايمان القليل والاعمال الجيدة والالسان الكامل مخلوق على صورته تعالى
ايان نور كنفه ولبثه معه ملاه في الادله ويقولون من حيث الملائك فينقذه
من الامعان صدمه ما عاينه من (وصل) وفي هذا القول صحت بعد اننا قلنا الحق والحق
تكملة على الدوام فالصدام صم على الدوام على حله أحواله من حركة وسكون وقيام
وهود فان الله دالم وح السمع لكلام الحق لا يرال سمع امر الحق بالسكون فمما يكون
منه من الخلال والهمات ولا تخلو هذه الاله ذولا العالم ما و احد من وجوده كونه
لا يرال سامعا ولا يرال صامسا ولا عكس ان يدخل معنى كلامه فاذا سمع الله ليس كلامه ذلك
سكون الحق فيه والله على أصله صامسا وان سنده سالي خاوض الامعاج الاعلى
بكونه الحق فافهم فان هذا من لباب المعرفة التي لا تحصل الا لاهل السهود

هلم الا نصيب والحق بامان
 فشهدنا بكره في يهودنا
 هي يا ذا ومن ومن يا جاهل
 وما من الا الله لا عد حالي
 هل علمه في الوجود الخفاف
 خلاف الحق يا واه صادي

(وَصَلِّ) * الْعِدَّةُ مَعَهُ تَسْمَعُهَا الْعَمَلُ وَالْكَسْبُ إِلَى الْمَكَاتِ وَعَصْرُهَا الْعَمَلُ عَلَيْهَا
 وَنَصْفُ الْإِطْلَاقِ الْقَبْلُ وَمَا عَلِمَ أَنْ الْإِطْلَاقَ فِي ذَلِكَ التَّعْدَادِ أَمَّا أَصْلُهُ وَنَصْفُ الْعَمَلِ فِي
 لَا يَحْتَلِفُ الْمُخَافَةُ وَالْإِطْلَاقُ وَنَصْفُهَا هُوَ عَمَلٌ عَلَى الْمَاءِ فِي الْإِطْلَاقِ (٢) وَلَا يَسْمَعُ فِي
 هَذِهِ مَا هُوَ حَلْمٌ لَا يَشْرُفُ بِهَا إِلَهُهُ هَذَا الْمَسْئُورُ لِأَحَدٍ إِلَى رِجَالِ الْأَحَدِ مِمَّنْ عَنْ أَسْمَاءِ الْأَحَدِ
 لِيَرْمَانَ الْأَسْمَاءِ وَبِالْإِطْلَاقِ عَلَى مَعْنَاهِ وَرِجَالُ الْإِطْلَاقِ لَا يَكُونُ فِيهِ تَعْدَادٌ لِأَنَّ الْمَاءَ فِي
 هُوَ الْكَوْنُ عَمَلٌ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَنَصْفُهُ بِالْإِطْلَاقِ وَهُوَ يَحْتَلِفُ فِي كُلِّ صَوْرَةٍ وَهُوَ لِكُلِّ
 حَكْمٍ مِمَّنْ مِنْ مَعْنَاهُ عَمَلُ الْوُجُودِ بِدُونِهَا حُكْمُ الْمَكَاتِ

٣ في نسخة عرس الحد
وحيد الاطلاق

جميع اطلاقه من ولما
 من عرف الاسماء قال عواما
 الخادروحد المكران كتب وما
 له فو الحسب الى لا ردها
 تمام اطلاقه يكون لانه
 يعود على د و د على هود
 من كره مكري و ن كنه كني
 هوى عند الموصوف بالاسم والاند

(وَصَلَّ) وَالسَّمْعُ إِلَهِي وَكَانَ عَالِمًا بِمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ وَفِي هَذِهِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ
 عَمَّا نَطَسَ رَأْسَهُ فِي الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ
 الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ
 الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ
 وَاللَّهُ عَالِمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَالِمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَالِمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَالِمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ
 مَا كَلَّ نَظَرَ نَظْرًا وَمَا كَلَّ نَظَرَ نَظْرًا وَمَا كَلَّ نَظَرَ نَظْرًا وَمَا كَلَّ نَظَرَ نَظْرًا
 الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ الْمَوَاقِفِ
 وَمَا نَظَرَ نَظْرًا وَمَا نَظَرَ نَظْرًا وَمَا نَظَرَ نَظْرًا وَمَا نَظَرَ نَظْرًا وَمَا نَظَرَ نَظْرًا
 إِلَهُ ابْنِ الْمَوْصُوعَةِ فِي الْإِلَهِ دِينِ عَمَادٍ الْإِلَهِ دِينِ عَمَادٍ الْإِلَهِ دِينِ عَمَادٍ

التي في الآل العام بالعبث وهو في الخطاب من الله وليس له من هذه الآلات حساب فطلب
بالعبث حساب الآلات من كونه شبيهاً بالآل كونه معناه بالآلة فطلب العرولاد وهذا
لا يقدح في أن كان من المشاهدة لآلات الآلات أعظم في العذاب عن هذا الآل ولم يهد
منه ولا سمائل كان له ما كان على آله السبع

ليس للعبث منكم حساب	دون أن يدول من الحساب ظل
فإذا انصبره به	ذلك الظل الذي عنه العمل
فهو لا يخرج من شبيهاً	فإذا عنه عنه اتصل

(وصل) الخ صوع عند تحلي الخي رما حانه هو المحمود وما سوى هذا فهو مذموم وطلب
الدم عن طهر عليه الآل من رى الخي في الآلة كلها من الوحة الآلهي الخي لها ولكن على مران
محمولاً بما كان الله من وضع له من بعد في الأرض قال الله تعالى والما ربهما ووضع
المران فليصرفه من وضع الخي وهو وانسب في كل في غير ذلك إلى أن يعامله معاملة
واحد في كل في ل محمد في المواضع التي يطلب منه الخي من غير أن يعامله معاملة
المواضع التي يطلب منه الأعراف من غير أن يعامله معاملة المران الذي يطلبه وهذا المبدأ المكر
وهو حتى ولا من له الآلة العلم بالمران الآلهي المسروع من عرفه وروى عنه ما أدب الله
إلى أدب الله من آله فصار وشارد ربه العلم بالله قال له في معناه وموتنا من عظم صفته الله على
غير مران عن وولي أن شاء الآلهي وما يذكر له من كنه ذلك الحار واران الله عبد المكسر
فأولهم أصحاب السماوات عسا وهو الخي من المكسر من طاهر أعسا ولطهر وحكم أقوى
وكان على الله عليه وسلم من بعد على الآل من يوموا ووجدنا به الله واران الله العبي الذي كانوا
عليه فلما كان الآلهي في الطاهر الأصغر الآل وكان باطن الآل طاهر هذا الآلهي فحصل
في النفس السر به ما حصل والآلهي على الله عليه وسلم ليس له من هذا الأصغر الخي حسب طهر
ن الا كوان فادارها عمل الخي في سلم عن الكون الذي أحسنها على غير مران طاهر
من آلهي طاهر وهو على الله عليه وسلم من بعده له أما ن اسمعي فاستدعي هول
انه لما هد صفته الخي وهي علم عن الآلهي من بعده لها حرمها من ركن من طهر من ماء
له له وما عاد أن لا من كنه ما يوجب حكمه لو ركن في لافال في سوا ركن أول برله واما
من حال سمعي وهو محسني فاستدعي فاستدعي فاستدعي فاستدعي فاستدعي فاستدعي فاستدعي فاستدعي
كان يحس الحال الحسن ويكر الطهر وهو الخط من المكسر والحال الحسن الخط والمصعب
من الطهر وقيل له أيضاً وأصغر من مع الذين يدعون ربه بالعبث والعبي يرتدون وجهه
والطهر من صفته الخي فاما طاهر في الكون فاني ادعو عمادي بالعبث والعبي ركن كل ركن
أريد وجههم أي دأهم من سمعوا دعائي فرددوا إلى ركن من دعائه ثم هم طاهر من
من كنه من ركن من ركن الله الله الله ل ركنه الصافي هو لا وهي في الخي فاستدعي فاستدعي
أنما مطاوع ولا يطع فاستدعي فاستدعي فاستدعي فاستدعي فاستدعي فاستدعي فاستدعي فاستدعي
لا يحصر حول الأعمد ن اعلمنا فله عرد كراما أي علمنا فله في علوي فاستدعي فاستدعي فاستدعي
فانه ارد كراما علم ان الساد لنا والله قد رول الله هذه الكراما التي طهر بها إلى عظمها

في الكون ما لا يحصى في الزمان من خلقهم تعالى اعطيت الى قسطنطينة على كل شيء
 ما كرم به من خلقه كبروا ان طهره واسبح هو اى عزمه الى طهره وكان امره قسطا
 اى ما هو نسب عيشه فهو مساهدا لا تصرف نظره عنه الى ما مول به اطلق على لسان رسوله
 والى ما ربه منه وقل الحق من ربكم من ساء الله ان يومن قلوبهم ومن ساء الله ان يكفر
 عليكم فاهم ما ساءون الا ان ساء الله رب العالمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 احل عليه هولا قال صلى الله عليه وسلم من حيا من عبي الله صلى الله عليه وسلم في المجلس
 حتى يكونوا هم الذين يصرفون ولم ير لهداه اخلاقه صلى الله عليه وسلم بعد ذلك الى ان مات
 لما اصابه احد بعد ذلك بعدة الايام معه حتى يكون هو الذى يصرف وكذلك اذا صاح له شخص
 لم ير له من يده حتى يكون الشخص هو الذى يرى بها هذا الذى روى عنى اخلاقه صلى الله
 عليه وسلم

لروى عن النبى الالهى ان	اذا طهرت وجهى لعمرك ان
يصلى اليه المعبود عالى	عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فداله هو الاسلام فاعل حكمه	كما هو ان كما هو احسان

* (ومل) * اذا اصرق نعت الهى طوبى له الكون قال تعالى اعطى كل شىء حقه وداله
 هو ذلك النبى الذى له عند الله من حيث داه فهو جوداى والحق العصى الذى له عند الله هو
 قوله اوفى بعهديكم فهذا هو على الله اوضحه على من يملى وانه يملى لم يملى له عند الله
 عهد ان ساء عنه وان ساء ادخله الى من ساء اذا الله من يدخل الى بالاسحقاق ومنهم من
 يدخلها فليس له لانا لا يحصى كما انه من يدخل النار بالاسحقاق وهم المحرمون خاصة وهم
 اهلها ولا يخرجون بها اذ اولها اى مال لهم يوم الله سامعوا ما روى اليوم اى المحرمون اى
 اهل الاسحقاق الذين يحصى سكي هذه النار وما عدا الخير من فاهم وان دخلوا النار
 فلا يخرجون من حوامم انما عدا النار اوى الله عليهم وهم الذين ما عداوا حرام وان كان
 المحرمون قد عداوا حراما ولكن الاسحقاق يطلبهم بالافاق بها صورهم صورة من جعل دلا
 بالخاصة من اعطى الحق من منعه فكل عا به لا يحد من راد على الحق فذلك امدا به
 وسام من الله خاص وهذا نعت من اهل الله كلامه فى اعطاء الواحد عند اضطرار وى
 الامسان عند احسانه الامان من ربح مقام وده الاحسان على وده الاضطرار وان
 الاضطرار حرام فحكمه غير حكم المحارقال الله سار له تعالى الامن اكرمه فله مطم بالاعمال
 وغير المكروه اذا كره احد بكمه وائى فى فعل حورى معلة بخلاف الله ورواى النظر
 الاى حرمه من هو المحرم الا كره وما خصه فان بعض العلماء يصح عسده الحرام والا كرا
 على الرافى آخذه فان الآله لا تقوم الا بسر فان السهو وحكمها به وعده فانه محرم
 فى مثل هذا مكروه على ان يرد الوفاق ولا يظهر حكم اراده الا بالوفاق ولا يكون الوفاق الا
 بعد الانسار ووجود السهو وحده لا يصح من المكروه على ذلك الموعود به بالاصل
 ان لم يفعل صحح الا كراهى بل هذا بالنظر بخلاف الكره فانه يصح به بالظاهر وان حاله
 الناطق فالراى يسهى ويكره تلك السهو فانه مومن ولو لا ان السهو اراد بالمداد لعلنا به

وقال في الكتاب لا يتقدم معرفة ولا كثرة الأقسام والكل في أحصاها إلى إمام معروف
 في كتابه يكون وقال في بعض حكمه معروف مظهر بادي سمره كرام برره وقال وبك
 ما قد واولا ثم والكسب الصم ومعه سبب الكسبه كسبه لا تعام الاختلافهم الى
 بعض وياصلم الروح وفع السكاح في المعاني والاحكام فظهرت الامح في الاعيان
 حط عليها هذا الصم الخاص اذ علمه مكي - فهو من لم يحفظ هذا الصم الخاص الله
 العلم لم يحصل على طائل وكان كلاما غير مفيد

اذا كان اتاح فلا بد من صم من كان دون اللوح والعلم الذي فلا بد من يكون يكون نصبه وفي الكيف فانظر في الذي وداطه	وما كل وجود يكون عن الصم له الحكم مسا بالعباد والمهم الى الوحد والا كوان في ربه الحكم وكسبه في هذا الوحد على علم
--	---

* (وصل) * اعلم ان الله محال مع اذ هو عدد اعلى عند ما رص علمهم سبحانه عما كانهم
 امدا فلما سواها دعاهم اليها بالخالسوه في ان محلف عن محالسه بها فمدعوى دعوه الله
 محال في محال الامان حرمهم في محالسه بها على وجه خاص فمحالهم في اذ ادخلوها
 من حسد عاهم اليها فصدور حذر كبر امان دساولها الامن حسب دعاهم اليها محال وها
 ولا وخذوا فيها حرا ولا سرا وعددها محال في هذا ما اناح لهم في السرع ان يصرفوا
 على الاخره ولا وخذوا لوالا اح من - فان الله تعالى اناحه لهم وهم موهون بذلك
 حصرهم بالاعمال فهذا معنى قول من حسب دعاهم اليها والله محال في هذا المحال
 الى اناح لهم الله حولهم المحال وادخلوا اليها من - ما دعاهم الى الله حولهم فادام
 انا الى هذا المحال الى في محال الاناحه المعصيه بها لخالسوا الحق بها فمدعوه وكان
 حكمهم في كل محال - بها حكم محال المراض واعني بالمرض كل ما ذكر من فعل
 ورله حتى يسهل الخطر والكراهه التي في معالاه النعمه ودهد المحال بعدد ما أوجوه
 على انهم بالمدروا - والله عليهم بعد ما أمرهم به وأولو الامر من - ما وحب الله عليهم
 طاعهم في ذلك فان لم يدساولوا هذه المحال فمدعوه واولا جعل هذه المحال معصيه في محال
 الاناحه لان المدروا كرون الا فيما اتبع له فظهر حذر الحق فيه من الفعل والترك وكذلك
 ما أمرهم به اولو الامر منهم ما لهم أمرهم الاما اتبع لهم فعله فمحالهم الحق في هذه المحال
 المعصيه محالهم في محال المراض والله محال أعدها لله ماله تسمى محال في اول
 الحشرات فيها من محال الاناحه الرحيم فان الاناحه ليس فيها ربح وكما ان كل ذلك
 من - لورله وقرن في محال له الله - الامه لاهل محال المراض وقرن محله أخرى دون
 هذه الله لاهل محال في اول الحشرات وعددها محال المحال في الدواخل ولا يكون ماله الا ما
 كان له حل في المراض كمدعه انا وعادله لانها أصلا في السروض وهو الر ك
 وكذلك الخ والم - ام وال - وكل مرض والله محال محال الحق فيها اذ تسمى محال
 الس الكا - وهو قوله صلى الله عليه وسلم من - - وتسمى في الامه مدعه حبه لاهل
 مدعه من مهابا كسها الله عليها رلا أوجها ودها على عددها من ذلك وعددها من

بها كل ذلك يكون بحالها الخ وفيها مع من فيها من حيث لا يشعر الا ان يكسبه الله تعالى سره
 بحالها بعد كل حامل بها يرى بحالها عريه وهو غير حامل لها في الوقت بحالها ان
 فلا ياولا ما علة لم ير الذي بينته في الساعه بحالها عريه بحالها عريه بحالها عريه بحالها عريه
 ذلك ولكل مجلس ما عليه يكون به التحول الى هذه الحاله وعلى كل باب وانما هو الاعيان
 ومن الحاله ما يكون عليه انما الايمان والسبح والاقواب ما هي غير المروع في ذلك العلى
 الذي هو عميره التحول بالحال الذي يكون عليه في اول السروع الذي هو التحول ذلك هو
 الباب حال تعالى والذين هم على صلاحهم دائمون والمصلح ما هي ربه وما اخذ كره هو مجلس
 من دكره سبحانه والادوام على ما حده ان يكون الله في جميع احواله ربه ربه مع الله كما
 هو في حاله سبحانه في كل من وسب ذلك كونه لا بد ان يكون على حال من الاحوال ولا بد
 ان يكون السارع وهو الله في ذلك الحال حكم اي حكم كان وهو سبحانه حاسر مع احكامه بحسب
 كتابه المراتب ما به في كل حال في محطوره وغير محطوره لان الاعمال والارواح هي افعال
 الله تعالى يعلم بها احكام الحق مقدره فلا بد من وقوعها وهو سبحانه خالقها ولا بد من حصوله
 بها سبحانه هذا العبد الذي قد عرف محضه والحق معه في حاله هذا هو الادوام على الصلاه
 وقال فانه رضى الله عما يحب عن حال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذكر الله على
 كل احياء يسير الى ما شاء فانه قد كان ما في الارزاق وهو مجموع ان يذكر الله ربه في ذلك
 الحين وقد كان من احياء عمارح المحجور والمعهرون بكلام الاعراب ومكون في هذه الايام
 كما بانا كراهه هو الذي ماله يد كراهه الممارح عن كراهه الطود كراهه الحاله من دكر
 الله تعالى كرهه بحاله دائما وهو الذي اى لسه ربه والحقه بالذين هم على صلاحهم دائمون
 ولما سمر الله الصلاه ما سمرها الا بالذكور والاولاد فقال مولانا ما لم يدرك العالمين رسول
 الله تعالى جدي رضى الله عنه ما سمرها بالحق ما سمرها بالحق ما سمرها بالحق ما سمرها بالحق
 ما لم يدركه رسول الله تعالى رضى الله عنه الى ما يدركه رسول الله تعالى رضى الله عنه

<p> اذا ما لور كان الله كتب ما الصلاة وي الذ كرا الحكم من نأجل ما صبحه اله آراء لکم ما لک من صبح الصلوة في فرا </p>	<p> من محاسبه ومن ما حسه بلاء صلي و منه بعض ما حسه ما حسه و د كرى ليس محسوسه وليس كل متصل به مشوره </p>
--	--

(وصل) * الرجوع الاحسار الى الله سبحانه العبد قال عرو وحل والله مرجع الامر
 كما فاداعلم هذا مرجع الامر محار او لا مرجع الله مصطفا له لا من وجوه الله ولا من
 ان ملها كارها كتب او محاطا به باله فصل لا يريد علم فانظر لمثلنا ولي قال صلى الله
 عليه وسلم من احب لعا الله احب الله له ومن كر لعا الله كر الله لعا مؤاحدا في الكسف
 بالاحسار الالهى الموقوف في الروح والوجه الخاص بعمل لعا من اسمي من لعا الله آتسه
 الله وارال حله وذلك أن الله ما يحبه له اسمي الاما طهره من المحالمة والمصير عن حق
 لطاعه ومأم غير هذين فاس الحق في ذلك أن ول لعا اسمي لعا في ذلك مصابي
 وقد ي فاس موضع حرمان حكمي والس اله لعا المول والوقال هذا القول العبد لله لا ما

فيكون الله تعالى في كل شيء من غير أن يكون له شيء من ذلك في نفسه
 جانب الخلق في ذاته الخلق قال على الله عليه وسلم الجبار الشكور له وقال الخليل لما أتى الأعمى
 خيرا فسلم من هذا الخبر أن نعم الخلق لله العبد أسأله وما سطره وأراه جميل ورفيع وحل فسخان
 اللطيف الخبير المصم المفضل ولما ورد على هذا آية من آيات الله لم يسعني وجود بل صاف
 من الوجود على أمثلة من هذا الخطاب والعرف الالهي حيث خلق الله تعالى خلقا
 وأهل على عمله أهل حوصه وقد علمنا أن لها الله لا يكون إلا ملوك وعما معنى الملوك
 ما استعملناه في الحياة الله أيضا في حرمه امتناع مع نصره ما وسر كاسا وأرادت ما ظهر
 الموت على ما في حسانا إلى لا يزال الساعه صاحب كالألى ما سمع دواتا وحوار حيا وجمع
 أحرارنا الله فلما كان لما حكم من ملهه محالها فاداما الملوك المعالوم في العلم
 وانكشف عما عطاء هذا الجسم لم يغير على حال ولا رد ما يصاع على ما كاعله هذا ما لا الموه
 الأولى وهي التي مياها في أسا الدنيا فها بارنا عدا انظم فصلا من ربط ذلك هو الهور
 العظيم قال على رضى الله عنه لو كشف العطا ما اردت بها من رجع إلى الله هذا الرجوع
 معدوم من أحسن الرجوع المحموم الاضطرابى طاه ما لا الا وهزم الله داهه معاه ما يكون
 الملوك المعالوم في حقه أن منه إلى هي عند الله محال منها ومن يدر هذا الجسم الذي كان
 يدره فشي مع الخلق على حالها وسلب هذا الجسم إلى أصله وهو الرب الذي من أسا داه
 فكان دارا رجل بها سا كم اطار لها الملك في معد صدق سلم إلى يوم يعنون ويكون حاله
 نعمه كذلك لا يغير عليه حال من كونه مع الخلق الامنى من ما يعطيه الخلق مع الامن وهكذا
 في الحشر العالم وفي الخلق إلى هي مقر ومسكره وفي النساء إلى يزل فيها هدى ساء مخلوه
 على غير حال يعطيه هذا الساء في طاهرها ما يعطيه ساء الله إلى طاهرها وحالها على هذا
 الحكم يكون نصر في هذا الساء الآخر قسم مع ح ما كذا في الامن الواحد ولا هذا
 من ملكه من أرواح وعبر من دعا ولا هذا هو هم بسمي وهم من نصيب
 نسبون طاهرها دارا معال سرب لا يط منه كاطن هذه الساء المساويه في الخواطر إلى لها
 حوا فالانسان في الآخر معالون الساء فاطه تاس على صورته واحد من طاهرها
 وطاهره سرب الخول في الصور كاط هها قال تعالى أي من طيب يطون فلما طاهرها
 هاراد على ما كاعط طاهيم وهذا الرجوع المد كور في هذا الوصل ما هو رجوع
 النوه فاهل ذلك الرجوع المسمى توه ح خاص عد على الرسوم وعدا وهدا رجوع عام
 في كل الاحوال التي يكون عليها الانسان فهذا الرجوع من الرجوع طان النوه رجوع دم
 وعزم على أمر وهذا النس كذلك النوه في العموم معالومه وهذا الرجوع في الخصوص معلوم
 لا ساءه إلا أهل الله الذين هم هم

ان الرجوع هو المطلوب لله	الـ عن كل كونه باه
فلا هو لى الاسماء ليس به	فليس في الكون الا هو والاهى
فكن مع الله في الاحوال اسمها	ولا يمكن عن هود الله بالساهى
فان لله عبا عـ سـ سـ سـ	ما رال ولا سـ سـ سوى الله
من أحب الامر ان الامر واحد	فدى الساسم في اكو اتا ما هي

(وصل) العود به به شخصه حاله دايه للعبد لا يمكن له بالصام فيها تام غير ذاه فادا
 تام معها كان عبادته عباد ولا يعرفون بالامر يسكن الارض الالهيه الواسعه الى سبع
 الحدود والقدم تلك أرض القس يسكن فيها يحق عبادته واحداه الحق انه قال تعالى
 يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسعه فاني فاء دون يحيى مما اول هذه الدنيا فم من
 دعوهم وحمايتهم واما اليوم في من عباد وشركي وسمايه ولهذه الارض العاصيه الى الارض
 التي في السد بل ولهذه اعطاهم يسكنه اده وحمل عبادته والعبد لا يراليه اذا ابدل الارض في
 هذه الارض اذ اوهي أرض معصيه وهو له غير محبوسه وان ظهرت في الحس فكطهور بحل
 الحق في الصور ويحل المعاني في المحسوسات ولا تظهر المعاني في الصور المحسوسة الا بصور بعض
 النفوس عن ادراك ما ليس علامه فادا كان مصداق ان الهربه باقته تعالى لم ير المعاني في مواد ولا
 رأى المواد في غير مصداق ادرك كل شيء في من كاس ما ككاس وهذا هو الادراك الذي
 يعمل عليه لانه يرى من البنفس ولا يصح توحده من الوحد ان يسجد الانسان محض
 عبوديه ولا يهجم في عبادته المحصه الى لا يحاطها في من الرويه الى يعطيه الصورة الى
 خلق علم الا عن محل الهي فادام يكن عن محل فان الانسان هجم في الصورة الى خلق علمها
 فكونه دارا بالكمال كمال العلم هو عسران العارقه من العلم انه للعلمه
 اعطاه اول العلم الرسوم علم ولهذه الظاهر من سهرود وهو انه قد اخرج الظاهر بالعلمه من وما
 يتخلص من هذا المرح الأهل العاصه الذين دعرون عند الارض الواسعه الى لانه لها
 وكل أرض سواها محدود وليس لها هذا الحكم ولهذا اربابها كبرون فان اكله دهمها كما
 ملكه ويصرف منه فلا عدى غير عليه وبعض ما علم منها كان ما تكاور بام او هذه الارض
 الواسعه هي المنصرفه في سكنا الحاكم على يد اها وهي محل الرويه وسعه المالك الحق
 وفيها رويته من كل من أهلها حل وهو الصورة الى خلق علمها كان عند انحصارها هذا
 شاهد الحق في عوداته فالسهرود له دام والحكم بالارم وهو لا هم المسودون الوحد في الدنيا
 والآخرة اذا علم ذلك

قال بنون واليه دعه * فلا يعالظ ولا يحالظ

ان ارض الله واسعه	فاعبدوا فيها الذي هي له
لعمري في عبادكم	فان الذي رجوته أمه
فان الذي له انكم والدي	لأنس تعب عاهله
فاداما قال لب عبا	انه أظلمكم منه
ولكم معنى الخلافة في	ارضه فابذلتم بأسه
ولهم نعم صورته	في اني اظلمكم منه
واعملوا في كل آونه	فان الذي أراكم منه

(وصل) الاسعالات في الاحوال من أمر كونه كل يوم هو في سائر العالم كله على الصور واس
 سوى من الصور التي تظهر من اول اسبوع هذا الامر كسما لا أهمان الاحوال ولا تسب هذا
 حالا الا اهل السماوات ولا تسب هذه على الا الهاتون صعدوا الاعراض في كل زمان فان من

في حاله العرج ان يسجد	تلايه اعلامها تسجد
بانه حصل اعلامها	وانه تعلمه التسجد
محكم في ذلك وذاك الذي	اعلمه بحاله التسجد
فهو الامام الرقي والقي	فحسب لهي تسجد
فهو الذي يجعل من أحده	وهو الذي يسجد والمجد

(وصل) من ثم نصه بهود منه من آخا طلا اول المرعى على صورته ولم يعلم معاه لان
المجهل لا يقوم مقام فاعله فلا يصح الطلال الا بمشهود من طهرت عنه فالطلال لا أبرها بل
هو المورث بها وكل من فعل معاه على ما في الرقعة فلا يسجد الا سيما الاعتراف بها لا بما علمها فانه
لا فرق بين المثل والسوق في الانساب ما عدا الله لم الا بالمراسم وما سرف بعضه على بعض ومن
علم ان السرف الرب لا يعلم تعاطف نفسه في انه أسرف من غير وان كان هول ان هذه الرقعة
أسرف من هذا الرقعة وهذا مقام العقل العاقل من هول رسول الله صلى الله عليه وسلم كبريا في
هذا المقام في حق من هو علمنا انما ناسر منكم ولم ير نفسه ولا علمنا من كرامة
فهو نوحى الى ولا خلاف من العقل في انه من تعاطف في من سرف غير انه اسرف جاهل اذ لم
كن سرفه معاه فاعقل الخاصر السجد لا يرى من سرفه معاه على أماله الا راد صلى الله
عليه وسلم قال انما سجد آدم ولا تحسره في ان من سجد ذلك المحرم كرامة الى لها
الحبر الذي هو صلى الله عليه وسلم برحمهما واطق لسانها قد كرر به السجدة والمقام المحمود
والحبر الذي لا ينفك عن امر وعرف قدره وايمده في هذا المقام التمدد الى منعه فالمراتب
تسجد منه فلا يخفى ان ذاب الا هو حقا موادا كان الصبر في الرب والرسالة من عده فها
افهمنا لا بالعدم وباهل عن غير بالعدم

فان كتب تعلم ما فعله	فان المراد بواب الامام
وان كتب تعلم ما فاه	فان الجهول الذي لا ارام
فان كتب تعلم ما فاه	والجهول من انساب الطلام
فصل في جهول احواله	سجد ذلك عند الجاهل
اذا كتب الله عن عسبه	عطا فلاحت بدور الامام

(وصل) الامر الالهى فافدى المأمور ولا سوف الامر ما مور فادوردا الامر الالهى على
لسان الكون طهر في الامثال ما عبر الامور ان يكون صري صعب او امر اما بهما فرد
او امر الحق اما على من الله ما بها او امر الحق واما على علم بانها او امر الحق لا يمكن أن يكون
الوامطة لان الخلل يرد الخلل منه الى صورته كالما في الاو عسبه ان المأمور اذا كان على من
من ربه أنصر المأمور به ليس في قدره انما عسبه الا ان سجد به الامر الالهى الذي له المود
في معنى محله لو حود المأمور به عدا عدا الحق اما فاداه أعلمه أو حسبه الحق فقال في الخلل انه
عند طابعه فيهما امره ولسان الخلل لا الكسب هول له ليس للامر في وادالم هي
محله لو حود المأمور به لم يظهر للمأمور به عن فعل عسبه عاص امره في مخالف ولسان الخلل

والكشف بقول الناس الذين لا يعرفون الحق وسواهم الذين لا يعرفون الحق
 أو يعبرون لسان حق فان هذه من الله قدس في العالم وهي صفة على أصل ما يدعون في
 المدكر من ادالم نور واني السامع انه لو طرح الكلام في القلب لوقع في القلب وادا كان
 من اللسان لم يجد الا داء وسرور بذلك الى ان المدكر لو كان صادقا فمادعوه الناس الى
 الله لا اثر به معلوم ان الامم والرسول عليهم السلام صادقون في احوالهم بل هم اصدق الامم الى
 الله لانهم يدعون على نصره الى الله بصورة ما وحي به اليهم فهم صادقون بكل وجه وهذا
 يقول روح علمه السلام ان دعوت قومي للسلام انا علم ردهم دعائي الا فرانا وقال تعالى فلما
 جاءهم بذكر يعني دعاء الحق على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم ما رادهم الا بقورا انه تكارا
 في الارض فلا يعالج هذا وانظر فمادة السهوان كان يحاولون من سلطان فاه له
 فاهل انما يصل الحق ولا مال من حاشه هذا مطلب الرحال الذين يعرفون الاسماء بالحق
 ما يعرفون الحق بالاسماء واحصل هذا الوصف هم العارفين بالمواد من الاله به المعرفه
 النامه وهم فلان في العالم الى وكفى هذا ما رادهم واحدا وان كتب راسه فان يسمي
 عال نصره في هذا المقام وهم حكما هذا المقام وهم حكما هذا الطريق باطمون بالله عن الله
 ما امرهم به الله

الله في حكمه طامعه	عالمه فلان لهما كما
وانما هم في الحق قد دعا	من امورهم صفة صافه
اذا ما دعاها باعاده	راها على فاه واقعه
سائر للامر في كونه	عن قد دعاها بالعارفه

(وصل) اذا وصف حكم في أحكام الوحداني عرافه ذكر اهل اليهود خاصة وهم الذين
 لا يسمون اولادهم الا بالاسماء كما قال الصدوق رضي الله عنه عن نفسه وأما العلم
 بهم في هذا المقام على حكم الحق فيه لا على ما يسمونه فسكروا ذكر وتعرفون المعرفه اذ
 كان الوحدانيه على المعرفه من الاصل فلما لم يجدوا الا مال والادامه طهره الى كثر فاصروا
 الى السبل والاعب وعطف الناس ولولا الا الى وحصول السكركه ما احصوا الى في واسب
 الخدود والاداء للاسماء هو هو الهوت فان الخدود والاداء من لال لسان عا هو لسان
 لا يعرفه اذن عرف ولا يسم ربه مع سائر من هذا الى كثر لو لم يكن لسان لم يعرف
 من هو حق يقول فلان فان كان في حصر الى كثره او اقله او عرفه بعطف الناس
 حتى يسمه في حصر الى عرف من الحيره من ارب وهذا مقام لم يحسنه احد من
 الملاء من اهل الله وهم سادات هذا الطريق ومن الاس من كثر على الحق لا على حبه
 الاعراض عليهم واعلم ان ذلك ان يعلم ما هو الامر على الذي هو بالعرف من الاله الذي
 لا اسم الا اطل من من يدعوا من حله من بل من حكمه على من كان له قلب والي السمع
 وهو يمد من هذا المقام قولي

فلان من يحلق ما يحلق	مالك لا في الذي يحلق
فما لي ان المحل الذي	أحلقه في صفة ص

ما حصل السكون الا كذا	فاسكن فان الماء لا يعلو
ما العن الا وله ددام	ولا ، نالي انه مطلق
احدد السكون في عسبه	والا ليس في ليس فلا ، طي
حطب حطب المدل انصارهم	ذلك الوهم لهم تس و
فاسكن العرف من اعراضهم	فانها المسك التي تس و
واقطر الى مرسد اعينهم	ما هو غير هكذا حققوا
كل ما رأيته ساد	من مرسد في دانه يعلو
أرواحهم عدا أساحهم	وروحهم من عرى دلي

(وصل) الحدود الداء بالاله به الوهم انهم الحق من الحق لا تعلمها الا أهل الرويه لأهل
المساهله ولا عزم ولا تعلم بالحق لكن قد علم لم ضروري يعطيه انهم يسا من عباد لا يعلو
بالحر الا لاهي ومأم أمر لا يدرك من جهة الخير الا لاهي الا هذا وما عدا هذا فلا تعلم الا بالخبر
الاهي أو العلم الصوري لا غير الحدود والموجودات على احكامها هي حدود الله كالمس
حب احكامها في العن الوجوده وحد العن الوجوده الذي ليس الا عن كونه لموجود
هو حدودها عن من ان ليس لمعلوم وجودا أصلا وبها العارفين ان يجعلوا حدود الكون
أسر هو الحد الذي لو احب الوجود والعلم بالحق هو هذا الكبر والمسلمة كذا كراهه قبل وهم
بشيء الله عنهم عما يطلون على هذا المقام لسرع طبع من فلو هم فاه من لم يسجد به الرويه
داعا مع الا عاص فانه لا يكون من هو لا الرجال وهذا مقام من يقول ما رأيت الا الله فانه له
من الرأى قال هو طارة له من القال قال هو طارة له من السال قال هو طارة له وكيف
الامر قال نسب تظهره معه له مقام في م الا هو وهو عن م وهذا هو مسهد أي يريد القسطاي
رعي الله على الخلال

ان الله حدودا عرف	فوحودي ومساعد عرفا
لو راها احد من خلقه	لما شاهد بها ما انصرفا
لا يرى ما قبله الا الذي	لم ير له من مسمما
أو علمها عن دال طاع	فوحودي أو حكماء مسمما

وعن عرف الحق من كل الحق معه ونصره وجمع وا من هو العلم فلا وروا الحق ذلك
العر والعموصوف م ما هو موصوف بالحق والحق تعلم عنه بهد الا دعاء من م م
ما هو الحق عن صفة ما علمه الاله ومن له هذا المقام من العلم بالله لا يحاربه احد في علمه فانه بهذا
هو العالم بالحد الذي الذي لا له ل والله أعلم (وصل) بدأ ب موع في مسهد من المساهد صفا
الها ا من لم يصط الرعي من ساط العرف ورأيت ماس صفا توفد في الا توفد من صفا
وصح به واسم ما كان جماعه من اهل الله يعرفون عن الساطين وسب دال اسم ما لمعوا من
مرته الله من م ماسهم روي عن كل مني فلما حصره صار م ماسهم كل من م ماسهم من ذلك
المقام الا لاهي الذي عساه أعرضوا عنه ليعلم عزمهم عن الله تعالى والعلم بالله ما لهم حاله

الاعراض عن هؤلاء الناس في حال الشوق وقال الشوق ما شوقوا من انقسام الالهى وان
 حو حوا من المقام السعادي فلا أثر لسموهم فهدى من كل فهدى لود على شكل ما سط
 في لودجه أو قبول علم ومعرفة لاهم عاوا أن حصل لمسط أو من هو الذي سط وقد رفع الله
 المواضع عنهم وعن كلوا عتده وهذا من اعظم العناء لمن فعل عن الله هم وهم لا يعرفون ولا
 يعرفون الا انما الله تعالى قال الله تعالى وما سط من ورقه الا انما هو من ما سط الامس
 حبه الله كما قال وارده ما سط من حبه الله والله وط معوطا سرعه عن عرا حصار والخر
 الاصل فهدا حكم الاصل فظهر في الساطع

ادسط الصم من أوجه	وكان السوط على وجهه
وما كان الا لسدري اذا	بدى الى السهل من كنهه
يعرف من هسه ربه	كأهري السهه به

(وصل) وأما حال الله الذي سطون هو منهم من حكم سلطان العتلة الحياه منهم ومن
 ما أمر وانه من المراد به فهم صمان قسم في الاطلاق في الحفظ كاطلاق حكم الامر على أعمال
 المكلف وقسم في الله في الحفظ طاهر الانباط فاما أهل الاطلاق فهم من يحافظ على ما عن
 الحق لله الله وسعه وهو القلب ومنهم من يحافظ على ملازمه الخلق الذي يعلم ان الحق وواحد
 فكور له كالحاج في العالم بعد أو امره وهذه حاله الحفظ فليس في الله الا صفة الحفظ
 لا السهول ولا صفة الدوام الالهى ولا يكون الامور عجاب الى أن عوب فادامات في الله
 وهو رسول عن العالم والعالم سول عنه وهذا هو مقام الرسل صواب الله عليهم أجمعين
 ويسر كهم في هذا المقام من يحافظ على الصواب في الجماعات اذ ادر عليها وعلى كثر النوازل
 بها الا وساروا لما علوا ان الله على كل شئ حفيظ وهم من الاساء وهم الذين ادعوا اليهم
 أهل الصورة انما لم يرمي ان هو موافق هذه الصفة في كل شيء عليهم اسم الله على كل في
 في صفة او ما حصص الله نفسه في ملكه في الجموع التي له أن يارعه فيها أحسن عالمهم
 وسوسع العالم أجمع فهدا مصالحهم لما هو العالم عليهم من العتلة والجهل بالجهل لا يعرف
 مصالحه من غير مصالحه وبالعهلة يفعل عن مصالحه وان كان يعرفها اذ اءه عليها فيكون هذا
 القصد الحفظ على كل شئ مستحفظا لهدا الامر ولما علم ان عليه من الله حفاظا له بما عليه من
 أعمال الحفظ ما على عليه حتى يفتح له به معرف على ما ترا الصبح اذ ارفع الى الله هذا ما ان
 المهم رضى الله عنهم وأما ما فاقول

فل من يحفظ الامور عليه	اعمال الحفظ الخوحد الحفظ
ولهذا اذا الله طه حاب	وأني للسدى اناه به سط
فام سر دافراجه امور	فري لارد سامهس كط ط
المن راسم الامور فمالوا	هو قلب طه عا به عبط

ولما رأيت إماما في قوم ما في الله نوراً من ما يحب الله اءه المسو عن الله من حبه الله
 جعل اهتم في ما هم منهم به دون ان اهتم به جماعة به وان الخوحد الى قلدرا حهم بها وحهم

بحكمه من جهة تصادفه ثم قيل في الحق أول تصادفه المتبادر من المعنى من غيرهم وهم الذين
 لم ير الواسطة في حاله إلا من طرأ والاحتمال من هو منهم وما هو مع من لم تصف الله سبحانه
 ولكل عالم معلوم من الله لا يحدى فيه ثم قيل لما ادخلت معرفته وفلاذ ذلك لا يعرف
 وأب يعرف من هو المعروف فإن المعروف أهلا لا تعلم إلا الله ومن أعلم الله ثم دل بعد على
 أن الله سبحانه وأب مطلق سماه الطلوع وره الأسماء فانظر إلى أسموارن فان ورث
 الجمع من على العمل أو الجمع وإن كبر وار ما لمع فأبلى ورثه ثم دل له اصدق
 ولا تأمن ثم قيل له ان ذكر الام كمالها وكب دال جمه وان ذكر الله كماله وكب
 عند الله وان ذكر الام من كماله عند الام وعنده الله فأب حكمه الوقت فان لم يناد
 به فالمع فاعلم أنه دال على خاصه فاحمل ذلك اذا نود من مره بأي اسم كان ادى في
 أسماء اصفاته ودنائه فكيف من على حذر ثم قيل له ان الله بهر اخصاف العالم لا يعرفه
 وهو ما حذرهم عنه في احسانهم وفهرا ما او هو ما ليس لهم به احسان بحكم علمهم من حال الله
 براهون العهر الحق لانه مع علمه السؤال من الله والمطالبة فان هدى الحق في احسانك
 كسب من سجد الله والحق في رفع عند المطالبة ذلك السمود ولكن المساهلة غير ما رأيت في
 أهل هذا الحال الا في الال مارأيت منهم الا واحدا بالاسم فخرج به ثم قيل له ان سب حجاب
 أربعين مائة طان وواحد مائة وواحد مائة فأب في الله معصوم من حذال المني واحذر من
 اذا في وهو الجسد ولذا في السرعة تحمسه أحكام من احسن حجاب الله طان منك وأما
 حبه منك فلا حكم من السرعة وهي حبه معصومه لا تدل على الطلب منها الا العلوم الا له
 المحفوظة من السوء ثم دل له اذا كسبوا افك في عالمه لا يرزق الله وهو ما علم لا يرزق
 صا به الله الاما سكان من الله فكل علم من عرفة راجع اليه والسكوت في أو طان
 ثم قيل له لانه دال مقام فاطم محمدى ولا يمكن واد ما يعرف بحر المال كله في ورثه من أمه راد
 على سائر الانا في صور الطاهر فابهم ما يهدوه حتى أحدوا به رسالا لهم الانا كما يمد على
 سائر الانا في أدرك من ربه الطاهر كعسى واا من عا به السلام هذان قد كمل الله لهم
 المقام المحمدى ثم دل له الاستدلال في الخبر دليل على الصور والرعبه فان اذبت رطب في حجر
 تعلم انه حجر فان اخطأ بالعلم به فحس وان حركه فهدم كرت واستند رجل وان لم يبع
 به ذلك منه احاطه فاعلم ان في اعماله فانه ما علم انه حجر الا من حبه السارع والسارع الله
 فلا في سباده بعد العلم فحذوا ما لم يردده وقبل لا اله الا الله محمد رسول الله آم بعماما
 من به راد واسرع في العمل ولا يسأدي في خط فان الله على ليد به فهو يهمل ما فيه
 مصالحه ويران السرعة الذي سرع لك ذلك لا تصفه من ذلك ما عوا واحد ولا مساوا احدا
 لا لارال اهل الله مع الانعام في ورن ما هم علمه فهم الصا ارضه القاد ثم قيل له ان سب
 ملكك راد عن ملكه راحل وعن النعام فكل فلا يرد في الراد فكل لا كل الاما في ل
 معك ولا تسرب الاما رفع معك في حرا ذلك فالطريق معطيه واا لا محمدى ثم دل له لا ردى
 اهود ويكمل ما حذر عليه وله دال كره رسول الله صلى الله عا به وسلم الدروا وح
 الوفا به لانه من وصول الانسان كما كل السؤال الذي اهل الامم دل هذه الامم من وصولهم

في السؤال هو حصول الالزام كما جرى في هذا الامم من اساس الصانع والرأي فان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب البذل على اسمه من السكالف والعباس كقول
 الله تعالى وادعهم عما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان لهم في ذلك احرار الامم
 اخطوا في الاجهاد في اثبات الصانع فلا بد من الله سبحانه وادعهم عما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انهم الايمان من الله عن رسوله وما كان عن رأي او عن فاس فهم فيه متبحرون ان اسعوا
 وفادوا صاحبها فاطمنا والامام في الاربع حكمه في ذلك الشخص وفي هذا نظر لانه ما امرنا
 ان نسأل الا اهل الدكر وهم اهل المراتب ثم قيل في ذلك من الطاري الاطاع لانه في الامم
 والاربع طامه بحارة وهكذا اسمها الله تعالى في ادلكم على بحاره بحكم وعبدان المم
 ذكر الايمان والجهاد وقال بحار بحارهم في حق ناساع الصلابة عما كان في يد من
 الهدي ثم قيل في ذلك بالالتجاء الى من تعرف انه لا ماوم به يحصل ثم قيل في ذلك ما را الا ما
 طامه طاري المهيدين ثم قيل في ذلك والحسد طامه بحار الحسب اب واول ما ودو ما على
 صاحبه ثم قيل في ذلك لانكورد النعم الا اله من دعوى الحق الا اذا طهر الحق تصور اهلها من
 المار عظمه اتحاد المكنى العدم الذي الذي الله مكن طامه ما را لله والامر الذي بحكم الله
 فعمل في الخروج من هذا السبه ثم في ذلك في العالم اطوارا وكل طور في طور
 وندمه ونبي على ما سوا ما الذي دعا الى ذلك وما الذي ادرك كل واحد على سببه في
 مع هذا الفرح من الخروج من ثم في ذلك الا فدا من الرجال فاد ما به من كون المراتب
 في ذلك طامه هذا الا فدا لم يكن ثم في ذلك الا فدا من روح من اسلام واحسان وهو
 اسلام فلهذا يكون الاسلام ولا اعان وكون الاعان ولا اسلام فالرم الاسلام بهر
 بالجمع وما من روح بهر في الطور الا الاعان فكل روح فيه هو الطور من هو الاعان
 ثم قيل في ذلك الماسر بالمعتمد بسعد ولا يعكس الامر ثم قيل في ذلك الملق الله وحلق الله
 كلمه ولا بد للكلام الله واعا الله لانه من كونه مكلما لان كونه فلهذا
 طهرت الفوله تصور الكلمه لم يدل لكونها اول الامم حيث انها كلمه من الكلام ثم قيل في
 الحرا بالحرف ثم بالسري بسببه ثم قيل في ذلك لان الله تعالى في لا فدا فخرج طامه
 انها كطامه ثم قيل في ذلك من العلويان في بعض الال في بعض الال وهو محمود ومن
 بل ما را الله فلهذا والملا فادع الدرسان واما العلوي فخلع بسببه ما جادوا كان فيها
 ون خلع من الله محمد وهو محب ما مع له ثم في ذلك واد ما فادع الا الحلق فقال
 وك في يورن الحلق فقال اذا سببه الحلق على عن العالم فلهذا كهم فلهذا ركه الله
 لارها ان ان كتب صاحب هذا اليهودي في من هذا لورن عالم كمن عرفه فلهذا
 من العالم ثم قيل في ذلك الا واد ما كل في حب الله فلهذا فلهذا ما الا الله
 ولو كان كذلك او فلهذا ان المراتب الله فلهذا فلهذا كونه كذا فلهذا كونه كذا
 والعن واحد كما يقول ولكن هو من كذا امر ون كذا امر آخر والحق بالالم وهو
 ما الذي دعا الى ما من به من واد ما بحسب الله واد ما فاد ما كمن يطلب فلهذا
 الهدا من عبد واعرف الله في كل حال الكفر بوجوده والاعيان من وجوده وعالم وحاصل

[illegible]

[illegible]

على ما كان عليه من الجاهل بالحق والباطل والظن والظن
 ظاهر في ما هو ظاهر في الحقيقة والحق والحق والحق
 فتم في إثبات الصوت من ظهورها فلو كانت من الله لكانت الصوت من أولها وانما
 لا يرد على هذا إذا أرادنا الحول لذلك المقام أدخل عليه ذلك السبب ما علمه من الأمانة
 على باب ذلك الوجه الخاص الذي هو وجه هذا العدو ما كلف عليه وذلك هو باب وجه
 فإذا أعطاه ذلك السبب ما أعطاه له مع لانه ما كانه الأس باب الوجه الذي يطلب الأمر منه
 وهذا في الباب هذا السبب من باب وجه هذا هو المسمى من العوائق في العوائق فان العلم
 لا يهدون صاحب هذا المقام إلا أحد من الأسباب ولا يعرفون منهم من هو وحده يعرف
 كفى أحد من هذا المقام إلا الله لا اله الا هو وأعلى الطوائف فاهم من حرق العادة في غير
 العادة وهم في المقام ما من المحبوب والمشاهد ولكن لا يعرفون وأصحاب حرق العوائق
 الظاهرة ما لهم هذا المقام ولا حواسه راجحة أصلا وهم لا يحدون من الأسباب فان العلم باب
 ما رتب عنهم ولا يروى ولا يكره من باب وجه هذا صاحب حرق العادة الظاهرة من حركته
 هي سبب وجوده في ذلك المطلوب يعرف او من يدعي الله في حقيقة من مضمون عا
 من ذهب أو غير ذلك في الباب حركته من يدعي من خارج عن سبب لكانه غير من العلم
 لكن الله من معياد حركته لا معياده ويحصل الذي يحصل ليس غير هذا الوجه معياد
 ويحصل له من هذا الوجه غير معياده له من حركته عاد فاعلم ذلك من أراد رفع حكمه فليعلم
 العادات من عمل منه في معياد كراهة ولا تتحكم عا العوائق وهو في العوائق غير معروف
 العامة والخاصة من علوم هذا المنزل علم الأسرار والخطاب وفيه علم الإدخال بالسبب في
 اصحاب الأدلة وفيه علم العلم الذي توجه على الخلق بالاحاد والعدد وعلم ما من الاتحاد
 والعدد من المبدأ وفيه علم رتب الموحودات في الاتحاد وروا الأركان وعلى من رتب على
 على الموحودات وعلى الموحودات علم من يدعي الله كان ذلك العلم من الحسار أو من
 لا يلمسه وفيه علم ما إذا توجه الحق في اتحاد أمر ما على ذلك اعراض عن أمر آخر أم لا
 وفيه علم لما إذا تدرك في حكمه وهل له سلطان الهي في معياده على علم ذلك أهمل
 إلا كرامة لا وان لم يروا بذلك ورعا طلو ولو من إلههم وهو في الأمر صحيح وفيه علم
 رول الأمر الإلهي ورجوعه إلى ما من رولكم في ذلك العلم من الرمان وفيه علم ارتباط السبب
 بالسبب من فاعلى تكسرا والهل يصح فعل ذلك من الله من غير هذا السبب المعبر عن غير
 سبب أم لا وفيه علم ارتباط الموحودات والرحمة والرحمة والرحمة من السائر وفيه علم
 الأعلى في الأرض وما علم الأرض في الأعلى وفيه علم الأحسن في عالم الأمر والخلق وبما هو أحسن
 وما من مع ولا فاعلى من الحسن وفيه علم من له هذا النسا الانسانية على غير ما من الله
 والعداها مع كونهما حلقا لهما وسعاد وكان الله من يصفى أن لا سقاء لما ظهر من العاهاها
 وفيه علم ما سؤل من هذا الإنسان في العالم من الأمور وفيه علم المساكن وما قدم بها وما أحرمها
 بدل منها وما لا تبدل وما لهما العبد وما لا لهما العبد وفيه علم ما يصفى من الإنسان
 في الدارين من صورته الظاهر وما لا يصفى من سانه في صور روحه أو في السناء

الأخرى روح أسر عظمة الله لها حسب استعدادها وكيف هو الأمر في نفسه اذ قد وردت الاعادة
 في الحقيقة وفيما اذا يكون هو علم غير ريب وقد علم كون الحق لا يلهما بالعبد الا بالموت وهل
 هو له خاص أو عام لعنه لا يظنونه وبه علم الموت ويضمن هو وبه علم انه لا في العالم لماذا
 يرجع في صورته وبه علم وبه علم التجدد الالهى في الاثر مع كونه اذ ان كسب القضاة عند
 الناس أو حكمها حكم الله في بعض الامور وبه علم ما رقد الى ما شاهدته حقيقته وان في
 ذلك منه ادبك وبه علم علم عبد الانسان بالطمع في أن يكون صوما مع ذلك واقعار وما الذي
 يدعو الى ذلك ثم احتسلا فيهم في الله امه هم من يقوم داوهم من يقوم ربنا والذي ومربنا
 منهم من يقوم ربنا الخار ومهم من يقوم ربنا كسب صحيح وبه علم ما لا يعلم الا الله وبه علم آدمي
 الذي وادى الله وما به به هذا وبه علم لا في انما أهل الاصمعيان مع وجود الاصمعيان
 وبه علم الاولونه وبه علم الحكم الالهى يوم الله امه عماد الحكم وبه علم علم الله ما ر
 وبه علم ما يقع من الخطايا وبه علم الصبح الالهى والله ولحق وهو سدى السبل

الناس بالسوا والحدون وبنما في معرفة من له أسر ارطسجه - كمنه
 سر الى معرفة الله وأداء حقه وهو من المحصرة المحمدية

فل لا امام اى ان كسب الناس في	فل انسى ربي لا ياء الى
انسى ربي لا ياء الى الله ولا	بالاهل ان وجود المثل أمه الى
مى هر موى ان وحب حلى	وكيف انسى بالمصطفى وبالخال
وكيف يوسى من لا سلسلى	ولا سلسلى من احوالى
والمثل صده كيف الانس باسكى	والعمل صده بالخال كالخال
لما حبلت الذى لا ي سسبه	سواى احط به به سلا على بالى
مالى أقول بأن الحق بطلدى	واسب أعرفه مالى به مالى
الانس بظا انان فهو ميا	وليس بالنس دون الدون بالعالى
قد سرت فيه وانحاي بلارمى	واسب اطردء الا بالعالى
لادان انس احكم ما من مصل	لعه من عداوم او من اعلى

اعلم حد الله بطرك وهو يصرل أن الله بالحق العصى الاطه المادى لهذا كله كل
 المسمى انسا بالسطع في هذا المراح الخاص بهذه السأ الله وبه لاه اسأ جعلها من لوازم
 سأسه العصى الا اسه والاس السهوا هو اسه العصى فاما اسه الا اسه والعصى
 فهو لا في سأسه أهل السعادة في الخا ولا ربي في سأسه الا اسه السهوا به هي لاره
 للسأ من و اسكون الله لاهل العصى فاما انه من الا اسه الى بطل الا اسه ما
 عصى به به هي به الخصى فلا سمل - عدى دا عا فاما من خارج محلب الما وهو المعصية بالاكل
 واما من سأسه الله من عدى من واهل اربعة ورعه الخا وبه الماسل والهاصم والدافع أما
 الخا وبه كمنه أن سمل العصى من مكان الى مكان فسمله من المم الى المعصية ومن المعصية الى
 الكدور الكد الى العصى والى سائر العروق واخر الا سدن فاه المعصية على مع اسرا

المستحق ما يحتاج اليه من غير ان يكون له اذن من صاحبه في الدافع فان يدعي في ملكه المالك فله
 ان يملك من ذلك المالك وما في له من شئ ودفعه حتى لا يراحم غيره اذا ورد فهو مساعد
 الخاف وانما المالك هو الذي يملك كل كان سقي ما أخذ التدبير به بغيره فادار رأي المولى
 معه تزل بدهءه ولاء الدافع والخاف وانما الهاصم هو الذي يضر صورة العداة ويكسوه
 صورة اخرى حتى يكون على غير الصورة التي كان عليها فانه كان على صورة حسنة ورأى
 طسه فلما حصل له غير صورته شكله وكساها صورة من صور الرع منقده الاظم ولهذا يسمى
 الهاصم من الالهة ام وان وجد الحكمه في هذا الاله فاما فانه لولا وجود الهه ما وجد
 المصور الذي فسدته العداة فظاهر الامر فسادها بطه صلاح ولازال هذا الهاصم
 يخلص من صورته الى صورته والمسلط على ما هو حق يدبره ما يعطيه حكمه وما وكل به فادار
 امره اه حسب ذلك المولى بركاه واحده الى ادب والدافع فادار لاه وملاذ الى المكان
 الا حرم ما الى المامل وانى الهاصم في فعله لا في فعله في المكان الذي قبله وبعينه
 وهو من محله واحده الخاف والدافع فسلطان كان في المولى وطرفا منه لا سعة فاعلمها
 مادام انهم طامع هذه النساء الطمعه ولولا هولاء الورعه ما عكس الامر الا انه من
 طامعها فادار الله هلاله هذه النساء الطمعه طلبت من النساء مساعدته السهولها
 حتى يبعث النفس المدر لطلب ما يسمي فلم يفعل واصعب ما الله بأسه لطلان الحرار على
 محلهما صعب كما صعب الراح في نور الشمس ويبنى لاحكمه في النفس الا انه من محلهما
 مولد لورعه الا ان من في مخرج مدي لا حلاط الا ان وما في من المصول وورعهما
 قد صهروا انصافا لها فلا يزال النساء في بعض مراتب الدافع مولى والخاف يصعب وكذلك
 المالك الى ان عرب الانسان ولولا هذا التدبير لم يكن له هذه النساء ما يصعب ادن
 ولا يطاره ولا كان حكمه من هذه القوى الخاف والله وانه وانما النفس الصهروا
 فسلطان انى هذا اله كل طلب ما يحسنه وهاول يعرف هل يصرفها ذلك أو نه بها وهذا ليس
 الا في سائر الاسرار واما سائر الخاف وان فانه لا ياول العداة الا بالارادة لا بالسهوة ما يدفع عن
 صبه ألم الجوع والخافه فلا عداة الا بالله هو سبي حكمه انه هو في الخاف وان في
 الام حكمه من العداة فمسلط عليه الخلال والاسرار يدخلها الخلال كذلك في الاسكار
 عما مع العمله هو من اولها لا يبعثه اصلا عما يطالبه السهو وصرره الراح وهذا
 العادى يعر الانسان وان في سائر العداة فله من الشهوة لا من الله كما دلى
 ذلك اذا امعن الدلائل كتب * له عن عدوى ما صدق
 فلها الصداقه مع النفس الا انه لام المساعد لها على العداة وساوله وهي العدو ح
 يدخل عليها في الاعداء ما يصرفها ولا سعة فها مساعدتها النفس الا انها ما هو بالعرص
 لا بالادب هي العدو اللزم الذي لا يمكن معارضة ولا يورس سره واما ما من النفس وهي
 السهوه هي التي يطلب المهر لما رأى من مودعها على سائر الخاف وان ساعط من القوى
 والله كمن من المصروف وانصرف العالم منصر السأها ولما رأى ان في الوجود موارد
 رهن انما فيه اوله ان يظهره فها ذلك كله من وصولها الى اعراضها فبعض لعدم

بصوت العرش فان كان اسفلان قوي ساعته من الله تعالى او امر من خارج لها من امصاه
عصا في المعصوم عليه اهلكته واطهرت الاستقام به ولا تعرف من الظلم والعدل في ذلك
الاستقام والقهر لان ذلك ما هو لها واما ذلك ففعل وبنا وس الوقت ولذا احفظ الساعه
الذي قال

والظلم من شيم الامم فان محمد * داعيه فلهذا لا يظلم
قال قال المعصوم في الظلم لعل الصبح فان الظلم لا يأتي به الا ما من الوقت به من طرفه من
الله الا الله يرحمه ما ظلمه فان صادف الحق كانت حبه به ولهذا محمد العصاة في
الله وندم العصاة في الله وندم وعبر الله وندم من تدبر الحكم الحق الذي رغب الامور
من اسما واعطى كل في حقه ملكون آية لا ولي الا لسان راسا راسا راسا من العالم اذ
كانوا محلي الماسد في ذلك كما عدهم الله في كلامه الذي لا ما يسه الا اطل من يريده
ولا من سلحه يري من حكمه جد وصم هذه الآيات كلها في كتاب الوحد الذي ما فيه سوى
البيان والرحمة لا عبرة كل ما ظهري العالم في الحق أو معاملة به به بعضا عما ساهم
الرحمة ما صر صفي في الكتاب آيات عسى السان حيث هو ذلك العارض ما هو في نفس هذا
الكتاب فالكتاب رحمة كله من حيث داه وما من حيث داه عدا ما طاه اكرم ان تعدد حله
هذا الا يتم في الامر فيه الى اهل صبه وعسى بان الكتاب من روح الحكم للرحمة هذا ما لا عسى
والله معور رحم من لم يعلم ان الله اطلع على حكمه عرف سلقى في العالم الانساني ولا ادري هل له
د او عاذا الانسان من الامام لا ما اطلع على الله على ذلك ولا عسى ان اقول على انهما لا اعلم
الله بعضه واما كم من ذلك وهذا الحكم بظهور في العالم الانساني داهما كل بلاه آلاف
عام من اعوام الساعه وعدا الله يوم واحد لا ادري لاي اسم الله ترشح هذا اليوم لاني
ما عرف به عمن الحق تعالى فسمي في بلاه اثلاث كل اب الف سنة والالف سنة يوم واحد من
امام الرب هذا الذي احب في ربي وهذه المدة التي هي لاله آلاف سنة كم في الانسان حكم
به وعود وحيات وموت كيف سا الله وما الله عمن ان الله لم يرد في هذا الامر في درجتي
كل ما ردت عليها ما هذه جعل كيه عصى وكيه ذهب على هذه الصورة ردها فقلت ام
احوال واحكام بظهور في الانسان في الحشر وورده المدة المعصية وما رواه في دي حراهي
ورد على ما امره من المخرج والحق الملقى في ما يمكن روي الا كون الكلمات وذهب
وصفه الكلمة الذهبية الى حاتم الكلمة المعصية وما امره هذا الا لاله الا لاله والنعم رب
الراي فيمكن عي ما كتب احسن من أم هذا الحق في هذا المور ويري عي بظلم نظام الهام
لا يظلم ربه ما أدرك

لما كتب ربه لا يحسنه	وهو الحق الذي حار الووري منه
ان قلب هذا فان الحشد معصية	او داه هو فكل كلام له ادره
كيف السبل الى ما راعها	في شكل حشر راء في محله
او طبع على ما الطرف بطله	والطرف حق ولكن ليس بحوره
ما ان أردت وحوذ الي ادره	الا الذي الامعنى من معاسيه

هو السعيا هو الداء فأس انا
هذا الذي وحلال السعيا منه
ادمانى فلهذا من قوله فلهذا
فهو له عرض منه فلهذا
العين واحدة ومكثا فيه

صبراً من صبره يعود على الكون واعلم ان لنا من الله الالهام لا الوحي فان قيل الوحي قد انقطع
 بموجب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد كان الوحي قبله ولم يبق حراً للهي أن يعطيه صلى الله
 عليه وآله وسلم لم يوحى كما قال تعالى واهدنا أوحى إلى والى الذين من قبله ولم يدكروا ما بعده وهدى بها
 الحسب الأوحى الصادق في معنى علمه السلام وقد كان عن أوحى الله قبل رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم ما علمه الله لا يومئذ الا الى الله ان الله لكشف اذ ابرئ والالهام كما لهذه الاله
 ولا في هذا الالهام اناس صغرا في ما هو الامر كذلك بل هو حراً للهي واحد ابرئ الله
 الله على يد الله من هذا الملهم وقد علمهم من الوحي الخاص بالرسول والى النبي تسبب الملك
 وراؤهم نصره ديوحي ما الله وعبر الرسول بحسب تأريده ولا يراهروا نصره الله ما
 ان الله او يعطيه من الوحي الخاص بالرسول الواسط وهو أحل الاله وأسرعه وهو الذي
 يجمع من الرسول والوحي انما انما صانع الرحمن الوحي الخاص والملك الوحي المستعمل
 والالهام الهى اكبره لا واسطه من عرفه عرف كعباً به وعمله النفس قال تعالى
 فالله ما علمه الله وهو الملهم لا عبر خوره الله لا عمل به وهو الله الله ويعمل به
 وهو الالهام اعلام لا كيان من لا علم له وانما قال تعالى وقد علم من دساها والذين الحاق حتى
 ما ردهم فالحق العمل بالحقور والعمل بالحقور وما عرف في موضع الصبر في جميع من ما في العلم
 والعمل والامر من ذلك ومن ذلك على الله رضى من السرع من يده لم يسمع الامر ان
 من لا رأى امره ما عوى من عن العجوز من له الامر ان معار لما أضاف الله العجوز
 لها والعوى علمه لا يدمى ووجه ما في الوجود من هذا من الملهم وكان العجوز لها
 ما العجوز لها من أول ما الله ما أقدمت على المحال ما كما العجوز من الالهة ولا يمكن لها ذلك
 فكان هذا من وجه الله بالهش ولما كان العجوز من خرافة ما وفرا كاذباً وهو العجوز
 المستعمل الكاذب الالهة ما هو الهى في خوره العجوز المستعمل لا يستعمل عليها
 بالاولى لما حرام في الذي نظره حكمه عينا الله ما في خوره العجوز المستعمل في فعلها ما
 الا ما هو المسكوك فيه من غير المسكوك وهو ما هو ما سبى به ما نصره حكمه فيها فلا
 ما حكمها مما سبى به وهو المعنى الذى الله بها ما ما من على استعماله من ما سبى الله
 والذال ما عكس من الفرق من ما فان الله سبحانه كالم بامر الله لم يهتم الله بالعمل
 بالهش كما انهم ولوا الله العمل بالهش لما طمب الخفة على الله ذلك هذا الا
 حل قوله تعالى وقد ساء الحديث أى الطر من هذا ما له مال اماه ساء السبل أى ساءه
 اما ما كراهه في السبل لجهه ساء ان كان ما سبى وان كان امره اهل واما كرهه ان
 سبى على سبى فمخادعون ما سبى ما سبى الله الاعلى علم كان سبى الحق ان سبى الله
 ولا فائدة لسان الله ول العلم من سبى العالم من سبى الله من يوم الله يوم الخفة الله
 فالالهام اعلام الهى من ركنه الله من العجوز ما في ان سبى منه واحسنه

فاعني أن توجد منه من دمي شيء في موضع دل لا تدخل به هذا حيث أراد من
 العلم والسعادة فلا يصح مع مران السرعة من شيء واحد فان الله يد المران لا يصح
 مع من السطوح فعد ٤ وهو ما هو الوجود عليه من الاحوال فلو وضع الحق المران من يد
 لهي العالم دعه واحد عده هذا الوضع والذات في المكاف لي للآثار ان لا يصح المران
 المبروع من شيء مادام مكلفا لانه وضعه من شيء واحد في السرعة كله كافي العالم
 لو وضع الحق المران من شيء فان كل حركة من المكلف وفي المكلف وسكون المران السرعة
 حكم فلا يصح وضعه مع شيء السرعة وهذا المران له من كونه مكلفا وما المران الا سر الذي
 لا يصح ان يصح الا ان لا من كونه مكلفا بل هو سده لا اخرى فذلك هو مران العلم الذي
 مران السرعة من حكم من احكامه وهو ل المران الذي يداخل فيه سمود وورن الحق
 فسمده الى مران الحق به حصن سده مران وخصص آخر مرآ مرآ في مرآ الى سده
 صورته ذلك المران والورن والورن فعمل صور الامر من سمود في وجوده وكان هذا الامر
 من ورانه عساه لولا المرآ ما به ما صاف ما را في مرآ به الا لكونه مرآ به ليس غيره فالعصب
 الذي رر والورن والمران حصر الحق والمرآ حصره الا ان الورن في العالي واسم وورن
 كات به مرآ فهو الله الصادق واعا كسف الله هذا السران كنهه اري في مرآ به
 صور الحق الالهي وكسف صدور الاسماء وطه وره في الوجود من سده وهو قول ابي بكر
 الصديق رضي الله عنه ما را به الا ان الله له فري ن اس صدر ذلك التي فيكون
 صاحب هذا الكسف خلا فاهو الذي اراده الحق من هذا الكسف بل يعلم انه خلا من هذا
 الكسف ولم يرل كذلك وهو لا يعرف فاد هذا الكسف العلم عاهو الامر عليه لانه ما كسف
 صار خلا فاهو الله تعالى ذلك ان طي كل في سده وصوره كما عطا الله تعالى
 صورته فلا سوسه عليه مطا له لخلق كالا وسه على الحق مطا له لخلق هذا ما عطا ذلك
 الكسف ن العائده فاد اقامه الحق تعالى في فعل من افعاله المأمور لها والخلق ورعا
 بها انظر الى ما لها من الحق له فوي ذلك الفعل حده فان كان في المأمور معاها عطاها حدها
 في نساها حتى هو من سوره الحق عده الله ليس في سوره ان الله جعل حق على فاعله وده
 الحق ولله هذا الحق فالحق اعطى كل في خلقه والخلق اعطى كل في حده ودخل الحق في الحق
 ودخل الحق في الحق في هذه الملة له وان كان في الوجود المميء بالحقها على هذا انه ذاته
 لا يوجد فاد لا يظهرها عبا أم لا فان لم يعمل فادها حدها ووجوب عبا المطا لها
 ولم ط كل في حده فلم يميء في الحق مصام الحق في الحق كان عجزها كذا في ارف
 الا ورواها من الالهية وصوره البر في الحجاب الالهي هو الذي لم يوجد في المكم
 لوجود الامر المبرج وجود هو من حده لم يوجد له وجود سده له في العلم
 لعلمه بل ما عده في هذا الكتاب لا يغير المصور فريه السازل اري في الله سده مط
 الادب مع الله وحفظ السر به على اداه وهي من الاسرار الخروبه عده الله الى لا يظهر
 الاعلى العا من الله ولا يصح كنهها عن أحد من خلق الله فاد كنهها العالم و دعس اداه
 و ن عا افا من ما أي ليس من سبب العس ولما رده اعلى هذه الملة في كتاب الرجه الا

[illegible]

الحجاب عن بعض شئ هو عر جالب في حبه واحدة أو غير صاحب فان كل اسم جامع
 للسان له حبه كل - موان كان العر جالب احاط بكل - لا ينك لهما - ماوى وحبه
 عدد وحبه طرد وحبه صميم وحبه عر درس وهي واحدة العر وحبه لا احكام لها ولو عر
 بالمساحل دلائل حكم هذه الامثلةها وه - لم العرق من الخلود والاسم والسرمد
 وعلم الخروح وه علم العرق من الوعد والوعاء بالمست في أحدهما دون الآخر وعاداه
 الوعد المستبدون الوعد وكلاهما - ازالين وأن وجود الحكم في ذلك وفيه علم لهما
 هل هي ش - الا كرمات - الخيمه أو هل هي أكر في خيمه أو خيمه في أكره دور الارض في دورها
 وهل العلم لهما كسبه أو مخر كذا ان المهر في علمي جمع ماد كرمات وما في العلم ما هو الا مخر
 - من عر طرالى هو هل هو كما يصي - هو كل ساهد نام ليس كذلك وفيه علم وجود
 الروح من وعاد اكرم كل واحد في الروح على ما احدث هل هو عا هو محتاج اليه كل واحد
 هما أم قد كرون على الحاحه - فلا عرق من العر من أفله وفيه علم من يدعي الألوهه
 هل هو خلق ام لا فان المدعي لا يرد ملاحظ لئلا يسه في حاله دعوا فاد تارن الدعوى حكايا
 حكمه حكم ما ر الوعود ابى است يهاه ما دعوى وفيه علم حكم من احدث اله من عر
 دعوى منه ل هو - عر عر راض عا - وعار عن ازاله ما دعوى وه ما مطاوم
 - سلطان - المدعي ما سميته وهو كونه - اظلمه منصر انه لا اله الا هو فاحاد
 اسر - مطالبه اد وه علم الحكمه ما هي وه علم الحان ما ليس في مسرع بالاعمال
 في ارسه العا ما لله تعالى وفيه لم الوصا والاذاب الاله - الامور المرحى بها والمهم اليها
 وه علم الاحد بالاولى والا اذره - وه علم ما يجل تحت القدر الحاده بما لا يجل وه
 علم ما لا - وه علم العرق من الصوت والحرف والكلام والنعيم وه علم ام الخا
 والخصه والعالمه والمصور وفيه علم بحاه امتداد الاطر ولو كان سم وفيه علم من يهي اب
 لمونه لئلا من العالم وه علم ارق من روح الى الله عن كسيف ومن روح الى
 الله عن عر كسف وه علم المعدم ولعاف وهو واحد وه علم ما يدعي ان لا يور بالجل
 وفيه علم ما لا يمكن الجهل به وه علم الوعد الذي - وه العلم الجلى وعلى ما يدعي
 والاسرار كلها اظلا والارمان وفيه علم ما صبح الاكفاس الا اذله - المرند وه
 علم - اكرم اكرم الواحد - الواحد واسه اذالك كرا الى الكروا امتدادا كرا الى
 الواحد وه علم النسا كسب للاسل والاكس لعرا نسا سل وما هو الاعلى هما وفيه علم ما سول
 وه الخ والاطل وليس ذلك الا في الحال وه علم ما هو علم وما من علم زاله حول الحق وهو
 علم السبل

(ا) اب اراد عر والجسور وبلغها في معرفه المثل الاقصى ابرماني وهو من المحصر
 الممدنه

ممدن الا باب في العجم	وجاع الحمر في الكلم
طره الرجن بطا	وف الحكم والحكم
فلنكس في راس عر	سباب ارج في علم
فهو المرحى حاشه	في عمام الور والظلم

واتبع ما آتاه طائفة ۝ وادفع عن طائفة الهم ۝
 هذه وصية صدرت ۝ من عند الطائفة عنهم

اعلم ان الله عز وجل ان الخيرة في العبد بطرائق في الحق سواء في ربه الحق في جلاله
 ما اوجب الله عليه من العبادات في العهد الذي اخذ عليه عملا ورضا امر الله به مع
 عبده في هذا الحكم عا او حبه على صفة عاك وعلى من الرجة والوفاة هذه ورأه
 عن اداء ما اوجب عليه بان كفه عن قيام الحق به فما كاه من العمل الذي كان اهل
 الخصال به وبه الا هو مولود ان فلا نام الذي فوجون بعهد الله ولا شقصون الا ان يراه
 الله ما قالوا وكان الله له هذه العرا وحبها فقالوا هذه السهود والاعمال لا فاعل
 الا الله فقالوا هو لا يندوا بعمل هذا المول امر الله اذ المرمس ان مولودا قالوا اصل
 لهم اعمالهم وع رانهم دونهم ون طع الله ورسوله فقد فوجوا عطا طائفة من حال الله
 به و برؤيه واطافه داني مع امهات ورجوا عا ما ولا يخاف ولا رضى اما

اعماله من يخاف ورجو	ليس باله من يخاف ورجو
ولهذا من كل سر بوي	ولهذا من كل فعل رجي
فراه كل وجهه سمه ا	واذا بل بالسمه ما يحيى
يخسر الله في الوفود الله	واذا لم يكن به من رجي
فادامها الذي به	فان الذي قام في المكارف يحيى
كل من يترك المكارف	ماله عا لها يحيى

اعلم ان الله ان العالم به الله من علم الظاهر والاطن ولم يجمع به من عالم
 خصوصي ولا مصطفي ومن ذلك ان به العلم به صاحبها ان موم في احواله عا محاسن
 علمه بكل من ادعى عا وعمل بخلافه في الحال الذي به عا به عا وسر عا العمل به فليس بعالم
 ولا ظاهر بصورة عالم فلا يعالط به فان وال ذلك ما يعود على أحد الاعمال فان طلب
 به من تعلم ولا يرى الا وهو العمل به لم يمكن كون العلم ولا عمل فلهذا عا علم من العالم به
 ا لم ان معنى العلم بطلوا عا على ما هو علم وما من تعلم فان الله تعالى يقول فاعرض عن قول
 عن د كرا ولم يرد الا الله ان الله اعلم من العلم فاعا انهم علموا عا علموا ولكن ما ارد
 بالعلم الا ما حصل عن مشاهدته المعلوم بان جعل على ذلك كرى فاس لم به في وان كان في
 من الامر علمنا قال الى صلى الله عا وسلم جرد كرسور من القرآن ولم يسمع اليه من عا به
 فوقع في من اص اصانه امار عا يكون سور الفاتحة فاحتر الى صلى الله عا وسلم
 اسما الفاتحة ولم يسمع للصاحب على جهة القطع فقال لرسول الله صلى الله عا وسلم حين اخره
 عا ودع له ولكن لا على جهة القطع ام لم لم فهو علم في من الامر لاء فلهذا الصاحب الذي
 وقع له في ذلك ام اسوره الا به فلما كان هذا كذلك ذهب من ذهب الى المول العلم مع وسود
 العمل بخلاف العلم والصحيح اذا لم يرمو به عا به وحدث الحق فصاده الا مولودا قال
 رسول الله صلى الله عا وسلم لم لي فهم عا ان الله اذا اراد امصاصه يورده لم يور
 المول عا لهم عا اذا عا فهم فصا و قد يرد عا عليهم عا يروا من سوى ذهاب العلم

عنهم والاعتناء بعمل اوسع العلم بهذا عين ماذن الله قال تعالى في حق قوم يعجزون طاعرا من
 الخفاء الذين يعملون اعمالا يعلمونهم من الآخرة ما لم يعلموا اليها فاه اعلمهم بها وسوا
 آخرتهم فتركوا العمل بها ان في ذلك لكره لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو هادي قال تعالى
 أمر اود كرمي بالغلام من عمل معه أو بسبب ان كرمي سمع المومنين وهم الذين علموا امامهم
 سور الاعمال كسما لم لهم صلاته لدمهم ومن ما علم من ذلك فكان السهم وذلهم ما كانوا
 به عالمين وقتئذ ساء لهم ما داد كروا وكروا وطام لهم يوم يمداد كانوا علموه فمعهم الذي كرمي
 يعملون اعمالا فسموا الله ان الذي كرمي سمع المومنين فاداروا سمعهم في الاعمال ويد كروا
 سمع به سمع محله كرمه علم الله في الخلال ليس يعلم من آمن به فليس عوم من أصلا فان ساء الله
 حق وهو صادق وقد أعلم ان المومنين سمع بالله كرمي ومهد ما ان هذا المومنين سمع بالله كرمي فليد ان
 بر بل سمع الاعمال بصدقه الله ولا سمع المومنين الا وجود العمل منه ما علم ولا يرى أحدا سوى
 بالعمل فصار علم الله العالم الاول سمع العمل ومن علم في ي الاحمال ليس يعلم به ولا
 عوم من أحمر ذلك اعمالا وسمعت العمل مع المومنين لو سأل الله تعالى ما علم في ان ما علم به
 هذا الشخص من حق رسول الله السلام وأما مومنين فهدا قول لهم سمع الاعمال
 وقت دعواه عند بعض الناس م اذا حلي فكر فاهم سمع الاحمال وكان ذلك الذي حصل
 انه علم أمر عزم من هو نعمهم لا رول عنه الاحمال الا في وقت ساء الله ان هذا من صرح سمع
 وجود الاحمال وسمعت هذا السهاد ملك ان الامر اذا كان يعمل أن يكون صدقا وعمل
 ان يكون كذا فحصل في الوقت صدق وورد وبصدقه ملك الذي هو مومنين أحمر
 فحصل ذلك الخبر وهو كونه صدقا هذا المسبوق في له الحال عظم في ذلك الوقت بصدقه
 وأه لا مثل سمع وما علم ان ذلك من محلي أحد محله فاداعا سمع ذلك الوارد فاهم سمع
 العمل ان على السوا فلم يرجع عند ذلك الا نظر في الطمان لا بالعلم فانظر بأحق ما أحق عوالم
 المومنين وما اعظم شأن العمل مع كونه عدما فكيف لو كان وجودا فله الحمد والمجد واعلم
 سم الله على هذا العلم حط من الاعمال ومرا ل فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث
 الصحيح لا يرى الراي حذري وهو ومن اي مصدق في المعاد عليه طاب الله تعالى قد سمع من
 الاعمال ان المومنين الكسب الذي سمع به العلم فليس باعالم ان الاعمال يعطى العمل من
 حطب تعالى رخص في آخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الراي اذ ارى شرح عنه الاعمال
 حق صار عليه كاطلة ولما سمع ما ل حسن وهو ان الراي قد سمع من لئام الله بصدقه عليه
 فصرح الاعمال حق فصدقه عليه كاطلة مع رول ذلك الدلائل علمه ان رول ولا يعمل ما رول عن
 هذا الحمد الذي سمع منه لا يرى ان الله ما سمع الا ما وكرها الا لمحصل بها العلم له ان
 العلم اذا حصل لم العمل لا يرى الى ما رول الله وهو ما عمل ما سمع به ويخرج من ربه الا لعله ان
 سمعوا من ملائكة الله التي يسكنونها من رول عسى أن يكون ذلك الله عن هذا الذي
 سمع به سمع به بالامكان والبرحي فكيف به لو علم انه عن الله والامكان اذ سمع الله هذا
 حاله مع الفرج والامكان فان علم بصدقه عليه تعالى واصلته الله على علم في حق من اصدق الله هو
 طمان ان الله في المومنين المومنين هو اه حكم عليه واصلته عن سبيل الله واهو ما قوله على علم

يعني مع انه أصله على علم لا بالصل على علم فان الصل هو انما الذي لا يعرف في أي جهة هو الحق مطلوبه فتعلم على علم أصله وهو العادل فيه وهو فعل الله تعالى والذي على الله اعما هو الانسان خاصة حال تعالى وما كان الله ليعمل اي اصبر وما بعد ادهم في أحد المشافير العطرة التي وثقوا عليها حتى سئلهم ما سمعون فادان لهم حرمهم منهم من حرمه بالواسطة بسك في السور وحارمها وما يخص ان هذا في موقف في الاخذ به ومنهم من حرم في أصل الله وهو هل لها وجود ام لا ومنهم من حرمه فمما به هذا الذي مما به الاله الا طرية باورهم الانسان الالهى هذه الطرية وذلك لعدم الاعمال فلم يكن لهم نور اعلم فكيف لهم عن حصة ما طاله الله وآنان به ومن لم يعمل الله نوراه اس اعلمه فانهم نور في الله امه ان الله بكل في علمه فعمله على علمه تعالى انه يكون كونه وما علم انه لا يكون لم يكونه كان علمه على علمه تعالى والارال على او حرمه العلم فلما آنان الحق ما آياته له اد منهم من رزقه الله العلم بعمله ومنهم من حرمه العلم فصل وحاروشك وارباب يوسف واما قوله تعالى الذين آتاهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون آتاهم فاهم مصدقون فكأنهم وهذا العب فيه وقد انصروه فعملون الله عند ذلك العب ولا يعرفون الشخص الذي قام به هذا العب لخوار ان يعرف ذلك العب خاص كسر من مدخلهم الاحتمال في الشخص لاني العب واما قوله تعالى وان فرماهم انكم من الحق وهم يعلمون انه الحق فكيف يعرفون عن علمهم وعن الذي عليه السلام انهم قد عرفوا الله صاحب هذا العب فلا لهم من العالم بالحق الامارة في الظاهر واعماله البسدي في الاطن وهو مصدق به وان كنهه باللسان بعد عمل عاظم وهو البسدي وقوله تعالى في مثل هذا واسمها آتاهم اها آتاهم فعملوا وعلموا وعلموا هو التمس الذي هو ان مرارا في العلم في البصير فاولا ما علموا ما به واوما كل عمل يعطى عموم الما بل يعطى من الصاء قدر المحصول من عموم او خصوص فان ذلك فان اهل الا اوردوا مصدق الله في اهاد الوء ليدوا لورسا آخر حان عمل صالحا صرا الذي كان عمل فلا بسك أنهم في هذه الحال حصل لهم العلم والله تعالى هو لورددوا العادوا الى هو اعلم مع هذا العلم الذي حصل لهم قلا الماعلم انه ان هذه الادار الايا جعلها الله على طبعه مخصوصه وجعل بسا الانسان على عراج مثل النسيان والاعطه وحسب العاقله ومنه لمد هذا على حسب ما قام به علم صحابه ان بسا مولانا في هم انهم لوردوا الى الذي آتاهم الى كانوا علموا في الدنيا العادوا الى نسيان ما كانوا قد علموا وجعل على أعينهم عطا على ما لو قد علموا الامر فعملوا به فدام في العادوا الماسم واعلمه لان النسا لم يرب الا انك فلو نبي لهم هذا العلم ليعادوا الى الذي صلى الله عليه وسلم مول في الصحيح عنه انه يروي في الله امه بانهم أهل الدنيا معص في النار عنه فقال له هل رايت تعاطي فبقول لاواه ومعلوم ان أي تعاطي ولكن به ما هذا الحال من ذلك انهم قد علمه وكذلك صاحب النوس اذا عصى في الحسبه عنه فقال له هل رايت يوسف فبقول لاواه ما رايت يوسف فبقول لاواه لوردوا لكانوا تعسب النساء والحال التي يردون فيها وأما عطاء المؤمنين فاهم عالمون بالصل الوعدوا ان لا يعلمون فمن فلو يعرفوا احد منهم انه هو الذي به قد به الوعد لما عدا على من الذي علم انه حصل له ما ادالوه به واذا أحسب احسار فذلك لا علمه لانه لا يحدد ذلك من

فيه طاب الامر في ذلك من قبل وقد نعلم من هذا الكلام عليه في بعض المنازل من هذا الخبر
في احسنه علم من طريق الكسب واليهود في الخلق بحكم الله ولا يحكم الا بهما فكان
عاملا على علم فلم يصرفه ذلك العمل بل هو معصية واعلم ان هذا المدر الذي ذكرنا في هذه
المسئلة هو من العلم الذي ورد فيه الخبر الذي اعطاه الله من العلم كنهه المكنون لا يعطى
الا العالمون بالله فادابوا به لم يكره عليهم الا اهل العرف بالله وهذا حديث صحيح صحيح عليه
عند اهل الكسب ما يعرفوه ويصفوه فلهذا كنهه المكنون ما حصله مكنونا بالادراك
مكنونا لا مردده تعالى فليعلم العلم الا العلم بالحقيقة علم ان العلم بالله نور العلم عما يعطى الله
مسموياً عن العموم معلوم للمعروف ومعنى العلم بالله لا يعلم فقد علم ان ما لا يعلم على
العلم وما عدا ذلك العلم فاكنه هذا العلم فلو كان الله فادابوا به فمما بهم
اذ لا يصح الطوبى الاعلى هذا الخلد وانه ان يكون في المجلس من اس من اهل رلامن اهل
الله فان اهل الله هم اهل الله كروهم العلماء بالله كره عليهم اهل العرف بالله اصاب اهلهم الى
العرف وهم الذين يعرفون الله من العلم الذي هو كنهه المكنون وما هو مكنون هذا
العلم فان العلم المكنون لم هو اولاً عال متخالف علوم اهل الله كنهها كلها ما عدا
مصلحتها صاحب الكسب من غير مكنون ولا روية فاما عال من غير دليل فمصلحتها
العالم بالله ان هذا العلم هو كنهه المكنون لان العالم به غير عال بالدليل فاعلم ان الدار دار ان
دار سكناها الارواح الناطقة وهو المدن الطسعي المسمى الذي دل الذي علمه الله به ووجه
عليه فمما علمنا ان اسكنه دارا اخرى هي دار الدار وكنم صحنه دار الدار هم صحنه
الديار وكنم صحنه الارواح هم علم ما يصلح لسكنى كل دار من الساكنين الذين هم دار الدار ومن
الاطمة تخاف الدار الدنيا انهم اوردوا بها ووجه ذلك صورهم ووجهها وسكنها ووجه
به انهم اسكنوا هذه الدار التي اسكنها النفس الناطقة فعمل هذه النساء من دار سكناها
الحياء فانه دانه الى مرصده الموردة والوضع والسكنى فاصف ساكنها وهو النفس
الاطمة بالجهل والخوف والشد والظن والكفر والامعان وذلك لكنا هذه الدار التي هي
سكنها النفس وحالها به ووجهها هو دار الله ووجهها في غيرها ووجهها هو ما سئل من
امكن هذه النساء سوى عرائسهن حتى ان جهل اناه بعض الساكنين ولولا ان الله من عالم
ما وم جعل له في ذلك امر السعي الروابي فو نسبي الى اهل الدار ما كان كنهه عن هذه النساء
طرا ليه انو ومبره والى السهر وحوادثه وبادرت اليه الارواح وراى اليها من
يرم هو بذلك كله في احسانها فودها من حسن دارها الى دارها ما يوم فطنت في
اليوم انه في دارها الى الفها وبعرفها ويطر في كل ما راى في تلك المواد انهم اعلى حسب
ما سئل هذا المدر الذي هو في هذه النساء الدياس الانس بانه واحوا من الارواح
ومن الانس به ووجههم من سوى ذلك ما به يرى ذلك في عظمه واعطاه على سمعه علم
المرعرة في مساهمة تلك الصور الى معانها فادار الله ان يحل هذه الدار الدار
هذه النساء التي هي دار النفس الناطقة ارحل عن هذه النساء روحها المدر بها واسكنها
صور برحمتهم في الصور التي كان ينسها في حاله اليوم فادان يوم الامامة وادار الله ان

كماله الى ان لا يترك من علمه شيئا وان كان في داره طرفة عين فاحيط به انفسه التي هي خير من انفس
 هذه النفس الماطنة فاردت من شئ هذه الدار لا تترك شيئا من علمها في بيتها لا يترك شيئا
 ما كمالها في خلقها شأنا من طبعها لا يترك شيئا من علمها في بيتها لا يترك شيئا من علمها
 هذه النفس الماطنة فاردت من شئ هذه الدار لا تترك شيئا من علمها في بيتها لا يترك شيئا
 ونعم دام وأراها انما هي صرحت به واراها انما هي دارها ودارها وعرف بها ودارها وعرف بها
 السجل بالآية ان واسمها كل شيء في الدار الاولى عائنا واسكن هذه السماء الدار الاخرة
 المسماة حبه منها طه فسم الدار الاخرة الى منزل هذا هو المنزل الواحد والمنزل الاخر
 المسمى دارا حصل بساؤها هذا منها الماطنة صرحت به في العبر وأصحاب الجمل وسلب عنها
 العلم فأعطى جهل المومنين من أهل الدار من كان من أهل هذه الدار دار السعيا عالما
 بدقائق الأمور فدخل ذلك الجهل ان أراد كل من أهلها وهي لا يصل العلم واعطى علم هذا
 العالم الذي كان في الدنيا عالما بدقائق الأمور ولم يكن من أهل الدار من المومنين المفلدين الجهل
 فابا لحبه لسبب دار جهل يرى المومنين الاله المفلدين كان ما به من الجهل على ذلك العالم
 فسمه بذلك من تلك الصفة ويرى فيها وبكر الله على نعمته التي اعطاها لها كما
 وخلع عليه من علم ذلك العالم الذي هو من أهل الدار ويطر السعد ذلك العالم فيرد حصره الى
 حصره ويعلم ان الدار اعطيت هذه الخصال لئلا يفسد مولانا ما ورد ولا يكتسب ما يابرسا
 ويكون من المومنين لعلمهم اذ كانوا وندوا كانوا أهل انهم اذ اعلوا الى دار السعد
 طفت عنهم ما في الدنيا من خلق علمهم خلق العلم ولا سالوا عما كانوا عليه من الجهل في الدنيا
 لحسن العناء به وما علوا انهم لو رددوا الى الدنيا في النساء الى كانوا عليها العادوا الى حكمها
 فان الفعل ما لم يزل في كل ما كانوا عليه من كلامه في هذا الذي انبأ ان النساء لو فهم
 هم ما لو ان ذلك العلم في علمهم وما جعل الله في هذه النساء الدنيا للنساء العالمات بالشيء في
 قد علوا ويعلمون انهم قد كانوا علوا امرأه طاروا من انهم صاروا لا يحدونه بعد ما كانوا عالمين
 في الاعلاما وسماها على كل شيء قدر ان سلب عنهم العلم على ما كانوا عالمين اذ ادخلوا
 الى ارض مصر من ساء وهو قوله تعالى قل اللهم مالك الملك تولى الملك من ساء فأي ملك
 أعظم من العلم وهو ما أعطاء في العلم للمؤمن المفلدين السعد في الدار الاخرة ودرع
 الملك من ساء وأي ملك أفضل من العلم فصرعه من العالم غير المومنين الذي هو من أهل الدار الاخرة
 من ساء ذلك العلم ويدل من ساء بانواع ذلك العلم منه

لما علم بان الله كلفه	علم أي موصول ومقصود
واهي لا تزال الدهر أهله	دساو آخر والخبر موصوفه ود
وما تحلى نسي من حاضره	الانفسه ان الحق مسمود
من عين صوره لامن حقه	فالا مرون السان موحود وممود
لا يابون والوجه صوره	فكلا الوجهه والوجه محدود
هذا الوجود في الكون صوره	فليس سم سوى الرحمن موحود
الدار دار الدار الدار بعمرها	دار الطم فاني الكون بحر د

وسحق الأبطال ولكن لا يكون في هذه الحال معارضة لك ويبدأ عطسه وطرق
 دارسه وأثار طاعنه يحار فيها الحسرت فلا يشاعها إلا من يحيى ويميت فكيف حال
 من يعاصي هذه السدائد ويسلك هذه المصائب ولكن على قدر آلام المشايب يكون لهم
 طراحت وما يريد ولا معارضة والحق سبحانه وتعالى في كل أمر من علم الخلق
 علم الحق ومن جهل إلا من من هذا الشأن جهل الكل فان المعص من الكل به عين الكل
 من حيث لا يدري فلو علم إلا من من جسع وخوفه علم الكل فان من وجوه كونه بعضا علم
 الكل وهذا المثل من الماثل التي كثر آياتها وانحصرت لآياتها ولكن الانصاف في حكمكم
 اعطوها والقول في أكسها والقول مسعور بحارها الا هو اهلا مع النظر المطاوع منها
 وفي هذا المثل من العلوم علم معاومة الاعداء ومقابل الاهوا بالاهوا فان العقول ان لم تدفع
 الهوى فالهوى لم يحصل على المقصود فان من ماء ادب الا الاحد من هواها اذا كان
 العمل عالما بالسماحة فاني انما الصور أسأله من صور مطاوعة في غير هواها ففصله
 قول عيسى عليه السلام وفيه علم خواص الحروف والاعداد وفيه علم صانط الاعداد وما
 حكمها فمما كسبها وهل سي فيها مع الترتيب خواصها التي لها من كونهها صانط أم لا
 وفيه علم الظروف الرماة وسد من هي وفيه علم الرمان السهل اذا كان حالها محكة وفيه
 علم احده العلم وما ينسب الا من الكبر ليس اسمه واعماله اعلمه وفيه علم ما تنجيه الطر
 الق كرى في الظروف المكايه وفيه علم آجال الاكوان في الدار والاخر مع كون الآخر
 لا يماه لها ومعلوم قوله كل يحرق الى باطل حتى فلا تاكل من عابه والاسما لا يماهي
 وجودها فلا ينهي عاها فانه يحدد في كل حين اسما وكل يله عابه تلك العابه هي أحده
 المسمى فليس الاحل الاحوال واللاء ان والاء ان عاها من لا عاها وفيه علم الحصة والمخار
 والاعتماد ومم تعبر والى ماد انعم وما فاد ذلك وفيه علم عمار ما دار من وهو الذي ذكرناه
 طرقات هذا الباب وما اسوقناه وفيه علم اختلاف أحكام احوال الساعة وفيه علم اختلاف
 أحوال المكلفين وان الله يحاطب كل من من من عاها وذلك الله عاها لا يرد على ذلك
 وفيه علم من ان الامر به كله لا عاها وفيه علم كون الحق يزل في الخطاب الى فهم
 المخاطب وكله حق وان يافض وان يظهره ما لم من من واحد يجمعه كالسواد والساكن
 صدان مما لان يجمعهما اللون كاللوان والالوان من ان يجمعهم يجمعهم العرض وفيه علم
 النور في عين السد وفيه علم الفصل وفيه علم حكم كلمات الله حكم خلق الله وفيه علم
 مكنون الأعمال الكونية واطمها صورا وفيه علم الجمع والوجود وفيه علم ما به ص
 النساء الطسعة من الاحكام وفيه علم العطل والالاب والخر وفيه علم الفرق من أسباب
 الدنيا والآخرة من فصل أسباب الداعيا وفيه علم ما يعود على الانسان من عمله وما
 به من الله من ذلك نصحه الى من وفيه علم الكون الالهي من الالاب من الكونية
 وهي الآثار العاوية المرحمة لا عبر وفيه علم به الا احوال امير الحركات المكنة وفيه علم
 حال الحيوان من من نساها الى من وفيه علم الله من الالهي وفيه علم ما يرا الكون في
 الكون وفيه علم ما في ذلك البار وفيه علم الصامه واهوالها وراياها وفيه علم امر

العالم بحمله وصيه علم فصل أهل الله والذين آمنوا على أهل الكفر والمنكرين
فهداد كرا كره انصوى عليه هذا المثل من العالمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

هـ (١١) اب الخامس والحدود والجماعات في معرفه من السبل المولد وأرض العبادات واتساعها
وهو الله تعالى اعطاني ان ارضي واسعة طامى فاعبدون وهو من الحصر المحمده هـ

ما لا أرض الله واسعة	ومعها الله يهديها
جميع الاواب معامته	وعسى الخرد ههها
وصدور صاك مسكها	ومور العلم يسر حها
مهمات السر مطلبه	وعالوم الكسف نوصها
مكمل ما أعطيت ريم	حصر الحسان عهها
م ان قام الصلا بها	فهي الرحمن نطها
م ان سدد وان عدل	طعام الهدي نطها
كل دعوى عر صلاعه	طسان النحر نكها
يريدى الله يولى بكل ادى	من لا الكون بهدجها

قال الله تعالى ألم يكن أرض الله واسعة فهاجر وادبوا ولم هل من هاولا الهادي أرض الله سوا
سكنها من به الله أو يسكنه عن الله وقال عرس فالى اعطاني الله من آروا ان ارضي واسعة
طامى فاعبدون فاصافها الله امدا صاف من مولا ان أرض الله وكذلك اصاب العباد الله
اصافه الارض اصافه احصا من وكذلك اصافهم في الامر الله اذ الله قال طامى فاعبدون
وقال في عر هذا الوطن اعبدوا الله واءدوا ربكم فمن عرف الله هذه الاصابه الى المسك
عرف قدر ما من الاصابه وان كان المقصود بالعباد واسدده في نوصه في اصافهم الى
المسك ووسع في اصافهم الى الامم وه السرا لا عليها الامم في الامم على ما هو عليه في حبه
وهو قوله عليه السلام لما فتح مكة لاهجر بعد الصبح مع ان كذا أسرى الناع وانما الله
الذي فتح الله من مشارق الارض ومغاربها ولكن أمر وعظم الاخرى من هاجر منها لاجل
ساكنها فليصحبها الله وان كتبها المومنين من عباده قال لاهجر بعد الصبح من فتح الله عليه رآه
كل من ارض كل من هاجر لاهجر طامى فهاجر من امره فهاجر به الله عن امره
مسلح وجه الى ادا الصلا في مسجد الجماعة ومسلح وجه الى مكة في الملح وكبر وجهه
أنصا الى الجهاد والى الربار والى رطبه اح في الله أولى السبي على العبال فهذا كله ليس بمعرفه
على الحصفه واعطاني من امره الهى على يهود فان لم يكن على يهود ولا كان يهود
ها هو مظهر ساقى هذا الموضع فان أدنى مرتبه الاحسان ان يعبده الله كالمراء والمالح
اطم الايمان الكامل بالصورة من الموحود بالأساس الذي جمع الله به الاسمين الاول
والآخر واعطاء الحكمين في الظاهر والباطن ليكون لكل من علمنا خطته من ارض الارض
ارل موحود خلق ليس ورامها ورا كما أنه ليس ورا الله مري في جعل مسكنه أسرى الاماكن
وهي الصلاه لى يسمر عليها حمد الخيره وجعل العرس المصا مسكن الاسرا الرجال كما

وهو احد اهل البيت الذي استقر ما اليها بذلك المومن الذي هو على نور من ربه وحيث من امره
 الصادق في دعواه المرفق حق المصالح التي اقامت بالعبادة الالهية التي اعطاه ومن لم يحصل اقله
 نورها لم يكن نورها بل هذا امر اراد به نبيه صلى الله عليه وسلم على نفسه في احد المنايا حين قال له
 ولا مثله السب تركتم قالوا بلى فلما اوصاه في هذه الدنيا وحسنه على تلك الصلوة بالوحدانية
 الاسباب التي رزقها الله منها وجمعها انما هي من الله تعالى ولم يكن له نور من يدي في طلمات
 البر والسر وليس الا انصرم وهي ما يحوم العلم الالهي بأصناف الالوهة بعد معرفتها ما كانت
 في دعواه ذكره الاسباب وافراده في سر كذا ذلك قرينة من ان الله تعالى الاسباب وحفظها آلهة
 فلم يصدق في قوله لا اله الا هو ولهذا قال من قال اسجد للالهة الهوا واحدا ان هذا الذي عباد
 وليس المحب الا محب كثر الالهة والذي لم يزل من الالهة للاسباب ان لكه لم ير الا الاسباب
 وما حصل لهم الكسب ما يحرمه عنهم مع توحيد الالوهة كان ذلك سر كاحياء الاسرار
 صالحة انه ترك بحجته عن الامر العالي الذي طلبه ولم يوحده صاحب هذه القوى في توحيد
 الله ووجه يدي افعالهم مع الاصطراب عند هذا السب ومما كونه عند وجوده صادقا في حقه
 على قدر ما ياتي من ذلك هذا ولم يجعل للاه آلهة فان طلب ما لم يزل الذي ادعى انه مشرك
 هو صادق في دعواه انه مشرك فلما لم يسمع منه صدقه ولبا هو كاذب في دعواه في نفسه الالوهة
 التي ليس بالله صدق دعواه التي كثر ما هو صادق في انه مشرك وليس صادق في ان السر ك
 في الالوهة حقه لا يثبت عن ذلك بالدلة العقلية والسرية ولم يوحده ادعاء عن في الصدق
 فاحذر الله العباد عما سرع لهم من مال الرسل واحذر الله المومنين بالاسباب فكل من احبهم
 بحسب دعوا من صدق أو ربه ذلك المدين ما يخط به دعواه وانما هذا سأل الصادق عن
 صدقهم فيما صدقوا له هل صدقوا في ما ادعوا به أو هل صدقوا في اسباب ما حرم
 عليهم انهم مع كونهم صادقين في ما ادعوا به فانهم ما صدقوا في المعاصي صادقين
 وعددهم الله ووبعد على ذلك مع كونه صدقا فلماذا سأل الصادق عن صدقهم فيما ادعوا
 بهذا في احبار الله انهم وأصل هذا كله ما ركبهم من الخبايا وما احبهم الله في
 الخطاب انهم سل ما سلاهم به ان الله الصادق ودعواه من الكاذب فأمر من صدق هذا
 الاحبار صدقه من نفسه بذلك علما وهو مصان العالم بما يكون منهم في ذلك لكونه في
 المبره في رعيهم من قول ان الله لا يسهل من ذلك علما فانه لا يعلم الامر من حيث هو واقع
 من فلا في العيب من كلام الله وبأوله ادعاه من وقوع الايدي في من الظاهر من
 العلم انه يعلم تلك الاحبار وموتاه هذا المقطع ومن الناس من صرف ذلك الى تعلو العلم
 به عند الوقوع في العلم قد علموا على حاد من الموت من سلم علم ذلك في الله وآمن من غير
 ما يدل من وهداهوا وسلم ما بعد هذا كله لا والله ان الله انما ادعوا الاعانة
 بالصدق ما قال حتى يعلم كما قال ولساؤكم وقال ام حسبكم ان يدخلوا الجنة ولما علم الله
 ان من حادوا منكم وعلما الصار من غيرهما في حادى الحاد منكم معي وبناري الصار
 في حادى معي وقال ولعل الله ان صدقوا ولعل الكاذب من الكاذب هو في الاحبار
 فادانظر لانسان الى سانه النديه فانه في الارض التي خلقها وخلق منها عبادا وعباده

احصاها روحه خالصا مثل ما عظمها في اليوم وهي احصاها مائة عن هذه الاحصاء
 التي اسماها الخصال فومس قواها فخرجت ارواحها منها اوعيا كل منها فاعلم ذلك فاحص الله
 التي هي ركن موجوده وانما فيها عدهون وما امرت بهادته ركن ومادته في ارضه ركن
 الواسعه مع وجوده له وسراج شريك فاسماها مورهها مرطه هذا الارض المدهة التي على
 الطيعة ارض الله الواسعه التي امرت ان تدهي الى حين وقت ومن مات فقد مات
 قيامه وهي الصامه الخيرة وهو قوله تعالى ويحييها ثم كما داهمت الصامه الخيرة عوب
 هذا الشخص المعنى على الصامه العامة اكله ب كان عليها فابعد الروح هي الصامه
 الاخره عبره جل المرأه في نظمها سمعته بانه قدس فيصنف عليه أطوار النساء الى
 ان يولد يوم الصامه فلهذا فصل في انما بانه اذ مات فقد مات قيامه اي ابدى فيه ظهور
 السماء الاخرى في العرج الى يوم النعم من العرج كما يصعب من النطق الى الارض بالولادة
 فبعد بسم الله في الارض زمان كونه في السرج لسره وبعده على عزمه في عظمه
 للدار الاخره فيصنف فيها اهي في ارضها الاخره وبعده اذ داسه لاعداده فكيف كان
 الكسب عنه ان يكون عند العرم من شخص ان يكون له اذ كما يال هذا المعامر حال الله
 ١٥ ولما خلق الله ارضه بذلك جعل فيها كعبه وهو طين وجعل هذا السبا على اسرف
 السوف في المور واحسن ان السجوات وفيها السبا المعمر والارض وفيها الكعبه ما وبعده
 وصاحب عنه ووسع هذا القلب في هذا السبا الانساني المور والمراد بها السبعه العلم
 الله سبحانه بهذا انما على اسم الارض الواسعه وفيها ارض عبادك فبعده كالب راء من
 ما نصرك لان قلبه يخون ان يترك نصرك فانه في الما طين من فبعده الله كالب راء في
 داهك كما يلقى بحلاله وعن نصرك بسم فانه ظاهر لها ظهور علم فراء نصرك وكال
 راء من حيث نصرك فجمع في عبادك في الصور من فبعده الى ان العباد في الحال
 ومن ما نسجه من اعداء في عير وطن الخيال فبعده مظهرها ومصدرها ومن ذلك لعبر عنه
 السبا فلهذا جعل هذا السبا المور محرره المحرم والمعظم الكرم وقد اسرب الى هذا
 المعنى هولي

من كان حيا كاه	قد رال عنه كاه
فخلق شخص عام	وا بء به طله
أواب به طله	فالارض من كاه
سرا به محرم	فالخلق لا يحله
عن كل مالا معي	فدال لا يحله

فكل من في الوجود من المخلوقات به الله على العباد الانسان الكمال الموم فانه بعد
 على المساهده ولا يكمل اليه الا بالاعمال فانه المور الساطع الذي يدل كل طيله فاداعد على
 السباد وآمه مع قواها فامنه اذ به عير ولا معي ان هو مهاباها فامنه من حصل له هذا
 مقام الامور الانساني فانه ما كان مو ما الاربه فانه سبحانه الموم واعلم انك اذ لم يكن
 هذه الميرله ومالك ودم في هذا الدرجه فانا ادلك على ما يحصل قلبه لدرجه العباد وهو ان يلم

ان الله سبحانه خلق على من ارجح واحسن جعله متقاوت المراح وهذا من عظم قدره والديم والضروره
 لما امر الناس من المعافاة في الاطر العلي والاعيان وقد حصل للنفس طريق الحق ان الانسان
 مرآة الله وقدرته منتهى ما اراه الشخص من نفسه الا بواسطة ما بينه وبين الانسان فهو من عظمه
 معنوية فادراكه في تلك الصفة من عظمه وهي من انصرفت عنه في غيره فلم يعلم بها ان كانت
 فحده او عظمها ان كانت ذات حسن واعلم ان المرآة في محله الاسكال وانما يصير المرآة عند
 الرائق في شكلها من طول وعرض واسواء وعوج واسداده وخص وريادته وقد وكل
 في عظمه كل المرآة وقد علم ان الرسل اعدل الناس من احواله ولهم رسالاتهم وكل
 خص منهم حصل من الرسالة قدوما عظيما في حراجه والركب خاص من الانبياء خاصة
 الى قوم معسر لانه على من ارجح خاص معصور وان محمد صلى الله عليه وسلم ماله الله الرسالة
 عامه الى جميع الناس كافة ولا دل هزم في هذه الرسالة الا ان كونه على من ارجح عام يحوي على
 من ارجح كل من رسول الله اعدل الامر جهرا كما لها وأقوم النساء فاداعلم هذا وان
 ان يرى الحق على كل ما ينبغي ان يظهر به لهذه النساء انما هو عظم انك لنسلك ولا أم
 على مثل هذا المراح الذي لله صلى الله عليه وسلم وان الحق مهمما على كل من مرآة ما كانت عامما
 يظهر لك مرآة على قدر من احوالها وصورته كلها وقد علمت برؤية من الدرجة الى صف
 محمد صلى الله عليه وسلم في العلم بربه في سائر عالم الاعيان والاسماع واجعله اماما لم يحصل المرآة
 الى طرفها وصورته وصورته عظمها فاداعلم ان الله تعالى لا بد ان يعطي لمحمد صلى
 الله عليه وسلم في مرآة هو واداعلم ان المرآة لها أثر في نظر الرائق في المرآة فيكون ظهور الحق
 في مرآة محمد صلى الله عليه وسلم كما في ظهوره وأعدله وأحسنه لما مرآة عظمها فاداعلم
 في مرآة محمد صلى الله عليه وسلم فعدا أدركه مع ما لم يدركه من نظره في مرآة ان يرى
 في باب الاعيان وما حاط به في الرسالة من الامور التي نسبت الى الله تعالى من السرعة مما عجز
 العيون ولولا السرعة والاعيان لمكان ذلك من نظره في العمل شيئا الا انه لم يرد
 اسداء ويجهل المعاني فكما اعطانا بالرسالة والاعيان ما نصرت العيون الى الاعيان لها من
 ادراكها ذلك من جانب الحق كذلك نصرت امرسا وعراقي فلو ساعد المصنف عن ادراك
 ما يحكي في مرآة محمد صلى الله عليه وسلم ان يدرك في مرآة ما كان في الرسالة عظمها فاداعلم
 في هذا الصلي السوي عسا

فلولا ولولا ما	لما كان الذي كما
ولا ما وما لا	من الرحمن مولانا
ما حصار واحكام	وعني ذلك ما
و بواره واحكام	وصرفا ما وصرآ ما
و هاه اولو الا	ب ما لا فكار بها
وبل ذلك اسلا ما	واعما ما واحسا ما
فصحا الذي ارى	به لبراه محسا ما
وخص بصور الرحمن من عا	انسا ما

وخاصة من يرى	وراهات ووجدانا
واخطانا وسامانا	ها ما شاء كتبنا
وجناتنا وانبهارا	وروحنا م ربحنا
وكسفا م اشهادا	واسرارنا واعلانا

وقد حصل وانعكس في النصيحة ولا يطلب مما هذه الحق الا في من آتيتك محمد صلى الله عليه
وعلم واحد ان يسجد في من آتيتك وسجدنا في من آتيتك في من آتيتك في من آتيتك
من لم يدرك من الدرجه العاليه عالم الاقدا والاسماع ولا يظن كما لا يرى منه يتم من صنع
فدمل على دمه ان ارد ان يكون من اهل الدرجات العليا والسجود الكامل في المكنه
الرقني وقد انقلب في النصيحة كما أمرت والله يقول الحق وهو يهدي من يشاء الى صراط
مستقيم وفي هذا المنزل من العلوم علم مرتبه الخد ان والطوبى وعلم النور والاهلي وفيه
علم الاسرار الخفيه عن كثر الامم وفيه علم الافراد وفيه علم الملازم وفيه علم المسامحه وامن
حما بالما من الله من عباده وهو علم سر من الله من الرجه الا الله ما لا ينصفه واصف
وهو علم الرد على من هولنا ما لا يصدق من قول الرجه للجمع وذلك ان الانسان اذا عصى هذه
بعض الامام والسلا والله طار في سائر الاسماء عارجه من ان الله سبحانه في هذه المظهر من
حب ما هو عمار وعمور ومخاور ورحم وروف والعبد يساق بالمعاصي والسيئات الحق
بغالى الى الاسماء والحق ان في منسى الى الاسماء لوصول العبد بالسيئات اليه فيكون
بالعمار واحوانه من الاما فاداوصل الله تعالى آسر السائر في هذه المظهر وحده الاتمام وقد
سار العمار وحاله من العباد وهم كانوا يحكمون على اهم يصلون اليه هل هذا هو قوله
بغالى في العيكون ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا اي ب و انهم
معه من وسيل رجس ما ما يحكمون بل الله والله لرجله لهم دعاياه الكرم وهذا لا يكون
الا في الملا من الله الى هولنا ما لا يصدق في من عوب على صبره ما دام ان العاصي لله ورجه الله
في الموطى الذي سا الله ان يلهاه وفيه علم قول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الله
احب الله لها من كره لها الله كره لها ما لم يلهها كره الله لها الذي كرهها الله
بما آخذ الله على سره من صفاه كره الله ان يلهها بما كره هذا المسمى لله في العالي بالمعسر
والرصوان لانه علم انه ما كره الله مع كونه مرمسا لهما لانه هو عليه من المحالمة كره الله
لهما من ان يصحبه المحالمة من الا صوبه لله من العور والمدره وفيه علم ما يستجبه الله ان يصحبه
لامن حسب انصافها ناما آله وفيه علم ان رد الا وركها وان كاتب الله فان الله يهديه وفيه
عليها ردها عايشا على عباده وفيه علم ارسال السور من الامم من الموصيه من المحالمة ومن
حالف منهم ارسال الك ورو من العيوب وفيه علم معاملة الله عباد عاوا من اعراضهم
وفي علم مره الا ان الموضوع في العالم الى لها الا ما ربه وفيه علم ما يدعو الى الاسباب
وما ينبغي ان يحجب منها وما ينبغي ان لا يحجب وفيه علم الخلق الاداني بالاغالي والحمام الانا ع
بالاداني وفيه علم جهل من ساوى من الحق والحق ومن جهل مراتب العالم عند الله وفيه علم
المعسر والمسر وفيه علم ما يعود على امان من علم وما لا يعود وفيه علم الاضمار للاشياء وهو

فاما التي الى زمان مسدودة التي زوالها وولعها الاسم الذي كان يحصيه جادا كان او
 ما نا اوجوا لا وفيه علم الاخذ الالهى بالام ان الكون به وان كل ما حوذه من من واداه
 وفيه علم كون العالم اكل بعضه لبعض وفيه علم البصايع من المود من وعبر المود من وفيه علم
 شان العلم بالادله وفيه علم ما عمن الحاجه الى كل وقت وفيه علم الاعصار وفيه علم الاراد
 والمسته وفيه علم ربي اني اني اني في الامور ومن لا تعد عليه وفيه علم من اراد
 باسمه المومن سوا عاد عليه وهو ساري كل عين من الاسم وفيه علم من استحل منه
 ما يكون في يوم الصامه هيا وما حكمه ذاقه وفيه علم الهجر والمهاجر وفيه علم الوهم من
 عبر الوهم وفيه علم ما ادى الخاقل مع علمه الى ان يقول ان كان هذا هو الحق من ذلك فامطر
 على اجماع من السما اولا ان عذاب الهم ولما لهداه ل قولها ان عذاب الله ان كمن
 الصادق فانظر في هذا الخبر الالهى فانه من العدم من في السكوت ادلوا حمل عدهم من
 الرسول بما لو اقبل هذا القول فان القوم قد حلت على حبل لا افع لها ودفع المصارعها
 وفيه علم الرقي بالام والحقا عليهم من اسمهم وفيه علم العلم بالدار الاخره والزمان الاخر
 ولما ارجع وماتم من تطلع ولا لعل ل وفيه علم وع الايات وفيه علم من اسكن الجحيم
 من الاله دون الله وفيه علم فصل العلم والحكايا الالهى وفيه علم ما في القوم من ان ما
 علمه وفيه علم المصنوع والصانع وفيه علم السارعي الخدب ومرايا الاربع وفيه علم
 الحمل من المحكم من المصل من المساه وفيه علم لول الاعيان عاين الحق من قوله والذين
 آمنوا بالباطل وفيه علم الذي توحى به فقال طلب السما وفيه علم مواطن الاعيان
 والرب وفيه علم من اصاب الصعوا وكل وفيه علم من عرف الحق واحد وفيه علم من ذلك
 وما لزم كالحق المأمور بما منه كالعنه وفيه علم السطاحجود والمدموم وفيه علم من علم امر
 فصل في ما علمه وفيه علم اء الساري في الموحودات ونطوحي في الدنيا وظهرها في الاخر
 وما يصر كسها في الدنيا من كسها وفيه علم الاضطرار وكيف يذهب بدها وفيه علم
 الطرق الى الله وان احلقت فكلها حق وما يخدمها وما يندم وما توصل الى السعاد بها وما
 من دنا الكعب معاديه مع كونه فصل الى الله وفيه علم الله بالاله ومرايا الموحودات
 فيما يهديه من ما يهوى ما هذا المثل من العلوم والله يقول الحق وهو يهدي السبل

(الباب السادس والجسور وبنما في معرفة منزل بلايه ابرار مكتمه والبر العري
 في الادب الالهى والوحي المعنى والطبي وهو من الحصر المحمدية)

طلب معنى اصى كى انور عن	قد كان عصى ولم اسهر عوصه
حق راب له سكل عائلتي	فكيف حسه ناس من مسرعه
هل لا عمن به اولي خلق بالمشأ ما فانظر الى احوال عده	
فان يحاط به الرحمن من كى	تسر حكمه فاحصر عصى به

اعلم أيها الله ان الله الى ما عر الخلا بالعالم كاه املا وخلق الحركة المحركة بسجل
 بعضه لبعض وجه امه في الصور بالاسمخالات لطسه الخلا الذي خلا من العالم ذلك الذي
 اسمخالاته فلا رال بسجل داعم ذلك هو الخلق الجديد الذي كبر الناس في افس وسيل

ومن علم هذا من أهل الله الذين أشهدهم الله تلك الحقائق سر أنهم علموا أصحالة الدنيا إلى الآخرة
وأصحالة الآخرة من أهل الله كما استحال من أهل الدنيا كما ورد في الخبر في السبل
والمراتب والوجوه وحاصلها من أمهات الخبائير أصحالة بوطهر في الدنيا أصحالات الصور التي
كانت على الآخرة ومن ذلك قوله على الله عليه وسلم من قري ومصرى نوحه من رصاص الجنة
فأصحالة برة في الدنيا في مساحه مقدار معلومه وكذلك وادى محسر هو وادى النار استحال
إلى النار و آدم وحواء واط من من عالم الآخرة استحالوا إلى الحياة من سجنون إلى الآخرة
بغير علمهم الصور ونسب ما عطف عليه ما كان الموضع الذي سئلهم الله الحركة في صورهم
روحا كان أو جسميا محسرا كان أو غير محسرا وأنه حركه على الدوام ولولا نحن ما عرفت آخرة من
دنا من الله ما عرفت من العالم في هذه الأصناف الأربعة السبع الإنسانية والجان فعمل الظهور
للناس من أعمه الظاهر وجعل الطول للجان من أعمه الخاطر وما عداها محسرا لهما كما هو
في قصة معصية بعض من أحل الأرحاب إلى إبراهيم فيها فأعطهم الأرحاب صور
ما استحالوا إليها من الحركة الإلهية إليها ولما ظهر لأعيانها الأسماء هذه الدار
الدنيا والاولى وسبب الحياة الدائمة استحالوا إلى الروح واستحال من الروح في الصور التي
يكون فيها السر والعبث في تلك الآخرة ولا يزال الأمر في الآخرة في خلق جديد بها فيها
أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار إلى ما لا ينقطع فلا ينقطع في الآخرة إلا خلق جديد في
عمر واحد فالعالم من الأسماء ولما كان الأمر هكذا الذي يرى الإنسان من هذه الدار هو ما في
الجنة أو في النار من غير مكان ولا مما عرفت أو يحسب في غير صورته وفي غير حاله هذه
استحال في منعه حركته التي هي من الجنة إلى النار أو من صورته هذه في أوقات ولا ينعقد لها
في أوقات وإلى أحوال تجرد بحسبه بغيرها أحوال فحسبه مضمومة إلى ما هم يسرع إليه
الأصحالة فيرجع إلى المنة أما ما استحال إلى الذي استحال إليه في يوم لم ينعطف عليه
في تلك الأصحالة الخاصة وهو الذي منه من عرسه وهو الأسماء الطسعي لما أحدث العصر
للعرس فيها من اليوم الذي فيه راحها كان أفضل من اليوم إلى المنة فحسبه ما من حركته
الحسن وأما من امر مصرع أو سر كذا ما عرفت بوطهر من في حال يومه فاستحط فان وافق ذلك
الأمر ما العرس فيها من اليوم الطسعي كان وادى وادى في حركته من الله في لولا
ذلك السبب لا يسمونها فافاد بسموها في يوم آخر وذلك من العرس بطول يومه في وقت
وقت طوله ماد كذا وأما مصرومه فلا حذر من وهو ماد كذا أما السبب فطه وأما
لاستماع العرس فيها في ذلك اليوم والخاصة من أحل المراح الذي يكون عاها لا يسمو
مراح المعون مع مراح المسر مع المعون فطه من الراحة ما رل ذلك العرس
فب معرفته يوم وطول لانه يحسب استماع الراحة فلا يسمو قبل الاستماع إلا أحد بل لا سيما
أو كلها أو بعضها على حسب ما مع أما من مصرع راد في يوم أو فطه أحد من التسع طسعي
فصدا أو صفة عطفه أو سر كذا أو ما كان في هذا العالم الحسن مصودا لا يسموه أو غير
مصود لرفع بالاماد والأمر إلى البان يكون العرس في المنة الحاضر فحسبه ما عرفت
أن ينعقد في أم على ذلك الحاضر وهو معلق بذلك الأمر في عرفت فحسبه قبل استماعه

من التزم وانس القصور فمما كثر به الأثر به أن العالم لا يخالق في كل من الاستحالة ولولا
 أن من الظهور من أنى يميل هذه الاستحالة في حصة واحدة تام لا يحصل من حيث هو
 ما علم من حصول إلى أمر ما كان عليه من الحالة في تلك الاستحالة فمما كثر به الاستحالات
 فبعض بعضها ويدق بعضها يكون مظهر بعض به البعض كاستحالة حواطرها وحركاتها
 الظاهر وأحوالها أو يدق ويحي كاستحالاتها في علومها ووقاها والوان الملونات بصيد
 أمثالها هي لا تدرك ذلك الأمر الأمس كان من أهل الكسوف فهو يدرك ذلك وأزال عنه ذلك
 الكسوف ذلك النفس الذي أحيى غيره من إدراك هذا الأمر كان قلب هذه الصور إلى
 نسبة لاله باحوالها العالم ما هي في المكاتب أس عراها في شئ من شوقها وهو قوله تعالى أعما
 هو لاني إذا أردناه فإدا ظهر عن قول كس ليس سببه الوحد وهو قوله وقد حفظ الله من قبل
 أي فذلك ولم يك سبب أي ما كان لك سببه الوحد وهي على الله سببه الطهور
 ظهور عنه وان كان في شئ من شوقها مظهر بعض من غيره فبعضه هو لكن لا سببه ما
 ظهر لبعده الاستحالة على الأمر الإلهي من قوله كس يظهره فاستحالة ظهوره لبعده
 معرفته وسببه فاستحالة من شئ من شوقه إلى شئ من حوده وان سبب استحالة
 في حده من كونه لم يكن مظهر البصيرة إلى حاله يظهر بها منه عند العرير العلم فاعلم كله
 طالع عادي وفلك دائري ومجموع مظهر من مظهر وعروب عن روح الإلهي وهو ما يوحى عليه
 من أمر يظهر روحها وروح مني وهو ما يظلمه من الحق وما يظلمه من الحق تعالى وحي
 إلى الحق كما أوحى الحق إلى من جعل الحق عما أوحى المصعد وهو أو دلالة العمل في الكائن
 العبد إذا أوحى الحق إليه فأمره في عمله أو يركه فبعضه وبقا وبعث هو مظهر
 الحق للمكلف بصورة في العطاء والامانة بما رأى الله في الحق الأصوريه فلا يؤمن إلا به
 إذا دعا الحق في أمر فلم يسمع إلا إلى الملائكة لم يسمعوا الله تعالى مدعاهم المأمور فعل
 كما أحدهم مادموني في الأوامر لا يسمون له واعي صورته مع مدعاهم الحق إلى
 والعالم لا يسمون من الحق الأصوريه ما هو على ذلك قال صلى الله عليه وسلم فمن يقول آمين
 بعد قراءة الفاتحة من وافي أمسه بامر الملائكة عمره لئلا يأن الملائكة منه ولله سبحانه
 سبحان فوافي زمان الأمان للملائكة فبعضه في الأمان لكم الله إلا أن يكون وصفه
 وهو أحاطه به حرا لئلا من أمر الحق في وصفه والاصل في العالم ول الأمر الإلهي
 في السكون والعصيان أمر عارض عرض له في وفي الحقيقة ما عصى الله أحد ولا طاعة
 في الأمر كله فهو قوله والسبح رجع الأمر كله فاعمال الله أدنى الله والى ذلك
 الحق فاعلم كله محصور في ملاءه من أحواله موصوره واستحالة ومأمور رابع فان قلب
 في أن مظهر حركته الاستحالة في العالم من الحقائق الإلهية فإلى الحق وصفه منه ما
 كل يوم هو من أس والصور محيطة ووصف به بالمرح وبه عند ولم يشرح بها قبل كونها
 وكذلك فولي صلى الله عليه وسلم أن الله لا يعمل في علوا ودكر عنه العارفين به وهم الرسل عليهم
 السلام أن الله يصف يوم القيامة بعض الموصوفين بغيره ولي يصف بعدد له كما في
 محله فبعضه ما كان على حاله بل هذا العصف يمكن فهمه فبعضه هذا العصف

[illegible]

يعود على الشيء ثالثا ثالثا في حث صوره عند الثالث من شوجه وجهه عند وليس
الا وسود الحق الذي يظهره له صوره الحكم اي ذلك الشيء الحكم في الوجهه فصله عليه
الاحكام باللاف الصوروا وترجعون في ذلك الحكم اي الى ذلك الشيء ترجع الحكم الذي
حكمه على الوجهه فالوجهه والحكم لا حاله لاهم المصود لا حاله هاهم الالهاله والاتحاد في عين
واحد لا دليل الاقوله لا دليل لخلق الله لا دليل لكلمات الله في السد لي كاله الامر من ولي
ومن بعد صفى ذلك كونه احرع من نفسه اهل الاول والا حرم من عين واحد

فليس الاصوره ظاهره * هاهم في الروح والا حرمه

وهو الذي حاه قسوه * انا لردودون في الحافره

وهو اذاله وما حرموا * لذلك فالوا كرحا بر

فالو راوها لراوا انها * استسوى أعينها الظاهره

فما أثارها لآخر حوا عنها الكونهم ما تطرب اه هاهم الا الهاء كهم سكرون ما راوه
أو يحدون عن أنفسهم ما هاهم لم يكن هذا الادراك له صدم حرم العلم والمعرفه هاهم
أعطاهم اليهود والكسوف وفي هذا الملل من العلوم علم المجرب وعلم الطاهر وعلم السالي
وه اذع الموحودان في الخلق وعلم الاسى وه علم ما يحصل بالخر وه علم ما يتجدد بدم وه
علم العصب ولا مع الايمن لا يعطى الامور حها في حدودها وه علم الرجه باله ما والخلق
كاهم صعبا بالاصاله فالرجه تساهم وه علم ورب السكور للاسماء الالهيه وه علم
اله كمن وه علم الالهاده وه علم السان به ما يحدرو ما لا يحدرو وه علم الحان الامان
باله كور وهو الحان الماعل بالفاعل من حسنها فعله هاهم لآخر حى من الامر الى
ه فعل آخر لا فعل عنه فعل كاسم في الامر من الطرف الاخر الى فاعل لا كور صعبا
عن فاعل وهو الحق تعالى وه علم اختلاف الوحد في العين الواحد وه علم الا بار
وما يعطى العالم هاهم العلوم ومن هذا احد السامري الهه صمم ارجح لاولا علمها
يعطيه الا بار ما فعل ومن هذا اب الذي تصور الامر في طلب السى ومن هذا اب رى
اقدام السعدا من اقدام الانصا اذ اراى صاحب هذا العلم وطاهم في الارض وان لم ير
اشخاصهم فادار اى ابرار سطحهم حكم عليهم عا بطهره وقصه علم المرض وقولهم في ال
الباران في المعاد نصا دوحه عن الكذب وه علم النوره وذلك كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا اراد عروجه ورى نورها وقصه علم ما طهه الاساب من الحكم في السلام
وه علم حكم الاحوال على الرجال الاقربا لي حكم الاحوال على كل من هذا اب
رما الله عن المطاع وعصه على من نساء من العصا وه علم من أس نصر الشخص من
نسمه في الصمه اذا بعدى عليه آخر وهو صدمان بالهسد الذي ركه الله عليه وظهر ذلك
في الخواص كبرا وه علم الاساب الى نور الانصا الى الله تعالى وهى أس اب العهر
وبه علم مصر الخواطر ومصر الاحسام وما نفع كل مصر منهما وه علم من اس يترك الانسان
طلب ما هو احب اليه بالظع لى قول بعضهم في ان الصغر ليس له الى الله صاحبه وهذا
وان صكنا انصه في غايه الفع فهو رجه الى في غايه الحسن لاه ارفع درجات العلم

وصاحب هذا المقام هو الذي اتخذ الله وكلا لعله ما به تعالى أعلم عما يصلح لهذا المقام ولا يصح
 العمل حاشية لجهل المصالح والمفاسد ليس في الله سبحانه معصية بل في أمره كله إلى الله وحده
 لم يطلع من هذا المقام وكان حاله وفيه علم من عرف معشار النساء وميراثهن في الوحد
 ولهذا من الله سبحانه على الله عليه وسلم فانه من أمره بالاحصاء من قبلنا أعلم الله مني علمه
 السلام ودر هذا الأمر أسرار صفة في مهر أمراً عشرين من وأمره بالنساء الأربعة السارة
 في العالم وكانت في النساء أظهر لهذا من علم من حجب الله عن النظر إلى ما لا يعطى ذلك لعمده
 عن اليهود والطبعة وما علم هذا العمل انه ما من عن اليهود والطبعة والطوايسه في رعه
 إلا اليهود والطبعة ما رعت في الأعمار هذه ما رحت من حكمه وهذا أهل الجاهل
 ولولم تكن من عرف النساء الأربعة اليهود من عبد السكاح واليهود من عرف الخلال للعد
 في الصلاة ولولا حوى أن من اليهود في هوى من السابعة ودي ذلك إلى أن يكون فيها
 بحسب الخلق عبادتهم الحق الله لجهلهم عما كسبوا في ذلك ولكن لمواطن يستعمل
 في الأظهر من ذلك ما لا يظهر على فعله نصري ولله من عجب الطوب والملا ومن
 أم الله تعالى اطلب ولو تطرب فمما عاينهم الكلام الإلهي لم يوحى عليه السلام من
 حرج ما عاينهم لا لعلنا كلوا كما حوى الله من النار فبعضه إلى عاينه واسعه ما عاين الحق
 وكله في عاينه وهو لا يراه بالبيان بول من في الأرو من حواها وهو علم وجود الحق
 في غير الخلال كما هو حدى عن الانه ان عمل وهو علم اسرار الاعلى إلى الأدنى وما حاشية
 إلا وهذا العلم من أصعب العلوم لانه ما عاينه ما كل أحد يتدبر من هذا المراتب ولا يحصى
 دولته تعالى وما حاشية الحق والانس إلا هذا من ما رحت بهم من روي وما أريد ان يطعمون
 من أي يجمع في دولته ما رحت بهم من روي وما أريد ان يطعمون ويحسب علم انه لا ينظم ولا
 يطلب الرزق من الله بل هو الرزاق وهو المهيمن على كل شيء العاين من الله العاين
 ان يطعمون فيكون مولى عما طعمه ليعلى عن عرعدا ولا طعام وهو علم الامانة
 في العالم انه لا يجمع امر العالم الا ما ولا يكون المصالح الاما وفيه علم يعلم الم وهو علم
 العيب الا ما في مقام عيب مطلق وهو علم من طلب ساء طلباً أعطيه ربه ولم يله عاين السب
 الذي جعل الطالب في طاعة وما السب الذي جعله ربه ولا سب له في علم السب
 المودى إلى الطالب على الاطلاق من عيب من طالب وهو علم ما يسمع السمع
 إلا في الحكمه وما يحكمه لا في العاين من هذا اع الاحصاء لا ما عاين الخردان
 اع الخرد لا يكون له حكم ما ذكرنا وادكار العاين من روي المقام وما ذكر العرق
 طاهر من الخركين وفيه علم لولم يسمع وهو علم الاصاب في القدس بقاء صله
 العطاء في الآسر وهو علم ما في أن يطلب له العالم وفيه علم ما يحذر من الاماع وما لا
 يحذر وما يطم من الخرد وما لا يطم وهو لم السب الموحى لهدى وما يطم من الله لم وفيه علم
 المقام في العالم بالمراتب وهو علم الانساب والاحسان وما يسمع السب في الانساب
 وما لا يسمع وهي التي صلى الله عليه وسلم عن الطين في الانساب وفيه علم لافعال الساعه
 وهو لم الخردون هو المحذور وفيه علم البريه وهو علم عواطف الساعه والاله وهو علم

الثمار لكون ارب الى افعالهم ومما به آسوا لهم ويعدان أعتاب من الامور على
 ما هي عليه ان كتبنا بطر وامن طاني ما أحرك الاعين ما أحركت أعمال فليقل بعد
 هذا السان الساني والا تصاح النكاح لاهل طريقه وخاصته من عباد من مكسب
 ومومن ان الهام ما احصى هذا الامم المسوي من الامم والمهم الا لكون الامر أهم علما
 طاب الله ما هي عليه من المعرفة بالله وبالوجودات واعلمت ذلك لما هم علمنا من
 أمرها طمهم أمرها اعلمهم من حيثها ادركوا حرمها به فلم يعرف صور الامر كما
 يعرفه أهل الكسب فهي عند أهل الكسب والاعمال أهم علمهم عليهم من أمرها طمهم
 أمرها طمهم من بعض الخواص والاعمال الصادرة عنها الى لا تصدر الا عن فكر ورويه
 ففهمه ويطرد من صدرهم ذهب بالقطر لاهل فكر ورويه طمهم الله على
 من الناس أمرهم ولا صدرون في اسكار ما رويهم صدرهم من الصانع
 الحكيم بهم ما ولون ما في الكسب والسعي من بطمهم وبسته القول لهم ليس يرى
 ما يفعلون فمأرويه شاهد في الذي صدر عنهم من الاعمال المحكمه كالعلماء كسب في رب
 الله الان له الدواب التي جعل الله ارادهم فيه وما تدعو بعض الخواص من أدواهم على
 بران معلوم وقد رخص وعلمهم بالارمان واحدا طمهم على فهم في أدواهم ما كان
 لهم ما طمهم به حوى الخدب ولا يحدون ما يحويون به كالمثل فان كان ذلك عن طمهم
 بسهمون أهل الطرفان عدم العمل الذي يثبت الله وان كان ذلك عما ضرور ما بعد أسهمونا
 فيما لا يدرك الا بالضرورة والادري يساو منهم لو رويهم الله عن أعداء طمهم كآله الله
 عن انصار أهل السمود ونصارا أهل الاعيان وفي عو الا حمارد صما نصا الى اهل الفلاح
 فان ذلك صما طمهم ان أهل الطراد انصروا واعلم ان العائل كان من كان من اي أصناف
 العالم ان عبادا اراد ان يوصر اليه ما في به لم به صرى ذلك الموصل على انصار مظم
 حروف ولا تدعان العرض من ذلك اذا كان اعلمها واعلان بالامر الذي في من ذلك ان لم يكن
 موقفا بالعمار القطة ما طوي به اللسان المسما في العرف مولا وكلاما ووقفا بالاسرار
 بأوراس أو عما كان ووه الكان وروم ووقفا عما تدب من ذلك ان يناديها مل عاريد
 الخواص به ملة وخذ ذلك ان يعرف به ما في به وسعي انصا هذا كاه كلاما كما قال
 تعالى أسرح الله من الارض منكمهم فاحرر الى اسمك اود ذلك اسمها اعلم حجب
 واحدا وهي دابة اهل كبر السعرا تعرف حلها من درها ان اهل الخاسر من مع قسم
 سعيها في وحوش الناس برقا وعربا حاد وناو حاد بر حمر في حجب كل شخص ما هو
 عا به في علم الله من اعلم وكهرومول من به ومن ان به كاهر ما كان اعطى كذا وكذا
 وما يرد ان يمول له ولا يعصب بذلك الله لم لا به يعلم انه كسب في حجب كاه لا كاه ان الهام
 فيقول الكافر لولم يمول في قصا ما طلب به بحسب ما ع وكلاما بالملوك الهام
 ما هو في العموم سوى ما به الوحو سعيها وان كان لها ككرم مع من به ها
 او بحسب ما من اي أهل اللسان كان فهي كلمة طمهم من عرب واهم على احسلاف
 اصلا لاسمهم تعلم ذلك كاه ووقد ورد في ان الحمر اعلم الذي ذكر مسلم في حديث النحاس

الارض من تحتها وسط سماحة في الدور الاثني في الدور لانه ان لم يكن من وحي مع طعه
 تأتي من وحيه وحقه وحكم الله مع حركه سماحة في الدور حركه حفظ ما علم ذلك واعلم ان الهام
 تعلم من الانسان ومن امر الدار الآخرة ومن الحقائق التي الوجود علمها ما صحت بعض الناس
 ولا تعلمه كما حكى عن بعضهم انه رأى رجلاً راكعاً على حمار وهو نصر برأس الحمار مصيب
 فيها الرائي عن صر به رأس الحمار فقال الحمار دعه طامه على رأسه نصر به حمله عن الحمار وعلم
 الحمار به محاري عما فعل وهو له دعه لما علم الحمار ما في قلبه من الخير عبد الله أو له أنصاته
 ما في له من ما حل من النسخة فاعلم انه مسح اللادى بعد ذلك هذا السامع ان الشخص
 اذا لم يحى يحى ما بعد علمه لسانه اسحق الصرب اذ باو حرا لما كان معه وهله كلها
 وحوه محقه ما صور هذا الفعل والعول من هذا الحمار الى غيره من الوجود الى بطلها هذا
 الفعل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ما قبل ما حوالى المدسه وركب الله ما أى
 أبو الانصاري ما اذ من نصر من أصحابه صلى الله عليه وسلم أن معها والى صلى الله عليه
 وسلم را كتب علمها فقال دعوها فاما ما مورده وقال سبحانه ان الله ليعنى عن مكة وحده من
 الله بل مسهور العنه مع ما سوى الملعون وبعض الناس والحق على الله من ربه من
 أمرهم من وان وساب وسجاد ومك وروح وسمن هذا المزل من العاوم علم الاعداد وعلم
 الحروف وهو علم الاول كذا قال محمد بن علي الرمدى المحكم وعلم الحمل وعلم الرحاب
 المح صه بالانسان وعلم السان وعلم السان وعلم مراتب الاعيان وعلم طامه ما الاعمال من
 الحكام وغيره الكلى وعلم الى الروحاني المظهر والملقى الذي هو الملقى لا الملك وعلم الاداء
 لمعروف العبر وعلم ما يكون من الله من مسعى في حق الله وعلم بولي الحق ذلك صه وعلم ما هي
 المحصره الله به علمه من الامان الذي لا يعلمه الا العالمون باقوه وواعلم بصلب الاحوال
 وما قبل لمعلمها المواهب الله وعلم الآيات والدلالات وعلى ما دنا من واحد لا مع أحده
 المدلول وعلم ما يجب العلم عن العلم بالسب مع وجود السان في ذلك وعلم العباد الله به وبه
 العلم وعلم ما يحصل من العلم بظن بنى الورا وعلم مراتب السان وان وفما دنا من ما يكون
 على السواء وهل الانسان لمعنى السان وان أو دونه من خاص وعبادا يحسن عن الله وان وقد
 علمان كل وان هو واطن وعلم آداب الملول وكيف يهتدى ان يكون الملقى ما كذا وانى
 هذا الص كتاب عباد المديرات الله في اصلاح المملكة الاسايه وعلم الله ما في دفع
 الضرر والوقوع وعلم النور الذي يحسن بالهام وعلم حوار الكذب على كل باطن مع العلم
 بأنه صادق ما عدا العلم فاهم ما قد نكتان في كبر علمه ان به وعلم اتحاد الملول الخواص من
 وما دنى للهاموس ان يظهر من الصعاب في حال محسسه وما يحسن ذلك وان كان كذا
 وعلم مسوره الاعلى للادنى مع العلم بأنه يصل الى العلم غير ذلك العلم به من غير مسوره وكون الحق
 دالى أمره صلى الله عليه وسلم عساو له في الأمر الذي يعنى له اذالم روح نسى الله وعلم
 قول النبي صلى الله عليه وسلم اذوا حناوا وما العطا في ااموس من الارامادح في الاعيان
 هل هو محمود أو مذموم فان الاحسان من الله به هل المحسن من ذلك أم يحصل عن
 الاحسان فاهم الله حطر عظمى احسان من امر الله ان يعاديه فصل احسانه من غير

أن نور عقله مودعه أسرار الحجاب الله وأصله لا امره وهذا هو سر روح من الطبع وهو صعب
 على من لا يتصور وقوعه وإن لم يكن له حكم في الظاهر فإن العاطل ما يمكن له دفع ذلك
 وعلم المواربه من المحسوس من حيث الحساب فيه لم يكن عليه من جميع من حيث
 ما حسبه لا من حيث الاحسان فان وقع له ما حصل كان الامر فيه على المؤمن العالم المساعد
 احسان الله للعالم المسحور وعلم السواص والظهوره في موطن الصرخة الى الله تعالى ذلك وعلم
 سكر المسموع وعلم ما يحسنه الروحانية عما لا يحسنه الشهادة وعلم الاسمان والاسلا وعلم المطر
 الى المخطوبه وما يقع له ما يطب ان طر منها سر عا فانه امر تلك وعلم صور وعلم العلم وعلم
 الاعراف من يدى المعلم بالليل وعلم الخيال والكر والكبد وما يندم من ذلك وما يحسنه وعلم الدنيا
 الطاق والمعدود وعلم ما مطلق اوله يصح ذلك الخيال وان أطلقه الله وعلم حصر ما يحسنه
 السما من كل منى ومنى عليه وفيه علم الحصر من العالم بالحق وفيه علم معرفة الارض وما يربطه
 وفيه علم صف احاد الله تعالى الكافر والمسلم ومنى فوجد المسرلة وفيه علم اخراج النور في
 الظلم وفيه علم الخلق والرق وفيه علم العمامه وفيه علم انكار المؤمن وفيه علم كيف الله في
 حصر العتب وفيه علم من سائى ولا يحجب وفيه علم هل يتم المسر كل منى أو لا يحسنه الانفس
 المولى وفيه علم النافذ الذي هو الصور وما هو وفيه علم أى سر هو اصل من علمه أو كل سر
 اصل من علمه وهو علم سر وفيه علم عباد الرب من حيث ما هو مضاف الى كونه ما وفيه
 علم ما عطي الروح به ن علم ما كان يعلم والله حول الحق وهو هدى السفل

بسم الاب والابن والروح القدس
 الاب والابن والروح القدس

ان المهادر أوران طـــــــمه	بأي ما تطل من فوقها تطل
من العمام ومن عبد العمام يرى	عند النور في انوارها كل
تجوى على كل معنى ليس نظيره	الا الحطاه والاشعار والمسل
هـــــــما هو محمود فر مع	ومنه ما هو مند ومه منسل
وهــــن يسارعن في ما هو	فالناس كلهم اعدا ما جعلوا

اعلم اسعد بالله واما لك سعاد الابد أن النفس الاطعمه سعيه في الدنيا والآخرة لا سخطها في
 الدنيا لا بها القربى عالم السعيا الا ان الله اركبها هذا المركب الذي المقصود به القربى
 الروحانية وانه هي لها كذا في كل اركب عليها وليس المقصود الا في هذا المركب
 الى وانى الا المسمى ما على الطريق المستقيم الذي عساه الحق فاد احاب الى من الحيرة
 لذلك هي المركب الاول المأخوذ بالروحانية الذي الجوع كلما اراد الا ك ان ردها الى
 الطريق هو سر عا هو حجب واحد من اسرارها وهو رأسها وهو مركب من اجزاءها
 الى واسما هذا الحجاب ولا أى العصبه بها كالحرمه السرده واما بحري عصب طبعها
 لا ما عر عالمه بالسر عا هو انما على مراح لا يوافقها كها على ما ربه ما والنفس الماطمه
 لا يمكن انما الحجاب لا ما عالم العصبه والارواح الظاهره فاد وقع العمام دم العمامه فاعا
 مع على الى من الحيرة كما نصرت الا ك داءه ادا حجب ربح عن الطريق الذي

قد علم من انما يتبعه أو يحشى نقول أو يحشى من انما يتبعه أو يحشى من انما يتبعه
 حال مثل ما له من صفته وحصل هذه العلم به وهذا يدل على ان الله عليه وسلم وحدهم
 مالي هي أحسن وهو حداله من ليس ويعطف وهو قوله فيما رجع من الله سبحانه ولو كتب
 بطا غلط القلب لا يصحوا من حوله فاعف عنهم واسعظ لهم وشاورهم في الامر والرحمى من
 الله اذا وردوا مع لاشد ولهذا قال العلماء ان كلمة معنى في الله واحد وهو قدر حتى من فرعون
 الد كروا لحسه فلا ان يند كروا لفرعون في حسه وان يحشى ولكن لم يظهر من ذلك شأ
 على طاهره وان كان قد حكم الله كروا لحسه على باطنه ولنا لم يفسد عوى ولا أله في
 المجلس فانه صاحب السلطان والعهد في ذلك الوقت فامسعه الامام به من الله كروا لحسه
 من الحق وما منع آخر لم يكن الد ادلو كله الذ مانع آخر طاهر فلما له موى عا به السلام
 ما قال اما تصف ان هرط علينا أو ان بطي لعدم الحكام في القوه الطاهره فامسعا
 أو ما هيانه من تحاط به بالله و كانت هذه الحما من حدود الله فابلها حدودا طين فرعون
 وهو موهوم بادن الله عند كروا حتى حتى ام رم حسه الى كان يسمو به فذل في حسه فسله
 ذلك الله والمعرفه عن ان يحكم موه طاهره فلم يفسد بها في ذلك المجلس فهد فانه العلم فان
 العلم اذ لم يصر لصاحه وما يعط به به به علم أصله ولا ذلك عالم وقد عدم الكلام في مثل
 هذا مما مضى من المارل فالأمن أحدون بهذا القرار الموسى ولا يعرفون به ما احتدوا
 به ولا يظروا في ذلك هذا النظر الذي ذكرناه واذ اعلم هذا فاعلم ان الله ما خلق الانسان
 عالما بكل في كل أمر من صلى الله عليه وسلم ان يطلب به تعالى من هذا العلم اذ قال له وقل رب
 ردني على ما بهوى كل حال نسبه فمن اللم عليه سعاده وكاله فالى طرعا به العالم والانسان
 من العلم العلم بوجود الله والعلم بغير المحدث الا فادا كان هذا فلا لكل ر هذه حصه ان
 يصر الى الله لما هذه مفر وما يعط به حكم الله ر من الالم لا من لعنه واطع الله فمرعا
 ر من عه الالم الممرعا مع الله وهو العسى بالله وهو مطلق لا يصح حصوله مسلا لا
 لو اسعى أحد بالله لا معنى عن الله والاسعيا عن الله محال فالاسعيا بالله محال لكن الله
 يعط به أمراما والى يهدى بها الله به عهده هذا الطلب بعنه به ورمل به عاهده
 من الله الم ذلك الممر المعين لا رلى عه الالم الممر الكلى الذى لا عكس رواه عن الممكن لالى حال
 عه ولا فى حال وجود ولهذا لم يحصل في من الممكن الا ما اذا اعطاه ما به وحده صد لله
 مرفله لالم الطلب له سم صد لله طلبا آخر لامر اولها ذلك الحاصل له على الدوام د با
 وآخر فلا بد من هذه حاله من محل وفرار عن الموانع المعطه لعن هذا الامر حتى تكف الله
 عن نصرته ونصره يساهد الامر على ما هو عا به فاعلم بذلك كيف يطلب ومن يطلب ومن
 يطلب واه ال هدا ونعلم معنى قوله ان الله هو العسى الى أى المعنى عا به بالعنى وطرفه
 وما خلق الحق والانس الاله دون لاه تسجل عا به ان تعد بهه ولما قل الى بالجدلان
 منه العنى لا فى أعنى منها وهى صفه داسه للحق تعالى فافهم الاسار واداهر هذا علم كون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان محلو تعار جراه به به وهو من صاهده الا من لما كان
 يحده في من الخرح والصوى مهادهم ولا يظروا الى وسه الحق منهم ما فهمهم ولا كان

الامم

الامر في الاسماء التي هي صور المثل عن صفة ولا يشاركه في حجاب الحق الاسم الله فهو عين
 ما احسن به هذا المثل عن له وكان له في الاسم الانسان الكامل الخلقه على
 احسن به هذا المثل الكون والحق اليه من كنه روح وصوره في صورها
 يدل بحكم المطامع على الانسان الكامل ومن حسب روحها واهل يدل بحكم المطامع على
 الله وليا حاله وملكه والاسماء تدل على الاحوال والحق تدل على الصور من سقا قائلها
 من دائما الصور وان كان من هذا ايضا الحق معها من شدة هذا الاسماء في حال
 محريدها من سائر واسمها الحق من صورها وفيها على الانسان بالصور وهو بالادب
 صورها بالذات انما حصل الحق في الصور فصفه الا ما يحسنها من صورها بالذات
 الصور من سائر فالامر منها على السواء مع الفرقان الموحود الحق في الخلق ومن
 الخلق وهو الله واما الانسان الخلق فمسر كافي للخلافة لخص الصور فاما امره ان يحد
 وكسلاو لو كانه خلافة والحق في الذي يحد عن الاسم الله صورته ومعنى فادخل في
 الصور وانطلق على صفته صورته الاسم الله واداني على ما هو عليه من صورته
 صورته انطلق على روح الاسم الله وكذلك الانسان هذا الاسم هو الذي عرفه الله
 السما على ما هي داخلة من الصور وله الحق ولولم يكن في العالم من هو على صور الحق
 ما حصل الله صورته العلم بالحق اعني العلم بالحق في قوله كتب كرام اعرف فانه ان
 اعرف فخالص الحق ويعرف بالحق فمعرفة الحق في قوله كتب كرام اعرف فانه ان
 لم يكن كرام الحق هذه الا في صورته الانسان الكامل في سنده وصورته ان كان الحق مكورا
 فلما كنى الحق الانسان فبسمه الوحد ظهر الحق بظهوره في الانسان الكامل
 بوحده وعلم انه كان كراما في سنده وصورته وهو لا يعرفه بهذا اعدا علمه في الاسماء
 الاله في الله تعالى ولم يتم الا ما كلفها ولفظه كل نصي الاطاعه واليوم والرسول
 الله صلى الله عليه وسلم في دعائه رب الله اني اسألك كل اسم سمعته من عندك فهدني
 به مني وهي اضافة النبي الى سنده لما ذكره من صفاته في الاضافة كقول الله عز وجل
 انا هو والحد واحد وهي لفظه النفس وكل الخطاب واعمالها اهداني احل اسمها
 الانسان حسب فالواسم طريق الادلة ان النبي لانصاف الى نفسه وهو قول صحيح عن ان الاضافة
 في اوصاف في الصورة والصورة صور ان شاذ ان تصاف الصورة الواحد في الاخرى وهي
 ان من وكل الخطاب وكل الصور وعلم ان هو الواحد في الاخر ان يكون النفس من
 الانسان الكامل فانه لا يجمع الا ما الاله والكونه فان الاسماء الكونية ايضا يدل
 بحكم المطامع على الاما يحسن بها المحدث كالمعنى لله والحق للانسان في العالم كله
 فيكون النفس ما مضاف الى كل الخطاب وهو الحق وكون اضافة ذلك ونسب
 واسمها ما مضافه الملك كمال ما زيد واصافه السر في كسب الملك وجمعه واصافه
 الاسماء في كسب الله وادان النبي وهذه كلها ما تعني قوله صلى الله عليه وسلم اني اسم الله
 بل قول عيسى عليه السلام ولا أعلم ما في صلبك تعني به النفس في عيسى واصافها
 الى الحق كما هو في الامر وهو اسم في السما على الله والحق في السما لله وهو رطب

واستقهم عنه بقوله أنت قلت فلما سمعوا أخذوا في وحي الهين من دون الله فقال له أنت تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك أنت علام الغيوب فانه ما يكون فيها الا ما تجعلها أنت فكيف يستقهم من له الخلق والامر مني عنها ولم يقل لاساقلت اني الله لانه بانه خليفة وانسان كامل وان الاسماء الالهية فقال لساقلت اهل الاما امرتني به ما زدت على ذلك شيئا واذا قال القائل ما امر به ان يقوله لم يلزم ان يقول كل ما هو عليه فانه ما امر ان يقوله وتخرج عن العهدة بما بلغ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوعلمت احد من خلقك او استأثرت به في علم غيبك قد كراهه تعالى استأثرت بشي في علم غيبه مما لا يعلمه الا هو وليس الا ما يمكن ان يكون للانسان الكامل لكن الله تعالى استأثرت به في علم غيبه مما لا يعلمه الا هو فعلم من الانسان مما هو عليه مما لا يعلمه الانسان الكامل من نفسه وهو غيب الحق لانه المثل فاجتمع قوله صلى الله عليه وسلم وقول عيسى في امر واحد وهو قوله ولا أعلم ما في نفسك وقول محمد صلى الله عليه وسلم او استأثرت به في علم غيبك فالانسان الكامل محل الاسماء كلها التي في قوته قبولها وبالمثل في قوته قبولها لا يمكن له قبولها فليس ذلك من الاسماء التي يقال فيها انه تقص عنها كالاسماء التي يختص بها الانسان ولا يجوز ان تطلق على الله ولا يقال ان الله قد قصه هذا الاسم ان يطلق عليه فعق الاسماء كلها كل اسم في حقه فقه هذا المسمى ان يقوله فاعلم ذلك ان علم نسبة الاسماء الالهية الى الانسان كيف هي ونسبة الاسماء الكونية الى الله كيف هي علم مرتبة الانسان وغيره عن العالم كله وتشرية بما هو عليه من الجمعية كلفتن صاحب الدوق في كل علم وقد يكون صاحب علم ما كمل منه في ذلك العلم مع المشاركة فهو افضل منه في وجهه فلهذا افضل منه بالجمعية كما تقول بالمفاضلة في النقص فقول في البليد انه جار ومعلوم قطعان الجار افضل من الانسان في البلاهة فانه ابلد منه وكذلك الملك مع الانسان فان الملك افضل منه في الطاعة لله وقد شهد الله له بذلك وذلك لتعريه عن لباس البشرية فلا يعصى الله ما امره لانه ما هو على حقائق متضادة تجديه في اوقات وتعقله وتنسبه عما دعى اليه كما هو جسد ذلك في النشأة العنصرية والانسان نشأة عنصرية تطلب حقائق متجاذبة بالفعل صاحب عقله ونسيان يومه وينهي وتتصور منه المخالفة والوافقة فالملك اشده موافقة لله من الانسان لما تعطيه نشأته ونشأة الانسان قال تعالى في الملك لا يعصون افعما امرهم وقال في الخليفة الذي علمه اسماء كلها وعصى آدم ربه فغوى فوصفه بالمعصية فالملك افضل بالموافقة لاهل الله والخليفة الانسان اعلم بالاسماء الالهية لان الخليفة ان لم يكن يظهر بما يستحقه من استخفافه حتى يطاع ويدهصى والافليس بحليفة فهو اتم في الجمعية وافضل والملك افضل في وجهه خاص او وجهي لكن ما له فضل الجمع والصورة لا تكون الا بالجموع والافليس بصورة مثلية ولا يقدح في الصورة فكما لها ما تتناربه الصورة عن مثلها فانه لا بد من ذلك ولولا ذلك لم تكن الصورة مثالا بل هي عينا ومعلوم ان الامر ليس كذلك وهذا المترل يتسع فيه الكلام بكاد الى غير من اية فليقتصر على ما ذكرناه ولذا كرر بعض ما يتضمنه هذا المترل من المعلوم كما تقدم في ذلك علم الرسوم الطامسة ومراعاتها وحصرها في الحقائق التي انحصرت فيها وفيه علم من ردا امره وكاد ان يقتل نفسه وهو دليل على الضيق والخرج وهل هذا من كمال الانسان ام لا فان الله

٢ في نسخة وفيه علم
الاشترار

وصف نفسه بالغضب والانتقام فهذا الانسان لما لم يتذكر له من قوته ان يجعل على من يرسل
غضبه بالانتقام منه اراد ان يرسل على نفسه فيقتل نفسه فهو ناقص كامل باعطاء الله الصبر على
تحمل الاذى ما يقاومه ما يجده الطبع من الخبط على من يرد كلمة امره ويريد عقاب منته
وفيه علم التسكين ووجود القرح المستند اليه اذا تنزل في الخطاب على سبيل الرقبة لما يجده
وهو ان يخاطبه بما يعرفه في نفسه في الامر الذي غاطه فريه من هو اكبر منه قد اغبط فيجده
ذلك عزاء في نفسه ولهذا قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم نقص عليك من انباء الرسل
ما نقتب به فؤادك وفيه علم كل من جنى قتلى نفسه يجنى فان الاعمال لانضاف الا الى عاملها
وان اضيفت الى غير عاملها فقد خصت احقها وفيه علم الاستبصار وفيه علم الامتزجة في علم
منه ما يضر زيدا يقع امر او ما هودوا بالخالد هودا الحسن وفيه علم هذا الحق واختلافه
مع احديه الداء وفيه علم آداب جواب المنادى (٢) وفيه علم الاستئصال باللفظ وفيه علم
الجبر وفيه علم التقرير الكوني ونزول الاعلى الى مخاطبة الادنى باللفظ مع فهمه بالصورة
في المانع له من ذلك هل هو قهر خفي من حيث لا يشعر به او هو من راحة هو عليها مجعولة او
جبلية وفيه علم تنبيه العالم على اكتساب معالي الامور باظهار اسبابها لمن لم يعرفها وفيه
علم اسباب الخيرة عن جواب السائلين اذا كان السؤال مما لا يتصور عليه الجواب المطابق
الذي يطلبه السائل في سؤاله وهل كل سؤال يقتضي جوابا أم لا والسؤال عين الجواب من
حيث احديه الكلام والواحد لا يقع فيه التفصيل ولا الانقسام والسؤال ما هو عين الجواب
والكلام احديه العين فان محل الانقسام وفيه علم الجدل مع العلم من المجادل انه مبطل وان
خصمه على الحق فلماذا يبقى على جده وقلبان له الحق في نفسه فهل له وجه ما الى الحق او هو
باطل من جميع الوجوه واذا كان باطلا من جميع الوجوه فالباطل عدم والعدم لا يقاوم
الوجود فان الشيء لا يكون اقوى من الشيء وفيه علم ما تنجبه المساعدة وفيه علم الزبر
والخويف والرضا بالقضاء والمقضى مع القوة التي تكون في الرضى وما ينبغي ان يرضى به من
من المقضى وما لا ينبغي ان يرضى به من ذلك وفيه علم ما يورثه الاستناد الى الكثرة من القوة
نفس المستند وان حاب فقد يرزق الواحد من القوة ما يزيد على قوة الكثير فلا يقاومه الكثير
وفيه علم تأثير الكون في الكون هل يقتصر الى الامر الالهى او الى العلم ارمه ما يكون عن علم
ومنه ما يكون عن امر الهى ومراتب الخلق في ذلك وفيه علم سرد الاخبار وما قادت بها الزائدة
على فانيس النفوس بها فان النفوس تستحل الاحاديث بطبيعتها وفيه علم تفاضل العالم في العلم
وفيه علم ما ينبغي ان يضاف الى الحق من الامور وما لا ينبغي وان كان له وفيه علم عزة النفس ان
تلتحق بها المذام مع كونها متعقباتها التي يجعها عن ان تتصف بالمذام وما تعقب ان توصف
بها وفيه علم مفاضلة النفوس بعضها ببعض على الاطلاق وفيه علم سبب دوام التعم وعلم
دوام قبضه بها وفيه علم المدد للمداير جمع انتهائها وما يوصف منها بالانتهاء هل هو بالفعل
الموجود فيها او هل هو لامر آخر وفيه علم تقاسيم الزمان الحارز منه وهو عين واحدة وفيه علم
طلب الاعمال الجزاء وان تنزه العالمون عنها وفيه علم من أعلى منزلة هل المتزهد عن طلب
الاعراض او طالب الاعراض وفيه علم يده الرسالة في العالم ما يسيه وهل في العالم من خرج عن

التكليف ام لا وفيه علم ما يتميز به العالي من الاسفل هل يتقسه او يا من رسي والاشرف منهما
 وفيه علم اختلاف الآيات لاختلاف الاعصار والاحوال وأين ذلك من العلم الالهي وفيه علم
 دخول الواسع في الضيق من غير أن يتسع الضيق أو يضيق الواسع وفيه علم الفرق بين الآيات
 والذكور في كل صنف صنف وفيه علم من يصح عليه اسم الاخوة ممن لا يصح ومراتب
 الاخوة وفيه علم الموازنات الالهية والموضوعة وفيه علم السبب الذي يقوم بالانسان حتى
 يعنى قلبه عن طريق الحق مع علمه بالامكان وهو من أعجب الاشياء مثل قول من قال اللهم
 ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا بحجارة من السماء مع علمهم بان ذلك ممكن ولم
 يوفقهم الله ان يقولوا اللهم تب علينا أو امدنا وفيه علم مراتب الوحي الالهي في الانسان
 وفيه علم الدلالة التي لا يمكن ردها وفيه علم الفرقان بين النظم والمنظوم والنثر والمنثور وهو
 علم المقيد والمطلق وفيه علم التقلب من حال الى حال ومن منزل الى منزل وفيه علم تنزل
 الارواح النار يتمن أين تنزل وعلى من تنزل وأين محلها وما ينبغي أن ينسب اليها واقه يقول
 الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب التاسع والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل • ايات الحق فاسمى بابارة • وهو منزل
 تقرق الامور وصورة الكتم في الكشف من الحضرة المحمدية) •

انظر الى نقص طل الشخص فيه اذا	ما الشمس تعالو فيبقى ظله فيه
ذاك الدليل على تحريكه ابدا	بدأ وفيأ وهو هذا القدر يكفيه
لو كان يسكن وقتا ما بدا اثر	في الكون من كس وذالك الحكم من فيه
فالكون من نفس الرحمن ليس له	اصل سواء فيكم القول بيديه
خلاف ما يقتضيه العقل فارم به	فان حكمه شرع الله تقضيه
ما ان رأيت له عينا ولا أترا	ولو يكون لكان العقل يحقيه

اعلم ايها القهبروح منه ان الاشياء لما خلقها الله تعالى على حكم ما اقتضاه الوجود الاصل
 الذي هو عليه وله وجد كل ما سوى الله فخلق شيئا الا وخلق لخصه او مثلا وخلافا فجعل
 الموافقة في الخلاف والمناقرة في الضد والمماثلة في المثل فاشد الاشياء موافقة ومحبة وانما اذا
 الخلاف مع مخالفة ولهذا يكون الخلاف بحسب من يخالفه ولا يتميز عن صاحبه الا
 بحكمه فيتخذ الخلا فان بالمثل ويتميزان بالحكم فيه واما المثل مع مثله فان المناسبة تجمع بينهما
 في المودة فيجب كل مثل عليه فله من مناسبة المثلية وان لم يجتمعا فيشبه المثل الخلاف
 في المحبة وان كان بينهما فرقان بالمعانيق فيهما ويشبه الضد في انهما لا يجتمعا ابدا فهما كغائب
 احب غائبا وهام في نفسه عشقا وحكمت الموانع بان لا يجتمعا واما الضد مع ضده فالمناقرة بينهما
 دائمة وليس بينهما المودة التي بين الخلاف في فكل واحد من الضدين يريد ذهاب عين ضده من
 الوجود بخلاف الخلاف في المودة التي بينهما تمنع كل واحد منهما أن يريد ذهاب عين خلافه
 من الوجود ولكن يريد ويشتهي ان لو تمكن من الاتحاد به حتى لا تقع المشاهدة الاعلى واحد
 بعينه ويعيب فيه الاثر ايثارا من كل خلاف على نفسه بخلافه لكنهما لا يجتمعا أبدا
 لداتهما الال المتليين بياضان ومثال الضدين بياض وسواد ومثال الخلاف لون ورائحة وطعم

في محل واحد والمراد من هذا الذي ذكرناه تعريفك بنسبة العبد من الله ما ليس هذه النسبة فاعلم
 ان الانسان الكامل جمع بذاته هذه الامور كلها وليس ذلك اعيه فهو مع الحق مثل ضد خلاف
 كما ان ما ذكرناه له هذا الحكم أيضا على كل واحد من هؤلاء الثلاثة فان البياض يخالف
 البياض بالمحل فان المحل يميزه فيقال هذا البياض ما هو هذا البياض ويضاد مثله فانها
 لا يجمعهما محل واحد وهو مثل له لان الحد والحقيقة فيهما عين واحدة فتشملهما من جميع
 الوجوه فكل واحد منهما ذكرناه يقبل ما يقبلها الاخر من المثلية والضدية والخلافية والذي
 يحتاج اليه في هذا الباب معرفة الانسان مع قرينه من الانس انعم او مع غيره من العالم من
 حيث نسبة ما ان خص ومعرفة الانسان مع الحق ليعلم صورته منه على ما اذا يكون فانه قد
 اعتنى به غاية العناية عالم يعنى بمخلوق بكونه جعله خليفة واعطاء الكمال بعلم الاسماء وخلقته على
 الصورة الالهية واكمل من الصورة الالهية فلا يمكن أن يكون في الوجود فالانسان الكامل
 مثل من حيث الصورة الالهية ضد من حيث انه لا يصح أن يكون في محل كونه عبادا ربان
 هو له عبد من حيث الحكم خلاف من حيث ان الحق معه وبصره موقرا فائتبه وأثبت نفسه
 في عين واحدة فن عرف نفسه عرف ربه معرفة مثل وضد وخلاف فهو الولي العدو قال تعالى
 لا تتخذوا عدوى وعدوكم يخاطب المؤمنين اولياء تلقون اليهم بالمودة لكونهم امثالكم
 لما بين المتلين من الضدية فقال للمؤمن عامل العدو بضدية المثل لا بمودة المثل لان حقيقة كما
 واحدة فافهم فان العدو يريد ان يراجلك من الوجود كما قدمنا في معرفة الضد وذلك قال تعالى
 في هذه الآية وقد كفر واجاباهم من الحق يخرجون الرسول واياكم فاعاملكم العدو وان
 كان مثلكم الابضدية المثل لا بمودة فهو هذا عين ما ذكرناه من ان الضد يريد بذهاب عين ضده
 من الوجود فامرنا اذا ارادوا ذلك بنا أن نقاتلهم فنذهب اعيانهم من الموضع الذي يكونون
 فيه فننقلهم الى البرزخ بالقتل فانظر ما أحجب القرآن وما أعطى صلى الله عليه وسلم من العلم
 بالامور وان لم تسر هذه الضدية في ذات المثل فما هو عو من ولا هو عند الله بمكان ولكن
 يحتاج الى بيان وكشف ههنا حتى يعرف العدو الذاتي الذي ينبغي ان يعامله مثل هذه المعاملة
 من العدو العرصى الذي تعرض له هذه العداوة ثم تزول عنه برؤا ذلك العارض الذي
 اوجبه كما قال تعالى يحجر عن بعض العباد بما يقول يوم القيامة يا ليتني اتخذت مع الرسول
 سبيلا يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا فاعلم ان الذي خلقني عن الله كره بعد اذ جاءني وكان الشيطان يعني
 شيطان الانس لا شيطان الجن للانسان خذولا فانه قال ما خلقني عن الله كره بعد اذ جاءني الا
 فلان يعني انسا فامثله اصغى اليه وقلده في مقالته وحال بينه وبين اتباع انسان آخر جاءه من
 عند الله يسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبب ذلك ما جاءهم به عن الله من التعجير الجديد
 وان كانوا في تعجير اذ لا بد منه لمصالح العالم ولكنهم كانوا قد القروا وشوا عليه ولم يعرفوا غيره
 منهم ما انكروا التعجير وانما انكروا هذا التعجير الخاص ومقارفة المألوف بالطبع عسير
 ولهذا لا يافى الطبع الا لم وان تعادى به فانه يسر بزواله لعدم القوة الطبعية به فلو الله لتألم
 بزواله ولما لم تمكن ان يكون كل انسان بعرضة الكمال المطلوبة في الانسانية وان كان يفضل
 بعضهم بعضا فادناهم منزلة من هو انسان حيواني واعلاهم من هو ظل الله وهو الانسان

الكامل نائب الحق لكون الحق له وجميع قواه وما بين هذين المقامين مراتب في زمان
 الرسل يكون الكامل رسولا وفي زمان انقطاع الرسالة يكون الكامل وارثا ولا ظهور للوارث
 مع وجود الرسل اذا الوارث لا يكون وارثا لا يعلمون من يرثه فلم يتمكن للصاحب مع وجود
 الرسول أن تكون له هذه المرتبة فالامر ينزل من الله على الدوام لا ينقطع فلا يقبله الا الرسول
 خاصة على الكمال فاذا فقدوا حيث نذروا جدد ذلك الاستعداد في غير الرسل فقبلا ذلك التنزل
 الالهى في قلوبهم فسموا ورثة لم ينطق عليهم اسم رسول مع كونهم يحبرون عن الله بالتنزل
 الالهى فان كان في ذلك التنزل الالهى حكم أخذه هذا المنزل عليه وحكم به وهو المعبر عنه
 بلسان علماء الرسوم بالمجتهد الذى يستنبط الحكم عندهم وهو العالم بقول الله لعلمه الذين
 يستنبطونه منهم فهذا حظ الناس اليوم من التشريع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
 نقول به ولكن لا نقول بان الاجتهاد هو ماد كره علماء الرسوم بل الاجتهاد عندنا بذل الوسع
 في تحصيل الاستعداد الباطن الذى به يقبل الانسان هذا التنزل الخاص الذى لا يقبله في زمان
 النبوة والرسالة الا نبى أو رسول الا انه لا سبيل الى مخالفة حكم ثابت قد تقر من الرسول في
 نفس الامر فان لم يكن ذلك في نفس الامر فلا يبقى لهذا المجتهد الذى ذكرناه الا ما هو الحكم
 عليه في نفس الامر حتى انه لو كان الرسول صلى الله عليه وسلم حيا لحكم به مع انه قد قرر حكم
 المجتهد وان اخطأ فخطا المجتهد الا في الاستعداد كما ذكرناه فلو اصاب في الاستعداد
 ما اخطأ مجتهدا بابل لا يكون مجتهدا في الحكم وانما هو ناقل ما قبله من الحق المازل عليه في
 تحليه وهذا عزيز في الامة ما يوجد الا في الافراد وعلامتهم انهم ما يختلفون في الحكم أصلا
 لو بداية الرسالة في هذا الزمان فاذا اختلفوا فيهم الذين ذكرناهم فيكون صاحب الحق اذا
 كانت الاحكام متحصرة القسمة واحدا منهم فان بقي قسم لم يقع به حكم ربما كان الحق فيه
 ومع هذا تعبد كل واحد بما أعطاه دليله فان اصاب فله اجران وان اخطأ له اجر فوقع
 الاجتهاد في الاجتهاد فاذا قد تقر بان التنزل الالهى لم ينقطع والله على شئوهم وكلمها علم سواء
 كان تنزل حكم شرعى أو غير ذلك بحسب المواطن ألا ترى موطن الآخرة في الجنة التنزل فيه
 دائم ولكن ليس فيه حكم تحجير جملة واحدة بخلاف تنزله في الدنيا فهذا أعني بحكم المواطن
 والكل يعرف الله ولما كان في الانسان الكامل المثل والفضل والتخلاف كما هو في الاسماء
 الالهية المثل كالرحمن الرحيم والخلاف كالرحمن الصبور والصدق كالضار النافع قال النبي
 صلى الله عليه وسلم ما الى الرتب العالية لو كنت متخذ اخطيلا غير ربى لاتخذت ابا بكر
 خيلا لك صاحبكم خليل الله والله يقول واتخذ الله ابراهيم خليلا وقال صلى الله عليه وسلم
 لربه أنت صاحبى فى السر فاذا علمت ان الله لا يستحيل عليه خلق عباده فاجهد ان تكون
 انت ذلك الخليل بان تنظر الى ما يودى الى تحصيل هذه الخلة الشريفة فانك لا تجد لها شيئا الا
 الموافقة ولا علم لما عواقتنا الحق الاموافقتنا له فيما شرعنا من خرمناه وما احل حلالنا
 وما اباحه اباحنا وما كرهه كرهناه وما نحب اليه نبتا اليه وما اوجبه اوجبتاه فاذا علمت هذا
 فى نفسك وكانت هذه صفتك وقت فمع امقام حق صحت لك الخلة لا بل المحبة التى هى اعظم
 واخص من الخلة لان الخليل يصحبك لك والمحبة يصحبك لنفسه فتان ما بين الخلة والمحبة

وقد لذلك على تحصيل هذين المقامين فالتحليل يعتد بخليته والمحجب يطر في محبه فيقيه به
فالحق مجن المحبوب والتحليل مجن خليفه ألا ترى الى ما أجرى الله في نفوس العالم حيث يجعلون
الحيز والملم ميامو جبالا لا يكون كل واحد من الشخصين اللذين بينهما المماثلة قد اصابه
فيه كل مكروه ويحفظ عليه حفظه على نفسه وكذلك هو الامر عليه في عينه ولما شهداه مع
الحق مشاهدة عين ووقعت المماثلة ورأيت اثرها بحمد الله ربها فاطاعت في ذلك

لا تكن الخبز والملا	حتى اري السبعين والقصا
وأنتظر الامر الذي قد بدا	يثبت في القروح فلا يعمى
وأطلب الحرب من اجل العدا	لا اطلب السلم ولا الصلحا
فان اتاني الامر من عنده	امر يريني الكشف والشرحا
الزمت نفسي طلبا للعلل	ان تؤثر المعروف والنصحا
وقلت للبالي ألا قايين لي	مس عمل الارواح لي صرعا
عمى اري بلبس انتمسرت	عن ساقها اذا بصرت صرعا
تخيلت بانه بلحمة	فاضربت عن عرشها صفحا
ما عرفت اذا بصرت نفسها	سترا ولا ككتفا ولا لها

فأعطاء الخبز والملم أن لا يتحد عدوا لله محموبا ولا محبا ولما علم الله ما هو عليه الانسان في حياته
من حبه المحسن لاهل بيته ومن استجلابه الود من اشكاله بالتودد اليهم علم انه تعالى اذا قال لهم
لا تتخذوا عدوي اثمهم كاذ كراه لا يقومون في هذا النهي في جانب الحق مقام ما يستحقه الحق
فزاد في الخطاب فقال وعدوكم ودلته ايبغضهم اليها لعله بانا تحب أنفسنا ونؤثر أهوانا عليه
تعالى فليس في القرآن ذم في حقنا من الله أعظم من هذا فانه لو علم منا ايثاره على أهوانا لا كتنى
بقوله عدوى ثم تم تعالى على نسق واحد فقال يخرجون الرسول يعني من موطنه فان مفارقة
الوطن من أشق ما يجري على الانسان فلما علم الله انكم لا تقوم عندكم اخراج الرسول مع بقائكم
في اوطانكم ذلك مقام ما يستحقه الرسول منكم قال واماكم فشرركم في الاخراج مع الرسول كما
شرركم في العدا وتمع الله لتكونوا أحرص على ان لا تلقوا اليهم بالمودة وان تحذوهم اعداء
والمؤمنون هنا كل ما سوى الرسول فان الرسول اذا تبين له ان شخصا عدوه تبرأ منه قال تعالى
في حق ابراهيم وأبيه آزر بعدما وعظه واطهر الشفقة عليه لكونه كان عنده في حدا لا مكان ان
يرجع الى الله ويوحده من شركه فلما بين الله في وجهه وكشف له عن امرأته وتبين لاهل بيته
ان آباء آزر وعدوه تبرأ منه مع كونه ناه فأتى الله عليه فقال فلما تبين له انه عدوه تبرأ منه وقد
كان ابراهيم في حقأيه اواها حليما لا الا الآن وقد ورد في الخبر ان ابراهيم يجر اياه من رجليه في
صوره ذبح فياخذ به يده فري به في النار فانظر ما اثر عند التحليل عليه الصلاة والسلام ايثاره
لجناب الحق من عداوته في الله تعالى فالله يجعلنا من أثر الحق على هواه وأن يجعل ذلك
منا مفا أعظمها عندى من حسرة حيث لم تكن به المنة عنده الله حيث لم يكتف بدكر
عداوتهم لله واخراج الرسول فلهذا ينبغي ان تسكب العبرات فالسعيد من وجد ذلك من نفسه
فلم يدخل تحت هذا الخطاب وعلى قدر ما يتصل من هذا الحال يتصل من المعرفة بالله ومن

وقت أن فتح الله على في هذا الطريق ما لقيت أحدا على هذا القدم فعرفته به وإن كان عليه في نفس الأمر ولكن ما عرفني الله به وربما عرضت له به فلم أجده عنده إلا النقيض ولكني أعلم أن في الأرض عباد الله هذا المقام فالجدة التي فتح على به ونرجوا أن شاء الله البقاء عليه فإن أكرأب المعرفة بالله تحول بين هذا المقام وبين المؤمنين والعلماء فهو مقام غامض صعب التصور قدح فيه معارف الهية كثيرة ومتى لم يحصل لأحد هذا المقام ذو قاطع علم أن يذوقه وبين من هو عدو لله مناسبة وتلك المناسبة لم يستبرأ منه إذ تمنى له لانه قبل التبين يعذر قال تعالى ما كافي قنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعض ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وقال ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخطوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه فليس بأصحاب الجحيم إلا أعداء الله تعالى الذين هم أهل الجحيم فكان مع الحق لا ينبغي به بدلا • وأقرد الحق لا تضرب به مثلا

والله ولي العانة والتوفيق • وأعلم أن هذا المنزل يحتمل على علم الزيادة الإلهية من الخير وفيه علم ما يتميز به الحق من الباطل والحدود التي تفصل بين الأشياء وتغير بعضها عن بعض وفيه علم عبيد الكليات لأعيان الأسماء وما بينهما من المراتب في الرفعة والشرف ومن أشد وصلته في العبودية هل عبيد الكناية أو عبيد الاسم وفيه علم ما يتعلق بالعالم كله من العلوم وفيه علم ما يختص به الحق من الصفات دون خلقه وفيه علم التنزيه لماذا يرجع هل لاثبات أو إعدام وفيه علم الموازين وفيه علم ما أوجب اتخاذ الشريك في العالم وكل مولود فأنما يولد على الفطرة فإني ابن كافر الأول وأبواه هما اللذان يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه وهل العقل ينزل هنا من حيث فكره منزلة الأبوين في كون هذا الشخص قد اخترحه فطرته من فطرته إلى إثبات الشريك وفيه علم ما يملكه الإنسان بذاته مما لا يملكه وتصرفه فيما لا يملكه بما إذا تصرف فيه وفيه علم ما يؤل إليه قاتل الزور والشاهد به وكون الحاكم غير معصوم باتباع هواه ولما إذا إبقاء الله ما كافي ظاهر الأمر وإن كان معزولا في باطن الأمر فيما حكم فيه به وما ويقوله تعالى قل رب احكم بالحق وفيه علم العلامات التي يعرف بها الصادق من الكاذب وهي من العلامات التي لا تنقل بل يجدها الإنسان من نفسه إذا كان من أهل المراقبة لأحواله فلا يفوته علم ذلك ومن لم تكن المراقبة حاله فإنه لا يعرف تلك العلامات أصلا والمؤمنون أحق بعرفتها من أصحاب النظر وفيه علم ما يختص به الشيوخ في هذا الطريق ليعرفوا به وحال المریدين متى يستحقون أن يكونوا مریدين وإن يقل عليهم الشيخ قبول إقادة وليس للشيخ في هذا الطريق أن يفي المرید على صورة ما يكون منه بحصول معناها في نفسه حصول الفتح له ونيل السعادة لتلا يظهر بالصورة في ذلك والباطن معرى عن المعنى الموجب لتلك الصورة فإن قلت فهذا لا ينبغي للشيخ أن يستتره عن المرید قل لا بل ينبغي أن يستتره عن المرید وواجب عليه ذلك لعله أن المعنى الموجب لظهور تلك الصورة إذا قام بالمرید أو حيله ظهور تلك الصورة فيعلم الشيخ عند ذلك أن الله قد أهدى ذلك المرید لأن يكون من أهل الحق وإذا أعلم الشيخ بذلك المعنى الموجب لاظهار هذه الصورة والنفس مجبولة على الخيانة وعدم الصدق فظهر بالصورة مع عدم المعنى فيقع الغلط كما يظهر السابق بصورة المؤمن في العمل الظاهر والباطن معرى عن

الموجب لذلك العمل وفيه علم لضيق في الباري ما سببه مع ما فيها من السعة وفيه علم بما يقرب
مع المؤمنين في الجنة وما يقرب من المشرك في النار والفرق بين الوجود والتوحيد فان المشرك
مؤمن بالوجود غير موحد والعذاب أو جبه في النار عدم التوحيد لا اثبات الوجود فن هنا
يعرف قرين المشرك من قرين المؤمن وفيه علم عدم دخول جميع الممكنات في الوجود من
حيث اجناسها وانواعها الامن حيث اشخاصها واحادها لا بل اشخاص بعضها لا كلها وهذا نظر
دقيق يعطيه الكشف هل الخلق الجديد في الصور كلها في الوجود لها ملها التي يهتف الناس في
ليس منها أولان رأى التجديد قال لا تتناهي اشخاص كل نوع ابد او من رأى ان لا تجديد قال في
الآخرة انه قد تاهت اشخاص هذا النوع الانساني فلا يوجد انسان بعد ذلك وهي مسألة
دقيقة لا يمكن لنا الكلام فيها بجملة واحدة فانها من جملة الاسرار التي لا تداع الا لاهلها فانها
من العلوم التي لا تنقل الا لاهل الروائع ومن لا شمله لا يقبل الاخبار عن حقيقتها وفيه علم
ما يعطى عما لا يعطى وفيه علم ماهي المادة في ان تجهل فان العلم يعطى في العالم اذا علم امر
ما فقد اكتفى به وصار يطلب علما آخر اذا الحاصل لا ينتهي فاذا قال علمت كذا فمن المحال ان
تتشوق النفس اليه بعد حصوله فذلك لا يعلم احد الله ابد لا يودي الى الاستغناء عنه من
حيث علمه فان قلت بل علمه جعله لا يستغنى عنه قلنا لك ما هذا هو العلم به بل العلم الذي
ذكرته هو العلم بكونه لا يستغنى عنه والعلم به الذي اردناه امر آخر فانت عالم بالحكم لاه ولا
تعارض بين ما عرضت به علينا وبين ما قلنا فانهم وفيه علم ابتلاء العالم بعضه ببعض هل هو
من باب الرحمة بالعالم او من باب الشقاء وفيه علم الموانع التي منعت من قبول ما جاء من عند الله
مع تشوق النفوس لرؤية الغريب اذا ورد والقبول عليه فان رحمة الشريرة لا يدركها الا
العلماء الخاصة ولهذا لا يرتفع عالم حيث يراها وهذا امر نابع بالايان بها وان كانت قد نسفت
وارتفع حكمها وصار العمل بها سرا ما علميا وفيه علم نفع العلم وفيه علم ما تراه شيئا وليس بشئ
وهو شئ لانك رأيت شيئا مثاله السراب تراه ماء والال الذي هو الشخص في السراب يعظم
فلا يشك في عظمه فاذا اجتته لم تجده كما رأيت ولا تشك في رأيت وغيرك في ذلك الخمين هو على
المسافة التي رأيت انت فيها عظيم يراه عظيم وانت تراه ليس بعظيم حين يجتته وهو علم الهى
شريف وفيه علم المفاضلة فلا بد منها في كل من الضدين كالسواد والبياض وذلك لكون
اللون جهما فوقعت المفاضلة فلا بد في كل مفاضلة في الوجود من جامع يجمع بينهما أي يجمع
فيه جميع من في الوجود وهذا فرت الباطنية الى ان تقول في الباري ليس بحدوم اذا قبل لها
هل الباري هو وجود وما علمت انما وقعت في عين ما فرت منه فانه أيضا كما ينطق على الوجود
الحادث لقطة موجود ينطق عليه اسم ليس بحدوم فقد شرك الحق الموجود الخلق في انه
ليس بحدوم وكذا جرح ما يسأل عنه الباطنية وهذا كانوا اجهل الناس بالحقائق وفيه علم
الغمام وهو من النعم وكون الحق باق في يوم القيامة او الملائكة أو الحق والملائكة فيما يعطى
من النعم وفيه علم متى يتقرد الحق بالملك أو لم يزل مفردا به ولكن جهل في موطن وعرف في
موطن وهو هو ليس غيره فانه تعالى ملك بالحقيقة والخلق ملك بالجعل قال تعالى وجعلكم
ماوسكا ومن هنا تعلم من هو ملك الملك وفيه علم الظلم الذي اتت به الشرائع وما اثره
وعلم الظلم الذي يعطيه العقل وما اثره وعلم الظلم المحمود والمذموم وفيه علم الفرق

وهذا العلم الذي هو العلم بالحق والحق لا يقبل أن يكون مطلقاً
 هذا النوع الثاني وفيه علم الله تعالى في كل شيء وهو علم الله تعالى في كل شيء
 وفيه علم الله تعالى في كل شيء وفيه علم الله تعالى في كل شيء وفيه علم الله تعالى في كل شيء
 والآخر العلم بالحق والحق لا يقبل أن يكون مطلقاً
 حدوث الأحكام حدوث الدوائر وإن السمع ما استطاع ولا استطاع إلى أن يرث الله الأرض
 ومن عليها وإن استطاع الله فالسمع ما استطاع ما دام في العالم محيياً وفيه علم المصالح
 والآلهة لا كوان في ذلك لعل قدره لا كوان أو لا مراً آخر من قولها في ولا تاتونك عمل
 الآلهة بالخلق واحسن نصراً وفيه علم من عشي على نطق من الآلهة في أي صورته عشر
 من هذه السبعة وفيه علم من حسن منه مع الآلهة مع هذه السبعة بالاعلى والاعلى يدعو الله
 والآلهة لا يدعو الله من يدعو إلى الآلهة حتى يحسن منه مع هذه السبعة وفيه علم ما يعطى الإنسان
 أي إنسان كان في علمه عشر علمه وفيه علم شهود الكعبة باب ومن هو الموصوف بعدنا
 بالكعبة وفيه علم المصالح الإنسان الكامل بره والعبرة والآلهة على المقام إذا طهر الإنسان
 بالعلم وهو ربه وإن حكم السبي بالعلم يعطى خلاف ما يعطى بالسوء واعطاءه بالعلم
 أقوى وفيه علم الظهور والباطن والراية وفيه علم الآلهة الظاهر في العالم بالرجوع إلى
 ذلك وهو من دخول الخلق في هذه الآلهة وفيه علم ما يريد الخلق ظهوره ويريد الإنسان
 الخالص سره وهو الذي يرى المصلحة في غير الواقع في الوجود ويصاح صاحب هذا المقام إلى
 نصير حديد من أصل الموارد من السيرة معان الخلق بما رآه من الخلق من المصالح أكثر من العلم
 بالمصالح الظاهرة في الآلهة كونه السبب في المصالح في أطر العمل في العمل وهو علمه في إذا
 عمل الإنسان عن كسب ربه ولم يحطى أداؤه إذا عمل من السبب في هذه السبعة خطأ وهو
 الذي يقول العامة في خطأ السبعة أصواب وصواب من ليس به خطأ ورأى بذلك في
 خطئه علماً وشاهد في ذلك وفيه علم الأمراج الذي لا يمكن في العلم وهو كل صواب من
 وانه كالعالم من الخلق والارد لا يهدأ على فصل الحرارة من البرود في هذا العالم
 وفيه علم الفرق بين من هو في الله وفيه علم الطريق إلى الله تعالى وإن لم يكن
 سر وفيه علم نافع لكل وجه فانه ما قصد الآلهة وعموم الخلق الآلهة معلوم ذلك في
 ذلك وفيه علم ما يخص بالاسم الرحمن دون غيره من الأسماء والآلهة في أن يعامل به
 الاسم الرحمن دون غيره من الأسماء والآلهة وفيه علم المحسوس أما هو وفيه علم أنه أوف
 وإنما أوف لا يحسن أن وما يحدث في عالم الإنسان بهما وفيه علم أنه أوف والسكون وإن
 بهما مدان وفيه علم صفات السعداء وغيرهم عملاً وسرراً وفيه علم ما به السعداء من
 الصفات عملاً لا وفيه علم المحسوس والمقصود من العلم العارفين بالله إلى وفيه
 علم ما به الذي كرى في المومن وفيه علم من طلب الإمامة فاعين علمها وفيه علم أنه القاه
 إلى الله ويرى من علمه عباده والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(أ) باب الموقر - وهو العلم في معرفة منزل الطلب الحمد والثناء والثناء
 والثناء من ليس من أهل الدنياه وهو من الحصر الحمد

الأشياء الممكنة فهو الواحد الكبر وسبقهم بحكم التسعة لأشياء الممكنة كما نحن في
 الوجود بحكم ١١٠ فلو لا ما وجدنا ولولا ما كانا أكثر مما نسب إلى نفسه من النسب الكثير
 والأشياء المحلقة المعاني فالأمر الكل موثوق على ما عليه من معنى وهو ساو هذا كله من
 كونه الها خاصة فإن الرب يطلب المربوط طلبا إذا ساو وجودا ونعدرا والله عنى من العالمين
 لا لا إذا لى عليه سوى منه لا هو وصفه بالحقى فإن غير الوجود الحادث ما نعرفه معرفته
 الحدوث ولا نصف الممكن بالوجود حتى يكون الحق غير وجوده إذا علم من كونه هو وجودا
 عامه إلا هو فهو عنى من العالمين والعالم ليس عنى منه حله واحدة لا يمكن والممكن يصير إلى
 المرجح فطلب الطلب والوراية إلى احصاءها الحق عنى العالم اعلم ما انصفته الممكن
 في حصة من النور والطلب لكونه وسطا وهو لا يطر إلا أنه لا يطر إلا في أطرافه ولو
 ارفع الطلب عن الممكن ارفع الامكان وارفع الواحد والمحال لا رعايته فطلب لا رال
 مسئلة ولا يمكن إلا هكذا انظر إلى قوله في ارفع ارفع ارفع ارفع من اسواق سمعان الوحى
 ما أدركه مصر من حظه وقد وصفه سمعان الخلق براه ولا يصير على ان الخلق يرفع مع
 الرؤيه فالرؤيه تحاشه ولا تد والصرى مصر يعود على ما وماها عن حله فكأنه هو لى
 صرير الكلام ما أدركه مصر حظه فانه إلى لاسلكه أمدر كالأوم مصر من على وسكان
 وجههم وجوده وطلب ان كان من فلا يرفع وان كان حلقا فان السمعان لا يعرفها
 فأم أمدر ك مصر من مصر تحاشه ولا احداى ولو احرف ما طلب احرف ما لم يكن ومن كاسون
 فلا مل فطلب مسئلة فلو فهم الناس معنى هذا الحرف لعلوا هو منهم ولو علوا هو منهم لعلوا
 الحق ولو علوا الحق لا كفوا به ولم يطر والافيه لاقى ملكوت السموات والارض فاهم لو
 انكشف لهم الامر لعلوا انهم من ملكوت السموات والارض كما علمه الترمذى الحكيم فاطلى
 عليه هذه هذا الكسف الالهى اسم ملك الملك

فلا مردورى ولا نعلم	والناس محكوم ولا يحكم
فليس الا الله لا غير	وليس الا كونه الحكيم
فهو الذى نعلمه ا كما	مجهول فى وقت ولا نعلم

(وصل) واعلم أنك ان كان الامر يعطى له لولا ان وما أدرك لى لا هو يوم ولا يحسوس
 ولا مل لى أصلا ويحلف على الوراثة الموصوفة الموصوفة هى في العامة بما لا يعوى
 وع في الطرفين العامة ولقد أدركه ما أدركت السموات من ذلك النور معا وإذا
 أدركت المصرا من سمع ذلك النور مصر إذا أدركت الملوسان من ذلك المذركه
 لساو هكذا المصلا بفهو الصور الا منه ليس صرير والاسم والذات والمصلحة والحافطة
 والعاقلة والله كرهه المصوره كل ما صرير ادر الله ليس الا ان وروا ما المذركه كان علولا انما
 انصها على ان ما أدركه لى إذا له المذركه لها ما أدركت فلها ظهور الى المذركه وحده يعلو
 بها الادراك والظهور نور فلا دان يكون لكل مذكر لى من الى ان وروا ما سمع الى ان
 يدركه وكل معلوم لى من الى الحق والحق هو المصوره كل معلوم لى من الى المصوره المورأ أدركت
 المحال ولولا ظهور المحال لولا ولها هرة على نفسه لا در الى الما لى ما أدركه ولها انصها

ليس له علم باطله المعطى وذا كان امر الله دعوة من على الله عليه وسلم فطلب الرضا من العلم
فقال له وكل من يدعى عليا وان كان ظاهرا لظهور عبادة من اعين الشئ على خلاف ما هو به اي
في كل ما اهل الله تعالى وما هو منهم الله تعالى من هذه الطلعة لم لا يعهدون امر ان يكون في
نفسه على خلاف ما هو به مدونه وقال تعالى وعلّم آدم الاسماء كلها ولم يذكر فيها نبي الله ان يعلم
بما هو لم يعلم بها ما لم يعلم هو دعوة تعالى هو لا وهي المشار اليها في قوله تعالى انشئوا باسمي
هو لان كم صادق وان اراد بالا ما ١٥ الاسماء الالهية التي اعاد اليها المسار لهم هو لا
في اتحادهم واحكامهم وبتأثيره كما وهو راسول هل سمع معوني هذه الاسماء او هل
سمعتني بها من قالوا ومن سمع محمد بن عبد الله بن كروا هو منهم وحر حوا طبعه الله
في اسمه ولم تكن في لهم ذلك ولكن لعلم ان احدا من العالم ما قدر الله من قدره ادلا علم
الملائكة باقائه وما في الخلائق العظيم ومع هذا قالوا لا تجعل فيهم هذه الاسماء الا اذا
هي الا ان يكون الامن الاعلى في حق الادنى بل قوله تعالى استطاب الله اسمي من دوني
وامي الله من دون الله بل اشهد من هذا هو مواليهم اجعل فيهم من هذه الاسماء

لما رآوا وجهه السجود ولم يروا منه الله صفة البصاء

فان قوله استطاب الله اسمي من دوني من عند عيسى وامر وقال اسمي الله ان
فادان عيسى عليه السلام في الجواب سبحانه ما يكون في ان اقول ما ليس لي حق والمذبح
سمع ذلك ودعاه ربه الخال والموطن ذلك المذبح ان عيسى ليس من اهل الكلب وان
اكره لما ادعوه صحيح علماء ذلك انه تعالى ارادوا فيهم وهو رهم فالاسم هو اسم الله
عليه السلام والسرور واو ويجعل في هذه الاسماء ما لا يصح من اسم الله واحد ونصح
منه تعالى ان يمرر لافاه الطلعة واو ويجعل في الاسماء ما لا يصح من اسم الله واحد ونصح
ما لا يصح من اسم الله الطلعة الذي قوله تأم الا ان وبان الله اسموا ومن قوله وروا
الى الله ما لا يورون واسما لله من حكم الاسماء الالهية ما لا كان لكل واحد من
الهي في الحكم في عين ما من ان العالم فان كان من الاسماء التي اسماها ما من حكمها امر
به المكلف او من عينه فان الاسم الالهى الذي يعطيه مواضعها امر الله به هذا المكلف
وهي في هذه الاسماء ادخل مع الموضع في هذا ما يكون له المكلف سواء كان الله
من من اسما من بعد ذلك بالسرور لعدم المواضع فيها امر الله به هذا الذي الاسار
د يكون مع العرب من المسار والاسار اذا كان معهما طالب لا يريد المحر او المحر او هما ان يعلم
المالك الخاص ما ردا المحر ان ملكه الى صاحبه فبذلك من لا يعلم المالك والاسار
في الصوم على راس البعد و هو ان اسما بعدكم من الله كرم اسما الله والعلو في ذلك
اسما دل على الجهل بالله تعالى فلا فرق بين في الخلق وبين من لا سماع الصوت و سماعه
الاسار في هذه كلها طلعه في الباطن عن علم ما في الاشياء في هذه طلعه الله والاسار فاجعل
ذلك فان الله قد سمع امر ما من عبادته على امور كلام لا يعرفه الا المرادون وهو الرمز قال
تعالى ان لا تكلم الناس بل الله امام الارض واما طلعه السور في الارض فاعلم ان طلعه لان
السور في هذه المسألة من جميع الوجوه لاسيما بعض الوجوه ولا من اكرها محتمل من
الامر من طلعه الله سوا علمهم انهم لم يدرهم لانهم قالوا سوا علم الله وطالب ام كن

من لم يظفر بحكمة في العلم والعبادة لم يعرفه فانما هم ما ذكره عن هؤلاء
 وهذه طلبة قد يكونون طلبة الجهل وقد يكونون طلبة الحق وهم من اسد العلم والكر
 عبادة كلها من طلبة العلم والاطراف الى طلبة الجهل الذي هو من الجهل بالكلية وهو
 قوله فيها لا عن رأت ولا أدنى سمع من طلبة العلم ولا خطر على قلب بشر في العلم
 والطرق الموصلة الى العلم ذلك فهذا طلبة في العالم فان اعتمدوا على خلاف ما هو به
 فاعلم السبي وان لم يعلم به في أي علم في الجسد ان اجه كدام اء مدد به ما ليس هو عابده
 اء هذا امر اء طلبة دور طلبة في العلم من الجهل كما حال تعالى في أم الله ونداهم من الله ما لم
 يكونوا محسوسين وهذا ما نعه في السبي والله في السعد من ما على صبر به وهو يقول
 يا عباد الوعد في عصره وكان الحكم المستند في سعادتهم في الله عباد الله انهم
 اعتمدوا في ذلك الامر خلاف ما هو ذلك الامر عليه فان الذي هو عابده انما هو الذي
 اء مدد به كان عدم الاحسان في هذا السبي طلبة السبه

باي الزور ما لي واكم فاذا طلب الا فلولوا لي اعما الامر الذي واحد في عده ليس لنا والذي أحصره بمصرى فلما الاواد منه انما هي حق الله عن ادراكه سمعها من علامات الهدى فطر العالم مدد فمها فكما نحن به هو ما كل ما طلب من صورته فصول انا فاهم من ليس معنى هل هو الامر كما قال والله انا علمكم	اسى آل من لا هم وادما طلب هل فلولوا هم أمر موحوده تعب العلم في الذي يظهره من عدم من أمر من وحوود عدم وله ما عابا في العلم وما طاب دلالا في العلم لهما في علومهم ما هو الحق عاب فيكم اسباب العلم ارفى علم حول الصور في كرمكم حاله الامر عابا فاهم فعدا أوعر هل ما حكمكم حار مالي في العلم عدم
---	---

اعلم ان الله ان الانسان لما اراد الله من طلبة العلم الذي كان به وهو المصالح الاول
 من مصالح العبد التي لا تعاقب الا هو فامر الله به في العلم عن كل ما وادها فاهم في
 هذه الا ما علم المصالح هو ادلو كرم هو كرم العلم فاهم من اسباب العلم لا تعلم الا
 عوفا فاهم من المصالح والامكان كلها واعى كلها من المصالح والواحد لان اء اسبابها
 فاهم من المصالح في طلبة العلم فلا يعرف لها حاله وحوودها كل ممكن فاهم من اح
 دلا المصالح لا تعلم الا الله تعالى فلا موحدا الله وهو خالق كل شيء موحدا فاهم من اح
 من اح العبد الانسان الكامل الذي هو طلبة الله في كل ما سوى الله فاهم من الاح من الرجاء
 الخارج من قلب الصراخ من وهو هذا مرحم ارادنا من مرحم كما قال يا انا ما ارادنا ما
 هو فاهم من الله اء موحدا الله فاهم من المصالح الذي طلبة الرجاء والاعطع فاهم من

في العبد الذي لا عكس حروجه فصورته في الله ب صور الظل في الشخص الذي امدده الظل
 الأخرى الشخص الذي امدده الظل في الارض أليس له ظل في داب الشخص الذي يماثل ذلك
 الظل الله قد قدال الظل الصام بذات الشخص المعادل للظل الا سجد هو الامر الذي في من
 الانسان الذي هو ظل الله الممدود في العبد لا يمكن حروجه أمداد هو باطن الظل الله د
 والظل الممدود هو الظاهر وظاهر الانسان ما امد من الانسان فظهر وباطنه عالم همارق العبد
 فلا يعلم باطن الانسان اذ اوتس بظاهرة الى باطنه بصله فلا تها ربه طرقة عن ولا يصح
 معارده به فهو في الظاهر ب وفي العبد ظاهر لحكم باطهره في الحركة والكون فان
 يحرك يحرك يحوي وان سكن سكن يحوي وهو على صور وحده وما سواه من المكاتب اس له
 هذا الكمال فلا عيب اكمل من ع ب الانسان فلما اراد الله الى الوحدانية ر على الا بعا
 واعطاه الرجة فصيح بها معالي الامور علوا وسفلا طمدا لاه بالمداه و امدد عباله العلة
 فعمله طهرت الاحسام وعملها الا حطرت الارواح هي في كالمس والسمال من الاحسام
 عن الارواح كمن السمال عن المس والمطلوب الس من هو المثل و ماله في الهامس وما
 اوجد له العالم على ماد كرم الا عن حركة الله ب هو هي حركة الله باح ب الصبح والممكن وان
 كات لا تها هي فهي من وجهه موصور في عسر ا ا وهي المصولات العسر وقد كرمها من
 و في هذا الا كان فليس ه امرا بها فمما يخص هذا الا ان عالمه ك ر عمل فاعلم ان الله تعالى
 في حصر الله ب الذي له من الا ما الا لله ب الا بى فلا يعلم اذ الله تعالى حكم بظهور في الانسان
 دور عده ب المحاولات لها هو عا ب الجمعية وما ا ب من عوم الا من الرجائي و لك
 الحكيم في عيب الحق السوي د اعا مادام بصل الساطن بالظاهر للامداد الذي هو ب
 الخالق للعب اوى ادلوا قطع عنه لفي ولذلك جعل اهل الدان الوصل في السلام
 هو الاصل والوجه عارض بظرا في الكلام لصق الا من الذي يدر العود الداعية باوء ترى
 هك فاداحاف على المس من الهالة حدثت العو الحادثة الهوا من خارج الى داخل
 مكان من امداد الداعية وا ذا الحادثة وهذا الكلم لرا حة فلهذا اقله ما عارض وهو في
 ا من الالهى من ب ما هو من الرحمن ما الى الله ب الله ب والخرج من بعض
 ب بالعبودية ل السى بعبده ولان من العصب اذ اعا ورا على الخل من ب قوم
 بالخل ذلك الهب هو المسمى وها في عالم الكلام وهذا من خواج الكلم الذي هو جمع كله
 هابن الكلمة والكلمه يكون بها كون النفس في الكلم من عبا واحد قال د مالى
 وكان الله عليها حكما اذ اوصت بعلما هو الذي في الله ب الالهى وحكما هو بعبده في
 الانسان عا امدد الله به فان وصل به الكلام بعبده الله ب الله ب صا ب اعداد الى عبده لم
 بظهر في الانسان حكمه هذا من ا مر اطلق الى عا العباد عنها ماد كرمه فان الانسان
 الا كمال الظاهر بالصور الالهى لم بعبده الله هذا الا كان الا يكون فلا ب اطلق تعالى و لهذا
 ما حاصه وما بعد ب امداد حاما له والاول وحده هو حاصه الحق وباطهره ب امداله
 في عالم الاحسام فهم حلما هذا الخلق هو دلا ب في كل امر يصح أن يكون له ولهذا صحت له
 المصولات العسر الى لاه ل الامة على هذا العدد بعبده هي الساة الاولى وأما الساة الثانية

الخلق التي له هذه الصفة فهو بذاته المراد الله يفعل بالهمه كقوله كن وفعال
 ما امر كلفه آدم بده وجميع ما أصابه الى خلقه سبحانه وفعال في الخلق مع هذه الصفة
 رعبه ما بر وهي في الله مباشرة وان وقعت من غيره بذاتها فلهو مطلقا ولا كلاما
 وفعال في سبحانه أظهر في هذا المثل الخاص بكرة المربع فكل ما صدر عن غير اراده
 فلهو نائب صاحب هذه الصفة فالتائب فظلمه الله في خلقه على ما ريد الخلق ابتداء عنه من
 الممكن وهو على صير في ما طلاء فصاره يكون عن ظروفي كرسوب بظروفي كرسوب عن
 الله المدر الفصل من حيث ان المدر الامر بفصل الآيات وبارك منظره لدم ا ما يلفه الله في
 باطنه كانه على العلم الالهي والا واده الالهة ا على ما يحداه من ماس يحكم الاسم المدر
 والمفصل وظهر هذا الممكن على هذا الخلق الذي هو من ربه وهو نائب بالوجودهم ا ليس
 وان سبه فمفصل لهذا النائب اطلاق على حصر اعمال الممكن في نفسه وفعال في النائب
 في حصر حاله وذلك ان انا اخرج هذا الممكن من نفسه بوجه الى نفسه وجود في حصر
 حاله مع الفرق بين الله وبين النائب في ظهور هذه العين المطلوب وجودها اعلم الحس
 فصف هذه العين بلمها محسوسه ان كان صورته وان لم يكن صورته بذكرها المصور يكون
 معي في نفسها صورة العسارات عنها أو صورته ما يدل عليها من اعما اراساره فلك صورها
 التي يمكن أن تظهر اعم الرأي بها او السامع أو ما كان فالتائب على الله به انا اخرج
 بالاراد ما امر به وجوده الى صورهم أو معقول الى وجود حسي به قد تصور عنه
 اوله ا أو عما كان بغير هذا الوجود المصور من الرائي ان كان في صورته عن وان كان
 في صورته وان انا انا في ذلك سمع صاف مل هذا الوجود والابتداء الى النائب ولكن
 لا من شرط الاراد والاحساس في ذلك فان يعزى عنها ما فليس نائب ولو ظهر ذلك به
 وعلا به لذلك فله تعالى وأما وجوده لا يعال فليس نائب به دخول الله لطلب من
 خصائص الخوف منهم ما حسا له فانه ان المعتبره وأما الساتر الرابعه هي انه فاما
 الصفة الخوفه مما لم يكن بها كان ذلك عن الله فاعلم ان الله تعالى لما أراد ان يعرف فلا بد
 أن يصعد الاعلى معرفه ولا بد أن يكون الفاعل ساوياً له الى في العلم من حيث هو أمر
 موجود وان يكون عالماً به من حيث هو موضوع نفسه نهي العلم وعالمنا نفسه بما
 هو يرى به نهي كاسه أو ساهه وهذا ان كونه دائر فان الله وصف نفسه بان له
 نصرا كما وصف به بان له علما قال تعالى اربله تعالى وفي الخوف الاله في ما فله الخوف وهو من
 اي معكاً مع واري ووردي في ذلك الخوف وهو مع ما اندركه نصر من خلقه فلما نص
 الاله على نفسه في الآفاق فذلك آيات الآفاق على وجوده خاصة بما في الآفاق في
 الاله على نفسه عاينهم من الآيات اهلوا ظهوره لا يمداه خلق الانسان الى على
 صورته ونصه هذا الاعلى به على اراد ان يعرفه بطريق الماشه لا بطريق العكر التي
 هو طريق الرؤية في آيات الآفاق وهو قوله تعالى سرحهم آياتي الآفاق لم يكن بالعرف
 حتى أحال على الانسان الكامل وطال رقي منهم وهذا حال حتى ينزلهم اهل الخوف أولم يكن
 من طر اساره الى ما خلق عليه الانسان الكامل الذي به هذا الامر في العلم من طريق

الكسوف والشمس وشمس أهل اليهود كما هو قوله تعالى ألم تر إلى ربك كيف مبدأ الطل قد كر
 إلى مبدأ الطل لا يخرج الأعلی صور من مبدأه مطلقه رجه هذا الطل رجه واة فلا يحل
 عظم رجه من الانسان الكامل ولا أحسن المخلوق أ سبطا واما من الانسان
 الخوانى فالانسان الكامل وان ينطق وكان دانتس حدث فالانسان الحيوانى أشد سطشا
 منه ولذلك قال انورططسى ادم من مبدأه الخوانى لا يعطى عالم مطلق ولا
 رجه له والخوانى ينطق من خلقه رجه درجه فى نفسه م كان فان الخلود انى نصها
 فى الله او م كان كسبها على الظهور وكذلك الاموال امر اص وكل ما يودى الى ذلك كل
 للظهور ورفع القدرات ويكسر الله ان فالحق الانسان الكامل وخطاه من الاثام
 على أكل صور ومما كمال الامور به تعالى فاحسن آدم خلقه على صورته تعالى لسيد
 معرف من طريق اليهود فانطق في صورته الظاهر اسماءه سبحانه الى خلقه عليه جهاتهما
 ووصفه بحج ما وصفه منه ونبي الملة فلا عائل وهو قوله الى ليس كماله من
 العالم أى ليس له من العالم ادم بكنى مثلا الاما صورته ما عرفت الملائكة ليسا آدم
 الطيبه لما تحته له الصور من الاصل اذ لا صورته جعل وحوادث آدم من العاصره وهو
 الهى طبعى عنصري فلم يسهل الاسما الاله الى هى أحكام هذه الصور وهى كون
 الحق معه وصبره مع قوا فلم يسهل ذلك ما عرفت فاسم الله عاد كرم بطر الله ل
 ما كان الاثام وعاص مكره فى تلك الاثام الافاء مع الله المبرهون السنة الى اعطيه
 الممانه بالصوره فلما مع الحق الخطاب اعنى مع العمل الماركب فى الانسان الخوانى لالى
 الانسان الكامل فان الانسان الكامل لم يسهل عرو والانسان الحيوانى عرفة لله
 ما لم يعمل آله ذكره فلا الملك عرف الانسان الكامل لانه ما ساهده من حوجوه ولا
 الانسان الحيوانى عرفة لله من حوجوه فكما طامه يودى من مبدأه من ساهده
 انه يهودا الحق ودهور الحق فاداو ودخله حلاله يعطى ما اعطاه الله ال الهاسد
 انه ما ولد ذلك الحق على طريق معنى الى الله ما ساهده من حيث لا يدور وما أطلعه
 جهل الكل الانسان الكامل فها هو الحق ما عرف الحق الا الانسان الكامل ولهذا وصفه
 الا ما يهدو وأرسل عليهم نصاب المخلوقين لو حودا كمال الذى هو عا الحق وما وصل
 الى هذه المعرفة بالله لانه لا يصل انسان حيوانى فان الله يحب الحق عهده وما ظهر الا
 للانسان الكامل الذى هو طوله الممدود وعرفه الممدود وهو المصود الموصوف كمال الوجود
 ولا اكمل منه لانه لا أكمل من الحق تعالى فله الانسان الكامل من مبدأه وسهوده
 جمع من العلم الاصرى الكسب ومن العلم المعلى السكرى من رأى او من علم الانسان الكمال
 الذى هو ناس الحق فمد علم من الله واستطاعه فله صورته يظهر وامر ما اطاعه لاولى الامر
 كما امر ما اطاعه ولا رسوا على الله عا وسلم وان لا يصح حيدام طاعه فهو و معاهله
 والجهل اذ ما على الانسان فلولم صب سبحانه وتعالى الانسان الكامل فى المعرفة بالله
 من مبدأه ما هو الله فى الوجود الحادث معرفه كمال وهى المعرفة الى طلب الظهور بنفسه
 وداه الى طبعه حتى دفعه على المساهد والكسب فلا كره وما انكر من أنكر فى الآخر

أول ما وقع الاكثار للمساءلة منهم من المطر العقلي وهو الحق في العالم برؤا ما قد دونه من
 الصعاب عند ذلك أكرهه الا ابراهيم اذا تخلى لهم بالعلاء الى قدور ما عند ذلك هروبه
 بالرويه فلو تخلى لهم ادا دل هذا الله دلتا انكر أحد من خلقه فانه بطل ما اذا
 كون دلتا على مسه فلهذا ما في الانسان الكامل انه ثابت عن الحق في الظهور والحق
 لحصول المعرفة على الكمال الذي يظلمه الصور الالهيه واقسم حسب دانه عن
 العالم والانسان الكامل لوجوده وكمال صورته عن الدلالة عليه لان وجوده عن
 دلالة على مسه ما اكشف اسم المعارف وان لم يكره تخلي فان المصلي واحد معلوم فان
 الانسان يعلم نفسه انه سلب في أحواله وخواطر وافعاله وادراكه واموره كلها في صور
 محليته ومع هذا لا يلبس والتحول في علمه ومعه وان هوته هي في طار البمع ما هو عما
 من السلب فهكذا هي صور الخلق وان كثر لم يكره فان العلم بالخلق في هذه الصور
 واحد العنصر غير مجهول ولا يتجسس الا كتاب عنه فهذه هي السبابة الرابعة قد وصفنا ما فيها
 ولا نعرف ما ذكرناه الامن كان بعد ما دامال فانه صورة دخل في الالهيه وليس باله كان رعا
 والمثل لوح العنصر فلهذه العنصر ما هو علمه من الصورة ما علم ذلك وأما السبابة الخامسة فهي
 سبابة الانسان عن رفع الدرجات في العالم لا عن صور وفعان الانسان الكامل من حيث انه
 ليس أحده في درجه لانه ما حار الصور الالهيه عنه فدرجه عه عن السلب فلا يعرفه
 الا الله ولا يعرف الله الا الانسان الكامل وهو محلا ادلا ربه العزبانكل وما اراد ربه
 بالاطمئنان حصول الكل لم يمكن للمر ان يعرفه اذ لا معرفة للجزء بالكل لان السبي لا يعرف الا
 نفسه ولا يعرف السبي الامن نفسه وما للجزء منه الكل فامسح حال ان يعرف احده الانسان
 الكامل لانه ليس له درجه الكل فاكل يعرف الكل مسله ويعرف ما يحوي عليه كسبه ن
 الاخر لانها كالاخصا والقرى لصورته بالسبي لا يتجمل مسه فظهر كل الانسان في درجه
 لا تبلغ الهامان عند كرمه مما ظهره به مساب ربيع الدرجات في العرش فكان الانسان في
 موحد فكان أحده في السلب الثاني على صور أحدها فاداصر ما أحده الانسان
 الكامل في أحده الحق لم يخرج له الا أحده واحد ذلك سطر عند ذلك انه أحده ربح
 وأنه أحده ربح هل أحده المساب وأحده من امتيانه فاعمل بحسب ما ظهر لك من ذلك
 بعد علم حكم الامت مما امر في الكور أو مريم من المسب الا ذلك الحكم لمن انه
 فلا حال انه أحده طهرت ولا أنه أحده بط فاما الواحد كما ذكر عن

ما الامر الا هكذا	ما الامر الا ما ذكر
فالسول قول فاصل	فاحكام في السر
والسان ساء واحد	في عمنه لمن نظر
اب الرع المحمي	عنه المصير
ان كتب من صورته	على سبوح فاعمر
ما فليس منه ما	يدخل في حكم الله كبر
ان كتب داعل سلمهم آمن من العسر	

في صور ولا صور	صمد حيا واهيا
في صور وفي صور	خالص صمد صمد
في عرسه على مرر	والحق ما فهمما
بماثل الصور والصور	بماثل المثل كما
يا به على حطر	فصل لمن تعرفه
يا به على عرر	وفصل لمن تعرفه

وأما السام السادس فان الله وصف نفسه بأنه كيان فكيف فلا بد من الفصل من آحاد هذه
الكثرة م الكلمة الواحد انصاف كبرها في قوله تعالى اعاقوا السي اذا أردنا أن نولده كي
فان يلا في الحرف انان طاهران هما الكاف والنون وواحدنا طين حتى لا امر عارض وهو
سكونه وسكون النون في ال عصبه من الطاهر لالهما السا كين فبما الانسان الكامل في
هذه المرسه باب الحرف في الفصل من الكلمة المصمد والي طهاه طين سمعانه في هذه السا
الانسانه وكل من طهر تصورها بالحروف في محارج الهم من هذه الصور ووجود
الحرف في كل محرج سكويه فادام يكن مكوها ال والافى كونه فلا بد للمكون ان يكون
من كل كلمين أو حرفين لا اتحاد الكلمه اسم او الحرف الساكن واما الاول فلا بد من ذلك
في سائر الكلمات الاله التي هي أء ان الموحودات كما قال في عيسى عليه السلام انه كلمه
أماها الى مرمر وطال فها وصف بكلمات ربها وما هو الاء في وجعله كليات لها لانه
كبر من حيث نساء الطاهر هو الماطيه في كل حرفه طاهرا كان أو باطيا فهو كما في هذا
قال فيه وصف كلما عزم الان عيسى روح الله من حيث علمه ومن حيث أء كثره
هو قوله وكلمه أماها الى مرمر فلما انطق الانسان بالحروف وهي أء شكل كلمه مقصود
لانه كلم الذي هو الانسان المراد لا اتحاد لك الكلمات فهمه هما ما في منه كما بهم عن الله
عاطهر من الموحودات ما في من الحرف من اراد وجود أعمان ما طهر فله في الكلام مر
مدم هو أحمر ورر رب كما قال في الموحودات وهي اعمان الكلمات الاله مدم وباحر
ورر رب يظهر ذلك الدهر والدهر هو الله ما من الصريح وهو قوله عا السلام لانه والدهر
فان الله هو الدهر وه طهر الرب والمقدم واللاحق في وجود العالم وسوا كان الكلام
م لفظاه أو فاعلانا من فان كان في النص فله في وجود الحروف في نفسه من وجود ال
وان لم يكن ذلك فليس بكلام وهو قول العربي

ان الكلام لى اا وادواعا : جعل اللسان على الصوادد لانه لا

اراد على ما في الصواد فان لم يكن المرجم يصع في رجه ال رجه على ما في الصواد فيحكم المظاه
فليس بدليل وقد وحتت الصكر في الرجه وال مدم والناسر فلا بد أن يكون الرب
الكلام الذي في الصواد على هذه الصورة وليس الا لجمال خاصه وقال تعالى فاحر حى
مع كلام الله فاصاف الكلام الى الله تعالى وحيه مسموعا لغير في مخاطب بحاسه سمعه
أدركه الامعطاءه مدم ماسرا ومن لم يفسر ذلك الكلام المسمى قرآنا الى الله مدم
ما أراه الله وحهل الخطاب فلا يثبت اذا تكلم أن تصاف الله والكلام على ما قاله وان

يكون هذا ان يصل بانه من كل حرف وكل من لم يحط الشاء وسعوا بها الاول حتى
 عظمهم ما امر به الطاهر المصلح الي تعليمها فدل كلامه على ما في نفسه وما كل من مع
 نفسه عمل مع ما اراده الله حكم او نصح الامم نور الله بصيرة ولهذا قد يكون خط الساج
 من كلام الحكم رب حرفه من غير ان يعمل ما اراد الحكم بما حكم به ونظير ذلك في
 السامع اذا كان الحكم بكلمة يعرفه ولا يسمع طائفة لا فهم من سوى ما سئل به فمع من رب
 حرفه وهو العلو العام من كل سامع ولكن لا لم ما اراد الله الكلمات كدلالة الم كانه
 لا يعرف من الموحودات التي هي كتاب الله الا وحوادثها خاصة ولا لم ما اراد الله هذه
 الموحودات الا اهل العلم عن الله والله هم امر ران على كونه مسموعا كما سوب الله بالكمال
 الا ما طوى عن الله في اتحاد ما حكم به فالصلى من كتابه ادلول وحوادثه هناك لم تصح وحوادثه
 الكلمة والحرف كذلك سوب انصاف الله في خلقه بان الحق في قوله وليسوا بكم حتى يعلم
 المتأخر منكم فوصف صفة ما لا يعلم في الله انه وهدى كلها ساهة واحدة لا اعم
 الا بحدته من حيث ان لها الله وه على انه بين الموحودات عما هي الموحودات عليه من
 الكتب اذ هو العام على كل من عما كسبه كل نفس عما كسبته ايها كسبها
 فاولا الحق ما عرفها الموحودات بعضها من بعض وان كان الامر عسا واحدا كما هو من وجه آخر
 حال ذلك ان الانسان من هذه السامع لا اتحاد واحد العين وان الاتحاد كلها عين واحدة
 من حيث انساها مع ما انما ريد ما هو عن عمر وولاع عن غيره من امراض الانا في نفس
 من الحق لها هو وحوادثها وعين من بعضها عن بعض فولا صفتها اول ذلك لم يرد كنه الحصر
 في كل كان عما على كلمة كن ما آخر لاسمح على كل كاش عن كن لا غير فلو وه سامع
 كن لم يرا عسا واحدا واعماوه ما يح ارهد الكلمة وهي المكومات فكيف وبعدد
 وعينها صفتها فالحق في عين من هذا على ان هذه الحجة موحدة كلمة الحق فيها وهي
 كلمة كن وكما امر وودي لا يعلم في الا الاتحاد والوجود ولهذا الاتصال الموحود كن
 عسا ولا اتصال كن معنوما لا اتصال ذلك فالعدم من اخص الموحودات واعماها ما يح
 ادم سر طه المصحح لوجود وهذه طه من كان الله خلافا داعما واطا داعما ولو كان على
 ما ذكره الخواهل الحق الا ان يبع لاعراض لم يصح ان يكون الحق خلافا داعما ولا
 حاطا على بعض الموحودات وحوادثها وادالم رل خلافا لها داعما فلا رل مع كل محلول وهو
 معكم عما كنم وكنم امر وودي بلا سلك في ادق من انه الفصل من الكلمات
 د ر ف ماد كراهه واما الله في السابعة في السابعة في الاعمال الظاهر والباطنة في وجود
 الانسان وهو ما يحد في من الادال والكواس لا ما يحد في غيره وآت من كتاب الله
 قوله تعالى حق تعلم والعلم صفة قد علم هذا العلم الخاص الظاهر عن الا لا هو ما ريد
 بالسابعة ه ه ما وخال تعالى عن صفة الله مدعو الداعي اداعا وان سفة ملكوت كل
 من يوصف به يكونه ظاهر الكل في هذه الآية فاداعا عسا من الصبر على ما نكته انه
 وجل المسفة في طلب طاعة الله دعونا ثم بطرنا اردنا في طو سافو حذا انه اداعا دعاء داعما
 كلها فحسب انه لاسي فداخر له الى العبر حصل الا حاه بلا سلك على الفور من غير

باجره على ما بيننا الإختيار صدق توحده إلا قد علمنا صدقه مما أخبر به من نفسه ولو لم أراها
 إلا من الإلهي أكان قولنا ما لو عدا دعواه الله حتى علم قولنا بـ دعواه الذي إذا دعاني
 ما بها كله دعوى حتى يكون السامعه في قولها لو كنتم حتى يعلم المهاجرين منكم
 والصار من ثم طرد ما دللني حتى كل دعوى صادقة وكذب سماء سماء في الإختيار
 والا لا فان كان صاحب دعوى صادقة كل رسول من صدق في دعواه فانه نعم الدلالة على
 صدقه عما لو يامه من طلب الدلالة كانت الدلالة ما كان كما لو يامه الكاذب ما ادعى ما ليس له
 فلم يصح توحده لو يامه فقال له الب ان الله ما بال شخص من المسرفين باسم من العرب
 وهو امر امكاني فثبت الذي كبر وطامع الله عما به فالاسلام اصل الدعوى من لا دعوى له
 لا اسلام توحده عما به وله ما كله الله حتى قال لنا الب بركم ما انلي فأقرر ما ب توحده
 على ما اقرار ما ب توحده على ما ب اقرار ما ب توحده الهواه وده ما بها طلب طاعة الله
 ادعى ذلك الله كله الى صدقه ما بعد ادعاء ما ب طلب طاعة الله ما هذا الاسماء الى ما
 الذي ورد في الخبره فان ذلك خط الو من لاحظنا العمل من حيث هم عملا وليس هو ما
 ضروري فكيف يدخل في هذا الاسماء لعادل الذي اس عوم من فلان العادل أو حب على
 منه بعملة عظم حاله والمو حبا لله لا اله الا هو ذلك العمل بهام العمل في تمام الرسول
 لانه طر العادل بعملة في وجوده لانه لا يدخل هو في صفة لم يرل كذلك او هو الذي أو حد
 صفة فاسم ال عدم الامر ان وقد هدم الكلام في هذا الكتاب في هذا المعنى فطاعة الله ال
 ذلك بدهاءه الى مو حده ما هو عمنه وطرفها معنى ذلك الذي اسد الى صفة فربه عن كل
 بعثه صفي انصافه الى حده وبذلك فهو النفس الى لانه ذهبا صليها أعني عكس الحق ما
 صليها فانه قد علم حيدونه فرائيه في بالنا ان يكون واحدا لا كثيرا فرائيه صفي
 المصلحة وانه على مرتبه توحده وحده عظم بالجد والناس فوجب عليه العمل الذي هو عمله
 الرسول عمنه ما عظم حاله عمنه صفة أعظم الأدلة العما فاحد في عمنه وعظمه
 وبكبره وبكره وعلم ما نسجه ال اد بها لمهاه وان عن الحق فاما أو حد في صفة
 بطرف من المعرفة والاد اده لو حد فانه علم مظهر دله واقفا في ظهوره الى ظهوره
 عن الصفات الموحده حده قد حل في هذه السامه كل عاقل وسدله وان لم يكن و
 وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح من ما هو وهو علم ولم هل هول ولا
 بومن واعاد كرا العلم خاصه فقال وهو يعلم انه لا اله الا الله وحده الله في كل موحده
 في الحسنة طرفة الله خاصه لا عمنه وسبع الموه ون والاسما في أهل الكفار من اهل
 الاعيان لان الانبياء بعثوا لغيرهم لو الاعيان والموحدون الذين لم يوه والكومهم
 ما بعث الله رسول او كانوا الى غيرهم الذين بعث كل واحد منهم أمه واحد فان بعث و
 امه بهم رسول فلم يوه من ح علمه ما حده حاله بل انما بعثهم بها الاخراج حاله
 لان الخلود في النار لا يكون الا ما من لاهل النور دماي وحه من لهم ولم توحده لاسي
 في النار الا معطل او سرك لا عن سمنه ولا عن بطر سمنه في الطر فوه فلم يوه في النار
 الا المصلحة الذين سكران في قلوبهم واسد ما ادهم ان طروا بما طروا وهذه

عليه الصلاة صحة الاصل وأما من القرآن ومن يدع مع الله الهيا آحر لا يرهان له دع
 في رعبه انه رهان وان لم يكن رهاناً في نفس الامر فهو قد وقيت به ما ان الله ما كلف ما
 الاوجهها وما آماها ولا يرهان في نفس الامر ولا يرهان في رعبه واسميه وهو أمر حاصل
 فيه الا من حال على هذا فاعلم ان الله عز وجل في ما آناه الله من الاطرق ذلك ام لا قال
 لا يعلم الكافرون وليس الكافر الا من علم ثم سبروا لم يعلم ما هو كافر ثم أمره صلى الله عليه
 وسلم ان يقول رب اعمر وارحم هذه العرف الى وقت الا طرأ عليها الى آمتها لم يصل الا الى
 العطل او السر لسوا من حذر الرأى من ما ينعوا ما آاهم الله قد حذرهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من ان لا يعرفوا فادانهم السعادات الخرج من الارض وعمر لهم الله سوال
 الرسول منهم اذ قال رب اعمر وارحم حتى أمر الله بذلك وما أمرهم بذلك الا ليعلموا ان
 في ذلك معروفا قدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اذ دخلوا الى مكة فمروا بالنبينا
 لانه الله ما لا كبره هذا الله تعالى ثم كل من هو بهذه المنة من وقت آدم الى محمد صلى الله
 عليه وسلم في دعواه الامن هذا صفة من في ان رحم وعمر له في اكل نبات البحر
 في هذه هذه المنة وكل من لم ينع من الامن في محله عن الحق الذي هو في من الامن ان
 ربنا اعمر وارحم وأما حذر الرأى من الله نصرت له سم في هذه السعاده ولا يعمل ما ولي
 الله من حطامها ولا تكن من على الناس عا في حذر ربه الله ان نصيب الا المنة من ولم يفرق
 من من ما حذر ما وسار لها طريق الوحي عن سار لها رعباً في هذه السعاده من
 الرسول صلى الله عليه وسلم وان لا يولي في الله ما عومها الحق في الاخرة لهم من حسب
 لا يعلمون حتى يدعوا الى هذه فادخلوها انهم الامانة الى يعطى منهم ولله السعاده
 الله وفيه في اكل مال اذا لا القرآن ان يدره ما حد كل أمر امر الله صلى الله عليه
 وسلم ان يلعنه أو يلعنه أو يلعنه في بلاوه ولا يكون ما كل يكون صاحب وهو قد
 وايها في ذلك فانه مأمور من الحق ان أراد ان يكون من هذا الحرب الى وى فان الله احق
 الى وى حظه وأظهرها في بعض حظه فانه وهو الطاهر هي الى اقطع ظهورها وأما الى
 فلا يرال في الدنيا والاخر لان الوحي الالهى والارال الراني لا يقطع اذ كان به حطام العالم
 فجميع العالم لهم نصيب في هذا الارال والوحي منه ما ذكره ل فوله وأوحى ذلك الى النحل
 وقال الله تعالى يا ايها النحل وقال الله تعالى ليمان عا في السلام احطت عالم حظه وهذا الذي
 صلى الله عليه وسلم في الحمد من ما قال وما فر من اهم الاصابه في كل ما احمدوا به واعلم من
 لهم الاخر في ذلك أصابوا ام أخطوا وفضل من المصائب والمخاطر في الاخر وهذه المنة
 ربه الممدار لا يعلمها كل أحد عوا ما السابا الى التي يعقب ربه الحق من حبه الله الى
 محلي لها وهي على هذه طرقة فيها طرقال وهو طرقة فيها طرقال وذلك راجع الى
 ما هو عليه الحق تعالى من الامانة الالهية فلا يظهر هذه الصورة الا في من آاء الانسان الكامل
 التي هو طرقة الرهان في نصيبه عرسا اسوي عا في العالم من عرسه المنسوب اليه محكم
 الاسماء عا في العالم واصف الحق به أهل الحسنة كمن على برره ما لم يراى عا في
 بعضهم وعساوا الا كما الاعمال في هذه الخروب فانكا الحق عليه فظاهر من الحق ويطن في

الإنسان الكامل فانه تعالى مكرم والإنسان الكامل مكرم أصلاً على ربه فانه يظهر به
 الإنسان من السابعة عشر بطريق فيها خمس المساهد وما يسمي هذا إلى السابعة لا إلى آخر
 كما يسمي في عصره الأعمال الصالحة والعوائد إلى الجوار والحق طوبى من هو في العمل
 هو في العاد إلى الله لا إلى الخلق لا لأنه خارج عن قدره الخلق طهر الحق وان كان لا يظهر
 إلا في الحق راعى الخلق وجود الحق لأن كل حصة يعمل لخلق لا يعمل مجرد عن الخلق فهي
 بطلب الخلق بدارها فلا بد من معول له حق وخلق لأن تلك الحصة هي الأله من المحال ان يكون
 لها تعالى أمر في ذات الحق ومن المحال ان يسي معطلة الحكم لأن الحكم لم يهادى ولا ينس
 معوا به الخلق سوا انصاف بالوجود أو بالعدم فان سوب عنه في العدم يكون التمس والوصول
 إلا ما ربه وبه في العدم كالبرزخ للبرزخ الوجود فهو في العدم برزخ وفي الوجود هو

سوب العدم في الامكان برزخ	ولو لا البرزخ لم يكن سوب
طهورى عن شوائب دون أمر	الهي محال سوب كسب

وإذا كان الأمر على ما ذكرناه في العالم إلا السمع وهو الجمع لأن الحقائق الأله مكرم
 والمحضات على قدرها أنصاف المحضات الحقائق في العلم وان لم يصف بالوجود الله في

ولا يسمون العن ما كان مسمودا	ولا هال كن كوما ولا كان مسمودا
فانزال حكم العن منه عابدا	وما زال كون الحق ليعنه ودا
ولما كسا الحق حله مكموده	وعد كانه في الكون في الكون مسمودا
مكوت الاحكام مكموده	فانزال صاذا مكموده ودا ودا

ولما ظهر حكم سببه الأمر المعلوم في سببه لم يصح إلا بالملء لاعتبرها لانه لو لم يكن الامعاء
 بداره ولا فاعله وليس إلا الإنسان الكامل ومجموع العالم بالإنسان فالإنسان لانه ما عصر
 عليه وحكمه ان سببه الله والإنسان الكامل خلاف حكم الوجود فيحكم الوجود يكون
 الإنسان والإنسان هو الذي في وجود الحق وليس لحكمه ان سببه هذا المقام فان الحق والخلق
 معاني السوب والسما على الوجود فلما كان الأمر في السوب على السوا اعطيت صور
 الأعداد الى وعدم الميل الى أحد الخاسر وهذه هي المرة الرابعة في العالم لا تراه اذ اظهر
 الحق في الصور لم يمتد إلى الآء في مكانه بل بحسب الصور المحلى فيها كان صور
 روحه سبب الاما هي علمه الارواح من الحكم وان كان صور حقه سبب الهام هي
 علمه صور الاحسام الطاهر من الحكم وهو انصافه بالوصاف الطاهر من غير الاحوال في
 العصب والرضا والفرح والبرق والهزول فادان الحق لا على سببه امر اما فانظر فيما
 أمة لا يصوره هو سببكم علمه بحكم ما هو في تلك الصورة ومما الاميل أو غيره في فهذا
 حكم هذه السببه الباهة فداها وسببها واما السببه الباهة في صلب المثل الذي في السبب المحض
 الذي من المثل وهو الفصل الذي يكون من الحق والإنسان الكامل فان هذا الفصل او حب
 غير الحق من الخلق فيسطر لم هو أو وموصوفه في صلب المثل الذي في السبب المحض
 منه المثل المدود والمثل المأمون من السبب والمثل المدود الفصل عنه ذلك هو الروح
 وهو السبب المأمون الصفي هو في الحق كان به الخلق عنه لاء من الحق في لان

[illegible]

اعاده ولا يكون هكذا اذ ركنا المحصور من اهل الله وامر الامر الا بكه كراهه فانه من هذا يكون
 افعار المحاور دائما اذا وكون الحق بالحقا فاعطى على هذا الوجود ووجوده دائما دائما ووجد
 من خلق حقيقا ما به

فانظر قدس ما قد احب به * والعلم بذكره ما لا يدركه البصر

في حال العلم اول البصر	ور حال البصر اول البصر
والذي يوصف بالعمله	هو يجرحه عن البصر
والذي يوصف بالكسفه	صور يجر على كل الصور
فراء دائما في حاله	ظاهر من غير الى غير

فد صرف هذا الثاني في هذه الاعا ارا الى كارتوبسا واكن عن امر وكه لجهل
 الموكل بالصالح التي يعرفها الوكل في البصر من فان علة وبصرف عن عمله بغير امر
 الوكل لكان الله بمحيطا ووجه لان الوكله كما فينا دور به واكن مع هذا الحاصط الذي ذكرنا
 لا يكون الصورة الواضحه عن بصر من العمله ملغ من الدرجة ملغ الصور الى يكون عن
 بصر من الوكل الذي صرفه وهذا لما به امر المراسم بعلم الرمح والادفع وعلم ان
 هذه المرسه التي هي هذه السابله الحاصه لا يكون الا بالمرور والموت على فسمعون اصطرازي
 وهو المهور في العموم والعرف وهو الاحل المسمى الذي له مادا احاطهم لان ساعرون
 ساعه ولا يستعملون والموت بالآخر موت احساري وهو وبقي حيا مساويه وهو الاحل
 المسمى في قوله تعالى في قصي احلاولنا كل هذا الاحل المسمى عالم الوقت بالله مسمى
 في كان حكمه في هذه حكم الاحل المسمى وهو هو المعروف كل كل يجرى الى احل مسمى يعني
 في حاله ولا عوب الانسان في انه الا اذا حصل له هذه السابله فهو مستلامت كالمسول في
 في الله فله الله الى الروح لاعن موت فاستبقيته وللاه بولنا كل هذا المعنى به قد
 قبل مسمه في الجهاد الا كذا الذي هو جهادا من ربه الله حكم السهاد بولا السابله في
 الروح في انه الدنيا هو مسمه ويود له محاله مسمه وقد حسا على ما قررنا اولام ذكرنا
 هذا السابله البصر التي هي امهات واما ما سمعه كل ما به من فعل كل ما لا يصلح الا سابه
 فكمه لا مسمى والله الحد والم على ما اعطى وما خلق من هذا الباب ثوبه في الداب واعلم انه لما
 كان في هو الواحد احده كل موجود معلوم ومعدود يظهر جميع ما ظهر من العالم من مجموع
 ومعدود في العالم من مسمه على في المعلومات واحده بمحصه واعطى هذا احد الداب الواه
 لو حود ما وادوا الواه علم ما علم من المعلومات بالاحده ظاهر في الاحده في المجموع
 فاحده الداب في الاحاد والمسايط واحده المجموع في المركاب وهي المعبر عنها في الالهيات
 طاسان السبع بالاهما وفي العصور السلمه بالصوب في العصور الماصره بالنظر بالمصنعات
 واهر ما يظهر من حكم الواحد في العدد لانه الواحد يظهر العدد مسمه على الرب الطسعي
 من الاسم الى ما لا يسا هي ورا اول الواحد في يرون في المعلومات لولا عا ما ظهر به عن العالم
 لولا انهما وادى عسما واعطى سحابها من الداب لمعه واسم الاسم لما حمل اسم البصر من

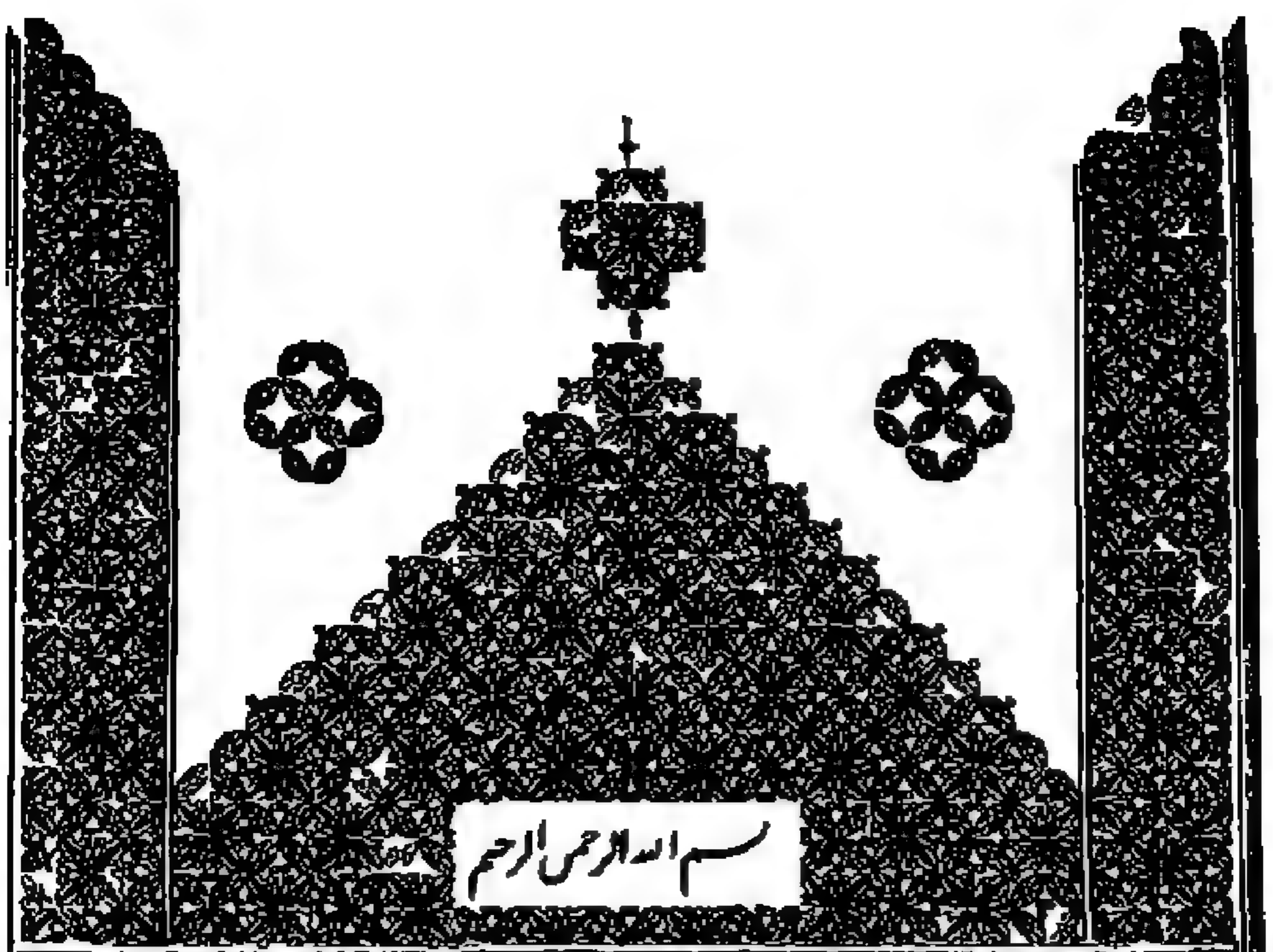
الند كره والياء كما قال تعالى ان مول من اسيرى لي ما فطرت في ما الله الا به هات
وهناك على قدما ان آتاني تكافؤ كسوره خطاب المولى ككذب ما ما منصوحه خطاب
الند كره والعن واحد فان الله والعن في العرب يد كرا ونوبان وذلك لاجل الساحل
الواقع من الله كره والاشي والحق في الاتحاد الالهى بالمول وهو مد كره والاراده وهي روحه
واراد العالم عن مول واراده يظهر عن اسم مد كره وفعال اعماقوا السبي والمول مد كره
اذا ارادناه والاراد موحده ان موله كره كونه فظهر راله كونه في الاراده عن العول
والعن واحد بلا سبب ضروريه ذلك ان ظهر مع الحدان علوا وسفلا وحداوه في
ومر كرا و هو داصر ب الاحده في كل في تمام الاراده وما يظهر امر الله و هو موحده
من حيث ما النفس من الله اسبويه من مالا من من الله كره والياء من موحده
ما النفس من الله كره من واحد فاعله معفه والافعال ماظهر في الاعيان من
المرحوبات والمعلومات المعهولة وان لم يوحدها اعيان من جعل النوا في الحيوان في كل
ما من الالوه على الله اصرف من سببنا انما ما امرنا لما حصل ان كونه وسببنا
الند كره من عالمنا او روحه من كرا وانما ما امرنا له المجموع فان روحهم انما ماود كرا
اود كرا وانما ما ودا المجموع المود على الاصل من مع السبب وجعل من سببنا عصبنا
الالوه كرا كما السيره في الوجود واحد بالاحده الكره وليس الا الله ان
والالوه له وصف من لانه لانه لا اله الا هو ولا اله الا ما الحسنى فافهم فلهذا بالاحده
المجموع واحد الكره فان قلب الله عن العالمين فاهيذا لا مدح في احده الكره
فان كونه داما هو كونه عسا معقول الذات خلاف معقول نعم باله في فاسق هذا
الاعراض من سببنا رنده معقول فولى واعظم من هذه السبب الى الاله فام وأريد
امرا آخر في هذه المسئلة وهو ان الله وان كان في دانه عسا عن العالمين فام هو
بالا كرم والحدود والرجه فلا بد من موحده كرم عسا فلهذا قال تعالى واداسألف ادى
في فاني فرب احب دعوه الداعي اذ ادعاني فاحاب الداعي سبحانه حدودا وكرما ولا ان
السؤال بالاحوال اسم من السؤال بالعول والاحابه اسرع للسائل بالاحال لانه سائل بانه
والحدود على المصطرايح اعظم في من الامر من الحدود على عوا المصطروا الممكن في حال عدمه
اسد اعصارا الى الله في حال وجود وله الا نصيب الممكن دعوى في حال عدمه كما نصيب
في حال وجوده فافهم الوجود علمه في حال عدمه اعظم في الحدود والكرم وهو تعالى وان كان
عسا عن العالمين فذلك نبره عن ان موحده فلهذا يدل على ان عسا فلهذا العالم من
وجوده وكره وهذا لا سبب في عسا ولا ومن وان الحدود نصيب من فلهذا واد كرم
الاحده فلا بد من وجود العالم وما حكمه ان يكونه تسجل عدم كونه فلا بد من سبب او صواب
على مذهب الصفا من اوا على مذهب آخر من فلا بد من الكره في العن الواحد فلا بد
من احده الكره على كل وجه من كل حال نصيب او صفا او اسم فاسب انوار الذات في
سوى الموحودات وهي صواب الوجه لانها عسا الدلالة عسا سبحانه اولها قال صلى الله
عاه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فلهذا من العارف اذا عرفها العارف دليلا على معرفه

صرف الاستلزام فلهذا فالنظر في معنى حب الله كمرام على كل مؤمن وهو في نفس الامر
 مع الوصول الى الله ذلك الذي جعل علمه وفيه علم الراسخ من حب اليهود وفيه علم
 السب الذي لاحظه طلب من المذبح الذي لا يلهي ما ادعاه وبذلك لا يرد التمسككم بما ادعاه
 والحكم فيه الله والمذبح في معنى الله والسماء فلهذا فلهذا باسمه نعمها فاولم يدعها
 لا عني ما في هذا المصنف عن الدعوى والمذبح في معنى الله الى اقامته الله على ما ادعى
 ويبرهن من هذا امر عظيم وهو المعروف باسمي يوحى الحد واعوانه على نفسه دعوى ولا
 يطلب برهان بل يحصى في الحد وهو مدح هذا الذي يدعوا عن بران ما نطاه الدعوى
 في منها واما الحكم في المعروف بما ادعى وان كان كالماء على نفسه فدعوا فانه قد تم
 ان من علمه الحد الذي في نفسه ما يعرف به وهذا فان يثبت عن فهم كوالعارفين في
 المعروف قد تكذب في اعترافه لا دفع بذلك رعيه المانع علمه على الام الذي في له من
 الاعتراف اذا ادى ما محدود وذلك لظهوره في قول الله امره في الله في ذلك ولظهوره
 له في علمه في الحق والله يقول لا يصح في نفسه ان يثبت من ان فاندوى ان عظم
 حق الله الحق واما من علمه وما في حق من هذا في المصنف في الطلب وهو من اسد
 الله في الايمان في وطن محد وما دعوا الى يوحى بذلك وهو علم الآداب الالهيه ومعرفة
 المواطن التي في ان الله عمل فيها واكثر ما يظهر ذلك في باب الاسماء بالله وهو علم المواطن
 في الفصل الالهيه والرجح وهل في الآلام والرجح مما احاطت لاس ما في دفع الم كمرام دونه
 وهو علم الامر الذي نكرهه الطاع وبعده الحق وما نعلم في ذلك ومن يحصى غيره ذلك الكبر
 وهو انه في تلك الصغائر دونه وفيه علم نصر في الحكمة الالهيه في الاربع الانبياء خاصة
 دون سائر المحاولات وهو علم ما في ان يكون علمه العاقل اذا رأى في الوجود ما في له
 العقل في الوقوف في المواليد في الاحد من مدام الاحلاق وفيه علم ما علمه الانسان
 في رعيه وهو في من الامر على خلاف ذلك كيف علمه الله هل يعلمه كما هو علمه في من الامر
 هو في علم هذا العالم في رعيه وفيه علمه مع في السرور واما في العقل في هي العلم
 وفيه علم ما علمه العالم من هو دونه ويريد السخ في الله الالهيه وهو علم ما في ان يكون في
 المعلوم من ان من جمع الوجود في واحد من غير ان يكون في ما في له في رعيه وهو علم
 ما في له في الصغائر في الله الالهيه في الكون وهو علم الرعي المحسوس والله رعي وما في
 في الاسرار وما لا مع فيه اسرار من ذلك وفيه علم في الكلام الى كل من في صغائر
 المحاولات كلها وهو علم الله في نفسه وهل يصح من الماس من افراق رعيه ام لا وفيه علم
 في صرف في الحسلا وهل يصح التصرف في الام لا وهل في العالم حسلا او هو كله ملا وحكمه
 وحوادث الاحسام مختلفة مما في في الحق في انفسه وما لا في في الحق في الاعنه وما في منها
 وما في منها وما في منها وما في منها في الاطفال على الا كيف في رعيه في رعيه وهو علم
 حكمه في المصنف في العالم دينا وآخر وفيه علم هل لا يرى في المصنف ام لا وفيه علم ما في
 الحق في المصنف في لا يثبت وفيه علم الماعل والما في حاصه لا الاعمال وفيه علم
 الاسماء في الى هل ما في العلم عن لا في لو اذا رأى السخ في الله في على علمه

ورد في أم مصر في ذلك أو من صكك رأسه في الناس من يرى أنه يدركه أو مصر في أمره حتى
 يدركه الملمس نفسه ومهم من هولاء السخيفين يدل الله ودين يعلم من يعلم منه أنه لا
 وما علمه الأدباء وفي حق ما تحت علمه ولا يلزمه أكثر من ذلك ما ليس به مع رما في ذلك
 وهذا هو الحق في ذلك كبر ومعاملة الحق بما يستحقه الربوبية وقدما في السرخ المطهر
 لا يردن على السخيفين وأما البصري به هذا السار فلا يفتن العلم والارصاد وان لم يلقه
 وان برأه في قلبه وفي الدنيا له فلا سراجا به في ذلك ان هولاء يعلم ما يلزمه الا هذا ورايا
 جاءه من أهل الله على خلاف هذا وهو علم عظيم وفيه علم أنه هاء الهويه عن هاء الله
 وكم مره لها في العلم الإلهي وفيه علم ما يذهب العسر من الكاح وهو كان يقول أنوالة من
 النبي صاحب الصدقة كرس رأسه وعاسره برأه وهو خطا من ان يكون العسر فقال له
 روحه روحه كماله العسر فقال له روح أخرى روح أسير كماله العسر فقال له
 روح أخرى روح لا يفسد كماله العسر فقال له روحه روح فقال السخيف في ذلك طبعه
 ووسع الله في ررقه ولم يكن في ساءه إلا في أحده من يكون دها في من الدنيا فأعماه الله
 وفيه علم الاسرار الكونية والخلص به ومالي يسعى في صفا من الانسان من روى الامثال له
 وهل يوارى من العاني سر به العدم أم لا وفيه علم ما يبرح حال الله وفيه علم ما تحت معده من خلق
 الله وفيه علم الآيات العلو به وفيه علم الكون والفساد وفيه علم الجنان وفيه علم
 الاستحلاب والاسرار وفيه علم ما يصحح الاله النوات وفيه علم أحكام الكفر وعماذا
 يعلم الله كماله وفيه علم رفع الخرج من العالم في من هذا العالم به مع وجود الخرج في العالم
 وفيه علم الخلق الإلهي بالرحم وفيه علم من لم يرعه من في سبوره وما حكمه في دلائل معاماته
 وفيه وفيه علم الاحسار والخر وفيه علم ما يعطى العلم كل في وهو العلم الإلهي والله هولاء
 الحق وهو مني السدل

(م النص الأول من الجزء الثالث منه هـ أولها البان الحادي والستون وبلائعته هـ)

هـ الجزء الثالث من كتاب العنوشات الملكة الى فتح الله سماعلي السمع
الامام العامل الرابع الكامل حاتم الاولنا الوارث
روح البرارح يحيى الحق والدين آية الله
محمد بن علي المعروف بابن عربي الحامي
الطائي قدس الله روحه
ونوره مريحه
آمين



(الباب الحادي والستون وثمانية)

في معرفة عمل الاسرار مع الحق في الصدر وهو من الحصر المحمدية

<p>لو كان في الكون غير الله ما وجدوا لكم واحد في الكون مفرد وليس رجع مكون الى عدم فا نظر الى دول في ظها مل وارى بها ملكا من فوقه ملك ألمها لك من صدره ناع ولاسدعا نادى به فسرو لاه له اعطى معالمة</p>	<p>ما كان من فاعله و جعل بالاحصراع وبالسندل للدول ولا اسمعا به في العن عن ل وانظر الى ملل تسير عن محمل من الهلال على فصد الى رجل بهاه الاخر في حب من الكال يا بدأ الامر (ناعله العلل فصرا عوم كسائر العلل</p>
---	---

قال الله عز وجل مخاطبا لنبي ما جعل ان يصدق لما خاف
سدى على نبي السر والاحصا من ل آدم أسس كبر
في طرله وكذلك كان فان الله أحسن عهدها كبر وحكي



كن اناديه كان انادرو ورد في الخبر في أهل الحـ من الملك نأى الميم من ولهم بعد ان
 بـ اذن عليهم في الدخول فادخلواهم كتابا من الله بعد ان لم علمهم من الله وادى
 الزكوا لكل انسان يحاط به من الحق الصوم الذي لا عوب الى الحق الله ومن الذي لا عوب
 اما بعد فان اقول للشيء كن فيكون وقد حلفوا انهم من قول الله كن فيكون فقال صلى
 الله عليه وسلم فلا مول احد من أهل الجنة الذي كن الاول يكون شيئا في وهو من اكر
 السكران هم وعابه الطسعة بكر من الاحكام وما جعله مما لا يحلوه به ويطاها بالاع ولا
 سلطان الاحكام من العالم فانها العنوم وعابه من يكون الارواح الخرد في
 انساب الطسعة والارواح من العالم فلم يعطى العنوم الا الانسان الكامل
 حال السر الالهى فكل ما سوى الله من كل الانسان فاعمل ان كتب فعل وانطرق كل
 ما سوى الله وما وصفه الخرد وهو قوله وان من في الانبياء محمد ووصف اكل بالسجود
 وما جعل لاحد منهم امر في العالم ولا من اولاد الله ولا كونا ما جعل ذلك للانسان
 الكامل من اراد ان يعرف كماله فليطرق في صفة امره يوم ويكره به بلا واسطة لان
 ولا حارجه ولا شلو في صفة ان في ذلك فهو على من من ربه في كماله فانه به ساهد
 به اى من هسه وهو ماد كرا فان امر اوسى او سرع في المكون بوساطة حارجه من
 حواره فلم يعنى من ذلك او وقع في دورى ولم يعنى يوم ذلك بل الواسطة فقد كمل
 ولا قدح في كماله ما لم يعنى في الوجود من امره بالواسطة فان الصور الالهية هي ساطعة في
 الوجود فانه امر تعالى الله على ان يله علمهم السلام وفي كماله من اطاع ربه من
 عصي وبارهاع الواسطة لال الا الطاعة طاعة لا تصح ولا يمكن ان الله فان صلى الله عليه
 وسلم بذاته مع الجماعة وحده فانه ولهدا اذا اجمع الانسان في صفة حتى صار سائدا واحدا
 من هسه فصار يذهد دون اجمع عليه ما هل الله فاط به فان الله مع الجماعة فانه بالجموع
 ظهر العالم والاعيان من الاله فانطرق في قوله تعالى ما يكون من يحوى الاله الا هو رابعهم
 قال ولا أدنى من ذلك وهو مادون الاله ولا كروهر ما فوق الاله الى مالا الهى من
 العدد الا هو بهم انما كانوا سودا او عدا ما حصار صورته هو صفاته فان الواحد فان الله
 لا تصح للواحد من صفاتها من صفى الصفات واولها انسان وهو ثالث الارب ورابع الاله
 وسامس الاربعه بالعاما طبع وادا من صفته للخلود دون الخرد من المائى فان من ومعه
 بالسبب لال من ثالث الاله ومع الارب الاله رابع الارب رابع الارب مع الارب مع الارب مع الارب
 الخلود به وهو من صفته والحق ليس كذلك فان كماله في فلس ثالث الاله ولا حارجه من
 حسه فاهم بعد عن الحق من الحق من حسه وقد ظهر صورته انصاف من حسه واعلم ان
 الحسنة طلل من الكمال الموصود باله من المعر عها لسان السرع بالافواح المحفوظ في العالم
 من طلل من ونبى فيها فهو الذي رتب الله على حربه الارب والاربع
 وما من طلل من حسه وهو كان امثلا هذا الطلل على ذات الهمولى فظهر من
 حوهره الى والطسعة الحسنة الكمل مطلبها وانما اشبهوا بالسجدة السوداء لهذا الطلقة
 الطسعة وهو الاصل بالمراد الحصر لما رتب الله على العقل في الموروى الجسم الكمل

ظهرت صور عالم الاحياء واشكاله فكامل ذلك الجسم الكل كالأعضاء فلما استعد الجسم
 عالمه عدته توجت عما بها من طائفة من الخلق في جميع أعضائه كلها فكان أرواح
 عالم الاحياء العالي والسفلي من ذلك وصرح في احتمال بعضه الى بعض لما يوحى بالحركة
 الزمانية التي بها الامم الدهرية الادلالية تظهر للعد صور المولدات الملوك كالكواكب
 والنجارات ومن سائر ما فيها والاصغر من معدن الى نبات وحيوان وصور عريضة وان كان
 بعضه في عين وجوده خارج في الغنى والصور والاعراض من بعضه في عين وجوده
 والحوادث العينية في الوجود الصور كلها في اواخر واداء على هذا وهو عالم ان يكون
 تعالى بذرا الامر بفصل الآيات ان المعنى المراد في ذلك التفسير والاحكام السدرة مدبر
 والاصغر في الاتحاد في فعل المعنى عن الشيء اذا قطع عنه وفصل به وهو مدبر في
 كان الفصل عن مدبر فهو على صورته وكنهه وان كان على غير مدبر فهذا لا يكون على
 صورته وانما سببه في امر ما فيه فاعرفه في امر آخر كالسماض والسواد يسر كان في القوسه
 وان كانا مدبرين كالسكون والحركة يسر كان في العرشه وان كانا مدبرين في حال الساعه
 ولا تسمى مدبري ما حصل به بعض الناس خلقهم لا يعرف

وكالاستكاف في أمثاله من صانع وحاظ وحداد وأعمال ذلك برهان يعطى في حقه لا في أحد
 اعلاه مدبر على الخلق فادأ أحد مدبر من الخلق يعطى في الخلق فادأ أحد مدبر من الخلق
 والعلالات أو حدها الله على قدر الاخصا وما أراد الله فصلها فها تظهر رباً أمها على
 صور من هي طلة جدول الامل بالامل فليخلق الله العالم دون الانسان الكامل اي دون
 مجموع حدها صورته على صورته الم كنهه في العالم حر الا وهو في صورته الانسان وأردنا العالم
 كل ما سوى الله ففصله عن العالم بغير مدبره وهو عن الامر المدبر من انه تعالى حدها ففصلها
 مع وباعلى حصر الالهة الا الله فظهرت عنه ظهور الصور في المراءى في مظهره عن حصره
 الالهة الا الله ففصله عن فواها فظهرت في روحه وناطه فها هو الانسان خلق
 وناطه حتى وهذا هو الانسان الكامل المطالب وما عداها فها هو الانسان الحيواني ورثه
 الانسان الحيواني من الانسان الكامل رثه خلق النسا من الانسان الحيواني وهذا
 حله الامر في خلق الانسان الكامل من غير مدبر لواما بعضه في حله فاعلم ان الله لا خلق
 الاركان الاربعه دون العلاء وأدارها على كل العلاء والكل اسكال في الجسم الكل باول
 حركه فلكنه طهر أركانها من الاركان هو الاركان ربها ما لا عا في الهوا في الرطوبة
 فكان ذلك الاس عال والله في الاروا هو المادح اي المختطو به سمي المرح
 مرحالا به وي على احلاط من الارها والابو ووقع الناس في هرح اي دل وصرح اي
 احلاط ومع الله في الله الله الخا من اصاب الكواكب البر امر الله وادبه فانه أوحى
 في كل عا امرها فطرحت عا على الاركان والاركان مطارح السعاع على الارض
 فظهرت الاركان بالانوار وأرب وأصاب عارب وولدت فيها المعادن والنبات والحيوان
 وهي على الخلق من الله الى أرب في منها لان الاملال أعنى السموات اعما أو حدها الله عن

الاركان ثم ارب في الاركان صر كاهن وطرح شعاع كرا كها عواذما ولدهم من الموائد
 فصاعها وذن الباهما ابرهيا سواها وحل ذلك ن اسراط الساعة فاه من اسراطها ان
 بسد الامه بعلها عولت الاركان الملك ثم تكبها الملك فوالدهما ما ولدهما واهما روحها
 ولم يظهر في الاركان صورته الانسان الذي هو المخلوق ووجود العالم فاحد الاركان المرح
 وحلته بالما بصره طبيا سده تعالى كاهن وحلته ادانس كاهن في وركه مدهم صر
 عرعا من الهوا الخار الذي فصل اسراطه فصره وعرب ربحه كان حاتم وطبعه
 المرح ومن اراد ان يرى صدق ذلك ان كان في اعانه حل فحل دراعه دراعه محكا فواحي
 صمد الخراز من حله دراعه م سعه فاه بحدفه رايحه الخار هي أصله الى خلق الجسم
 منها كما قال الله تعالى واهل حلقنا الانسان من صلصال من حاتم ون فلما ظهر في النار
 الانسان بظهر كى النار اياها والنامب اسراوه وقوت وصات فصرها بالما الذي هو
 عصرا له اء فاعطاها بالما من رطوبته والاس ملك من صلاية الخراز بالما الان فصره
 الاء واهمه الركن الهواي عاصه ن الرطوبه والحراره ما بل بحراره برالما فاهما
 وورث الرطوبه عاهه واحل جوهر طينه الى لحم ودم وعصلا وعروق واعصاب وعظام
 وهند كاهن امرجه محله لاه لاف آثار طبعه العناصر واهد اء اء اسراوه اء الساء
 فلذلك اء اء اعصاب هذه الساء الخ واهه فاحل اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 عدا اء الساء عاصه موه العدا سب في وجوده ابوه موه عر عن عو وطهور
 الرباد موه موه تعالى واهه اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 الا اء فاصاف ال اء الى السى الذى عواي واهه ما اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 واهه موه اء
 جمع قوى الء واهه اعطا الصكر ن فوهه الء من العمله واعطا ذلك من فوهه الء من العلم
 من الاسم الالهى المذرفان الخوار جمع ما تعلمه من الء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 ل هو مصطور على العلم عاصه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
 كالعلماء كى والحل والربا برحلاف الانسار فاهه علم اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 وكرور واهه موه عرف ن اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 صدر واهه العذر هي اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 فاهه راد على الانسان الخ واهه في الساء صر اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 الخ عليها صر اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 هو طال الله في حلمه ن حلمه فاهه ذلك هو حاهه واهه ذلك هم حاهه عن مصطف واحد
 طلاله لالاوار الاء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 واهه طلاله لالاوار صدد على قدر اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 الانسان في الوجود العصرى وكون ذلك الطل حاهه فلاله اء اء اء اء اء اء اء
 الانسان الخ واهه اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 عر من الء واهه الفصل الموه كاهن عر الء واهه عن بعض بالمصول الموه اء اء

واحسن الخ وان كان العرس ما هو الخار من حيث قصته المعلوم له ولا العمل ولا الطائر ولا
السمك ولا الودود والانس الحيوان من جهة الحسرات فاذا قيل هو الخلق
ما حصل المعاني واحد فالمعاني ان الله اعطاه حكم الخلافة واما الخ لا موهبة انطباع حواس
لظهور السكون عنهما فان الاتي محل السكون هو في الامم منسوخ ولم يزل فيه ثابت وان كان
المعنى عنه وان كان في السكون في الارض طيفه وما قال انسا ما ولاداء او اعاد كرمه
عما أو حسده له واعلم ان الله اعطى الانسان الحيوان والانس الكمال الخلق له تعالى ما بها
الانس ما عرفه بل الكرم من الذي خلقه فلو انك قد علمت هذا كمال النساء الانس
العرس به الطيفه من قال بعد ذلك في أي صور معسا ركبت ان شاء في صور الكمال
فصلها من عا في العالم أو في صور الحيوان من كون من جهة الخ وان حصل المقوم
لذلك الذي لا يكون الا في سطر عا في الامم الانسان ولم يدرك في عرس الانسان قطتو به
ولا بعد الا وان كان قدما الذي على قسوى وقد عني به خلق الانسان لان القسوى به والعدول
لا يكونان معا الا لانسان لا به سواء على صور العالم وعنده عليه ولم يكن ذلك لغيره من المخلوقين
من العاصم من قال به بعد التسوية والعدول كمن وهو من الهى فظهر الانسان الكامل عن
التسوية والعدول وهو الروح وقول كمن وهو قوله ان سئل من عدا الله كمن آدم خلقه
من رابم طاله كمن فيه الكمال وهو عيسى عليه السلام بالكمال وهو آدم عا السلام
خلقهم بها وهو غير الخلق اعساوا وهو من روحه وما قال فيه طاله كمن الا في الآله
الجامعة في قوله اعساوا لاني اذا أردته أن مولد كمن فاجعل باللسان بهد عليه دمض
عن مره الكمال الى اعطاها الله لخلقها من الناس ولما سمع الله الملك الاطلس الذي هو
ملك الروح وهو قوله تعالى والسما داب الروح على اى عصر فسموا ووحى الله في جاء الروح
أمرها لكل روح فيها أمر غير به عن عرس الروح وجعل الله له الروح أراس أمرها
الموسى به فيها فادون هذه السما من عالم المركب جعل الانسان من به حجه وطيفه
من عالم المركب وهو ربه محض الطيفه الى ظهرت صرنا الافلال فهو الخصة الى انس
وقى الله الطيف به ان هو روح الله اداسح منه في العالم مثل الصالة فهو به لافه طافه غير
عنه بالقوى وهو طان الانسان ما ربح من العالم وان كل محضه ربه العالم ادلوا بصله
ما في العالم مساوى سماه الى الله اداسح عنه الراد اصحاب وقيل به ووالحسب الذي كان
المطاول به ومن أحسن تلك الرد كان به جعل الله ونظم قدره لما قصي الله أن يكون
لهذه الروح أمر في العالم الذي تحت خطه مما هذه الروح جعل الله في سامه هذا الانسان
اى عرسها لا يصل بها هذا الآله طهر الانسان الكامل من اولس ذلك للانسان الخ وان
وان كان أم في ول هذا الآله ناس ما ربح الخ وان واك به فافض بالطر الى ول الانسان
الكامل له هذه الاى عرسها في العالم حين حصدت عليه تلك النسا ولصوفها محصر
الا هاء الالهيه وبه صبح الكمال لهذه المعنى (الابر الاول) محاور الانسان لمصره الخ
وهذه المحاوره على الاب مراتب الواحد منها هه الالهيه خاص وهي في الانسان الحيوان
عما هو محصل الخاتمة في العالم وهي في الكامل كذلك وعما حصص من الالهيه الالهيه هي

انطق بعلمه فتكتم المطامع عند الاتقي الامتثال وليكونه طلاقا لا في الصلح من الطلح
هو صفة والمرسمة الثانية من المحاوره مرثية السوء الرابطة من الامر من وهي الادواب التي بها
يظهر عن الانسان ما يكون منه يسر الانسان الحيوان مع الكمال في الادواب الصائبة
التي بها وصل الى مصدوع مما جعل بالانكسار يرد الى الكمال على ما له من طاقته فادواته
ههه وهي لغيره الارادة الالهية اذا توجهت على اتحاد في من الحال أن لا يكون ذات الشيء
المراد والمرسمة الثالثة الاتصال بالحق بمعنى من صفة هذا الاتصال يظهر الحق حتى يكون
معهم ونصره وهذا المعنى علم الحق فانه لا يكون الحق من غير هذا الادواب حتى يتعريف بوجوده
وكونه هو لا هي وقد قد ذلك ووجد الحق مسافة كرى الله فانه كان هو ولم يكن اما
فاحسب الحق في لسانى والمثل في الحق باللسان واللسان طريق حتى عام بالعصر
فكذلك اذا كراهته في تلك الحالة سمعنا ان او يحوها من الله لسانى قد كرهه بالصور
معها لانه وهكذا جميع القوى لا يكون الحق سامها حتى يتحق ذلك الحق وهو يكون هو أى
قوة كانت وهو قد كسب جميعه ونصره ولسانه وقد ومن لم يساهد الحق في دواءه بحسنه
والاملاذوية واعماله بوجهه وهذا معنى قوله في الحق باللسان ولو كسبها لا حرف
سكانت وجهه طوى فوه اراد الحق احرافها من حتى يحصل له العلم بالامر من طريق الحق
روح الخلق الذي من الانسان من تلك القوى ومن الحق فيجوز سور الوحيه فسد سمعه
مثل تلك القوى فان كان معه كان الحق معه في هذه الحالة وان كان نصره فكذلك وان كان
لسانه فكذلك وان هذا المعنى

الا ان ذكر الله فانه يتحق	وحكمى مبداه حكم محقق
فان ورد الواردان فانه	فحكمى عليه انه الحق بصدق

وانك قال الحق في الحديث الصحيح كتب معه ونصره جعل كسوته مع عند معون بوصف
خاص وهذا اعظم اتصال كونه من الله بالعبد من ربه فوه من دواء وهو من كسوته في
العدم مقام ما اراد على ما ليس بخلاص من عرسه ولا مكيف ولا من ولا احاطه ولا حاول
ولا طلبه والامر على ما لا اموما بهذا الامعاء او ما كالتعب حاطين واسجل الله به الى كذا
فرا أهل الله المعنى من هذه الطريقة من اذ الله الذين قاموا اسواق الخراب وداوموا عليها
رأه ان الى الله ما والله بوند ما بالعصه في الاء مادوا المول والعمل به ولى الرجاء (الامر الى
من الاى عسر) ان المولى الاعور لا يرى وصف كل واحد من الملائكة اما ما بالجمال
لها الاسرار في صفات الله لان الملائكة لمعونه وعما فالحقا هي الى يسر في صفات
الامر والاعور به نادى من امر ما يكون لانه في ذلك الامر فيكون بالمثل حكم من الله من
ما هو له وهو لا يراه وما من الله الى الانسان الكامل والحق في امر كماله في الاصوله لجمع
الاسماء الالهية التي يندى بها وصف جلالة وصل على الملائكة فالحلقة ان لم يظهر من
هو ما معناه باحكام من اسجله ومروبه في الصوفه والافاضه حلقه كما ان الحلقة
قد اسجلت من اسجله في جمع ما له روح مع احواله المجدد وكذا هو في اسجله الحق

خاص يشبه قلم ما لا ينفك عن شئ ويؤيد الوجود عن السكاح وهو مسعى به دليلنا سكاح
 أهل الجنة في الجنة وسكاح النعم فانه جامع اسمه اهل السكاح خمسة وعطى علم الاتساح فانه
 يشبه محسوسه فاعطى مع الاسماء خمسة أصلا عظميا ونبها عساعلي علم فاعطى بالحس خمسة على
 الأصل مع كونه عساعلي العالم فلهذا طائفة هذا الاثر واما الاثر الرابع فكقولنا عا به السلام
 لا نعزم الساعة حتى لا يبعث الله على وجه الارض من يقول الله تعالى به من من ولم يكف بواحدة
 فاقب بذلك كره على الامر ادولم سمعته نسي ويكنى الهامس الاسم وهو حسر لم يولد على
 اد كروا لله كرا كرا وهو تكرار هذا الاسم وقولك كرا لله كرا ولم يد كرا الاسم الله
 خاصة وهو ما موران من اللسان ما رل الهم فاولا ان قول الانسان الله الله يحط العالم الذي
 يكون فيه هذا الله كرم يربى والهر وال الكون الذي راله وهو الله ساو هذا الاسم كان
 د كراود كرسحبا الذي دخلنا عليه وما في فوائد الادوية عظم من فائده فلما طال الحق
 ولد كرا لله كرا ولم يد كرا صوره كرا جمع كرا الاد كرا ياتى به أهل الله كرا وحده جامع
 لهم في علومهم امر اعظم الم سمعته من الاد كرا فان بعض العلماء بالرسوم لم يربى الله كرا
 لا رماع العائده به فانه اد كل سدا الا لله من حرم فقال له لا يلزم ذلك في القبط بل لا بد من
 فائده وقد ظهر في هذا كره من د كرا هذه الكلمة خاصة فاعطى له في باطنه من نور الكسب
 ما لا يسمعه غيره بل لا بد من طاهر لافي اللفظ كما صاعه الى مديته أو شاء به وعلوم انه اداد كرا
 امر اما يد كرا امر اما و كرا على طريق التاكيد له فاعطى من الصائد ما لا يعطيه من اسم له
 هذا الم كرا ولا فائدة فهو أسرع وأشجع في طلب الامور فلاء في العالم كله واحد واما
 الاثر الخامس وهو كرا الرابع كرا اسم الجمل من العرواح قسم الاسد والعوس وغيره
 وان كان هذا ما هو عين هذا و كرا واحد من ما مامرا لا يكون لغيره من مما له مع كونه على
 صفة هذا وجمع الـ في الاثر كرا وجمع في الأصل وهو كل ما وقع في العالم وعطى في صفة
 صفة طهر وهو لو سقط من العالم لم يحصل ذلك الامر الذي أعطى به ذلك المعنى وان كان لا بد ان
 يخصص من الامر الذي سقط وجوده وهذه تسمى الاعطيات العوارض التي لا يحصل سقوطها
 وعدم وقوعها بجمعة ما عدا هذه وان كان اعمى كونه لانه الجماع من غير جامع يحصل
 العائده التي كان لها الجماع ولكن حصولها بالجماع معي لا يحصل الا بالجماع لان المصود
 بالسكاح الاليداد ووجود الله وقد وجد في محل سقوط الجماع بالقد وله دار وحياته الله
 ما نور العين واما الاثر السادس فهو ما سطو بصاحب الهمه اذا أراد أن يكون به ما لا مع
 ما عدا الا انه يفعل به لانه لا يور وبعائه فان الله طار أن يكون آدم عدا من غير
 محمدا ولا نور به من ولا نسو به ولا بد بل اصبح روح له كرا يكون ومع هذا فمهم
 طيبه به وسوا وعده لهم به الروح وعاءه الا عا وأوحى الاسماء على رتب كرا لوسا
 عا ا كرا في العلم عن اسماء ولكن معنى تكدي في كل لسان وصحة في العالم فسمى بالله في
 العرب ويخدا في العرس ووافق في الحس وفي كل لسان لها عا مع العلم بوجوده واطهر
 فانه ذلك مع الاسماء اعطى طهر والاكما من هذا الباب ما طهر اسم الاممال مع انه
 محوران جعلها الله لا يابد اولكن ما وصل الى هذا الصل في لسانه الا باللسان طاراد صر بك

[illegible]

فانه مستور عنه فكأنه قال وما خلص ما يظهر من الانسان وما ينظر الا لعين طاهرا
 وناظرا فانما انما تعينه طاهرا لا باط او الخوف منه طاهرا وناظرا والكافر المعطل لانه
 لا طاهر ولا ناظر بعض العصاة بعد غطاء الاطاهر او امام جميع حاسين وما أخرجنا الخس الذي
 خلقهم الله من طين هذه الآفة وهو حقا اعاقى الانسان وحيد من حيث ما يظهره وهو ما اسير
 الاصول الله الملك السجود انه ذكر ح ع ما سجده عن في السموات ومن في الارض وقال في
 الناس وكثير من الناس فاعلمهم وجعل الله اطن في قلوبهم في الارض وذلك ان الشيطان
 وهو الا بعد من الرجاء يقول للانسان اذا امر بالكفر كبراني برئ ان انا انا الله رب
 العالمين طاهر الله انا عن معرفه الله طاهر به وجوهه فذلك كالحصر في الخس في هذه
 الآفة الى ما اصغر من الانسان اولى من اطلاقه على الخس والله اعلم وأما الاراء العسيرة فهو
 ما يظهر في العالم من ان الله الرسل المرسل عن الله ما ارسل الله على امة من ابرال كسبه ما
 اكسب يقول الكتب الالهية حتى جعل الرسل من مافها لما في الله امة من الاجال وما نطقه
 من الفصل ولا فصل الله ان الآلة لانه ان الرسل من الخس في العالم فصل
 وأخذه وهو قوله ليس للناس ما يربون بعدد ما رل السوا وهذا من سائر في العالم
 ولولاها ما سرت الكتب ولا رجب من لسان الى لسان ولا من حال الى حال قال تعالى فاحر
 حتى يسمع كلام الله وهو ما أثره خاصة وأما ما قصده الرسول وأبان به فهو من لمارل لا عن
 مارل ومع السان ما ربه خاصة ويعمل أي في كل وأما الاراء الخادى سر والناهي سر
 فهما المرسان في المراتب السلات التي ذكرناها في أول هذه الاشارة وهما سرية الاتصال
 بالحق وسرية السب الرابط من الامر من وجهه فاد كرماني هذا الملوك في العلوم من ذلك
 علم السب الموحى بما المور في الامم في دارا اهم وفيه علم است ان العور والنا من
 الجهل الذي هو سر السرور وهو علم ما سمعه الموطى من الاور التي تكونها السعاد
 للانسان وعند يظهر في موطى آخر ولا يعطى سعاد وهو علم كل ما يسمع من هل بسط حكمه
 أو لا بسط الحكم بعض ما يسمع عنه أو لا بسط حكمه على الاطلاق بل بسط عنه حكم
 خاص لا كل حكم فهل بسط حكمه أو لا بسط حكمه كالمعروف ان الكمار بسط
 في الحب وهو علم ما يظهر من الرباد اذا اصعب العمل الى المحلوق وحسري في حب
 ذلك أو كرم خلق على وفيه علم الملا والخللا وفيه علم فعل ما عي وبل ما لا عي وهو علم
 ان عدي في حدود الالاه وهل الخلد داخل في الخلد ولا يكون بعدا واذا دخل كصوره
 دحوله والفرق بين قوله فادكم الى المرافق وقوله واعوا الصام الى الليل وهذا حد ك
 معناه في الواحد روح القدس الخلد وفي الآخر دخول الخلد في الخلد وفي
 هذا على معرفة الخلد في صفة ما هو فان الخلد لا يسلسل وهو علم اليهود والامان
 وما هي الامان وما هي اليهود والعهد الى امرنا بها والعهد الالهي هل له حكم عهد الخلق
 أم لا وهو علم الفصل من المال المورون وما اكتسب وماى المال مع الله كالمصاحبه
 وهو علم دون ومختلف باحلال المراح فانه من حل على الكسب حال المرافق عند ما لا فانه
 لا يعمل له فيه ومنهم أهل الله وح من الناس من هو في الله في الراسه في المال

المكتسب مالا يلد المال الموروث من اهل لا حظها واطهار قدره و صحبه كسبه
 وفيه علم وفي الحساب على اتم اهل هو وقدره اتم احساري من الله و به علم
 الاتصال من حال الى حال فهل يسمع الاء ان في الاحوال فيحصل من علم الى علم
 أم العي واحد والاتصال مع في الاحوال والمداهي في ذلك يحصل من العلم بها و به
 علم حفظ الصانع لصنع به هل حفظه لصنعه أو ليس له وعظا له من الصانع قد يكون
 مستغاده له كم من العلم وعبر ذلك عما لا يحصل الا بالعلم وقد يكون الصنعه بالعلم
 لا بالعكر كصنعه الخ و اما كالحل في فان منكم وكما كالحل وقد يكون
 دانه كصنعه الصنعه الى الله وما معنى قوله مع هذا ان الامر يحصل الاتان حسب الله
 الله وفيه علم حكمه ما دس من الامور في الكون وما لا يثبت وصرح من الله على الله عليه
 وسلم ذلك مما حاط به من الخلق والاعمال فمن الله سبحانه ومن لم يسمعه و به علم وجود
 الاعلى من الادنى فاما في المعاني كوجود علم الله من وجودها اما علم و به علم ما لا يسمعه
 الامر من العلم لا انت وفيه علم معرفة الشيء عما يكون لانه وفي هذا العلم سمعه الله
 بما سمع الله اذا كان محاورا له أو كان من علمه و به علم الوجود المطاوع من
 العالم ما هو و به علم الصانع من العلم من علمها هل هي في العلم لا يسميها أو هي في العلم
 العرف والوضع وفيه علم ما يسمي به كل في العلم لوالا اختلاف ما كل وان في يكون
 واقسام في آخر وما الامر الخبايع لكل وقائه و به علم فانه جميع الاء بل مع الاكفاء
 بالاول من الاء ال وفيه علم الخبايع من العلم من العلم بالاسماء وفيه علم من احد
 الجهل علمها هل يحد في هذه القطع به او يكون من علمه من العلم في ذلك حتى اذا سمع الطريق
 هذه وحد الفرق من ما و ان العلم من ذلك من حال لا يواضع وليس ذلك الا في الجهل خاصة
 واما في العلم والاسماء من حكمهما هذا الحكم بان العلم يعلم بها من العلم يعلم به العلم
 يعلم الخايل بجهله أولا يعلم الخايل بجهله فانه من علم بجهله فانه علم عكس ان بوجهه وفيه علم
 حكمه الباء بجهله هوها ب او ا ب بجهله في موضع ب او في موضع ب بجهله بجهله بطر الى
 حال محض وفيه علم ما ثبت الى العالم بالشيء مما لا يسمعه علمه و به علم هذا يسميه الى هذه
 كالمعرفة من العلم بوضع ما بجهله أو عدم وقوعه فيما يتعلق بالرحا مع العلم وفيه علم حكمه
 من ما في الاحسن وهو لا يطلع بجهله بل ذلك راجع الى علمه بجهله من احسن الله عر به
 الاحسان أو راجع الى هذه لكونه لا يعلم انه وفي حق الاحسان الاء و به علم حكمه اسرار
 العذاب والصبر على المصروفين في أفعال الآلام وهل ذلك على جهه الرحمة بهم ام لا و به علم
 من اسعمل الامر في عدم ما وضع له أو لم يسمعه الا بما وضع له اذا كان له وجود كسره صاد
 ما راجع عن حكم ما وضع له كالمعرفة بجهله الى الصبر بجهله الى الصبر و به علم ذلك
 التامس هل يسمعه كرام لا و به علم الصادق بمعنى كادنا وفيه علم الاسعاده وما يستعاده
 و به علم ما في أي موضع يتم وفيه علم ما مع من الاعتراف وما لا سمع فان العلم اطن حكما
 في الاعتراف والاحوال هذه حكما انصافا من الاس من يعرف بالعلم مع ما علمه ومن
 الاس من رول به وفيه علم عرف الخطاب ووجود الالداده وفيه علم حكمه وجود

السلك في العالم وبه علم بحالها فخطأ أم أصاب بعدد نفسه ما آناه الله من خلقه والله يقول
الخلق وهو يهدي السبل

*(الباب الثاني والستون في بيان معنى عرقه من حدود القلب والوجه والكل والخرق وما منزل
الصعود والسمو وهو من الخصر والمخمد)*

مصلح هل حدود القلب ليس له	في غير هل من الاكوان أحكام
لا رفع القلب رأسه بعد صلاته	والوجه يرفع والسمع اعلا
ناه صغر سمع بعد صلاته	وهذه القلب اعلاه واعلا
تمنى صغره ناه بعد صلاته	وماله في عظام الخلق اقدام

هذا المثل يسمى بل الممكن والى ما يول الله امر كل ما سوى الله ويسمى ايضا بل العصفه
فاعلم ان الله تعالى لما خلق العالم جعل له ظاهرا وباطنا او جعله عسافا من العالم كما
عاب عن العالم من الظاهر العصفه وما شاهد العالم من الظاهر السهاد وكله لله سماده وظاهر
لعمل تعالى القلب من عالم القلب وجعل الوجه من عالم السهاد وجعل للوجه وجهه تسجد لها
سماها منه وقبليه أي بسبه لها وجهه ادا صلي وجعل له الهاء باده وجعل افضل افعال
الصلاه السجود وافضل افعالها ذكر الله بالقرآن وعن القلب منه سماه فلا يصعد عروها ر
ان تسجد فان تسجد من كسر لم يرفع رأسه انما من صعد لا يدا ولا آخر ومن صعد من غير
كسر يرفع رأسه ووجهه العبد بالعباده عن الله ويسكن الله في الآخرة لم يرفع رأسه في
صعوده فهو الذي لا يزال يسمو بالحد اعلى كل شيء فلا يرى سببا الا يرى الله قبل ذلك
الشيء وهذه حاله اني بكر الصديق رضي الله عنه ولا يظن في العالم انه لم يكن ساجدا ثم صعد ل
لم يلاحظ ان السجود له في راعا من العالم كسبه عن صمود فعله وبعض العالم
لم يكسبه عن سجوده فله فحصل انه يرفع ويسجد ويصير كسبا واعلم ان السجود
الظاهر لما كان هله من حاله مأمور كوع او يعود الى طأطى ووضع وجهه الى الارض في
ذلك الطأطؤ سجود اعلم انه طرأ على الساجد حاله لم يكن عليها في الظاهر المرق لا يصاد ما طأ
من الله الوقوف على فعل هذا المصروف من حاله الى حاله من الناس من جعل ذلك واماله ك
وهو الذي اعطا الكسب الالهي في العلم بالاكوان الى هي الحركة والسكون والاصحاح
والانقراض والحركة اذ عن كون الجسم أو الجوهر قد سوه في زمان في سهرم سوه في الزمان
الاخر في حيز آخر فعمله في حركه والسكون ان ساهدا الجوهر والجسم في حيز
واحد زمانين فصاعدا في اطمه في سركونا والاصحاح اذ عن جوهر من او جسم
في حيز من سهاور من انس من الحيز من حيزا والاصحاح اذ عن جوهر من او جسم
في حيز من سهاور من انس من الحيز من حيزا والاصحاح اذ عن جوهر من او جسم
اهل الكسب في هذا من المسله من هو المحرك هل هو المصير او امر آخر من الناس من
قال المحرك هي الحركة فاصحاح الجسم فاصحاحه الحركة والاصحاح هو الحركه
التي اوتيت بالحركه الجسم هل يعلق بها العبد فسمى احسانه أو حركه احسان

اولم يعلوها ستم المحرك فسمى اضطراره كحركة المربع وهذا كله اذا ثبت انهم حركة
 كما رعم بعضهم ولم يحصلوا في ان هذه الاكوان اعراض مواء كانت نسا او معاني فاعلموا الحال
 الموصولة بها فالانسان قد عرص انما حال لم يكن عاها ومن الحال ان يكون واحد من
 تلك الاعراض انما لها واعمالها انما لها قولها واحدا من اوصاف تلك الحركة والسكون اذا
 ثبت ان ذلك عن مو حوده هل هو الله تعالى او غيره تعالى من قال بهذا الوجه ومن قائل بهذا
 الوجه ومواء في ذلك المربع وغير المربع ومن قائل ان الاكوان لا وجود لها واعمالها ثبت
 فلن يسهل قول في الله ما لا حصار له ان الله خلق لعلمه ستة سماء ما حكم هذه الستة
 وبك المسببة الخاضعة عن مبدء الله قال الله عز وجل وما بناون الا ان شاء الله فثبت
 سبحانه المسببة واوحى لملك من ماله معرفة على مسببة هذا في الحركة الاحصاره واماني
 الاضطراره فالامرء هذا واحد فالسبب الاول مبدء الخلق والسبب الثاني المسببة التي
 وجدت عن مبدء الخلق عريان هالكا مما عطاها الكسوف واسرارها من خلق تحت الكون
 وهو قوله وما بناون الا ان شاء الله فانه هو السائق المسمى بالكسوف وان وجد الله في هذه
 اراد ملك الخلق عن ارادته لا غيره كما ثبت ان الله تعالى اذا اوحى كان همه ونصر ويده وجميع
 هو ما حكم المسببة التي تحتها في مسببة سوى الخلق فادام الله كان ما شاء وهو عن مسببة
 كل شيء ما كما قوله في الحركة ان يردا بحسب لواءه وحسب ما احببت قوله على مبدء
 وجدت ان الذي حرك به اعمالها في الحركة العامة مبدء وان كانت لا تراها طالت مدركا امرها ومع
 هذا قول ان يردا حرك به هو المحرك اعمالها والله تعالى واعلم انه ليس في العالم سكون الله واعمالها
 هو مبدء داعيا لها من خلقها في حال دساوا آخر مظاهر او ماطا الا انهم حركة حصة وحركة
 مسبوقة فالاحوال يرددون مذهب على الاعيان العائنة لها والحركة كانت تعطي في العالم آثارا
 مختلفة ولو لا هلكا ساهب المدد ولا وحدهم للعدد ولا حرك الا شيئا الى أحل مسمى ولا كان
 اعمال من دار الى دار وأصل وجود هذه الاحوال العيون الالهية من يرول الخلق الى السماء
 الله اكل الله واسموا على عرش محمد وكوبه ولا عرس في عا وهذا الذي أوحى ان يكون
 الخلق مع العدد ونصر وعمر مبدءه في جمع ونصر ونصر ونسا فصحا من حقي في
 ظهوره وطهر في حقا هو وصف مبدءه عا مبدءه الله لا اله الا هو بصورتا في الارحام كما
 نسا وخلق الليل والنهار وهو معا أنما كما هو أمر بالسما او كثر ما ساء ووجدنا مبدء
 طلب عا ان يوحى لاله الا الله فوجدنا مبدءا وكثر ما ساء

ما كل وقت يرتك الخلق حكمه	في كل في ولا يخطئه عن حكم
فانظر الى مخرج في الصلح من روح	من الط ان عن الاواح عن علم
حاشا به رسل الارواح فانه	على مرارنا من حصر الكلام
فككل عليم حتى عرف مظاهره	على العقول التي لم تخطئ بالعدم
صمد ما واحدا لا لغيرها	أسعى على الرأس ما أسعى على القدم

ولما لم يكن الا كوان سوى هذه الاربعة الاحوال في الكلام في الساكن اذا فكر فيهم

وأما قولنا الأفعى من عالم الحسرو وهو قوله أو عذابي في عذوقا و من تادسه بعد طرفة
باب الهادي هادي المصل والمصارى هادي النافع من أحكام الأسماء الإلهية مع له في العلم بالله
باب عظم لانه في عن في

فلا علم الذي أقول	لم يدع سيرا الذي قول
ما لم يسل بل أبعي	فلا قول ولا موصول
محسب من بالديء	فما أساءه العقول

فالله إذا اعتبر ما ساءه صاحب الكفر بما عثر على الحق المطلوب فانه في عاه الوضوح
والظهور الذي حسن

فالحال بلعب بالعقول وبالم في * كلاب الالهة لا كوان
فالعبد اوه والمعاد من ه الله طهر في الكون فالعالم المساهد لا سترعا في الحال في عيه
بصام الاصداده فانه حق كله فان فهمت ما أسرنا الله علمت كرم نوالى وكف بهادى من
بهادى ومن نوالى فبصان من أو حمله ن وأسميت الله وا بن عليل بل في عرف به
عرف به لم نسب ساء الا لا ه والله عني عن العالمين واعلم ان الله سبحانه لا نسب الا لوجه الهوى
وحمله بها الله فقال الله داود عا به السلام فاحكم من اا اس بالخول ولا ع الهوى وقال
بعالى أفرأيت من اتبع الهه هوا واس الهوى سوى اراده العبد اذا ما عت المبرر ان
المسروع الذي وضعه الله في الدنيا ودهر رجولة تعالى وما ساون الا ان ساء الله فمد علمت عن
حكم من حكمهم هو اه وان هذا حال وأصله الله على علم اى حبه فان العلم بالله أو حب لله الحس في الله
ادلا حاكم الا الله

فعدزل الارض وزالها	وقال لسا مالها مالها
فلو طرب اعنى ادرك	الى ربها حين أوحى لها
وحدث الارض احارها	كما أخرجت لك انفسها

في لم سم هذا المسد لم يسد عظمه الله في الوحد و فانه علم كبر موب هذا المسودوا لم
ان الامر لما كان محصورا في أربع جهات الاولى والآخرة والظاهر والباطن وفامت
سأ العالم على البرسع لم كن في طريق الله صاحب كبر الامن ساهد البرسع في سسه
واهم الله فاعلم المرائع وهي الافا به الاواسه وافام الا وادل وهي الاطامه والآخرة في
ظاهر وفي باطنه فان سكم الله في الظاهر والاطر مع حكم الله ساه فادا هدهد ادو فام
بسه علم ما يمر به هذا الامر في الظاهر من جهات والسه لها الا كمال فام اول عدد كامل
فان سد بها اذا قصه الى لها و قصها كان كمال والطلب لسه أو حله لكل جهه و جهه من
الطلب هو من له الجهة طلب العبد فذل الحق اذا تجلى له في الام الظاهر فاداعم الحق
الجهات كلها من كونه كل في مح طعم القلب نو حوجه ما لله من الحق كل جهه وكان
نورا كلموه الله هول الله ففعل فارب ومخاطبه وفعولات كما قال الله الصالح كتب
آب الرد ب علمهم يظهر الصبر مع كونه صبرا والصبر صال الظاهر وده يظهر مع كونه مصبرا

فهو المصير في حال ظهوره فيقول في ليل أن الظاهر في حال ظهوره والمظاهر في حال ظهوره
من وجه واحد فان أمم مصر وليس سوى صفة وأنت مسهوب بالخطاب فأت المصير الظاهر
خلاف الأسماء المصير أن أعظم قوه وأمكن في العلم بالله في الأسماء (وحي) عن
بعض العارفين ورأسه مولاهن أي يريد أن كراهه قال في بعض مساهمة مع الحق في حال
الاحوال ما سئل أناسي أي كما سئل على أن أم المصير صفة كذا سئل على ما هو ل
الأم الظاهر ولا في الوصف الظاهر وهذا عن ما قلناه من هو المصير أن يكون في الكون
السنة والاسم في الصور من أن بعض أحد السخص ويحصر الآخر فيحصل الماطر
أن المصير عن العا ب وصف الله في العالم الأسرار في الآيات والصفات لا يصح هذا
النس والمقرب من ما هو وليس ما يظهر صورته واعمدوا ما ولما أحرار الله تعالى أن الإنسان
مخلوق على الصورة قال عيسى ما السلام كتب إليه ب علمهم يحصل من هو على الحق
ومن هو على الصور فكأنه قال كتب أسمن حسب عسل لأم حسب وهو على صورته
الر ب علمهم أن أسمن في هذا الموضع من العن المصود والحر في هذه الأسماء
المصير أن ما كان الهو هو حر حسن باله أده في هذه الأسماء المصير وهي حصل كل
صور قدعه وحده لعلكم أو علموا ما هما والعالم وأن كبره وراجع إلى عن واحد

فكل من في الوجود حق	وكل من في الوجود حق
فانظر إلى حكمه بحسب	في عين خلق محوره حق
فانه يدعي الحق محق	وليس حق ولا محق

و أولي لا يعقل زمان في الطريق المحرك كتاب ويحده بها فان الوقت عرروا نظر إلى ما فيه
فاعمد على ما يعطيك من جهة ما بالان كتب فأنذا صبره عرف من عن النسخة عن
المحرك والمحرك فان الحركة مع ما ليس والمحرك من ورا تخاب الكون والسنة طاهره
سافر معمره عن سائر ما عمنه انما يهدى شخصي للباوأي ولهذا ما نسب الحق إلى من به اسدالا
الأود ك النسخة لمرق ما هو عن الأسما المسوب إلى في بانه ما حصل قوله بولر ما إلى
الصبا الله في الطب إلى في الليل لم ذكرنا صحة فقال في قول هل من ما ب هل من داع
هل من مسعمر وقال مثل هذا كثيرا لم يحج أده من بعد الله كبر والآء أرفان المصود
من المركبات ما يحل لاعمها وهدى كل في طامد لولا الحرما كان له فأنذا وكان
الا ان هو من ا يعرف قوله إلى أحسن علمه أكم عسا وقوله وما حطها السما والارض
وما هم ما باطلا ومن ا مع الله على معرفته الحكمة إلى أو حده الله لها العالم وان
الحق تعالى حق وقوله انه عني عن العالمين الله عني عن وجوده لا عن وبه فان العالم في
حل وبه سمع به الا كما والا سمعنا عن وجوده لانه في الآلوه سمعها ما كانه ولولا طلب
المكاب واد ما رها إلى ذوي الخيال وأراد أن يدور حال الوجود كما دأب حال عدم
فساب لسان شوبها واحب الوجود ان لو حذاء اسم الكون العلم اءادوقاها وحدها الهالاله
فهو المعنى عن وجودها وعن أن يكون وجودها إذا لا عا وعلا على وبه لعد بها في
الدلالة على كوجودها في رجع من عدم أو وجوده حصل به المصود من العلم بالله فلهذا

علمان مما سبحانه عن العالم انه غير متناه عن وجود العالم وهذا منه عرصة لانها في الممكن
 بالعدم الارضي وكون الارض لا يمتد الى الرحيم كما في عدم الممكن مع ارضه وذلك انه من
 ما هو ممكن لبعدها في وجه الصول فيمكنها من صلاها لئلا يمتد الارض من
 حال وجودها كان له الحكم في حال العرض فهو مرجح والرجح يستحب على الممكن اذ لا في
 حال عدمه وانما هو بعدم مرجح والرجح في المرجح الذي هو اتم الماعل لا يكون الا قصد
 لذلك والقصد بمركة مع وجوده يظهر حكمها في كل فاصد يستحب ما يعطى منه فان كان
 منه لعله محسوسا مرجح حرا وسعل حرا وان كان معقولا ازال معنى وأسس معنى وهل من حال
 الى حال وفي هذا المثل من العلوم علوم سبي منها علم الدنيا الله والدعاء المطلق وما في ان
 مال لكل مدعو وامله ومنها علم الحركات وانما هو باثباتها ومنها علم مدته من حكم
 مما لا يعلم ويحتمل انه يعلم هل ما حكم به علم في من الامراض انما يعلم ان لا يكون
 الاعلى وانما يعلم هذا العلم كله وهل ظهر من هذا في العالم وهو خلق الله ليعلم ان
 العلم من العلم والجاهل من العلم وما من العلم وفيه علم من من - علم الله الحبر
 في العالم على يد من هو العلم يعطى معان على الاطلاق او سعاد او قبحا - من منها ما يعطى
 - اده ومنها ما يعطى سعاد وهو المحيرة - هل كونه مختار - ما من معقول لانه ام عكس
 ان لا يحيرة - وفيه علم من الاحراق الذي يحرق صاحب الحبر في باطنه في حال حيرة وهل
 اذا علم الحار ان الذي يحيرة لا يكون الا له الاعر الحيرة - رول - عالم الاحراق - وما
 علم نص الادلة كما في العلم لا يصح ان الطر والاصحاب ومنها علم عرر وهو هل
 عكس ان عرر على المال في علوم زمان لانه - دة - علماء ام لا ومنها علم الرمة الا انه هل يصح
 عن الله او يدل على الله وصفه من محبة وصفه من دكونه دلالة على حاله ومنها علم كون
 الله ما اوجدوا حداد واما اوجداد من فصاعدا ما من غيرهم في الوجود ولا ما
 ومنها علم كون الحق لا يصح له احدثه الا في الوهمه واما في وجوده فلا بد من معقول
 فصاعدا فاحتمل ذلك ما من امانه او صفات بعد ان لا يعلم احدثه ومنها علم تعلق الاسما
 الاله - مال كائنات ومنها علم سبي الا - الى ان يحى ومن اس حاب وما هذه الحركه
 المسويه اليها ومنها علم معقول المسا والاسر ما هو ومنها علم حهل من اعرض عن الله
 وانما يولوا هم وجه الله كما في سبي من اذ لى وجه الله وان لم يصعد الادال على وجه الله
 وهو في من الامر متصل على وجه الله معرض عن وجه الله وفي نطاق على الانسان الاقبال
 على الله كل وجه وذلك اذا كان الانسان وجهها كاه وعسا كاه لم يصح في من من هذا صفه
 اعراض عن الله ومنها علم عرر وهو انه لا يرجع الى الانسان الا ما خرج منه للاصل الذي
 قصده وهو قولوا - رجع الامر كله - ومعلمه الامر كله والاهم وهو وهذا معنى قوله
 صلى الله عليه وسلم اعما في اعمالكم ردة لكم فاحذروا ان لا يخرج عمل الاما بحد وجوه
 ان - ومنها علم من يكون مع الله على آخره من ما يصح ولا يكون ذلك الا في حصره السكاف
 ادلا حرا لاه - فاحتمل على علم هذا ومنها علم الرشح والخسرا وما يصح - الرشح والخسرا
 وهل هم موطن الادان ان يكون - لا يكون ديا ولا آخر واعنى بالا حرا الدار الا - الى

جهات السرائع منها في الله ومما علم ما انعم الله في الدنيا انعم بالدار في الآخرة في
 الآخرة من لسان جنة وخيرهم وفي الدنيا من لسان عذاب وبهم أو لم ولد فادا كان الانسان
 في حال حاله مما لا يصفه كدهوى أي يندفع ل صاحب هذه الدعوى هو الذي هو المولى
 المتأخر من سائر الآخرة ومما علم ما نزل السبل من رزق الاحتياط لا هم فالاهم ومما علم
 الامور العوارض ما لها من الارزاق في العالم ومما علم حراس الارزاق وقول بعض الصالحين
 وثبت كماله حصص كبره العالم في حاله في حاله دخل سلك وانظر كل من ليس له رزق على الله
 فأمر به فعاله كلهم وزعمهم على الله فعاله في انصرته كثرهم أو قلهم ومما علم الفصل بالسهمود
 والكسب بالحكم وهو علم الفرق بين الارادة والمصلحة والهبة والعزم والمصدق والنبه
 وهو علم ما لا يتبين صفات من استبانها هل هو يومها كلها أو ما نطلبه من استبانها
 ومما علم من ارباب المول وعاد انفس السوا النعم من الحسن والطب ومما علم من الطرق
 الموصلة الى الله على الله بطرق في السر والعلانية ومما علم ما مع به العاوي من الآلهة
 والسعداء في الدنيا ومما علم ما في الآخرة والاصل الى حاسب الخلق وما يتبع من ذلك
 وما يتم ومما علم اقامه ما يناسب الخلق الى منه مما لا يفهم الا على أيدي اده ومما علم
 الكور والجنود والادوم والامام والخاص والاول ومما علم الاعلام بذكر ارباب الصداق
 الحق في الامور الى دعا الخلق اذ اليها من اذات ومما علم السبل في القرية والامم
 والساكنين فيها واحساب الآخرة فادا كان الاول فيها وعلى ما يصر وعاد عن سر وعاد
 منه الى السبل والطرق الصريح وفي القرية والآلهة في ذلك من عيوب وصف وما نصح من
 ذلك وما لا يصح ومما علم الجسد على آلهة القرية الماسة في الانسان ومما علم ما لكل
 وجود في الامم في العالم ومما علم المواضع في العالم وما نصح به لا وبرعا ومما علم ظهور
 المعلوم في صور الموحود وعرف في الموحود من الموحود الخ في ومما علم العمل والمثل ومما
 علم ما لا يتبع به الانذار الله ما يتبع به ومما علم احوال السالكين وما في كل سالك من
 الخواص ومما علم ما في السبل الحق من اعمال اده مما لا يلهي مع كونه ليس محرم ولا مباح
 ومما علم الفرق بين العظمة والآلهة والكرام ومما علم الاحسان ومعرفة ما فيه ومما
 علم به من سبل الحق في في صرف ما سوي مع وجود ما سوي ومما علم المعارض
 والمثل ومما علم عوارض الآلهة الحسية ومما علم العباد والخراب وحكمهما في الله
 الآخرة ومما علم الرجوع عن الحق ما يورث في الراجح ومما علم صدر الواحد في الكبر
 كما قال بعضهم

وما على الله عند كبره أجمع العالم في واحد

ومما علم صدر الخلق في الخلد وما رفع من ذلك وما لا رفع ومما علم رخص الصنيع
 العلوي وحكم الناس من امره ومما علم السبل الى الله على ذلك مع انه كبر من
 اطر المخرج عن اسلمه فعل ومما علم الفرق بين الاعيان والعلم وما في العلم والموسى
 الخراف ومما علم به الحق من ارض اذ الذي به من مراد من ارضه وما في العلم اسرار
 السان مع انه كبر في استكمال الصانع لا يمررا العالم في الماحه الله ومما علم رخصه في

نظنه العفو الالهي و بها علم ما نبي أن نكف عن العلوم وما نبي أن نعرفها ومها علم
 مداحل عالم الله من عالم الشهادة وعالم الشهادة في عالم العقب ومها علم الاسرار والمكر ومها
 علم أن كل علم عا... ان عمل مادالم يظهر عا... ما العلة في ذلك ومها علم كون السموات كالحق
 لا كالأكر المخوفه وان هسه السموات على خلاف ماد كرمأصناف علم الهسه ولما نرجع
 سر الكواكب هل لا يصحها أولها دابر بها ومها علم ما لا يدعي... ارع لوجود الامكان
 العقلية ومها علم ما نور العلم في هسه العالم ومها علم اسماط خلق العالم ان
 الخواهر ومها علم المصطفى المحارم... كل نوع في العالم ومن كل جنس ومها علم الاكاف
 والاسما في المعاني وعبر المعاني ومها علم العلوي بالاسم ان ويرد العلويها والله هو العلوي
 وهو هدي السدل

هـ) الباب الثالث والاربعون في معرفة رسل اساطير العارف عالم ربه على من هو دوره
 لعله ما ليس في وسعه ان يعلم ويرد الباري عن العارف والصرح وهو من الخصره المتجدده

وصح الموارد للعباد	حانه باطن الكاب
كاتب داب الارواح	ولامداد ولا اكساب
ولا صفات ولا نعوت	ولا دهب ولا اناب
فان يدعى اعرا	فاسمه فاسل المات
طائفة السكركي ودور	وقضاه من الخواهي

هذا رسل واحد... وهو رسل... ان العالم لم يزل في حال عدم... هذا
 لواحد الوجود لانه لم يزل في عدم صريح وهو باق العن وقد وصفه الحق في حال عدمه بالسمع
 والطاعة ولم يستعمل عا... اضافة المساهد ولهذا لم يكره احد من المكاتب في حال وجود
 الا ان هذا الموجد الانساني وحده... ان العالم امر له بعصه من علم عليه صفات الطمع
 وهو ما عا... ان يسمع ويطلع... هذا الاتصال الاربي... ووصف ذلك الموجد بصفات
 الطمع عا... ما... من الموجدات التي... اها اما... العالم السموي
 كالأكواكب واما من العالم الاسفل كالعناصر أو ما وصفها بامانه... على المشاهد التي
 اعمادها وسكت... ان ذلك الموجد الهاسم هذا الحق وانه اعرب...
 منه... ح... الى الله تعالى كما احب الله عليهم انهم قالوا ما...
 الا... الى الله تعالى... كان... انظر واحدا من رايوا اصحاب
 السرائع المرفقة... بالصور ووصح الوحد على الارض والركوع والاسسه ال
 على طريق المعية الى الله... الله تعالى وحاوا...
 واعلام... الى الله... الله...
 املوب وحرروا... اظم اذا ظهرت... اعباد... اعباد اعلى ما...
 الا... لم يعرفوا... ما هو وضع الله في... ما وضعوه...
 وكلام... الاعا... الا... الامور...
 المعية الى الله... اعادوا... السرائع... اعادوا...

على الاطلاق هو اخطا ام اصاب قالوا لا محقق بعد استفتاء المطر عنه والاحتماد في رده
على قدر ما أعطاه الله في نفسه من الاله مداد فحياوا فيما ليس برهان الله برهان على ما ظاهرا
احدوه اليها الا ان برهان في دعيتهم وهو قوله تعالى ومن يدع مع الله اليها آخر لا برهان له يعني
في رده يدل على ان من قام برهان في نظره انه غير موحد وان اخطا كان الخطا له مقصودا
واها كان قصده اصاح الحق على ما هو عليه الامر واصل هذا كله ان لا يعتمد عينا لاله بالا صلاه
ما وده ولهدا حبر بل الى النبي صلى الله عليه وسلم اعلم النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه ما هو
الامر عليه في له المحاول في صورته اعزاني فقال ان في صلى الله عليه وسلم لا صلاه لما أدر
أدرون من هذا أو قال ردوا على الرجل فالتمس فلم يجدوه فقال ان في صلى الله عليه وسلم هذا
حبر بل ساطع علم الناس دسهم وكان فمسا له أن قال لهما الاحسان فقال ان في صلى الله عليه وسلم
في الخوان ان بعداهه كما يدرا لما علم ان الله ادعى على العبد تصعب على النفوس ثم عم وقال
فان لم يكن راء فانه راء اي أحصر في مسدا به راء وهو نوع آخر من السهود من حلف
بجانبه علم أضراله من حيث لا يراها ما بالسر في هذا كله الا ان كان له له ولا اعتبار
والله ما بعد ولهدا طالع تعالى فصل به كبراه وهدى به كبراه وقال تعالى فصل من ساء
من ساء وهو الذي يروق الاصابه في الاطر والذى يروق الخطأ فخرج من مصون هذا كله ان
الله لا يعلو من العباد الا عسودا وكلمهم ودلا منديل الى العبد وهدى من ربه الله
الحصه والطافه وما خرج عن ذكرنا الا المقلده بهم الحق السامع جعل لهم الحق في السر
المرسل مستدام من ربه يستدعون الله به فقال لهم طاعة اهل الله كراكم لا تعلمون
واهل الله كرههم اهل القرآن فان الله تعالى يقول فالتقى را الله كرهوا القرآن وعم اهل
الاحماد ومهم المصنف والمخلى فاداسال المقلد من اخطا من اهل الاحماد في نفس الامر
وعمل عا أهداه فانه ما حور لاهم امور بالسوال فاستمطدوا طارا الذين اخطوا في نظره في
الاصول مع نوره بما اداهم الله استعدادهم فمما وهدى من اتحاد الا له دون الله وان لم
طروا فان الله ما كلف مسالا لومها وهو ما جعل فمما ربه ربه الامه والمأمومين ما
في العالم الامو حذاي مستداني واحد وقد علم من هذا المسان ما السر له وما صفة المسرك
وقد عدهم الله من وجهه فقال لهم لا طوام من ربه الله ان الله تعمر الدنوب عا هذا اذا
فعداله ففعل الله مع هذا ادب وكبر حال من لم يعبه الله ان الله والحق والحق بذلك
فربه لسهه فامر له فهو احوال معمره وأماموا حده اهل السر له على الا طح مره ان الله
لا تعمر ان سر له فهو ظاهر امر به الحال وأمام من طرفي اللسان وهو الواقع فان الله ما سر
السر على اهل السر له بل ظهوره فهو احمار عا وقع في الوجود بل ظهور السر له وسر
مادون ذلك بل ما أن سر فانه ما ورلم يظهر لعين ولا لعقل كما في وصف الحبه ان
فما لا اعين رأيت ولا ادركت ولا خطر على قلب سر ولكن فراس الاحوال يدل على الصطع
عوا حده السر كمن لم يدرك صلاه ما هو الامر عا به فمهم بعد المو احد الى هي اقامه
الله لهم في الآسر في يوم الدين الذي هو الخراء بل طون الا ر ع بعض آلهم لضعفوا
مسا هذه ان الله لا يعني منهم من الله شيئا اكرهم انخدوا عن نظره لاعم وضع

الهى فانظر ياولى عدل الله ومصلحه الله المجد على كل حال وهذا جد سوى صحيح فله السا
 على كل حال من مصلحه وعبره شرك فان المسرك كما قبلنا ما حصل العظمه والكبريا
 الا لله وحصل الاكله كالبده والخطب ما بعدوهم الامن أحله وان اخطوا فمهم لما
 اخطوا الا الى الاحده فهم انصاحا يندونهم اذ كانوا اهل ثناء على الله بوجده عظمه واساره
 على هؤلاء الخطبه فاحذر ان ياتى لرحمة الله الساعه الواسعه الى بسطها الله على خطيه رسد الحسن
 ان شاء الله تعالى وأما اختلاف العقائد في الله في أصحاب السرايع الالهيه وهمهم فان العلم
 لو آخذهم الله بالخطا لا يترك كل صاحب عده فله قدره تعالى ونظر وحصر
 ولا ينبغي له الا الاطلاق فان سجد ملكون كل في فهو نعمه ولا بدولكن عما الله عن
 الجمع من اراد اصابه الحق وان يوسعه معه ومع له تسعة وان ساعه وانه ذاء ماد كل
 مع منسبهم لا يصح ان يكون معبودا ذاء معبودا مع طاه به ربطا اعماده وهو على كل
 في انصاح هذا العلم هو الذي يرى الحق داعيا كل صور فلا سكره اذا سكر من
 وندرج هذا طاه فدعا عن دمه سره اوسعه ان الله الذي لم يطر في سماد الله تعالى د
 صلى الله عليه وسلم في حق المسركين وليس سألهم في خطيه لم يقول الله فهو منسب
 ولله لاهم اعدوا الرحمن ومارأوا له عساولا فاعلموا عساولا لا يسمي الله ولم يعلموا الله عن مسمى
 الرحمن فحسبوا في الرحمن انهم لم يركروا ذلك ولم سكر وادلك من يصوره الهاء على
 ما رماه لاهم عالمون أما من نص وهم آلهه من دون الله وانهم ليسوا في الحقيقة في
 الالهه له فانه له تعالى عليهم وسيد العظمه والكبريا وداهم بالسجود للرحمن على اده
 بفعالوا وما الرحمن أنسجنا امرأ ورادهم مورالاهم ما علموا في العسب الا الهاء واحدا
 فقال الله تعالى صلى الله عليه وسلم قل انهم ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أما ما يدعوا فله
 الا ما الحسنى فمن ذلك عانه الحب لاهم يحسبوا ان مسمى الرحمن ليس مسمى الله
 وان كلنا بكل واحد الامما الحسنى وذلك لاهم اعنى الله نصارهم وكعب اعطاهم فلم دعوا عن
 الله ما ارادوا في سمهم وحصل الحق ذلك انصاحه الله لهم حسب حاجتهم باسم يطلب مسمى
 لا يعرفون هذا الامه له من علم ذلك اهل الله وخاصه

فان الله والرب والرحمن والمالك	حسابي كلها في الدان سرك
فانهم واحد والحكم مسرك	فانذا الحسم والارواح والملك
ويكلمها ادوات من حالها	و ا وليها تصمى الدرك
حان بها رسل الرحمن فاطمه	ع الكتاب الذي قد ساد به الملك

واعلم ان العلم بالله طريقين - من العمل بالادراك - ومن السمع وهو سماع
 باسديه في الوهمه وانه لا مصلحه له وما يجب أن يكون عليه الاله الواجب الوجود وليس له
 تعرض الى العلم بذات الله تعالى ونعرض تعالى الى معرفه ذات الله فقد تعرض لاهم بغير
 عنه ومسمى الادب فيه وعرض منه خطر عظيم وهذا الطريق هو الذي قال فيه الخليل اراهم
 عا السلام لقومه اياكم ولما بعدون من دون الله فاعلموا منهمهم على ان العلم بالله من
 كونه الهاء واحدا في الوهمه من مدرك كان الحصول في حالهم الاعلى أمر يصح منه ان سطر

لا يملك ذلك من غير الإذن من الله تعالى وأما الجبر في العلم فليس كذلك بل العلم بالله العلم
 من جهة ذاته وهو ما لا يتأجل به حاله وما يجب له عز وجل والمسلك لا يتبع من العلم بالله العلم
 بما هو عليه في ذاته فوصفه به من حكم العمل بما لا يتبعه مما سئل عنه من أنه من الطبع عليه
 معناه مع ليس كذلك في وان لا تصرف له ل هو الذي تصرف الال لا به يعلم ونحن لانعلم
 فبما الاله تعالى أمور لا يمكن العمل أن قسم الله ولا يمكن أن يردنا على من علم الله
 العمل عليه على نفسه فأورد ذلك خبر من الطبعين وكذا الظاهر من صحاحنا لا يرد على
 الطبع في أحدهما من العمل من أول ما ولي به وما بعد وعقد أوله ليس كذلك في
 قوله وما قدره الله من قدر ومن العمل من علم علم ذلك إلى من حابه أو إلى الله ومن
 العمل من أهل اللسان من سببه وعذره كل طارء وما طلب من الله في حقه إلا أن يعلموا
 أنه الواحد لا سر له في الوهنة لا غير وأن الله لا عما الحسنى عما هي عليه من المعاني في
 اللسان وفرد الصفاء والسعادة عن وجهه بما حابه من علمه عز وجل في كونه وعلى ألبه
 بسمه عليهم السلام

إذا كان الحق عن نفسه	نفسه في كونه فاعلم
واعتلى ما من حجاب به	وذلك العلم به فاعلم
فان حظ العمل من علمه	هو الذي سبي وجود المبدأ
وانه في سابه واحسب	وانه الله الذي لم يلد
كذلك لم يولد لمن رآه	تعبه عن ذكره لا يرد

وبرهان ذلك ما يلي احتلاف المآلات من كل ما يورد له وما في المآلات من كل من حابه
 من علم من رسول موسى وولّى وكل محضر عن الله ولو وصف العادل من المآلات من علمه على معنى قوله
 في كتابه ولم يولد وعلم أن ما أحسن العمل من ذكره يربط من علمه أن له أن يحسنه بل علمها
 ولاد وانها مولود به وهو قدس أن يولد فان الاعمال وانس المولود الاعية مختلف
 ما إذا أعز العمل به والاحد به فاعلموا بالاحد بالواحد من علمه ان الله الواحد
 لا مل على الاحد به ولاد وعلى الاستعداد به ولاد وعلى كل لا يكون له على عيه ولاد فاما
 هو به وسببه به فاعلم على علمها ولاد وقد يدرك ذلك هو له ولم يولد من هانعرف أن كل فال
 في ذات الله بالاعمال دعا ولده عمله فان كان به ا كان طعنا في اعلمه وان لم يكن موافقا
 وكه به أنه ليس عموم ولا سيما بعدد به محمد صلى الله عليه وسلم العامة واولعها إلى حاح
 الآفاق وان الله عمادا على اعلمهم وصدهوا الله في احوالهم فصح انه اعلم بصاربه
 ويحكي لهم في صراهم فهدى على السمود وكلاوا في معرفتهم لله على صبر وهداهم
 وهو الرسول الموعود بهم فان الله جعل الرسل شهداء على أعينهم ولا عنهم مع كون هذا الموعود
 على من ربه جعل محلي له في تلك الحال ساهله وهو الرول وأقامه في اليهود مراً
 فقال له هذا الذي كنتم من عند فلان أنصرفوا ما كره بعد ذلك مع احد خلاف مو والحق
 فرعا كفى عنه من هتكتا من الموعود من عاوصف به في كونه وعلى السيرة رسالة أو
 وصفه به رسالة فاعلم العادل الموعود بذلك ان كان الله وقول الرسول صلى الله عليه وسلم

وكفر بالله من قول صاحب هذه الحالة من المؤمنين المصدقين واما غير المؤمنين من فهم الذين ينادون
 بالله من دعوى حور و ينادون الذين ينادون بالله من الداس وهم الذين يدعون الى الله على
 نصر كادعوا الرسل قال تعالى عنه صلى الله عليه وسلم ادعوا الى الله على نصره وانما من اسعى
 ونفعي النصر ه اما ذكرنا أي على الكسب بل كسب الرسل فكيف آمن هذا هذا المؤمنين
 من الرسول وكفره بعضهم من النابغ لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم آمن المؤمنين اذا ما
 ولا اقل أن يناديهم صريحا كما ينادي اولادهم عن صاحب كسب النبي من المؤمنين خالف
 كسبه ما كان به الرسل به واحد ولا يحددهم رغب الفري من العمل في معرفه عنه ومن
 الرسل والاولاد وما كان به الكسب المدة في ذلك فاما من عند ما اعطاه الله والعاقل عنه دما
 اعطاه داه

واس حكم العقل من حكمه	مسماها حل على نصره
ههيات لا يعرفه غير	الاله ادلس من حسه
والعقل قد ادخل معه ود	مكر العاصم في حسه
وهال هذا ولدي صده	في حادي فهو على عده
كادم حال قادا حوقموا	قالوا تعالى الله في صده
تعالى المخلوق في فاعر	في فرعه الا على وفي اسه

ولم يدعوا الله الى حاتم السرع وورد بها السبع ولا يكفر عما اعطاه الله المودى الى
 نصره ووصارى الامر ان يسلم له ولا يما له في ربه له وب صدقه وب المؤمنين على
 ابياعه فاذا انصب في الامر وعلت ما نطقه الرسل عليهم السلام في حق الله حور بان
 هم من تلك المعرفة به على فلوب المؤمنين من المؤمنين نودهم الى الموافقة في الطوق وانه
 ب كان لسان الحق فيسلم في الصرع كما سلم في الاصل بحامع الموافقة وانا والكفران
 فانه عانه الحرمان فيكون من الذين آمنوا بالباطل وكفر وانا لله اولادهم الحاصرون فاعيد
 ربه الماعون في السرع حتى يا الله النصر فيسكن العطا وبه الله النصر في ما رأى
 ويسمع ما مع فليكن به في درجه وعبره و اسرع لورانه محه له من صدقه بعه
 وهذا بان يسع الحال فيه لا يساع الا بال فان وحمد الافعال يسع بانها فان ب
 الافعال لا هي في مريد مادام العقل يظهر من الفاعل وبه طلب المريد في قوله تعالى
 وفلرب ردني عاقله في كل عمل محلا حاصلا لا يكون بعد ذلك الفعل وان هذا يترك كل فعل عن
 غير ما يخصه من العمل

قد طلب في الحق الذي عليه	لا يعوى به ولا ما يلى
فانه الحق الذي حوى	منه وهو العلم العلى
فكيف لي رد وهو لى	نكسه مويد كيف لي

قال تعالى ليس ك له في فاني بكاف الله في دني الما له عن المل المفروض ولها هم السى
 حتى مرون بها حل محصه ادعوا الى الما طر في ذلك لوقف حتى يرى ما يعطيه من الا وال

فيها وجهان أحدهما أن المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 والمجاء في المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 يسكنه لاسيما على أن الحق أراد المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 طسائه بول وطى اصطلاحه وعل هذا لا يدخل في المصطلح ولا في المصطلح
 ولا يعرف ما في من المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 لمعان قومه والعرف لا يعرف المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 وصف الله تعالى معرى عن لفظ المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 ولحق باللفظ المستركه واعلم أن كافي الصفه لا فرق فيها وبين لفظه المصطلح على إطلاقه
 مواطن من جملتها موطن الصفه فادوردي في موطن الصفه في اللسان وهو أن يقول
 كعمروا في العرب لا يريد إلا الألفاظ في المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 وهي المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 العلم أو في الحسن وما أسسمه ذلك بمعدل عليه الحال مردها إلى المصطلح على إطلاقه
 قال من كمل في فلا بد أن يقول فمدا أو يدل على غيره الحال في المجلس لاسيما وقد اردت
 وفي المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 ماني وان يعلم هل هي كافي الصفه او غيرها مما يطلبه اللسان عما وصفه لها فان كان هذا كافي
 صفه ماني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 ومعلوم أن المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 هو حود المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 اللسان وان سميت فهي لما سميت به في ذلك لا تخار المصطلح على إطلاقه
 أو كرم أو في العلم ومن أهلها من جعل الكافي في نفس كمل في رايه فان كان هذا كافي
 ماني رايه فان ذلك المعنى الذي حاشى له لا يظهر ولا يحصل في نفس المخاطب الا انها في ان
 يكون رايه فان الله سبحانه اطلعنا على ما وراء ذلك من ماني المصطلح على إطلاقه
 الحال ان سميت رايه ماني فادنا باسم الحرف المعنى فهو لما سميت به فان المصطلح على إطلاقه
 بالكلمه فيما موله الصوتي رايه الاصله وكذا فادنا المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 فان الكلام الموكدا سهل دونه او ما موممه امها فادنا كذا على بني المصطلح على إطلاقه
 فعمل ما كذا في المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 في الكافي اسم الصفه من ان الاحوال اي لو فرض من المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 على فهو مانع في بني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 الانسان الكافي الاعاوصفه ماني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 ويصده هذا قوله لم يولد آدم على صورته فادنا مع به الانس في ماني المصطلح على إطلاقه
 معنى لانه ما سميت به ولا باطل في كل ما موله ماني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 ان هذا من وجهين الوجه الاول ان ماني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه
 كذا ماني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه أعني المصطلح على إطلاقه

مسلًا ما إذا جعلنا اسمًا سلافة وهو الوجه الآخر من الوجه في الخواص فهو العمل
بالأراد وهو المعد وهي آلهة مائة فاهية وهو العمل بالأراد فإذا كان الولي صاحب همه
مأذاه فعل همه كان مسلًا ولا يؤسف ذلك في كل إنسان من هذا النوع فاعلم أن هذه
معًا أو عمل سائر هل مسافة من التوجه في الأفعال الآن يكون أنه لا بد من ذلك والله
العالم والعلم الذي يطلع من ما على ما من علمه وفي هذا الميزان من العلوم علم ما في من الوقت
له أم الساعده علم العرف بر ما من العلم على فلوب العلم من حصره الروي وحصره
الرجاء دون غيره من الحصرات الآلهة وه علم ما هي أن يكون علمه صاحب هذا العلم
من الصفة وهل يصح هذا العلم أن لا يرجع رأسًا أم لا وه علم الأسرار التي لا بداع وفيه علم الرد
والله ول وه علم السرى من الروا والمسررات وان الروا وأعم والمسررات أحسن فان الإنسان
قد يرى ما يحدث به منه وما لم يكن طائر أو بحره ولولم يكن ذلك لرب من يؤمن به أو آفا
لصيه ما من السارح فذلك الحرف من بلا وهو قوله عليه السلام أن عمل صاحب الروا
المعز به ثلاث ما من سارده وبه دناقه من بر ما رأى فاعلم أن نصرته يحصل عن به الذي كان
لنه بأعما من الروا إلى سعة الآخر فاعلم أن نصر فاعلم أن نصر فاعلم أن نصر فاعلم أن نصر
الاستعداد ما من هذا العلم فصول الله تعالى الخليل بالحب ورحمى سرها عن المحمد معاد العلم
وبره ما هو ليس عمل للبروان كان قد ورد ولكن على وجه خاص قد ورد في السريعة أن
الله جعل فعله في كل شيء وهو عمل فعلا برضى به وه علم في أي صورة منه عمل الدال
العملي وفي أي صورة لا تسع لي وه علم حقائق الآسا التي ما لم يصح أن يكون علمات
وه علم الحدود والآلهة الموضوع في العالم في الله أو الآخر ومسمى أو فاعلم وه علم المراك
من غير المولد والمولد ما ظهر عن العكروا دبر الروا وه علم به علمه بأربعة الوجود العلم
وفي أي حصر أو من هذا من سمعتان وليس لهما من هذا من سارعه إلا المكنات فالمرجح عال
والمرجح معطون وه علم السور والآلهة وأما كنهه ولافون وفيه علم ما يطل
وما لا بد لي وه علم ما به من أن يحدده للسنة من الأسماء وغيرها وما من به دفع به
وفي علم الفصل والوصل ولهما ما بان في هذا الكتاب وفيه علم الأصل التي منه أوه ظهرت
الاكوان واء أن لعالم وه علم من هو العالم ومن يحيط به صورته ومن لا يحيط به
صورته وفيه علم به الحركة إلى العالم العلوي وما يطلب له الحركة وفيه علم الله تعالى من
حال إلى حال وما يصل ذلك وه علم سماء الإنسان على الأهراد وأعلى بالإنسان الإنسان
الحواس وه علم الله في الأمور وما منه وما منه وفيه علم العز والمصور ومن هو أهله
وه علم الحافظ والحفظ والمحموط من ما هو محموط والمحموطه وفيه علم الرباد
والاص من وان الله من يوم خلقها الله ما راب بعض وان الآخر من حصر سريع النقص
في الله ما راب بر طه في كل يوم في مريد والله كل يوم أصناف من وفيه علم من علم
به لا يكون به كون كذا الما طول يكونه كن طلب الصام من المعد الذي لا يصح منه الصام
وما دار يجمع علمه ما لا تاعه وفيه علم سماء الحوكة في حال لا يصح به الله تعالى هل
ولا بالوجود كافي بره وأسماء من الآراء وكه في ويحيى والآسا وه علم فاعلم الخ

١٤٢
 برزخها أحكام كالتأليف في الجبرم وصورته من ادراك المصورات والمغاني فليسان
 وراعي الجسم الظاهر معنى آخر هو الذي أعطاه أحكام الادراك كالتأليف في الجبرم وصورته من ادراك
 لهذا الجسم كذلك ما علمنا ان الامر بغير كذا وتلكما وصيكم فباعتبارنا حتى نطرق في فهمنا
 فليعلم انه وساعده انما هو كذا العمل بالعلول ولهذا الحق الوحي ان ربي هو ليس عرف
 به معرفته في الحق المثل الاله في سريته انما في الاقاي وحيادهم حتى به فهم انه
 الحق ما ظهر العالم عن الله الا بصوره ما هو الامر بما وما في الاصل سرطاني في بسط السرور
 والحق في هذه الطر المحض وهو الوجود التام غير ان الممكن لما كان لعدم طر الله كان ذلك
 المبدء في الوجود من السرطانيات المتعاقبة ليس فهم ذلك حكم وحيث الوجود قد اذنا
 عرض في السرور في الوجود لا تسير عليه ولا بد من فاته في هذه الطر المحض والوجود من علم
 المعرفة الموضوع في العلم بالله ان الجسم في الروح آتيا معقولة معلومة لما يعطى من علوم
 الادوار ما لا يمكن ان يعلمها الا بالروح في آتيا في الجسم محسوسة تسببها كل وان من
 بعه كذلك العالم مع الحق في آتيا طاهره وهي ما يعلو في العالم من الاحوال وذلك من
 حكم الله في القدر واحسن الحق سبحانه ان العالم من سما كلفه آتيا لولا ان الله في العالم ما
 عرفه انما ذلك انما اذا انما رسوله صلى الله عليه وسلم فليعلم انه من طاعة الله وحيث انما
 فربى او اذا حال الصفاء ولم يزل امره وعصا اسعرا ما انما يعطى او اعطى الله فليعلم انما اذا
 دعوا احاطا بالعلم من امر والاحكام من انما ذلك ليعلم ان الله ما اظهر ساء الامن صور ما هو هو
 ونسب ل ان يكون الامر الا كذلك والحق ان وما من الا هو ولا يعطى السبي الاماني توبه
 وانما انما سبحانه في سعيه المحذات عندنا وهي في الحق في توبه طهرت في ساء ما عاتى
 عليه ونسب سبحانه معون ما نسب منه حلاله في توبه على الحق في توبه لا ما او حلاله على
 صور ما هو عليه في نفسه ما صبح ولا انما في نفسه مما وصفاها بما هي حوله ولا كان
 يعمل منه مما وصف بها في نفسه مما هي حوالا ما والكل حوله فهو الاصل الذي في حوله
 والحق انما انما هذا هو الحق في الوجود وهي عن الحق في هو عن الحق في ما صلب
 سوى وجود هذا السحره من علم الحق في الله ما احسن الله على اسرار ولله صلى الله
 عليه وسلم من يحول في الصور في موطن الحق وذلك اصل فليعلم في الاحوال طاهرا
 وما او كل ذلك في تعالى وكذلك هو تعالى في حور العالم تحت ما به في الرب في الحق
 فليعلم في عدلا يمكن ان يكون الا في عد وسانا وم لا يمكن ان يكون الا في وم وسانا من
 لا يمكن ان يكون الا في امن هذا كما بالطر الله تعالى واما بالطر الى السان فيمكن ان يكون
 في غير الوقت الذي يكون فيه لو انما الحق تعالى وما في بسطه في حوله لا يحقر تعالى عن ذلك في ليس
 له في الا يعلق واحد لا غير وصفا قوله من ع لكم ان الله تعالى في منكم ومن العالم الذي
 هو سوانا واعيا ما انما بالعلم في انما من الاصل وهو عن باحرا بالوجود فليعلم من عاده
 انما في الاطلا كما انه من عاد الحق في الاسراع فيمن والحق من الصلح ويحق في كل من الحق
 لاركن الاعلى علما وهو انما بالاسرار في حور في العالم لان المحصر لا يحصر الا من
 طول والا فليس في حور العالم في حور الحق والانسان محصر العالم والحق هو سوانا

طالب ومطلوب ومفعول الطلب العدم فاما اعدام وجوده واما اعدام معدوم حال الاتصال
الله لا اله الا هو تعالى الا لا اله الا هو ان يكون تعالى اكثر من واحد فلا يحيا الاله او المرسل الي
هي مرسله المسمى اليها التصريف والحكم فمن تعسفها تصريف ولها تصرف وهو عني من
الصالح في حال تصرفه لا بد من ما ظهر ما ذهب الامر في نفسه ومن هنا عرف قول أي سعد
الحراره ما عرف الله الا جمعه من الصدس م لا هو الا قول والآخر والظاهر رواه الطبري وأما
قول المهود في الفصل بذا الله معاوله فقال تعالى عذبهم على أيهم ولعوا عما طالوا أي أي بعدوا عن
معه الكرم الالهى "دار أفعالهم من أعمالهم تعذب أيهم فوقع الفصل الذي يسوقه الى الله
عليهم فليست دوا من الله الا ما طالوا فادابهم طم ما حاروا به وكذبهم الله بعد ذلك في المال فسط
عليهم الكرم بالرجه الى وسعت كل في لعنهم باهم كانوا كاذبين وهذا أسد العذاب عليهم
وأشد الا عذبهم فادابهم الخود والكرم علواهم هو هو عذبهم عذبهم عذبهم
الحال الى كانوا عذبهم من الجهل بالله وسمعون بآياته وقوتهم في العلم وعلموا أن جهلهم
أورسهم الكذب على الله ليدا بوطيان من كذبها فالحكم لله في ما هم وليست
مستغفرونه ما عار عسوا - كما بها حكمه وما ظهره الم الاعا هي عليه من الهوى

فاطر الله	هو	ولا يحاور	عبد له
كل ما هو	فيه	طاعا هو	عبد له
عسره			

من قدر الله	حق قدره	أظهر أمر	الوجود نفسه
كل امر	تراه عسى	من عليه	فهو عسره
عسره عسى	من يراه	لذلك ما	لو خود كسره

فاداب الله فهو مجموع صفات الالها كاهي الحال أن حال على الاطلاق فلا بد أن يصفه
الاول وان يصفه الا ما يصفه حكم الله فلا حوال من كمالا أصعب الله فاطر أي ام
بصفه تلك الاما به فليس يطلب من الله في ذلك الامر الا الاسم الذي يخصه في الاما به
والخصه الاله الى بظا فلا بد من كل هذا حاله فمدون الله حقه ودرودره عجل
فانه لا يدر در مصلا لان الراد من العلم بالله لا يقطع دسار ولا آخره فالامر في ذلك عسره
الارى ان الله تعصى على الله - لام رساله الى فرعون كان من جلتها ان مولاه اذا قاله
فرعون فانيال الصرون الاولى علماء درى في كتاب لا يمل رى ولاد في تعصى ما أو - على
هـ - في ذلك عما كنتم في الفرح المحفوظ الا لعلم من ساء الله نعم الا بالاعلام فالتعلم
الا بالاعلام لا لبس كرمأوجه على صبه عسره لى أربا به في المد الطا به فانه لا يصرى
اللى - علم من عسره لا دعوى الى عبادته ولا عصى وقال تعالى من عسره عسره والله يسبح
وما سوه على الاطلاق ما يصفهم على الاطلاق وما يصفهم فمما سوه عسره عسره عسره
الرحم من الرحم تلك فمما سوه يسبح الرحم ادبوا لهم الاسم الالهى الذى كانوا في العمل
الذى يدعون له الاسم الله فادابهم عدل بره من رال الله ان ادلده - رواه
كسب العطا في الله بعبادته ولا عسره - من اهل السكاف الا وما عسره - علم

تحقق الامر ما فيه ولا تشك من العلم بالله والاعيان به خاصة هذا هو الذي علم قاه لايأس أسد من
الموت زمانى الاهل به هذه دلالة الاعيان أم لا فاما في رفع العصور به فمهم فلا الا من احبته الله قال
تعالى ولم يكن به همهم اعانهم لما رأوا اناء ام قال وهو موضع اسمها دابة والله الى قد حلت
في عماده وقال في الاسباب الاقوم لو سر لما آمنوا كنه اعينهم عذاب الخزي في الدنيا
ومنه اهم الى حسن بلا حكم على الله في خلقه واما مع ذلك الاعيان في المآكل فان ذلك فعال لما
يردوا به يقول تعالى ان الله يعجز الخيوب ما به دعا هذه النيات كانه وعلى آله رسوله
عليهم السلام

فصلان ان الحق فيما اى * رسول الى خلق من الملائكة الاعيان
فاحسن الى بالامر من نصه فما * أقول بأخرى في الامور ولا أولى
بل الامر به واحد ليس غير * فاعلم يسيلى ولا عالم يلى
وذلك فها هو يسيلى ليس به * وليس هو أن على ما يسيلى
وان كان قول الله في كل حاله * على اذما حبب حصره على
وخلق به لا زال محسدا * وما امر به لا زال ولا يسيلى
فحكم الحكيم الحق في الخلق طاهر * فمجان من أعين ومجان من أحلى
لمسك حادى انعامه يسوده * وقد خصى منه بمورد الاحلى
من انى الله جعل له فها وان كان في عن القرآن العرر الذي هو الجمع من قرب المنا في
الطوص اذاجه ما كل فها من قرآن وكل قرآن فها

من الجمع عن الفرق طاهر * فمجان لا اجتماع في امراى
فليس المل عن المل فحكم * عما به فالصراى وبالطلاق
واى سفا اذ افكرت منه * حكمه انا الكاح وبالطلاق
ولا لولا الحق ما كان اساق * فساى الحق طاهر ساق
وعند غير وداعة دعائى * لا علم أن في العصى ساقى
الاسه في حجوم من ساق * فان طاهر ساقى

فربوى الخية وفرى في السحر غير الواحد عن ساق طاهر كل فردى احده وجه فمهم من
ناس ما مراده في فرديه واحده ومهم من اسوس من فها فردى واحده فها
ان ارفض وجه الخبا

فانهم لا يذكرون الدهر * والله فها فها الخلق والامر
فولوا وجود الحق ما كان غيره * ولولا وجودى لم رى في الورى سر
ولست سوا لو سر به عى * وليكنه احق ساقى له سر
فمن يخصص صوري فاه * بلوح له من ساقى الدر والدر
فلا همار ساقى ساقى * ولعل لم بها ما محموده الدر
فان كسدا عمل به حكمه * وان كسب اعين فمردوع السر
وان سب طاهره ما محمدا * وان لم باجرا سر بل المرر

فصالح ن أ - بالهواند ك • ولولم يكن د ك صامه الصكر
 واعلم أن ذلك الله روح منه إلى ما رأيت صوت العلم على صوته لا يعرف إلا هذا المثل فأورى
 انطباعاً منه فمما علم أنه لا رول وان الله لا تزلله كان السبه إذا ما سلم ساهدها الامري
 هذا المثل رآها سبه لا يمكن ان سعه في صورها صلا من ليس لهذا المثل فاه المزل
 و بوجه ذلك المثل إلى الطرف كما كان قد قطع له عمله ولا يعرف هل العلم الاول كان سبه
 وهل إلى هو سبه أو هل الامر ان سبه فصار ذلك ان ليس هو في علمه لا ور على نصير لانه
 ولها مكرها إذا ما بال امور رآها سبه لا يمكن ان سبه لا أعطى لهما منها فاعلمها على ما هي
 عا هو سله هذا المثل أناب ~~مكر~~ من القرآن العر رول وسطا الكلام فمما الطال المادي
 فلهذا كرمها من أناب لا كلها ولا اسرحها واعلم أنه عليها للعقول السله والاسرار السله من
 ذلك قوله في السموات والارض ومما في المثلولة الحد وهو على كل في قدر في صورة العا
 ومما وطالب امراً فرعون فرعون في ذلك ومما في ذلك لم يطمع ومما في ذلك لم يطمع في ذلك
 صلاهم ساهون ومما في ذلك كدعيه موع ومما في ذلك كدعيه كدعيه كدعيه كدعيه كدعيه
 مدر من ومما في ذلك ولين سألهم في حلقهم لم يولوا الله في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 ومن بعد فمما في ذلك لا تها علم ما هو الامر عليه لا سبه له ومما في ذلك فمما في ذلك
 واكفي بالخبر عن العلم وكما في كل خبر علم ومما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 امساع لا ساع ومما في ذلك ان يكون الناس أ واحد لهما الى مكرها في ذلك فمما في ذلك
 في قصه ومما في ذلك علمها في ذلك ومما في ذلك الساعه آسها كذا في ذلك فمما في ذلك
 ومما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 المور في على ما هم عليه الا في ومما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 العبي ومما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 الا في ومما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 أن عبي كذا في وجهه اهدي وهو الذي سقط على وجهه في الارض الصراط وهو من
 الموحدين ومما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 لا ولي الا انصارا في ومما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 ومما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 واللام الا في الله فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 الاسان وكلها في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك
 فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك

من الذي ربحه به ذلك

فانظر الى ما كان هو

وا في الخالص وحيد

كل ما فيه هو عذ

وفي هذا المثل في العلوم علم ما لا ياتي في المذات والاحكام ومما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك فمما في ذلك

المعاني الموحدة أحكامها شطرها وفيه علم ما يجب لنفس الأحكام عملا وشرفا ووه علم ما طاب
الأخبار في الخبر المعقول وما لا أخبار إلى به ذهبا من إلى بعد طما وأعلمه طق من الأخبار
التي بعد خبره من الأخبار إلى صدق في الأدلة الطرية لمدحها في العلم ووه علم الخلق صالح
الله هل مع ما معنى بأمر الله أن أسم النقرة إلى الله ووه ما إذا كور القصر مع كورهم ووجود
وعلهم من الخلق أنهم لا يعمدون به ووجودهم واما خبر بطل أحوال علمهم من حال رول ومن
حال باقي الرادل يعطى رواله حكماء والآتي يعطى إذا به حكماء المحكوم عليه بالملك من واحد
العلم كالماتم به هذا اليهود آباء الصام وال ل حكم روال الماتم كونه ليس مام وهو عن حكم
المعور ووربه اليهود أحكامهم من روال الصام ووه صاها وهي أنه ليس عصفيع ولا
برأكم ولا ما حد ولا مستطع وفيه علم ما حكمه استعها العالم عما تعلم ووه علم لمدار حرج ما يذكره
المصر من تحول العلم الواحد في الصور في نظر الماظر هل هي في مهابا على ما يذكرها الصر
أوهي على ما هي عا في مهابا علمها بها ووه دارا حرج إلى ما يرى من الاعيان وبحكم علمها مام
أعيان دل ذكرها عراض أو صوراها من الصور في مهابا في النظر داعم وكل ما ورالس
بالصيرن الاحصام جسم فالحسية حكم عام ويرى فيها صورها بحسبه بها ما كور بربح
الروال ومهابا على في النظر والحسم جسم لم يمدل وليس الموصوف بمظهر الاحسم
وكذلك الصور الروا هو الخلق الالهي ووه علم فيه انه كمال عظم والعلم من مظهر في النظر
المكر عير جدا وفيه علم ما لثا سعي السروطا ان يسطرها على من استعمل مع علمها مهور
في اقامه ما ساهل اسراط يورن تحوله عن استعمله أو مساهه ذكر أو علمه عا لاله كثر
ن لم من استعمله بها وسعي في هذا الاسراطا موراها به صدق أو علم الناس ان من استعمله
يرد به ان ساهه بها اسراط علمه لير به خبره المود واذ لو كان لثا بال الال ملال عا طاه في
مرطعها اسراط وفيه علم من الناس ان استعمله بالرسا ما في ل رسا وما لا فعل ووه
علم احاطه المصطفى بالناس في كل ما ساهه من مصالحه ووه علم ان في الطعن على المستعملين
بهم من استعملهم وهو علم خطر جدا وان ذلك من في الطعن على الما والالحا وأخبارنا
ان كلهم مداه ان ساهه بها عا وان ساهه بها عا وان ساهه بها عا وان ساهه بها عا وان ساهه بها عا
المصطفى في العامة كثر ووجودهم وما حكمه وورهم مع انهم نواب الله على الله وفي
علمه صوا كانوا كذا أو مو ووه عا دلنا أو حار من مخرجهم ذلك عن اطلاق حكم الساه
علمهم فهل اذا حار الناس انزل فمما طرقة من الساهه وانزل على الاطلاق من الساهه
بذلك الخلق انه اخرى تحده وفيه علم بعدا العلم من المم على المم عا هل هو عا صدق في
العلمه أو هو عا في العلم قدر ذلك لما طلب منه من السكر عليها وهل هو عا ولا مودع
مهم او هل يسوع عا به هذا الوحو كلها وفيه علم الرقي في العلم في مواطن والال لا طق
واطن وفيه علم من أس عا والي اس رجع وهل هم رجع على الله مام لا او هو لو كذا
وهذا الارحوع عا والرحوع لا معقول والمحمور في العالم لا عا به الله به رجع وهل
وصف الخلق بالرحوع على ما علم في الرحوع أم لا فان الحماض باق ار يكون هم رجع
وه علم اري من وصف لعموم الناطقة بالمعقول والي والال والال والال والال

الايمان بما دار حوله وفيه علم ما حكمه اظمه هذا لئلا يعلم ان ذلك قد لا وهو علم ما علم به
 الصفة فهل عرسته معصود بذلك الدليل أو هو غير فتيكون فيه ما فلا مع به وفيه لمن يصل
 اليه من هذا الذي لم يعلم ان ذلك قد لا وفيه ما مع كبراه وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم من
 حامل معه ليس به صفة ما دار حوله وفيه الى صفة ذلك الله هو ما عاده علمه يمكن عند
 والمائل لا لم له شيء من ذلك وفيه علم به الشيء باسم الشيء اذا كان محاورا له أو كان معه
 من به علم لم أمر السارعه ل السار و لما ادعى كافر او لما ادعى فرعون صدق من علمه
 السلام واصبر الاعلى في صفة الذي اطهره عند عرفة من رأى المؤمن وهل فعل من قبل من
 السجدة الذين آ والكوسم صفة فصلهم رعا في اطن الامر أو لا غايم في طاهر الامر وادان
 السار هل ذلك الله ل كمار له ورا على صفة ولم يس عليه من جهة ذلك المعنى الآخر
 طاله وفيه من الحق سبحانه وتعالى ام لا لمطالته صفة ما من الله وفيه علم ماصل المعنى عند
 الله عاده اصل بعضهم بعضا وفيه علم قول الذي صلى الله عليه وسلم في الصلاة المؤمن بالربا
 والمصاب ان لا يحرق في ذلك كله ولما كان أهل الله في الدنيا أمثلا من سواهم ولما دار حوله
 ايضا ذلك في حقه دون غيره من المؤمنين وفيه علم لما دار حوله المعبود على حسا المال ولا
 سيما الذهب من الخماره درجه الكمال المعنى فوجعت الماسة من الكمال او هل الماء من
 فضاء حوائجهم فهم قهرا او لو صولهم به الى اعراضهم وقول عيسى ما السلام قلب كل
 انسان يحب ما لله فاحبوا أموالكم في السماء يكن أوكم في السماء من اكرم الله بعدد من دانه
 في ارض طيبه ولا لا عساهد انه الذي هو الروح الالهى اذا وصل هذا يكون اسأمة
 وان كان له أب واكن لا نسب اليه كعيسى من علم ما السلام نسب الى أمه وما وه ماها
 الا حبل عليه السلام لما ن لها سرا سوا واعلمها ومع هذا ما نسب الا الى الصفة الحسنة مع
 كونه محقق المولى من سماه وها من الروح الامن وفيه علم العبر الاله من راحة
 في الام الخاص الذي رقه وفيه علم من بعض احاطه السائل بما الى اداسال و من مال
 ما الحال هل بعض احاطه الحال فكون الخواب طاهما السؤال وفيه علم وضع من ادفع به صفة
 والمحطاط من تناول فرق قدر وفيه علم فائد الموعظة ولو كرم ما فان لها أرا في الاطن عند
 السامع وان لم يظهر ذلك فانه محسوس من صفة وفيه علم من أراد كذا ما صادف حوائجه
 فكذلك من احسب العاقبة انه صدق في من الامر واكن لا علم له ذلك وفيه علم الاوهان وما
 نعا له عملا وسرعا عمدا السلم العكر وفيه علم بعض مكارم الاخلاق وفيه علم ان العلم
 عما لا يعلم ان لا يعلم علم هو الله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(ا) ان الخمر والنون ولما في معر من اسرارها صلب في حصره الرجه
 عن حتى معانه وحاله على الا كوان وهو من الحصره الحمد لله

معرفة الجسد عرويه	محيط ما حاورها من عند
محيط كراهه من رجه	طامع من النس لها من د
سوى الذي محيط اعساقا	وهو الاله المعالي الصمد

الحق في تلك الصفة من العصور الصغرى والتجارب المعرفية فلا بد لها من وجود في الحيز
 العظيم من التي على الله تعالى وسلام ما كان الله بها لكم عن الرأى واحسنه منكم في الله
 ع اد عن في الاكابر ما تعد ولا امرهم بكم حلقوا الا كان الحق به الحق واعلم ان هذا المنزل
 هو منزل المراتب المعنوية وهو منزل السر والعلانية يكونان في طائفتين جميع النسب
 المنسوبة الى الله تعالى الله أو حسب له سبحانه ان يكون له اسم الى جميع الالهة
 مرفوعة عليه ومسرورة به حتى الام الله فالاسم الله هو المسمى على جميع الالهة الى
 حلقها الى رتبة الاسم الحلي بها الله تعالى مع النسب الالهة حتى رتبة الالهة الى
 بها اسمي الله الله فالله تعالى هو اسم العلم وربه الالهة ماوروا دارا ولا درهما واما وروا
 العلم من احدهم أحد صفا وافر وخال من معاصر الالهة لا يورث ما ر كما صفة في الورد في
 ما يورث من المراتب في المال فلم يبق المراتب الا في العلم والحال والله ار علمه و من الله في
 كسبهم واهل الطرق هم وهؤلاء هم لعلماء الذين يحسبوا الله لعلمهم ان يعلم سر كلهم
 و كلهم على الله من واليه من لسانه الذي رآه حتى هو وما لذي الساجدين وفي جميع
 أحوال فان الله تعالى هو لم أن الالهة اهم العلم فانهم لا يورثون حتى ما روا الى الله
 من هذه الدار كل ما سألته لم يرد في حاشية فانه يعلم من ذلك اي الامرات وكل
 ما بالهم في قديمات قد لا علم وروى وكل وارث علم في زمان فاعرف من علمهم من لا علم
 عليهم السلام لا من باخر عنه دوراه عالم كل امه كما سألني قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دوراه حربه وهذه الالهة المحمدية لما كان بها محمد صلى الله عليه وسلم آخر الالهة وكتب
 امه حذر الامم صم للوارث منهم اربعة وروى جميع الالهة عليهم السلام ولا يكون هذا اذا
 في عالم امه قد علم هذا كما ان اصل امه ارحم من اصلها من لا علم ارباب على الوارث امه
 لم يزل الالهة الامه فكل وارث في علمه من و من يورث من الله في نظر سبحانه اي الالهة
 ام النظر في العلم الورث ام العلم وكل علم لا يكون عن وروى فانه ليس يعلم احصا من كعلم أصحاب
 العرب فان علمهم اس علم ورثه وان كانوا علماء وانهم لم يكونوا معبرا في لاله لم يعب امهم
 وليسوا بأدباء كما كان لهم من الله نظره الا ما فتره اعني درجته الورث في العلم وعلوا الله
 أنسا واما الذين لا يعرفون بآداب ولا ناله و على ما هي ما في منها وروى ان مسمى الالهة
 اعلمهم مني حوهره من كدورات السموات والطبيعة والعرم كالرمز الا في العره
 واما اذا كان من هذه المناهات في مسمى ما في العالم العلوي في الدنيا والصورة في العلم العرب
 وليس الالهة واما ولا هي في مسمى كذلك ولا يورث كور في بعض الالهة في ما طالع
 وان كس مع حوار ماد كروه من مسمى ما في العالم من الصور بالمر في من هذا الشخص ووقع
 في الوجود ولا مع في حركات الامور فان الذي في حركات الالهة وسماها الكواكب وفي
 السموات في العلوم التي يكون من آلهها العلم لها ذلك من كوكب رعا وملك وملك وملك
 هذا الشخص من مسمى ما لا يعرف من مسمى ما واما كره في مسمى ولا يحكم الله احاط علماء المعنوية
 على حاله في كل من مسمى الى حذر ووه في لم يعصار ولا يعلم بعضا مع علمه ان الله أوحى في كل
 عا أمرها وان الله قد اودع اللوح المحفوظ علمه في حلقه عما يكون منهم الى دم الله امه ولو

مثل الروح القدس ما يكتسب من علم الله وما يشاء الله فيك من علم الله عز وجل ما علم فان الله اودع
ذلك كله في نظر علي هو دونه ولا يعلم ما يكون عن ذلك النظر من الاثر الا الله فان الاثر ما يظهر
من النظر بل من استعداد القابل ولهذا حال تعالى وما أمرنا الا واحدة كلم بالصبر فانظر في هذه
الصبر الواحد فمما يدرك من المظروف وحسنه الامر وان كان واحده فانه بالوجود يختلف
لا بل في المراتب في الاستعداد فلا تعلم الامور على الفصل الا الله وحده ولا يحيطون بشئ
وعليه الاعاثا وكل صاحب محامده وحاوله ونصحه بعض على عشرين ربيع ولا مومن من اعلى
ما هي عليه في نفس الامر فان العلم الذي يكون عليه ويحده عند هذا الاستعداد ليس بغير مراتب
ولا يقوى اليه نظر سوى لعل ان يلي من الارواح الملكة هدر ما هو عليه من الناس ومن
الله على قدر ما عطا نظره المكري لانه لا كسفه الشمس الله لا بد من خصائص الا ما
عليهم السلام ومنهم لاس قال بهم ولم يبع واحدا منهم على النعم من انصاف العرفان
ولا عمل جمالي زمان الصبر لمولاي وان واحد في عمله عمل في كسبه غير معصوده الا ساع فان
الا ما انا سجدون الا لعل الوارث العامل على ذلك هو ذلك الذي من العلم بكون عظم وعبر
دوني سجدوا لعلنا اقربواكم من الوارثين وكل من اظهر استعدادا له وصرف ما حاسب به من
الاحكام الطاهرة الى معان منسجمه ممكن من هذا الذي صلى الله عليه وسلم عاظمه علمه
ما اعنده العلم من ذلك فانه لا يحصل على طائل من العلم ومن اء مدحها ما به هذا الذي صلى
الله عليه وسلم انه في الطاهر والعموم على ما هو عليه حق كله وليس بانه مصرف آخر مع ثوب هدر
المعاني لجمع بين الحسن والمعنى في نظره فذلك الوارث العالم الذي ساهنا الحق على ما هو عليه وهذا
لا يحصل الا بالعمل وليس هي العمل ان يقول هذا الذي ليس به هذا الاعمال من سمع به من
أومن عدى يقول اناء مد وأربط مضي به فان كان ما فانه حقا فان الوارث لم يكن بالصبر في
مثل هذا الا يصعب ولا يصح له فانه في نفسه على السك والتجربة لانه غير مصدق به على القطع
بل هو صاحب صبره وأن الاعمال من السك والتجربة فهذا هي الصبر فافهم النظر المكري
فانه لو صح منه النظر المكري في الادلة لغير على وجه الدلالة فانه قد حله المطالب وأسمر له من
الامر على ما هو عليه كما أسمر لغير من وفي النظر منه فانه اذا وفي انظر نظره جعله الاعمال
ملازمة الطل للشخص لانها امر ذو جان فانه يطلع بنفسه الدال في ربه هذا المسمى بالو
والسارع مد الله في الحال أن يسميه ذو جان فانه حاله هذا عمالا لا صور وله آ ما فانه
وربوه وما حله كله عمالا ومعلا لا يصل اليها من مصطلحه ومالم يصل اليها ولم يصبه ما
فمن ومن كل ما حله في نفس الامر أجنب ذلك عن أي أحد من اد ولم يحط في ما حكم
النظر العقلي منه من حوار واجاله ووجوب العمل على اعاني بذلك حتى علم من ان آ ب
وعادا آمنوك كيف الله عن صبري وصبري ورجا الى مرآة صبري الصبر ما لا يدرك الا الله
ورأى بغير الحال ما لا يدرك الا الله ورأى بعض الصبر ما لا يدرك الا ما فصار الامر في مسجودا
والحكم الم وهم التحد بل بالعلم من حوردها فدر من اسعد وهو الرسول الم هو الى محمد
على الله عليه وسلم وسأحدث جمع الا ما كانهم من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم وأسعد في الله

تعالى المومنين بهم كلهم حتى ما فيهم من احد عن كان ويكون الى يوم القيمة خاصهم وعامهم
 الا بهدیه ورايت مراتب الجماعة كلها اعلى اقدارهم واطلعت على جميع ما آتيت به من الامور
 هو في العالم العلوي وسد ذلك كله خارج حتى علم ما رأيت به وما سمعته عن اعمالي ولم أزل أقول
 واعلم ما أقوله واعلمه لعل الاى على الله عليه وسلم لا لعل ولا لعل ولا لعل ولا لعل ولا لعل ولا لعل
 الاعمال والاله ان وهذا امر بالوجود في الادب ما من مرة الاقدام الا كراعا يكونها اذا
 وقع المعاني لما وقع به الاعمال فعمل على عمل لا على الاعمال فعمل مع جميع ما فيها من الكمال ان
 يعرف قدره ومعرفة هو وان كان من اهل الكسب ما كسبه الله له عن قدره ومعرفة
 منه فعمل على المساهدة والكامل من عمل على الاعمال مع دون العباد وما اسفل ولا ارفع
 العباد وما رأيت لهذا المقام دافعا لئلا وان كان ما أعلم ان هذا حال في العالم لكن ما سمع الله
 فيهم في ربه اعلمهم واختصاصهم وما سمعهم فقد علم ان ان يكون رأيت منهم وما سمع
 من عباد الله وكان من ذلك اني ما علمت نفسي قط الى جانب الحق ان يطلعني على كون من
 الاكرام ولا حادثة من الخواص واعلمت نفسي مع الله ان يستعمل في عبادته ولا
 يستعمل في عبادته وان يحصى عباد لا يكون ما سمع اعلى منه ولو اسرك في معجزة
 من في العالم انما يراى في ما في بعض الاطراف الصوفى على ادب لعل الله في نفسي من
 العرج الى اعلى ان يكون العالم كله لي قدم واحد في اعلى المراتب في حق الله سبحانه
 لم يحط لي به في سكر الله بالهوى عن سكر مع يدي في السكر منه وما كره من
 على الله لا والله واعلم كره لا من الامر الواحد لعله تعالى واما سمعته من الخواص وانه
 نعمه اعظم من هذا والامر الآخر لكون ما مع الخدس منه همه لا سمعته من الله فعملها
 في حال مثل هذا فيكون في وفي درجتي فاه لا صفي ولا شرح الا في الخسوس والالوهة خاصة
 ولهذا لا اسفل حكم العبد الامس من المعاني فاما الخسوس فمحصلة ما به اذا كان عبيدا لم يكن
 عبيدا هو عبيد الله عبيد الله واما الالوهة فان المدعى بها صكادون وهي في صادق وهاى
 العبد كونه راسبه في الالوهة واما كادها فالعبد على المقام فاما لا يكون الالوهة
 ليس له في مقدم والعبد سمع من العبد فاداءت ذلك من سوا الله لواعلم ان ما
 ماورى من العلم ما ربه العالم من الالهة الالهة فان قلب وكفى نور الاسماء الالهية
 ولا يكون الورى الا بعد موت فاما وكذلك اقول فاعلم اني ارادتم هذا النوع من العلم كونه الحق
 سبحانه فادرا على ان فعل الله ما لا يفعله ولا وقع الا لعل كما قد سمعته من آله تعالى فما كان
 من لا ما يمكن ان يكون له دول ومن المحال ان يكون لما هو من كونه فان الكائن
 لا يصل كونه بل هو وجود واحد في هذا المقام من الكون الطاهر بل كما كان له بركة
 المال الورى عن كونه ادب لعل ان يكون له مع ربه كما سمعته ان يكون هذا الكائن
 في عن عبيد ان كان عبيد في حق الله فاما كونه في اصحاب الادب الا في الحكم
 العقل واعلم ان الله لم يمكن ان يعدم الا سمع الحق اسم الله من الاسماء الالهية كما سمعته
 الله وهو المعروف على الحقيقة بالاول في كل حق في العالم وما في العالم الا في هو ربه عن هذا
 الاصل وكما لا سمعته العرج الاصل لما سمعته من العبد وما يظهره في نصريه الالهوا لعل

اختلافها عما وما يحصل من حال العرب واليهاد اذ اورد في بعض ورثه والاصل ليس
 كذلك لانه في كل ما يظهر فيه انه ليس له في غيره واحكامها الا بالاصل
 كذلك الاسم الحلي مع ما رايه علماء الالهيه في كل اسم هو له اذ احصت الامر فيسري صري
 جميع العالم فخرج على صورته فيما نسب اليه من التسبيح بحمده والتسبيح بربوبه والى
 غيره وكذلك الاصل معري عن ملائكة العروج وورثتها من وري وعبر وكل ذلك منه وهو
 معري دانه من ان يكون له هذا عظمي ما لا يفهمه ولا يكون منه له وهذا علم لا يمكن ان يحصل
 الا صاحب كسب واذا حصل له لا يمكن ان يسم العالم الى جاد وعبر جاد لانه علمه كله
 وان لا يلقى ولكن يصفه بما لا يمكن ان يلقى في محض صفته المعبود بالسمي -
 أهل الكسب والسمود لا يسمون لاري الله الا في راجد في عين الجاد والاهي في نظر
 ليس كلامه الا في أهل الكسب الذين آمنهم الله الامر على ما هو عليه في نفسه فاعلم ذلك
 واعلم انه لما كان الام الحلي اعداد اللحن سبحانه لم يكن ان يصدره الا في العالم كله في
 ادلوه عدم الخفاء او كان وجود وجود في العالم عرجي لم يكن له مستند الهوي في وجود الله
 ولا في كل حال من حيث انه في نظره هو في من الامر وما المول وهو ما ربه في
 مدر الحلي مدر بالدر والمدر في المعارفه نفسه عدمه لا وجوده اعماه وعزل عن ولاه من انه
 ماس برط الحلي ان يمس فان الاحساس والحواس من حصول رائد على كونه او اعلم
 شرطه العلم وقد يمس وقد لا يمس ولو احس فاس من شرط الاحساس وجود الام والاداب
 ولا وجود الام والله في شرطهما الاحساس فان العلم يعني عن ذلك مع كون العالم لا يمس عما
 حرب اعداد انه لا يدره الا بالاحس وان تعلم وجميع العباد ان الله عالم بكل في مع بربه عن
 الاحساس والحواس والحصول العلم طريق كبره عدمه من عند علماء الاحس طريق موصلة الى
 العلم بالحق ومن وقد توصل الى العلم من غير طريق الاحس فيسبوه فيكون ما وما في الخاف
 ليكنه لا يكون محسوسا في الام طريق الاحس اذ هو له وجود ومقاوم كماله انما
 يرى دسما لا يصادف انا على ما في محال الله وهو في اوله قول الله انه محسوس بالاطا
 الاحس من الحصر والله يهد ربه غير كنهه وكلا ما في هذا مع من يقول بالرويه ما صر
 ولا يقول بالاكف ولا بالحصر والله يدل برامها كما هو علمه من هذا في غير وضع
 في هذا الكتاب تصور كل اء ما يوجهه كل معاله عظمه في الله واما المقالات السريه المتبره
 من الله في الاعمال ما واحب وما كان لخالق العمل فاما هذا ر عواضه الفصل في ليس
 كنهه في وهذا ب عمالات لهدا ل العمل من - بنظر راد علمه لم يكن - هل به صلاه
 بامانه ان كان عن حرا ودفقه ان كان عن هو في علمه ما وصفه منه من كل مالات ل
 به الفصل من - ما مراده ذلك بنظر لكونه تالاه ط علمه انه ل لا علمها راسا ولما كانت
 الاء ان في الو - وداهها اتصال به صبا يمس ولها اتصال به صبا من بعض حصل اقل ذلك
 علاقه من لا كسب له في ان للعالم بالله اتصال به صبا من وجهه اتصال من وجهه فهو من
 حه به دانه وطاعه به فصل ومن - هو الله - فصل فهو متصل بمفصل في وجه واحد
 ذلك الوجه عنه لا لا يكثر وان كثر احكامه وأما ما وصفه ولان اعانه اتصاله بطه

انما سببه ما جعل ان يصدق على كل شيء من افعالهم بما عرفت ان سائر افعالهم انما يكون
 واصلها اتصال الوهم من وده لاله الا هو العربر بما يصلح لكم باصلها ولكن لا يكون
 النكور من العالم الا باصلها لا باصلها فاعلم ان يكون باصلها تعالى ما كلفه الله من افعال
 الله اذ ان ولهدا افعالها الى العبد واما ان يطلب الاعانه من الله في ذلك كما انه آله
 الحق في بعض الافعال والا لا يمتنع من افعالها الا بالآله والعالم ح ذلك بمصل
 عن الحق محله وجهه من هو بمصل من عن واحد فانه لا يكر في عنه وان كثر
 احكامه فانه سبب واصناف من عنه مع افعاله مسهود فخرج على صور حق ما صدر عن
 الواحد لا واحد وهو من الممكن وما صدر من الكبر اعني احكامه الامس الكبر وهي
 الاحكام المنسوبة الى الحق الله عزها بالاسماء والصفات في نظر العالم من حيث هي حال
 باحد من من من احكامه وبه حال الكبر في عن واحد وكذلك نظره في الحق
 هو الواحد الكبر كما انه ليس كذلك وهو الجمع الا هو وان البر من العبد والآله
 واحد وهي كلامه عن منه على جهة الازهر في افعاله في ذاته بمصل ليس واسب
 هو واما ما ذكره تعالى في العالم وبدا العالم في حيث الاصل فهو ياتي بالاسماء والصفات وهي
 ساديه بار ما وصل منه عما كما باصلها اتصالا بمساعده فبما عنه وان هذا المقام من مقام
 الاتصال اذا ما كان معاد ونصرت به مع هو انما جعل ذلك حين احسن ما اتصال مع
 محبوبه من الحب اليه ومن الله ونون ولا حقه العرف من احكام المحب ومبرله ومن
 احكام المحب ومبرله فانه عمله ويرل سبحانه ما وذلك حتى لا يكون الواحد على السواء فانه
 محال التسوية فلاطمس برول من ربه ومما لا يخفى وهو فاذا كل حكم واحد البرول
 كان حكم الاخر ربه والعلو وكل تحت بارلو وكل تحت بارلو ومما لا يخفى والمحسوس
 ما بالآله ما معلوم ومما لا يارل على هذه احكامه في عن واحد

و انما ما الذي سبي	و انما ما الذي سبي
فلم ادر من راح اوى سبي	فلم ادر من راح اوى سبي
فاما سبه د واما سبي	فاما سبه د واما سبي
وسبي وسبه د ابي	وسبي وسبه د ابي
وان العال من المصطفى	وان العال من المصطفى
الحق العبد الذي ودلي	الحق العبد الذي ودلي
فقد علم الله سبه د سبي	فقد علم الله سبه د سبي
و انما ما الذي سبي	و انما ما الذي سبي

وفي هذا المثل من العلوم علم الحب المتصلة بالمحبوب فان العرف المصروف كان على احد
 المصروف وجه علم محاله الله فله اذاد كرهه واه ام اهل الذكوه الى من يعلم انه حلس
 الحق من كذا الحق والى من لا يعلم ذلك وسبب جهله بمحاله كرهه كونه لا يرهه ولا عبر
 او كونه لا يعلم ان ربه دكر اصم فام به وعساو على نصر فان اذا كرا الصبح يعلم من كرهه
 وان لم يسهل محاله ربه وعبر تعلم ذلك ونسب محاله مع ربه فكان الحق حلس من د كره

كذلك للمعدن جلس الخبيث اذا ذكره ولا يجالس الاعداء في الخائس ولو حالسهم فهو دونه
 لم يزل فان عيبه لم يزل لان فانه الخبيث ان يكون الخبيث معه ونصره فقد أثبت عيبه وليس عيبه
 سوى عيبه ووجه علم ما الفرق بين محالسه الخبيث تعالى في الخلو والخلو من الخلو وهو في ذلك
 واحده ام يتزوج من زوج الخائس ووجه علم ما عيبه جلس الخبيث مع الخبيث في اي صورة
 يكون ذلك فان المصاحبة لم يزل كل مصاحبة لهيب أو لا يكون اليه الا في بعض
 المسببات ولا يخص العلم بان المصلي هو الله تعالى ووجه علم كل من دعا الله كاسم كان
 انه لا يسي ولا يظن أحد او ان سي الداعي لما رخص بالمال الى المعادة الا انه ووجه علم
 في حاشية عرافه بالله ما حكمه عبد الله وهو مقام غير كونه حاشية ومن هذه حاشية لا يرى
 عرافه بكم من يخاف عرافه يقول انه فلا يخافوهم وخافون ان كسم من عيبه علم من
 طلب الامان من الله بالله هل هو مصيب صاحب علم أو محطى صاحب جهل وهل يخاف الله
 بعد أو يخاف لما يكون من عيب الخوف ان كان لما يكون من عيبه ما يكون منه وهو
 ما مرم به ووجه علم ان العباد في الاكارأهل السهو والادار جمع مع علمه فانه على كل في
 قدره مسمودهم هل مسمودهم فعال لما ريد وهم جاهلون بما في اراد الخوف سم ووجه
 العلم اسعهم فواضحة حالهم في هذا المصاحبة التي يعطيه الاراد الالهية ووجه علم هل الامور كلها
 بالله الى الله تعالى على السوا أو ليس على السوا فان لم يكن على السوا هو الله
 الذي امر بها الى ان لا يكون على السوا قال الله تعالى وهو الذي بدأ الخلق ثم انه وهو
 أهور عليه وهو له المل الأعلى في السموات والارض فهو له خلق السموات والارض كما
 من خلق الناس انما واعادهم ثم أهور من انما هم راسدوا وهم أهور من خلق السموات
 والارض خلق السموات والارض أكره من خلق الناس فان الناس لهم ما عليهم حق ولاد
 فالناس بمعاونهم ما كان الحرمه غير مصره فانه قال ولكن أكره الناس لا يعملون وما
 أحد الا وهو يعلم حيا ان خلق السموات والارض أكره الحرم من خلق الناس وما لا
 افعال الجسم الطسعي عيبه الاعر ووجه علم انما كل عيب في كونه فليس لها مال ووجه
 علم المرد الاول الذي هو اولنا لافراد ووجه علم ما سمي كلاما فان ذلك مسئلة خلاف طال منها
 الكلام من أهل المطر وقل الله كبرياءه السلام ادخل الله آية على وجوده حتى عا
 السلام ان لا تكلم الناس الا بالله أمام الارض الطسعي وما سمي الا الكلام والامر موجود من
 الاماره والامر كما هو وجود في علم الحروف في المظن ووجه علم السامه عن الله وسامه الخوف عن
 العدد من اسم فانه أمر ان يحدو كلاً وحل به صا حلقا في الارض وأحرأنا انما سطق بكلامه
 وهو الما لسا داخلنا بعض أهوالنا ووجه علم الما الى سهل العالم كالموايه حسن واحد
 مصحح الما صله فبما من الانواع والاخصاص فان الامام أنا الما من فبما صاحب خلق
 المعلن مع من ذلك فاعبر خلاف ما عسرا فهو مصعب عااء عره محطى فاعبر انما امام
 الاسق وأحق وكامل وأكل فالمصاحبة ماره في أنواع الحسن للمصاحبة التي في الاماها لاطلة
 ماره فيه هذا الام على غير كالمعالم والهادرو المعاهر ووجه علم الباترات في العالم ووجه علم
 ما حكم من رأي لصفه قدره وهل اذا انى عايدل عا وهو كامل هل اسامه به سعة على العبر

أو عظم النصيب وهل نور من ذلك نور أم لا نور فيه ومن أعلى من مجمع من نصيبه ويثبت
عها أو لا يثبت عليها هل يكون مع الناس على نفسه ومنه يصح أن يكون للانسان هذا الحكم
ومن لا يصح أن يكون لهذا الحكم وهو له تعالى واحد علم الحق نصيب صدرك عما مولود فصح
بمحمد بن وكس من الساجدين ولم يعلم حاله من حكمه بل ومنه علم ما جسد في الانسان في
عدالة هذا الحكم له ولما يهديه فهو من انبأ النبي في حق العزلة في حق نفسه لا موزعاً
ان لم تكن عدلاً لا يصل الحاكم به في عاظم الباطل على الحق فوجب النبي في العدالة لهذا
كما قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس يوم القيمة وما هذا الصبر واعايد الاعلام واداره
أ من الذهب حتى لا يفسد في ذلك اليوم كما عصى الامم الى ان يصدر في الساعة من مصر على
محمد صلى الله عليه وسلم عما أعلمها من ذلك فان الرجوع الى آخرة الامر
رأى الامر يصح الى آخره فصحراً حراً ولا

فصير هذا الامه المحمديه عن سائر الامم في ذلك الموضع من هذا الصدر الى غيره وهذا ومنه علم موطن
سائر الامور في سائر الخلق وادماغها من الرجوع الى الله وعبرهم الى الحق وهل ذلك
بافهم أم لا ومنه علم ما لا يصح الا لله الاضافه ومنه علم ما يحب الله وما يكره له ومنه علم حكم
من عصى الله من خلقه الله ذاقه تعالى ومنه علم من يريد برأسه من سائر الناس
وهو علم الفرق بين المهدي والهادي وهو علم في العامة والخاصة وما في مهمما
ومما يروى وهو علم هل يكون الولي الذي ليس في مقام في الولاء لا يكون وقال النبي أم لا
وهو علم ما هي الامم الطاهرة والباطلة ومن يدم بكل نعمتهم من الناس الانسان وهو علم علامات
المعصية عند الله وعند المعصية وهو علم هل يلقى الا لسان بالساق والى المراتب افضل ومنه
علم من يرى ان احوال الآخرة على مدار احوال الدنيا سوا في جميع الامور ومنه علم ما هي
ان يكون علمه صاحب حبه الاعمال وما يكون علمه صاحب حبه اللون وما يكون علمه
صاحب حبه الاحسان ومنه علم كيف احصا من عالم الامر بالامر وعالم الانسان بالمعنى
والامر وهو علم ما هي افعاله من اسماء ان يسر له ومنه علم سره وهو علم ما لا يدرك الا بالحواله
ومنه علم الخرافة ومنها علم صفة الطريق الى الجنة ومنه علم من يسلكه وهو علم من اراد الله
بخطوته في الدنيا هل يرحم في الآخرة ككذلك سراً وهو علم احوال الخلق في
الاستعداد الى الله تعالى يوم القيمة ففصل والمصداق ومنه علم ما هو اعظم الاحوال عند الله
ولما يات به الا الانسان خاصة وما سراً على ذلك ودعا الله ما يصير الى كل شيء وهو
علم احوال الولي عدو الله كمن يقولوا املاب العدو والمي كان له عدوا وهو علم الصلوة
والطريق والذهبي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السادس والسبعون) ولما هي من جلاله من نور المهدى الطاهر في آخر الزمان
الذي يسره رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من أهل البيت المطهرين أحسن المحمدين

وعلم ما في الوجود من نور

ووجوده من نور

ماء حله فصار نور

عن ان يرا الخلق وهو صمد

ان الامام الى الورور في صمد

والملك ان لم يسم احواله

الا الله الحق فهو صمد

هل الا الله الحق في ما يكونه

من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من الصفات التي يليها الذي يلي الثاني من حاشيتها
 فمراب وجدتها ورؤيتها سر أها ومعك كما وعائت الدنيا في البلاد وكرا الصاد
 الى ان طم الخور وطما له وأدري ما را الحيل بالطم حين أمل له فهدا وحسرا لم يدا
 وأماؤه الفصل الا ما هو ان الله نسب وررطاه به حاشته في مكرون عنه أطلعهم كسفا
 وسم وداعى الجماني وما هو امر الله عليه في انه فمساو رهم فصل ما فصل وهم العارون
 الذين هم واما ما وأما هو في منه فصاحبه صفي حو وساسه من منه تعرف من الله في در
 ما يحتاج اليه من منه ومير له لانه حلقه مستند به من صفي الله وان يسرى عدله من الاس
 والجان من أسرار علم ووراه الله اسور رهم الله ليعرفه تعالى وكان حاشا لينا نصر المومنين
 وهم اعداء رجال من الصفات رضى الله عنهم صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم من الاعا حاش ما هم
 عرى ولكن لا تكلمون الا باجر هاهم طاطل من من حاشهم ما عصى الله فطاهوا حص الزور
 وأصل الاما ما عطاهم الله في هذه الا به الى اتخذوها حجرا وفي ليلهم هرا فصل علم الصدق
 حالودوا صلوا ان الصدق ما الله في الارض ما طام باطولا انه ما أحد الا نصر الله لان
 الصدق صفة والصادق اسمه طر وايعين سلمه من لمدوس لكونا اقام باسبه في سدل
 الرسد فلم يروا الحق فسدوا ما من مومن في أوحى على هه نصر المومنين ولم يزل عن ل
 أرسلها مطالعة وحلاها تحفه فقالنا هم الذين آمنوا آمنوا وقال وما كان لمومن ان يفسد
 وما الاضطوا قال وآمن آ وانا اطل فحاشهم موه من وقال وان يسر له به يوم موافقه
 المسر له موه ا فهو لا هم الموه من الذين انا الله هم في قوله ما هم الذين آمنوا آمنوا بالله
 ورسوله والكتاب الذي يرل على رسوله والكتاب الذي يرل من رل عنهم عن الموه من اهل
 الكتاب والكتاب وما هم محرمات محرمات لا يرل فعين ان الموه من الذين آمنوا آمنوا بالكتاب
 الذين آمنوا ما اطل وآمنوا بالسر ط عن سبه صرهم عن القليل لان الذين آمن وآنا اطل
 وكروا لله والذين آمنوا بالسر ط ما من فلو هم اداد كراهه وحده وما ناههم بهذا الخبر
 الا اعهم المصاوي الذين من موههم وكم كان ذلك في رهم عن رها ان اعي الاعلا عن قصور
 لوقوا بالطرحه عما عطا استعدادهم الذي آ ناههم الله وما كاف الله صا لاما آ ناهما
 وما آ ناههم ما كان به ط من طابا ما عهم وصدقوا في اعماهم وما صدوا الا طربوا الله
 ما قصه لدا ما ردهم ولما رأوا ان الله فعل ما بدا و جعل بالا له جعلوا الصر بك كالورين
 معصا على ظهور بعض الافعال الحاصلة في الو حود فلما كراهه وحده راوا ان هذا الذي ك
 لم يوف الا امر حبه لما علموا من يوص بعض الافعال على وجوده من الخلق وما كان منهم ودهم
 الا الافعال الاله الحاصلة في الو حود عن الاسباب المحلوقه فلم صاوا في هذه الافعال لانهم
 ما شاهدوه ولو انهم راوه لو انظروا حكمه الله فيما وضع من الاله اب علوا وسفلا فهذا الذي
 اداهم الى الاستمرار وعدم الانصاف فدمهم الله اسرار الخطاب المومنين الذين لم يروا عالا الا الله
 وان العذر الحاده والامور الموقوفة على الاله اب لا يرلها في الفعل فهذه الطامه وحدها
 هي التي حص الله بها الخطاب وأما الذين كروا بالله بهم الذين سر وعجبا لال برل
 وآ وانا اطل وا اطل عدم وما رأوا من سبي هه السببه والسر ك الا العدم فان الو حود

صفة مشر كذا علمهم بالباطل ايمان كبره وكفرهم عنهم نسب الوحد الى الله وفتح
 هذا من الاثر والقد اطل تعالى اوا لثم الحامرون لاهم حصر وافي بخارجهم وحوذ ربح
 اظهر عام الامر على ما هو عليه فاسروا المسلمين بالهدى اي بالشر بالسان واحدوا الحيرة
 وعلموا ان الامر عظيم وان السان يصدوه ولا يهبطوا والشر على السان وانما اصحاب
 العمل السلم والشر الصريح والاعيان العام فهم الذين اعدوا الحيرة في مقامها ومواظمتها فقال
 صلى الله عليه وسلم رديء لم يحجروا وسوا السان في مقامه الذي لا يمكن معرفته ذلك الامر
 الا بالسان ولانه جل الحيرة فاعطوا كل ذي حق حقه ووضعوا الحكمه في موضعها والكل
 موهون فان الله سبحانه موهي كايماهم كافرين ومسرهم كمن وحملهم على مراتب
 في اعلمهم ولهذا قال تعالى لعداؤوا اعيانهم مع اعيانهم فيما آذوا به كآراءهم مرصا وحسا
 الى رخصهم فيما كبروا به هم الصادق والاصدق فصر الله المؤمنين الذي لم يدخل حال
 في اعلمه على من دخله ظل في اعيانهم فان الله سبحانه على قدر ما سطه من الخلل اي مومن كان في
 المومنين المومن الكامل الاعيان مورا اذ اولها اما اهرم في خط ولاولى الا ترى يوم - من
 لما ادعت الصلاه رضى الله عنهم يوم - لما الله هم راوا كثرهم فاهم كثرهم فصر الله ذلك
 فلم يرض عنهم كثرهم ساء كالم نفس عن اولئك آلههم من الله سامع كون الصلاه مومن الاشك
 اكن دخلهم الخلل باهمادهم على الكبر وسوا اول الله كم من فيه فاذ عاب فيه كبره نادى
 الله يا اذن الله الا لا عا ما وخذها علمهم الله العا له من عا اذن الله

عام الا الله ليس سواه * وكل يصير بالوحد وديرا

واما ما في المدي فمورد في خاص ما لهم تلك الكاه من اسباب السعادة التي خاص بها
 السرايع واكن لهم المدم الرايح في المدي وفيه لور بالهمه وهي الصديق لاني برئنا را
 ام الله الاعظم فقال اروي الا صغر حتى ار كم الاعظم عا الله كلها عطفها هو
 الا الصديق اصدق وحداى اسم سب طاب عمل به ما سب وبه أ - انو برئنا الله وأ - ما
 دوا الا وان المرأ الذي له المساح فان فهمت بعد فصبك باهم انوا سعادتك ان
 عملت عليه أسعدك الله - ب كبر وان يحظى ابدانها ككون في راسه مع الله اذا كانت
 العا - للكافرين على المسلمين فاعلم ان اعيانهم يرزل ودخله الخلل وان الكافرين بها آسوا به
 من الاطل والممر كمن لم يحصل اعيانهم ولا يرزلوا به فاصرا حوا الصديق - ب كان معه
 ولو كان خلاف هذا ما لم يرم المسلمون خط كما انه لم يرم في خط وابت ساعدنا به الكاذب
 ويصرهم في وقت وعما المسلمين ويصرهم في وقت والصادق من العرف من لا يرم خط واحد
 بل لا يزال ما احب الى او يصرهم من عذرهم وعلى هذه المدم ووررا المهدي وهذا هو
 الذي يصر ربه في هوس اصحاب المهدي الاراهم بالسكير يصحون منه به الروم ويكبرون
 السكير الاولى فيسقط لم يورها و يكررون الياسه فيسقط الياسه الى من الدور
 ويكررون الياسه فيسقط الياسه الياسه فيمضون من عرسف فهذا امر الصديق الذي كرا
 وهم جماعة أعني وررا المهدي دون العسره واداعلم الامام المهدي هذا عمل به فيكون احد
 أهل زمانه مورا واهذا هو المهدي بهذا الصدر يحصل له هدى من العلم بالله على أيدي

من أهل الله يطلبون الوقوف على علم الخواص الكونية ، تعالى ولا سيما معرفة امام الوقت
فأثبت بذلك وجوب أن يسرفي الطرح عما يرميهم وهم على هذه الحال وما أردت ، تعالى
الأن يرفي قدم الله وب على قدم واحد من المعرفة ، وإن طلب في الأحوال فلا يأتي ولا
رأسه معدوم ، وأخرى ورأى بالاف في اختلاف الحال فلم أر عينا واحدا يثبتها
استمر لي أمرا ب علمه كما كتب عليه في حال عدني ورأيت أن حكم الوجود مقام اليهود
حكم على في ذلك مطالب الافاه من وجودي شطاط ، بطما وحكما

لك العبي اداني من وجودي	ومن حكم النقص بالسود
أعد أصعب دله كل ي	وقد أصعب أطلب بالسود
ب الحياتي ادخال كوني	أما عن المسود والمسود
فاما ان عـ مري اماما	واما ان أسري العبد
لمسده ب سأيدي الحياتي	حمايا ان مري ب الوجود

فلم يأت ذلك انان لي عن جهلي وقال لي اما رضى أن يكون مبني ثم اقام لي احد الاف بقاء
في الصور وما يتركه من دانه الا صر طلب ماعلي ، من اختلاف الاحوال على من بانه لا ي
العبراني ما أكره ب اختلاف الاحوال فان الحياتي يعطي ذلك واعا فلقني اختلاف العن
ووجود اختلاف الاحوال طاني اعلم مع كويل كل يوم في شأن ابك العن الناب في العي
عن العالمين فاني علم

ان الخول في الصور	نعم المهمس في الخبر
وبذلك أرل وحده	فما سلاه في السور
ولم يد رأ ب ماله	عطو ل وعخصر

أردت بالمطول ان لم كلموا بالخبر الانسان الكامل لما رأيت ان العلي في كل ذلك لارم
في العالم طلب الاصل والهاروي لانسان الكالي الذي ساد العالم في الكمال وهو محمد صلى
الله عليه وسلم ، هذا من يوم الله ، وهو الذي رآه حين تقوم وعطاني في الساحدين
ولما جرى بي الصل في حله العبار الرويه لان امر بعد مع اعطاء مكانه وقد دع في ب
الـ موم عـ الخواص بالطرود و قد و قد مع بالصرب وقد و قد رسول الله صلى الله
عليه وسلم و أمور ككبر عـ مـ ماد كرم وكل ذلك حطاب ونعم مـ فطريق عـ الا اـ ار
ولما كتب على هـ العدم الى حال الخواص ان لا يصع رماني في عـ مـ على به تعالى
من الله واحدا من أهل الله تعالى وطامه ، قال له أجدر عـ مـ بـ حصه الله بالاهله معبرا
موقع مـ مـ ا د كرهولا الوردا فقال لي مـ M
المهدي لا بد أن يكون مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ M
الواحد مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ M
ان في السلام من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم في قوله مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ M
وحد مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ M

فهو البصر ومعرفة الخطاب الالهي ٥ هذا العلم وعلم الرجوع عن الله وانه من المراتب لولاه
 الامر والرجوع في العصب وما يحتاج اليه الملك من الارواح المحسوسة والمفعولة وعلم مدخل
 الامور بعضها على بعض والمباحة والامتناع في هذا الخواص التي الناس والوقوف على علم
 العبد الذي يحتاج اليه في الكون في هذه خاصية هي هذه امور لا بد ان يكون علمها ودر
 الامام المهدي ان كان الورور واحدا او وروا ان كانوا كثر من واحد ٥ اما ما هو هذا صر
 ذلك ان يكون دعاؤه الى الله على نصيره في المدعو او في المدعو فسطوح عن كل مدعو عن
 بدعوه فري ما يمكن في الاطاعة الى دعويته دعوى من ذلك ولو نظر في الاطاع وما يرى من هذه
 لا يحب دعوى الداعي اذا دعا بدعوه من غير الخاط لا فاعلم الخجة على ما خصه فان المهدي يحبه الله
 على اهل زمانه وهي درجه الايمان الى مع هذا المارك ٥ قال الله تعالى عن رسوله صلى الله عليه وسلم
 ادعوا الى الله على نصيره اما من اذ منى آخر ذلك عن رسوله صلى الله عليه وسلم قال المهدي عن ابيه
 وهو صلى الله عليه وسلم لا يحط في دعائه الى الله ٥ لا يحط في ما به هو امر وكذا ورد في الخبر
 في صفه المهدي انه قال صلى الله عليه وسلم هو امر لا يحط في هذه هي العصب في الدعاء الى
 الله وسأله كثر من الاولين كلهم من دعوتكم هو هذا صر ان يدرك صاحب الارواح
 الموروث والبار من غير ارادة من الارواح ولا ظهور ولا تصور كان من وعاءه رضى
 الله عنهم ما حين ادرك آخر في دعائه السلام وهو حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم على غيره علم
 من حيز ذلك ولا ارادة ٥ لا ظهور ولا هم فاحترار ذلك عن الله صلى الله عليه وسلم لم ولم يعلم انه
 حيز ذلك السلام فقال صلى الله عليه وسلم اؤذرا ٥ وقال لاس ٥ اس اذ ٥ قال نعم
 قال ذلك حيز بل وكذلك يدركون حال الدعاء في حال ارادتهم الاحتمال وان لا ظهور ولا تصور
 فراهم صاحب هذا الخليل و من هوذا صر انصا اعم اذا محضت اعم المعاني في رؤوسها في غير
 صر رهاه عروق اي معنى هو ذلك الذي يحسن عروقها (وصل) واما معرفة الخطاب
 الالهي ٥ هذا العلم فهو قوله تعالى وما كان لسرا من كلمه الله الا وحدا او من وراء حجاب
 او رسل ٥ ولما ما الوحي من ذلك فهو ما به في ذلك على جهة الخلد ٥ فحصل لهم من
 ذلك علم امر ما هو الذي به ذلك الخلد وان لم يكن كذلك فاس يوحى في الاطاع فان
 من العاقل بعد انما علم امر ما من العلوم الصرور ٥ اما من ذلك علم صحيح ليس
 عن خطاب وكلام العاقل في الخطاب الالهي المسمى به ان الله تعالى ٥ بل هذا
 الله من الوحي كلاما من الكلام بسمه اذا العلم بالذي به ذلك الكلام وهذا مرقا اذا
 وحده ذلك واما قوله تعالى او من وراء حجاب فهو خطاب الالهي له ٥ على السمع الاعلى القلب
 يدرك ان آتينا به ٥ مهم ٥ ما قصده من اسماء ذلك وقد يحصل له ذلك في صور الخليل
 فخطا به في الصور الالهيه وهي من الخبايا مهم من ذلك الخطاب علم ما يدل الامور ان
 ذلك حجاب وان المسكلم من وراء ذلك الخبايا وما كل من ادرك صور الخليل الالهي ٥ لم ار
 ذلك هو الله عاقل مدعا ٥ هذه الخبايا على غير ما يعرف ان في الصور وان كانت حجابا
 فهي عن الخليل الحقا ٥ واما قوله تعالى او رسل رسولا فهو ما يرسل به الملك وما يحى به الرسول
 العسري البنا اذا ٥ لا كلام الله بسمه ٥ بل الى قال تعالى فاحر حتى يسمع كلام الله

وقوله تعالى وبأدبنا من جانب الطور الايمن وقرآننا وقوله تعالى نوحى اليك من
 في الارزاق حولها طائر ملاءم وأجمعهم ووحيدا في اسمهم ما قد ليس بكلام الهى
 وقد يكون الرسول والصورة معا وذلك في بعض النكاح فالكاتب رسول وهو عن الخطاب على
 الحكم فمهما ما به ولكن لا يكون ذلك اذا كتب ما علم واعلم ان يكون ذلك اذا كتب
 عند مخاطبة تلك الحروف الى سطرها وى لم يكن كذلك فاهو كلام هـ اهو الصابط
 والاله المرد والاله الملقب بالالهى بارضاغ الوساظمن كونه كلمة لا غير والكاه رقوم سطره
 بـ بـ كـ لم يكتب الا عن حديث عن سطرها الا عن علم فهذا كله من الخطاب الالهى
 اصابت هذا المقام وأما علوم الترجمة عن الله فليست لكل من كلمة الله في الاله والوحى فيكون
 المرحم خلافا للصورة الحروف اللفظية أو المروية الى بوحدها وكون روح تلك الصورة
 كلام الله لا غير ما ربح من علم الله فاهو مريح لا ينس ذلك قول الولي حدى فلى عن رى
 وقد يرحم المرحم عن آله بالاحوال وليس من هذا الباب بل ذلك من باب آخر يرجع الى
 عن الفهم بالاحوال وهو مفهوم دعاء الرسول وعلى ذلك بحر حوى قوله تعالى وان
 الاسح محمد مولى نعى لسان الحال وكذلك قوله فاعرضه الامامه على السموات
 والارض والحال فأس ان يحلمها وأسفن من سلعها واخذ الاله والاسماء سالاه منه
 وكذلك قوله تعالى عهما فالله انما يعرف قول سائل لا قول خطاب وهذا كله من فهم ولا
 مرادى هذا الا كتاب لى الامر على طاهره كما ورد هكذا ذكر كاهل المكف فادار جواعى
 الموحودات فاما يرحون فمما يحاط بهم لاس احوالهم ادلون بظهورها والواحد او اصحاب
 هذا القول اسهوا على فهمه فمهم ولان كان هذا واساله بظهوره وكلاما فلابد
 ان يحل في هولا الاظهره اوسه لا يصح ان يكون به وحار ان يحلوا الله فهمه
 ولكن لا علم الملائك ان الامور في كاحور ما أو هو لسان حال فاما اصحاب داله القول كذا
 وقع في بعض الامور لان كل ما سوى الله حى باطن في نفس الامر ولا معنى فلا حوال مع هذا
 اهل المكسب والوحدوا والاسم الا حروهم الحكما فعلا وان هذا لسان حال ولا بد لانه من
 المحال ان يـ الجاد وهـ ما قولهم بـ كـ بـ محال في العالم الامر حى ادار حى عن
 حديث الهى فافهم لك وامانة المراسل لولا الاله فله العلم بما سقى كل مرتبة من
 المصالح الى خطبه اها سطره احب هذا العلم في نفس الشخص الذى ريد ان يوسع روع
 المراسل هو من المرسه فادار اى الاء سدى الى الورى عن ربح اكفه المرسه ولاه وان
 ربح الوالى فلا يصبره وار ربح كسب المرء مع انه لم يولد لانه بعض عن علم ما ربحه فبحر
 لاسل وهو اصل الخورقى الولا ومن اعماله ما ان يعلم ويعدل عن حكم علمه جله واحد
 وهو حائر دعاء الرسوم وهـ فاهذا المراسل يواقع فى الوحدوهى ص له صعبه ولهذا
 يكون المهدى علوها فطار عدلا كما بـ وراو طلبا اعنى الارض فان العلم سدى به صى
 الله لى ولا لولا لاس دلم وان طهر صور علم والمراتب الالهى الى بعد ما حاكم
 الحاكم وهى الدما والامر اس والا والى علم ما بظاه كل مرتبة من الحكم الالهى المسروع
 وطرق الاس من رايه جمع ما بظاه لك المرءه نظرى مراح ذلك الجامع فادرا

١ - بدأ أهل الكشف فلا يعمل الخاتم دافعه الحدود أو عن الطريق من أوله من
 العيني الذي يكون لا هو من ولهذا من عن الحكم في حاله ، ولولم يكن كما كان من
 على ما به حد علمه فان وجد ذلك له ١ ، ثم ما طام في ذلك له وماء - دعه من الله
 وإذا اخرج من حيا به الحد على الحق ودان لم يكن - له له مطاء - بذلك الحد في الآخر
 من المطا ، والافهم معاول وما عدى في مسائل الاحكام المسروعة ما عدى من الرماحامة
 ولوا فم عليه الحد على اعلم انه يبي عا بعدا فامه الحد مطا ان من طالم العباد واعلم ان عن
 الخاتم ما من الله فافا - الحد عا - فلا في ان هو من عصب عدى الحدود فليس ذلك
 الا لهما كهم خاصة ورسول الله صلى الله عا وسلم - - - حاهو كما لو كان مطا لا كما لم
 به عصب على من ردد عونه فاف ليس له في الامر ي وليس علمه هذا هم فان الله رسول في هذا
 لرسول صلى الله عا وسلم ان عا لا الا لا عا وقد بلغ صلى الله عا وسلم ما مع الله من سا
 واصم من سا فهم اعلم الناس اعلى الانا وادا كوسف الداعي على من اصفه الله عن
 الدعوة ما هم الم عرفان الصالح اذا نادى من طام به الصمم وعلم انه لم يسمع به لم يجد
 علمه وطام عدى - فان كان الرسول كما كان عا - الحكم عا الله - وهو لم يسمع
 يحتاج الى كل وال في الارض على العالم واما علم ما في احا الملك من الارزاق فهو ان يعلم
 امه ان العالم وليس الا ان واعى بالعالم الذي عا فيهم حكم هذا الامام وهم عالم الصور
 وعالم الانس المدبرون لهذا الصور مما صرفه من حركة وسكون وما عا هذا من الله في
 والله عليهم حكم الامن ارادهم ان يحكمه على - كالمالحان واما العالم الا والي فهم
 خارجون عن ان يكون للعالم السرى علمهم واما كل حص بهم على ما م معلوم عا له ربه
 فاسئل الا امر ربه في اراد من ربه واحد منهم - وح في ذلك الى ربه وره با من وما ان له
 في ذلك اسعافا لهذا السال او ربه عا - اسدا واما السالكون بهم بها هم المعلوم كوسم
 - سالكين بطا ون محلي الله كرفاد او - دوا اهل الله كرههم هل الصرا انما كرون الصرا ولا
 هذا ون علمهم - اما من محلي الله كرون بعد الصرا فادالم محي وادلف ووحى الله كرون
 الله ام كوسم بالرفعة دوا لهم ونادى بهم بعضا هلموا الى - حكم فدل لدرهم الذي
 بعد سون به و - ام فاداعلم الامم ذلك لم يزل - جماعه سلون آيات الله آيات ال واليه تار
 وعد كما من ن لاد المعرف - كما هذا الله لا عواصه اصحاب وحق كوا السامعين
 وطام من بعد دناهم بعد بالصدقهم هذا الى الخالص وهو ارف الارزاق واعلاها طاحدا
 لما بعدنا ل هو في - العلم ن اهل ا رواج ليس عا اوهم العلم وراسا لا نور دسا -
 الامن اصل هو طلوب لهذا الله ف لروحاني وهو الصرا ان جماع ما تكلم فيه في محلي
 وبما في اعماهم من حصه الصرا ونور - اعطيت متابع الهم - والاعداد منه وهذا كله
 حتى لا يخرج عا فاه ارج ما عا ولا يعرف قدره الامن دافعه وهدم ربه حال الامن به وكنهه
 الحق في ربه فان الحق اذا كان هو الحكم عدى في برار ما عا الواسط فان الله لم يسمع
 كلامه - يكون عن الكلام - عن الفهم - لا سا عا فان ما عا فليس هو كلام
 الله ومن لم يسمع هذا فليس - علم كلام الله اده باذا كلفا الخبايا الصوري طاسا في

أو من ساء الله من العالم فمدحه المهم وقد ساء به هذا هو المرقى بهما وأما الارواح
 المسروقة فانه لا حكم فيها الا في ما اقتضى كل عامر ح عن هذه الامم لم تأكل من هذا
 الامام العادل وليس يسمى ورثا في حق الموء من الاله الله وكل روق في الاكوان فهو من
 به الله وما في الا ان يعرف سبهما وذلك ان جميع ما في العالم من الاموال لا يتجاوز ما ان يكون
 لها مال معين ولا يكون لها مال فان كان لها مال معين فهي من به الله الله هذا الشخص
 وان لم يكن لها مال معين فهي من جمع المائتين فجعل الله عليهم وكذا هذا الامام يحفظ عليهم كل
 وهذا من به الله الا في راد على المال بالمولد وكل روق في العالم به الله ان عرفت هي به
 الله حال روق به الله لم يتركها الله عليه الا صرف في مال عمر وعمرانه ومال عمرو به الله
 لعمر ولم يتركها عليه الصرف في مال روق وعمرانه وما في الا الم روق الا وهو به الله في حكم
 الامام في سب ما اراد الله من الحكم فيه فاعلم ذلك فاس على حاله من اضطرار وعمر
 اضطرار حال الا اضطرار طبع هذا الحاجة في الوقت ورفع به حكم الصغير فادان بالماربها
 به ربح عا به حكم الصغير فان كان الصغير قد صرف في ما هو ملك لاحد به تصرف به حكم
 الصبيان في قول روق من الصبيان في قول فاب وحياداء الما لي بالصبيان وان لم يجد فامام
 الوقت موم به في ذلك من سب المال وان كان الما صرف في ما لا يملكه احدا وعلم به
 الامام حكم الوكالة المظلمه من الله فلا يعمه الا للصبيان ولا عمر وهذا علم من المعرفة به
 امام الوقت لانه به تصرف اشد من المكلف بالوجه المسروع الا في به الله قال الله تعالى
 به الله يحرككم ان كم موم به وهو حكم مرقى واعمال الاصل ان الله خلق امانا في الارض
 جميعا ثم روي في ما الله به الله وما تخر مما حراما في الما كلف موم به الا صرف
 به الله الا اورمانا او كانا مع الصغير فان الاصل به الله الا ما والصبر او وضع عن اطلاق
 الحكم فيه سب فادان حكم حكم الله به كالحكم الا لله الا في ورويه السرع السبا
 فيعود ما لم يحكي به حكم به ذلك او لا اصل الا ان حكمه به الله ان يكون به الله وبقنادا
 طاء الصغير في بعض بي ما مني من الصغير حكم الاصل الذي رانا به الله في سب به الله
 كفي تصرف في الارواح واما علم بداخل روق به الله روق به الله في روق به الله
 السبل في الهار ووق الهادي الا في الموم ذكر الموم في الموم في الموم في الموم في الموم
 حيث ظهر به الله في الموم الا في الموم في الموم في الموم في الموم في الموم في الموم
 ذلك مراد الله به الله لوق من ادا به الله وبما به الله روق به الله روق به الله
 وهو ما في جميع الله اذ العما به الله فادان الامام ذلك لم يتركه به الله في اسكا
 وهذا هو الممران الموم في العالم في المعاني والمخسر ساد والمافل به الله في الممران العالين
 في كل سب به الله الصرف به الله وانما يكون بالوحي المزل اهل الاله من الروق به الله
 حو حو اعني الموم فان الله يحفظهم محلا لما في الموم من حكمه به الله فادان به الله الروح
 الامن على قلبه وقال به الله الموم في الموم في الموم في الموم في الموم في الموم
 الهادي في العالم من رسول الاعن كاح به الله في الموم في الموم في الموم في الموم في الموم
 به الله لم يتركه به الله في الموم في الموم في الموم في الموم في الموم في الموم

أعني علم القصاص لا الحكم به وإنما فعله الله تعالى معكم المهدي الأمامي الله المخلص
عبد الله الذي بعثه الله تعالى له سند ذلك هو السرع الخ في المهدي الذي لو كان محمد
صلي الله عليه وسلم - لا ورثه الله تعالى له - لا ياراه لم يحكم في الأئمة يحكم هذا الإمام فعليه الله
أن هذا هو السرع المهدي فصرم عليه القصاص مع وجود المصروع التي معصاه الله إياها
ولذلك فالرسول الله صلي الله عليه وسلم في معصاه المهدي فهو أرى لا يحطى فعرفه بالله مسرع
لا مسرع وأنه معصوم ولا معنى للمعصوم في الحكم إلا أنه لا يحطى فان حكم الرسول لا ينسب
إليه خطأ فانه لا يظن عن الهوى أن هو الأوجي دهني كما أنه لا يسوع القصاص في موضع
يكون فيه الرسول صلي الله عليه وسلم وجود أهل الكسب أي عدم دهم موجود فلا
يأخذون الحكم الأعمه ولهذا العصر الصادق لا ينسب إلى مذهب إمامه مع الرسول الذي هو
مسيحوده كما أن الرسول مع الوحي الذي يدل على ذلك على فلوب العصر الصادق من الله
السر من يحكم الموارد أنه حكم السرع الذي بعثه رسول الله صلي الله عليه وسلم وإمامان
علم الرسوم استلهم هذه المرسلات كما وأعلمه من حب الخا والرياسة والهدم على عباد الله
وأستار إمامه الهم فلا يفلحون في معصم ولا يفلح بهم وهي حاله فيها الرمان الرائي في
المناصب من قضا وماد وحسنه ويدر من وأما الله فون منهم بالدين فيصنعون كما هم
و يظرون إلى الناس من طرف حتى نظر الخاسع ويحركون سفا هم بالدين كزعم الماطر الهم
انهم إذا كروا ويحمون كلامهم وسعدون ويعلب عليهم رجونا بالدين وقاومهم
فلون الذين لا يظنوا الهم هذا حال المند من المص من الهم الذين هم قربا الله طالب لاسخه
فهم ليسوا بالاسخ حلود الصان من الناس أحوار العلاء أعدا السرير فانه راجع منهم وبأحد
سواصهم إلى ما هو مساعدهم وإداسر ح هذا الإمام المهدي فليس له عدو من الألقهها خاصة
فانه لا ينسب لهم رياسه ولا عرا من الناس لا ينسب لهم علم يحكم الأفاضل وير مع الخلاف من
العالم في الأحكام بوجود هذا الإمام ولولا أن له فست المهدي لا في اللهها له له ولكن الله
يظهر بالدين والكرم المعون ويحافون له فون حكمه ر عرا على ل يصمرون حلاله
كما فعل الله من والناقصون فمما له لغوا له فلهذا أحسن بهم يسألون في لاد الهم
أصحاب المده من وعون من مطلق كسرو فظرون من هرر صان ليسوا وأعلى الله العدل
هو لا لولا فخر الإمام الهدي بالسيف ما عدوا له ولا طاعوا بطواهرهم كما هم لا يظنونه
فانهم ليد مدور به انه إذا حكمهم بهم يصمرونهم الله على صلاله في ذلك الحكم لاسم
نه مدور أن زمان الأسخا هذا قطع وماني محمد في العالم وأن الله لا يوجد بعد أعين أحدا له
درجه الإحباد وأما يدعي الله من فاللهي بالأحكام السريعة فهو عندهم من فاسد
الحال لا الله من الله فاد كان دمال وسطا فادوا الله في الظاهر في ماله وحوا
من سلطانه وهم سواطهم كافرون به وأما الله والاسعفا في قضا حواج الناس فانه من
على الإمام خصوصاً دون مع الناس فإن الله ما قدمه على خلقه والله إمام الهم الأسعي في
مصلحتهم هذا والذي يحبه هذا السعي عظيم وذلك في دمه وفي علمه السلام لاسعي في حق
أهلها طالب لهم ناراً صفا لوم أو فصوصها الأمر الذي لا في الاسم في الله فاد وما كان

عليه السلام حرم عاقله فاعلموا ان ذلك الطلب عن كلامه فكلما الله تعالى في
 عن حاجه وهي النار في الصورة ولم يحط به عليه السلام ذلك الامر بمخاطره وأي في اعظم
 من هذا وما حصل له الا في وقت السج في حق عباده لعلهم يحاقوا حوائج العاقله من الفصل
 فربما حرم ما في سعة في جهنم وكان ذلك من الله تعالى على قدر ذلك الله تعالى وعلى
 قدرهم لانهم حسده على كل حال وقد وكل هذا على العياضهم كما قال تعالى الرحال قوامون على
 النساء فاحذرنه من الاعدا الطالبين فلهذا الحكم والرسالة كما احسب الله تعالى من قوله عا
 السلام ضرورتكم لطلبكم فوهب لي دليلا على ما في المصلحة وأبغ السعي على
 العمال وفسا حاتمهم كلام الله وكلمه سعي بلاسل فان العار انما هي حسده الخ واسه قرب من
 الاعدا طالعنا وما لا للوالد على الا من الماطفه فاسعي حسده الخ واسه في قرار
 الا في حق النفس الماطفه المالكه بد هذا اذا لم يجره الاعه كلهم العاقله ان يكون في حق
 العبد الا في حق من هم فادارهم السلطان قد اسفل بعد عرسه وما به احب اليه فاعلموا انه
 قد عرا به المره بهذا الفعل ولا فرق بينه وبين العامة ولما أراد عرسه في العرر يوم وفي الخلافه
 ان يهل راحه ما حسده من سعه فسا حوائج الناس دخل عليه فسا به فقال تأمر المؤمنين
 ان يسرعوا في اعمار الخايط على الساب ان اراد الراحه لا في امور الناس دكي عمرو وقال
 الحمد لله الذي اخرج من طهرى من ماني ويضعوني الى الحق وبعثني عليه فكل الراحه وخرج
 الى الاس وكذلك حصروا به اس ملكان من طالع من عاين من صالح من ارجس من سام من يوح
 عليه السلام وكان في حسن فسا به أسير الحسن بن ابيهما وكلاهما قد قعدوا الى ما توقع بعض
 الحيا فسررت به ففاس الى الآن وكل لا يعرف ما حصل الله به الحيا سارت ذلك الحيا
 واسه فاسد ما وافقني السلام في ح وان لا تأرعههم وكما في ذلك اليوم قد مارعت سحا
 في في سبه له وخرج من سبه فسا به الحصر بسوق الحيه فقال لي سلم الى السبع مما به
 فربما الى السبع من حتى قلنا دخل عا به مرفه فكلما في دل ان اكله وقال لي ما محمد احاج
 في كل ما به مارعت فيها ان يوح الحصر بالسلام في ح فكلما فاسد ما ذلك هو الحصر
 الذي اوصاني قال نعم طلب له الحمد لله فسا به وخرج هذا فسا به الامر الا كما ذكرنا فلما كان
 بعد هذه دسابت على السبع فسا به فدرج الى دولي في تلك المسله وقال لي الى كتب على عاقله ما
 واسه الحصب فكلما فسا به في علم الساعه ان الحصر ما اوصاني الا بالسلام ما عرفني بال
 مص في لك المبه له فسا به ما كان بعد على برا على فسا به الم يكن في الاحكام السريه الى
 يحرم السكون عنها وسكرت الله على ذلك وخرجت السبع الذي سب له الحق فسا به اعلم الخ
 وما حصل الله في الخ ما شارب ذلك الحيا فسا به فاحسدهم بالما فسا به فسا به
 الى ذلك الموضع ليسه واسه فاحسده الله فسا به فسا به فسا به فسا به فسا به فسا به
 حق العبد وكذلك من والى في الله وعادى في الله واحب في الله وانص في الله فهو من هذا الباب
 قال الله تعالى لا تحبدهم وما تومن بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا
 آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الآمنه وأذهبهم روحهم بها
 بئس ما أعد الله لهم من المزله والله لا يهديهم لما يحزبون له ولا يهديهم الى حق الله لا في حق الله

اشارة الخصال الله على ما يخصصه طبعهم وأما الوقوف على علم العبد الذي يحتاج اليه
 في الكون خاصة في ما يخصه وهو ما يباح مسئلة ليس وراها ما يباح الا ما لا يباح في
 امامه وذلك ان الله تعالى أحسن من علمه ان كل يوم هو في شأن والآن ما يكون عاين العالم في
 ذلك اليوم ومعنا ان ذلك الشأن اذا ظهر في الوجود عرف الله معلوم لكل من هذا
 الامام من هذه المسئلة في اطلاع من حاتم الحق على ما رط الحق ان يحفظه من السور قبل
 وقوعها في الوجود مطلق في اليوم الذي سئل وقوع ذلك الشأن على ذلك الشأن كان كل عاين
 منه معذرة في شكر الله وسكت عنه وان كان عاين من غيره من رول بلا عام أو على استخاص
 مع من سأل الله منهم وسبح ونصر ع نصر الله عنهم ذلك الملا من جهة وفصله ورا حاتم دعا
 وسواله هذا بطلعه الله عليه في وقوعه في الوجود ما يحتمل من بطلعه الله في تلك السور
 على الوارث الواقعة بالامتنان ورا حاتم لا خاص بها ثم حتى ادار آثم لم يسئلهم اسمهم
 عن من رأى بطلعه الله في تلك السور على الحكم المسروع في تلك الازلة التي سرع الله
 لبي محمد صلى الله عليه وسلم ان يحكم فيها ولا يحكم الا بالحق كتم ولا يحطى أبدا وادعى
 الحكم لبي في بعض الوارث ولم يصح له عليها حكم كسب كان عاينه أن يلقها في الحكم
 بالماح وبعلم بعد ذلك من ان ذلك حكم السرع فيها فاه معصوم عن الرأي والما في
 الحسن فان الله امن من امر هي حكم على الله في دن الله عما لا يعلم فانه طرقة وما يدركه الله
 الله لا يدركه الله ولو ارادها لان علم على اساس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر
 بطردها اذا كان الله مما خص السرع علم في هذه حاتم باله في نصوصها
 الفصص عنها ونظر من غير ان يدركها السرع من غير ما بعد الله اطلها بانظردها
 فهذا حكم على حكم سرع لم أدركه الله وهذا مع المهدى في القول بالله امن في دن الله
 ولا سيما وهو لم ان من ادعى صلى الله عليه وسلم الحق في الحكم عن هذه الامه وذلك
 كان قول صلى الله عليه وسلم ان يكون ما كسبكم وكان بكر السؤال في الحسن حاتم رباد
 الحكم بكل ما سكت عنه ولم يطلع على حكمه في نفسه جعل عاينه الامره والحكم حكم
 الاصل وكل ما اطلعه الله عليه كسفا ورا حاتم حكم السرع المهدى في الما في وقد بطلعه
 الله في اوقات على الاحكام ما حو عاينه في كل مصطلح يكون في حاتم بطلعه الله عليها
 لسأل الله فيها وكل صادر يداه ان يوجه عاينا فان الله بطلعه الله عليه لسأل الله في رفع ذلك
 عنهم لانه وبه كما قال طهر الصا في البرا الصر عما كسب أي الامن لبي منهم بعض الذي
 ملوا عليهم رجوع المهدى رجح الله كما كان النبي صلى الله عليه وسلم رجح حاله الى وما
 ارسله الاربعه العالم والمهدى بمصوار ولا يحطى فلا ان يكون رجح كاد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في قول ما حرم الله من الامور لا تعلم بعد ذلك من ولما سلم الله
 صلى الله عليه وسلم بسر وان احكام السرع قد بطلت على في اوقات دعائه فقال اللهم
 امل بعد لم الى دن ارضي كما رضى السرع اعصت كما اعصت عاينهم وارضى
 لبعضي اللهم في دعوت عليه فاحل دعائه رجح له ورضوا فاه بده من امور لم يصح لامام
 في أمة الحسن حاتم الله ورسوله مجموعها الى يوم القيامة الا لهذا الامام المهدى كما انه ما خص

رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما علم من أن الله الذي يكون بعد بره وهدى أثره لا يحصى
 إلا المهدى خاصة بعد سجدته في حكاية كتابه الدليل العلي به وهو رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فيما يليه عن ربه عز وجل من الحكيم المبرور ع في عباده وفي هذا المثل من العلوم
 علم الاشراق في الاحدية وهو الاسرار العام في قولنا لا نشر له انه ربه احدا وقال تعالى
 هل هو الله أحد فوصف به تعالى بالاحدية وهذه السورة من الحق تعالى واحمد العباد له
 من كل أحد وفيه علم الانزال الالهي وفيه علم المعنى الذي جعل الكتاب كلاما وفيه
 الكلام معالومه عند العلم والكلام مسئلة مختلف فيها من النظر وفيه علم الكلام
 المسموع من الكلام المعجوج وعلا يعرف اسما في الكلام من معوج وفيه علم ما حاط به
 الرسل عموما وخصوصا وفيه علم من يكلم بعد علم هل هو علم في من الامر أو لا علم عند من
 يرى ما ليس به علم انه علم مع كونه يعلم الله لا يطق الا الله وفيه علم معرفة الله في والكتب
 ولما دار حقا والصادق والكاتب وفيه علم اداعله الانسان ارفع وفيه علم الخرج في وفيه
 ادارأي ما حوت به العادة في النصوص من الامور العوارض أن يورثها من حاشي يود الانسان
 أن يصل بعباده لاراه وهذا يسمى علم الراحه وهو علم اهل العلم خاصة من فتح الله على
 أحسن اهل الداعي الذي لا يفتعل لراحه الا مع مدر في الادب عن هذه في الامر
 بالعرف والهي عن الامور مدر وفيه علم ما ظهر الله لانه اراد على الاحسام انه
 حله الاحسام ومن فتح به بعض ما ظهر لمدافع وفيه علم ما رآه من رآه وبأي عين رآه
 ما ظهر من دابة بافعال وفيه علم من أحسن علم في العالم وانه وهو الذي يقول بعض
 الكلام وفيه علم لا فاعل الا الله وأد الله كلها وفيه علم لا يصح من افعال الله الا ما فيه
 الله فذلك الله تعالى لا اله الا هو ولولم يمدوا ما فتح الله كانوا ادع الله عز وجل وفيه علم ما وضعه
 الله في العالم على سبيل المحب وانس الا ما عرفه الا الله وأد الله من ما لون عن الله كل في
 في العادة وفيه علم المحب وأما اصحاب العوائد أهم لا يحب وفيه علم الا ما ظهر وفيه
 حرق عاده وفيه علم ان السوي الى عالي الامور وفيه علم الامور وعاداهم على الاور
 هل بالهمل او بالسرع وما هي معالي الامور وهل هي امرهم المفعلا او هو ما را رس من
 معالي الامور لارا عموما تلك الصفة ويكون اصاها وفيه علم رسول الاطول في الاقصر
 وهو اراد الكبر على الصغر وفيه علم أحكام الحق في الخلق ادا ظهر وادان من أي
 صفة يصل الانصاف بالظهور والاطور وفيه علم الخير الى لا عكس من ذلك في ان
 صرح بها وفيه علم من يرى امره على خلاف ما هو عليه ذلك الامر في نفسه وهل يصح
 لصاحب هذا ان لم ان يجمع بين الامر من ام لا وفيه علم اداسع الراي وصفها وفيه علم
 ما لا عدل والاصراف من الامر فما يعرفه أو ما قبل وفيه علم الاحوال في العالم وهل
 لها امر في عبد العالم أم لا اراها وفيه علم ما عظم الانسان الكافي وما اعظم ولما
 دار مع ما عظم له من نور في حاله لا في ما عظم الذي هو به هل في ذلك الم
 عن ساهد او ك وفيه علم هل يصح من الوكيل المتخصص الا المطلق الوكالة ان يصرف في
 مال موكله يصرفه من المال من ع الوكلاء او لا وفيه علم السرع وفيه

قددس شوما ويا سا * ومب وحادا وحرما

وهذا الصبي كان يعال لما جد من الادرسي من تبارا الله كان أبوه وصكان سانا صالحا صعب
 الصالحين وبما السهم وفيه الله وكان هذا الخامس من خمسة سبعة سبعة وحسناته ونحن الآن
 في منه نحن وبلا من وسماه وفيه علم ما محمد من الخصال وما ندمه ولا في السلم من معنى
 الى الله ان يحادل الاعمال هو معنى عن كسب لا عن كبر ونظر فاد كان مسهودا له ما يحادل
 في محبتهم في المحادة في العالي هي احسن اذا كان مأمورا بامر الهي فان لم يكن مأمورا
 فهو بالاركان يعرفه مع العبر ذلك كان دونا الى ان من من في ولنا السامع من العلي سكت
 ولا يحادل فان حادل فانه صاع في خلال السامع في الله ود علم قول الانسان اناموس ان
 ما الله مع علم في هذه في ذلك الوقت انه مومن وهذه من له عظمة العائد لمن طريقه في الله
 الادب مع الله اذا لم يحدا اطوبها الموضع الذي جعلها الله في فان بعداه ولم في عهدها ما
 الادب مع الله ولم يصح لطلب ود علم السبي الذي يد كرم بالامر الذي كسب فله علم من سبعة
 ود علم الرباد في الرمان والعصا من لادار جمع وقول الى صلى الله عليه وسلم قد يكون السهر
 سما وعسر من لعائنه في انلته من ساهو عماداه في الاحد من ذلك في الحكم المبري
 هل باقل ما سطل على اسم السهر أو يا كبر وفيه علم ا ارجع اهل الله على العادل عن
 الله وان علمهم الاعمال وفيه علم ما في خلال الله ان دعا له وا ادرسي المام ا خطه
 ود علم الما وهو علم عرب وما حذا الري منها في المرفوي من الما الى روي فان من الما ما
 روي وما لا روي وما صه الما الذي جعل الله منه كل في هي هل هو كل ما اوله خصوص
 وصف من الما ووصف الما التي حل الله في آدم بالمهانة فقال خطه بالانسان من
 ما بين ود علم لا معنى ا ب عد الله في أمها في الما الله ود علم ما هي الله في
 صها وما حباها وما ريتما ود علم ما سبي وما في وما ل الله من العالم وما يصل الما
 ود علم صورته الا حاطة بالاساهي وما لا اهي لا يوصف به بحاطة لانه يستحيل دخوله في
 الوجود وفيه علم احوال الحي و كلف العلم ما هم بالاربع المعرف من ود علم هو كلف
 الهم الطوبى اسدا او الرموه اسم سم قال هم الحق كالدور ود علم الفرق من العمل
 والمفعول ود علم من يصل الاعانه في العمل ود علم الخلق والمال ود علم الاستحسان
 ود علم ما لا يصح العلم به ود علم العلم العر من لاد الله ا موسى وبه لعا ما كثر من عر
 ود علم لم يصلح الاعراض عن العلم بحضرة علماني المفروض في او مدح علمه سبعة
 فلا تعرض في روي ما علم وهذا من العلم من المعارف من احسن العلوم ود علم
 الخلق الى يحول من عن الا صر وما في لها ان ما رملوا لا يد اطلب ود علم الخلق والفرق
 في ود علم العصور الرسم هل هما ررح من المظلم والاولهما حكم في هذا
 ولهما حكم في هذا أم لا وفيه علم ما سعت في الامور ما درها عدا الله ود علم ما الذي اعمل
 الا كثر عن الاله في افعالهم كصه سليمان وموي وعبرهما علمهم السلام ود علم
 علم رد ما لا سعي لانه في وهو اصل العلوم فانه نور الراسه و سلم من الاعراض علم في ذلك
 والله اعلم وفيه علم ما محمد من صه و كبر من غيره ود وفيه علم الوقوف من العالمين

الذي صرحه للرسل المرسل الى امة لركعتهم معاه في الظاهر وفي الساطن انه لا تصل اليه الا على
 ما يكون به لا على ما يكون بعده وله به تلك وهو سر من وحيه لمن لا يدري مواقع الامور
 وهو سر من في نفس الامر كما قد رآه بما فعلنا صلى الله عليه وسلم الى النبي المخلص ورل
 عن الراي ورطبه بالخلفه التي ربطها الاله عليهم السلام كل ذلك اثنا باللاه ان فاه ما من
 رسول الا وقد أصرى به را كما على ذلك الراي واما رطبه مع علمه به ما مور ولواؤه مدور
 رطبه معاه لوصف ولكن حكم العباد به به ذلك لم يصب حكمه العباد الى آخرها الله في
 معنى الداه الا را صلى الله عا وسلم كما يوصف الراي به سمع وهو من شأن الدواب التي
 ركب وانه قلب محاور المدح الذي كان يوصف به في الساطن الا الى كذا يوصف
 الراي به وهو والعور هو الذي اوحى قلب الآسمه في المدح قلبا صلى ما حبر دل علمه
 السلام بالراي مركب عا به به جعل قطار الراي في الهوا فاسرى الخوف عظم وانح
 الى السر فأنما حبر ل علمه السلام بانا من انا من لروانا من حرو ذلك ل يحرم السر
 وهو صمعا به فساوول الله فقال له حبر بل عا به السلام اصيب السطر اصاب الله طاه ل
 ولان كان صلى الله عليه وسلم لم ساوول الله اذ اذ ا في ا ا ام بالعالم حرح الصاري في الصبح ان
 رسول الله صلى الله عا وسلم قال رأيت كائنا من مدح ابن مسر محي را اب الراي يحرح
 من تحت اطماري ثم اعطى ب فصيلي عمر فالواذ اوا من رسول الله هال الع لم لما وصل الى
 السما لانه مع حبر بل فقال له الخلف من هذا فقال حبر ل فان معك قال محمد صلى
 الله عا وسلم قال وقد نعت الله قال وقد نعت الله به مع قد حبر ل ومحمد فاداما آدم صلى
 الله عا وسلم وعن عنه اصحاب به السعدا أهل الجنة وعن بانه سم به الاله ا عمر
 البار وراي صلى الله عليه وسلم صورته في اخصاص الاله ذا الدس على عن آدم بكر الله
 تعالى وعلم عند ذلك كيف يكون الانسان في مكان وهو عا لاعد وكان كالمصور المره
 والصورة المره اب في المرآ والمرآ فقال مره بالاس السالم والاي السالم ثم عرح به الراي
 وهو محمول عليه في الصا الذي من السما اذ ولي را عا الاله وعل السعوات فاستمع
 حبر ل السما ا ا به كما فعل في الاولى وقال رحل رحل ل فليدخل الله مني عا به السلام بحسب
 عنه فاه لم يمت الى الآن بل ربه الله لي ها ا ا واسك سماء كدها وهو سمه الاول
 الذي رجعا على ربه وله ساء به عظمه لانه عمل عا به واحد وار ان ادر كذا في روله ان
 ما الله عرح به ومهل وحبر بل في هذا كله محي لما يرى من هولا الا بخاص من ها ا ا
 الاله فاستمع فقال رحل ل فليدخل الله مني عا به وسلم فلم عا به وره سمه و هل
 ثم عرح الى السما الرايه طاه مع وقال ود ل فليدخل الله مني عا به السلام فاه
 طاه الى الآن ل ربه الله كما عا او هو هذ السما قلب السعوات وقد طاه لم لاه
 ورحب ومهل ثم عرح به الى السما الخا به فاستمع وقال ود ل فليدخل الله مني عا به وسلم
 عليهم السلام فليعلم عا به وره طاه ولام عرح به الى السما لاله طاه مع وقال ود ل
 فليدخل الله مني عا به وسلم ورحب ومهل ثم عرح به الى السما ا ا طاه مع
 وقال فليدخل الله مني عا به وسلم طاه ل عا به السلام فاه طاه الى السما فليعلم

د كراها فاسد كرماداً ولا بد كراها من عانه صدق و سطر في كلا هولا مع الا كرا عانه
 الا اذا ادعى الطر به * واعلم انه من بين العالم و من صاحب هذه الطر بهه والصقه فوقي
 الاسرا لرويه الا تاتوها اب الاحوال في الالم كله وملاب العالم كله آتاههم فيها ولا
 يعرفون علمهم بهذا الله مع على ما راجل الخجوة من الاعمال لهه الله في بره من الطر
 به عله وكر او من الم و فعهاله عرا فاه اكفله من هذه الآيات كسوا و سهودا
 ودوا و خودا فالعالم سكر و من ماهم و عله ولولاد كرا لطر بهه التي ما بال معرفه
 هذه الاسماء ما كرا عانه احد فالما من كلهم لا أحاطي منهم أحد انصرون الامسال لله وقد
 نواطوا على ذلك ولا واحد منهم سكر على أحد واه بهول ولا انصرون الله الامسال وهم في عناه
 عن هذه الآله فاما أول الله فلا انصرون به الام ال فان الله هو الذي انصرت الام ال
 فباس لان الله تعلم ونحن لا دلم سهد الأولى ما صر به الله من الامال فبري في ذلك اليهود عن
 الجامع الذي من المدل و من ما صر به ذلك ال لله و من ذلك الماح و ما هو *
 من حتما هو ل فالو لى لا انصرت به الامسال لى هو د رب ما صر به الله ال كوله الله
 نور السجواب والارض و سل نور كسكا فم اصباح الله اح و راحه الراحه كاهما
 كوك كدرى نود من هر مباركه رسوله لا برقه ولا عر به كادر سها نصي ولولم عسسه
 نادر على نور مدي الله عا صر به له اد من هذا ا و رماه اح و المصله من ساه
 و انصرت الله ال ال لا من واه كل في علم فهدا مصباح مخصوص ما هو كل صاحب
 * بي ان يقال نور الله كالمصاح و كونه مكشف الله اح كل ما استطاعه نور له اح
 الا صر لى هذا ال فال الله ماد كرماد كرم من بر و ط هذا الله اح ويعونه وصعابه المصل
 به مدي جل هذا الله اح هو الذي انصرت به المثل فان الله تعلم كيف انصرت الامسال وقد
 قال انه ما انصرت الام ال الا لا من وها ما انصرت لله الام ال فان الله تعلم ونحن لا تعلم ان
 صر ساه الام ال فليست عرفان كان الله قد صر في ذلك لى لى ما صر * د وهو الا دى
 الا الهى وان لم يحد في لك لا صر و ما فليست بعد ذلك لى لى من الذين لا تعلمون ذلك
 الا بالاسل المصرون فان الله انصرت به الله فان الله تعلمه ويخبرى الصواب في صر ذلك
 المصل ان كتب صاحب فكر و اعشار وان كتب صاحب كس و هو د فلا يخبرى فام على
 * ن ريل ولا فعهاله ما ب د لى سده كما مديهم مصل ما يحكى ما صر به الله له من
 المله فهدا حاله او الله في صر الام ال كما قال في احلاف الامر في عدد اصحاب الكهف
 رجاء الله ب لاهم ما مديهم ولذا جعل الاسم ارفهال سمولون لاهه الا بهم قال
 فل رى اعلم بعد مديهم ما علمهم نعى كم عدد هم الا لى لى ما صر ساهدهم عن لى لى علمه الوهم
 او من اعلم الله بعد مديهم وقال تعالى ما يكون من يحوى بلاه الا هو رانههم ولا جده الا هو
 سادسهم من باب الاسار في الجمع من الآله و لكن كما قال ن انه رابع لاهه لا طالب لاهه
 لاهه لا مال رادع اربعة الا في الخمس الواحد والامسال فاذا انصب المله لم لى لى لاهه خاص
 جسمه اذا كان بهم و انما مال فعهاله سار دعه اوساد من جسمه لا رى الكا لى لاهه من
 ا و ع الانسانى فالوا به و ما بهم كلهم ولم هو لى لاهه ما بهم كلهم فاهم صاب ان ساه

الحكم في دعوى الاما بالنسب والخلو في الرجم مع مرورون فلا يراد حكم الاما في
 دعوى الاما لانهم ما علم عربهم في دفعي لا يعرفون بل الناس في دعواه عنه وما هم
 الا لو كان له رضى امكن ان يحكم على ما نسو له من هذه الاما افعال لا ويجعل حكم
 ذلك الا ان الذي نسو في حق غيره فهدا من اهل الناس بالخلو وهو بالخلو اهل فاما هذا
 اليهود ما حكم الاما في الاما لا مساوي نسب ما دمنا بها فلا يصح جمع ائدا
 وبنسب الله روحه على عبادته حب كانوا بالوجود كله رجه من رجليه بعد ما دعاه في قلوب
 عيسى عا السلام في السما الياسه فوجدت عند اس حاله يحي علمها السلام فكان
 اهلها الخوا ولو كان يحي اس حالها كان روحا ولما كان اهلها الخوا بملازمه للروح
 وحدث يحي عيسى روح الله عيسى لان كل روح يحي بلا شك وما كل يحي روح فكل علمها
 فعله عا دارد عا يحي نسب بالروح المضاف الى الله فقال الم برالى من وه يحي لاي
 فهمت بما قال فقال لي لولا هذا ما كان من المولى فعله فهدرأ من احنا المولى من لم يكن
 نسبه كسأله فقال ما انا المولى من انا اهم الاما مدروا ربه يحي علمهم في ذلك ما هي كالم
 اهم ان مقام من وهي في احنا المولى فان الذي ربه يحي حبل ما نطقا وصفا الا يحي ذلك
 الموضع فوطاه واناس كذلك لظن انهم الصور بالوط خاصه والروح اكل سولي
 ارواح تلك الصور فاطوره الروح الذي وه في هو الذي خلق الخا في صور ما اظهره الوط
 فاعلم انهم يردون يحي الى يحي عا السلام وهاب لا حبر الما يدع الموب اذا اى الله
 يوم الصامه ووضع برات والاراء هولاء وهولاء يعرفون الله الموب في صور كمن
 اهل العالم ولا يحي ذلك الا في يحي وان يحي لايحي من وهي دارا وان ولا من
 اراله الموب فلا من بل لسواي هاب له صدف فها ربه الى به ولكن يحي في العالم كمن
 وقال لي واكن لي مره الاواه في هذا الاسم يحي اكل من اس الناس من مدمون
 باخر وان الله ما جعل لي من دسل اكل يحي عا لي فطهورى لاحكم لهم يحي على
 لم يكن يحي هاب حواله الله عا حراس صاحب وروب وعلب الله الذي يحي يحي عا
 واحد اعني روح الله عيسى ويحي علمها السلام يحي اسالكما من ماله واحد مع
 الخوا من صور كل واحد كفا فاما كفا خصصا بسلام الخوا فقال في عيسى انه قال في المهد
 والسلام على نوم وقلب ونوما ونوم نوم الله او قال في يحي وسلام عا مولا ونوم
 عوب ونوم يحي عا فاحسب يحي عا سلام الخوا عا الخوا احرر لا يحي يحي
 فاي مقام أم فقال لي السب من اهل القرآن فعله لي من اهل القرآن فقال انظر فها جمع
 الخوا يحي ويا اس حالي اس فقال الله ويا اس حالي مود يحي اكر هاب لهم
 قال الم هل في عيسى اس حالي اس حالي كفا قال عا في السكر فلب لهم قال ان
 عا سي هذا لما كان كلامه في الهود دلالة على برا حالي عا سب الهالم برحم عن الله الاله
 بصفه فقال والسلام على يحي من الله فاب له صدف واكن سلامه بالعرفه وسلام الخوا
 عا لئلا كبر والسكرا عا الى ما هو يعرف من عا لئلا يعرف من عا ولا فرق
 بالاله واللام ونسب عا فاما ما في السلام على السوا وفي الصلاح كذلك وفي الصلاح

فان رأيتني واهي ههنا في الطواف احسن من اني اعدادي وسمي لي منه فسأله عن
 زمان موته فقال لي انهم يقولون ان الله تعالى عن آدم لما هوى ربه في النار من مائة وسال
 لي عن اي آدم يسأل عن آدم الاخر فقال لي من يدري اي الله ولا يعلم العالم من ذلك
 عداها يحملها الا الله الخليل لم ير حالها ولا يرالذي لا آخرة والا حال في الخلق باسمها الممدد
 لا في الخلق فخلق مع الامم من بعد ما علم الله ولا في طور نبي من علمه الا انما
 بعثه في انبي لظهور الساعة فقال اقدر الناس حياهم وهم في هذه المعصية من قبل
 يعرفون سطر من سطر افراهم قال وجود آدم من سطر الساعة قبل ذلك قال الله
 دار عدها قال دار الوجود واحد والدار ما كانت دسا الاكم والآخرة ما عرفت عنها الاكم
 واعمالهم في الاجسام اكون واسمهم الابواب والابواب لم ير ولا يرال قبل ما قال
 ما يدري ولا يدري قبل فاس الخطأ من الصواب قال الخطأ من الصواب هو الاصل
 من عرف الله ورف العالم عرف ان الصواب هو الاصل المصحح الذي لا يرال وان الخطأ
 يتعدل الطريق ولا يمدى الا ما في ولا يمدى الخطأ من الصواب قال بالخطأ قال بال
 الخطأ قال بالصواب وحمل الخطأ من الصواب قبل ان يصدر الم قال في الخوضات
 هكذا سمع من بعض الناس قول قال سمع ما قال قبل والى ما يكون المال بعد ما قال
 الا ان يوم العرض قال رحمه الله وسعت كل في قلب اي في قال الله ان قال اني اما مرة
 والى اوسعها واحد مرة قال قال في العوارض ما في وجودها والعوارض ما في
 علمها بالام والاصد اد قبل ما الامر الاعظم فان الله اعظمهم وودع وانصرف فرب
 حرون على السلام فوجدت في قدسها الله تعالى ما رأيت في طريق هل من طريق
 اخرى فقال لكل شخص طريق لا يسأل علم الا هو قبل فاس في هذا الطريق قال حدث
 بحدوث الاول فسلم على هرون عا ما السلام فرددو بهل ورحم وقال مرة ان بالوارث
 المكمل قبل ان يخلقها الخ لا مع كرم رسول الله انما ما انما هي بحكم الاصل وما حدث
 الرماله الاسوال احيى وكان فوحى الى عما كسب الله قبل ما هرون ان فاس من العارفين
 رغبوا ان الوجود مدم في جهنم ولا يرون الا الله ولا يسي بالهم ما يظنون ان الله في
 حبه الله ولا يسل اسمهم في المزمع دون ما لكم الله من الحق قبل لا في وجه الله
 لا سمعني الا اذا جعل لهم قدواوه في حال بحال فقالوا ان العارفين قال صدقوا فاسهم
 ما ارادوا لي ما اعطاهم وودعهم وانكن انظر هل رال من العالم ما رال الله هم قبل لا قاله منهم
 من العلم عما هو الامر على في قدر ما فاسهم الله عدم العالم منهم من الحق على قدر
 ما المحجب عنهم من العالم فان العالم كما هو عن محلي الحق لمن عرف الحق فاس منه وان هو
 الادكر للعالم عما هو الامر عا

فليس الا كمال سوى كونه	من فاه اس بالكا سل
فما كان لا فاهما ا د	وحاصل من الدال الحاصل
ولا ركن الى طاب	ولا تسع الا لا لا تحل
ولا مع الا من اعراضها	ولا يخرج الحق ما باطل

ثم ودعه ويرث عيسى عليه السلام فسلمت عليه فردو على وجهه فذكره على ما سمع في
 حكاية ابي الهيثم وهو من سادات العلماء في اقله عليه وسلم في المراتب في حديثه من فضل الصلاة
 فقال في هذا فانه علم الدوق والماسر حال لا يدرك الا ما اقبلت ما رأت في حق العرجي
 صحيح الخبر كانه قال في الانسان في حق العرجي انما هي اصبه في من الامر ما يريد ذلك
 الاسكر العرجي والسالك اذا كراه ما يحب المحامد والمساوي مطمعه تلك المحامد والسماوي
 اذا كراه اسائه ولسان عرجه قال الله تعالى لم يوحى اليه السلام اذكرى لسان لم يوحى به
 بامر الله ان يذكره لسان العرجي فامر بالاحسان والكرام فلهذا ان الله اصطفاك على الناس
 رسالا وهو مكللا هو اسألت الرويه ورسول الله صلى الله عليه وسلم قول ان احدكم لا يرى
 ربه حتى يموت قال وكذلك كان لسانا في الرويه احيى فخر ربه مع ما قرأ به تعالى في من
 قلب مونا قال مونا قلب فان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ دعا مونا لم يبق امر له ان يوحى به ذلك يوم الله عليه
 ولا يدري احور من تصفيعه الطور لم يوحى في تصفيعه الصغى فان همه الصغى ما هم قال صدق
 كذلك كان سارا في الله تصفيعه الطور فصارا به تعالى في من امهت فعمل من رأيت ولفظ
 قلبه من ليل فاني ما رجعت الا الى ما فعلت اسألت من حله العليا بالله ما كان دروه الله ذلك
 حين سألها فقال واحد موحى ما علمت فعمل واحد مصنفه دون عرجك قال كتب اياه وما
 اعلم انه هو فلما احتلف على الموطن ورأته علم من رأيت فلما تصفيعه ما المحب واسمه في
 رويته الى اشد لانه هذا الذي او من المحجورين عن علمهم علم رويته فاداما واراوا الحق في ربه
 لهم الموطن فلو ردوا الصالحوا من قبل ما علمت فلو كان الموطن موطن رويته لآكله بوفد
 وصفهم الله بالخلاف عن رويته قال نعم هم المحجورون عن العلم به انه هو واداك في من
 لها من خصائص تعرفه تصفيعه واطالب رايه وجاهد الا الله ما موصلي عليه وسلم
 عال في حله من لحيته ولم يعرف اليك بعد رايه وما رايه فلا يزال طالبا له وهو في رايه ولا
 معول الاعلى العلم ولهذا في العلم به من دانه دلوم يكن عن دانه لكان المعول عليه عرجه
 ولا معول الاعلى العلم فلهذا ان الله دلت على الخلد كرم تصفيعه انما يحل لعل لاهل
 في لحيته ولا بد من بعث الخال فكان الله لعل كالمعول في معول في فاني ذلك امه في
 قلب فان الله يولي في العلم به على قدر ما أعطى في فقال هكذا له مع العلم به في رايه
 لاس الاكون فاني انما احد الاعلى ودرامه فاذك فلا يحصل عنه ما سألنا فاني ان تعلم به
 من جهته الا ما تعلم به من محله فاني لا تعطيه به الا في قدرامه فاذك فلا فرق فاني
 الا فاني ما ارسل الا دعوتكم الا لا دعوتكم الساده في كلهم ما ارسلكم الا الله والاله
 ولا اسرله به اوله بعد تصفيعه انما ارسلنا في دون الله قلب كذا في القرآن قال وكذلك
 هو قلب عرجي كلام الله قال نعم في قلب وما علمت قال هو قلب هم احصى في قال يدور
 في ذلك لانه لا يصاح به قلبه وكذلك اصحاب الدواي قال نعم ولا توافي على قدر المراتب
 ثم ودعه وانصرف فبذل ما ارادهم الخال عليه السلام فسلمت على مودعهم ورحب بقلب له
 فأبى لم يلبس في رايه بهم قال لاهم فاني لكونكم ما الحق على آلهم الى اجدوها في
 فاسار ليعول هذا قال أبى بها فاني في أعلم بها سارا في حرجي فاني في رايه

هؤلاء بل فعله كبرهم هذا فله لوهم انا وجميع علمهم منهم فقال ما ردت على ما كان عليه الامر
 قلت فاعولك في الانوار النبلاء اكلن عن اء ما فقال لا بل عن غير هذا فافا بالحقه على الاموم
 الا ترى ما قال الحق في ذلك وبلغ انا آسافا اراهم على قومه وما كان اعصا الاموم في
 الاله انه مرودس كما لم يكن تلك الانوار آلهتهم ولا كان مرودا لها عبدتهم وانما كانوا
 برجعون في اء ادم لمباصو آلهه لا الهه ولذا لمباطال اراهم ربي الذي يحيى وء لم يعرا
 مرودا من صلب الاحياء والاما لا آلهتهم التي وصفتها لهم الاله صم فقال اما حي واء
 بعدل الى الله برحمة لا آلهتهم اء ادم حي لا يرزل الخاضرون ولم يعلم اراهم قصور
 افعال الخاضرون عما كان لو قصده وطل المخلص عدل الى الاقرب في افعالهم لم كرحده
 ا ان الله ما من من المسرق وطا ان ياتي من المعرف فميت الذي كمره صلبه وهذا
 انما من الله كره ميت فمات به معال وان كان فاسد الاله لو طافه قبل له وقد كانت العنصر
 طالع من المسرق وامت لم كروا كده من بعده فالتس على الدم وصال وما اما صال فل
 بهول ما بهل الامر بمحكمل ولا سطل المكمه لا حال طال صدف مكان من به انما من
 الله سبحانه ونهالي حي علم الخاضرون ان اراهم علم به السلام على الحق ولم يكن لمرودا
 يدعي الالهه لم رأيت البت المعور فاداه طي وادانا الملا كة الى مدح له كل يوم على
 الحق الذي وصفت به من الصفتان نور وطافه هو على فها الصلوة مد لو يحلى دوما
 لا حرف صفت وجهه عالم الخلق ذلك الاله دفا فارم به بسدره انا يحيى فوصف من
 فروعها الدنيا وفروعها النور وددعهم انوار الاعمال وصدف في دري انما ساط ود
 ار اح الاملين وهي على نسا الانسان واما الانهار اربعة به يوم الوهب الالهى الاربعه
 التي ذكرها في سورة مريم من اء الوهب من عامه من كارق العار من بعدى
 الانوار حي صرف كلى نور او حلق على حلقه من ارب ملها فمات الهى الآتاب ان طارل
 على اء هذا القول هل آ انا الله وما ارل علسا وما ارل على اراهم واء لروا هي ودهم
 والاساط وما لوى وى وعدى وما لوى اء ومن رسم لا فرق من اء اء منهم وثنى له
 مساوون ما عطاني في هذه الآله كل الآتاب وقرن على الامر حي اهل الى مساح كل علم فمات
 اى مجموع من ذكرى وكاتب لي ذلك الاله ربي ناني محمدى الهام من وره حبه محمد صلى الله عاه
 وسلم فانه آخر من صل وآخر من الله بل آناه الله حوامع الكام وخص من لم يخص به رسول
 ا من الامم لم رساله يوم من صفتها من اى حبه لم يحدد الا نور محمد صلى الله عاه
 وسلم بهى عال واء اء اء الاله ولا احد رسول الاله وء لما حصل لي ذلك فلبس على
 حصى قد لا ب اركانى واءوسعى وكانى وراى عى به امكانى فخصت به هذا الامرا معالى
 الا انما كلها فرأى ما رجع الى مسمى واحد من واحد فكان ذلك الالهى من هو دى
 ولب العن وحدى ها كاتب رضى الاى ودلاى الاعلى وى اهل اى اء اء من
 ماى من الربو به اى اء اء من هذا المزل فمات بها العلم علم اء اء
 وء الاله بره ولم كرى اء ما سل ذلك وانما كتب رأى به الاله وء به اء علم
 اء دى الاله واه من سبط العى من العالم ورجع الكل فى حق الاله اء ما دى واعى

قاله بعب الوجودى ماهوى الوجود وهو عيب عن بعض الانصار والنصارى وأما ب
 ما ليس بوجوده احق ذلك الله لا يعلمه الا الله ورأى نفسه علم العرب والا مدعى ومن
 ورأى بخراس من هذا العلوم ويبرها على قلوب العارفين وعن يحيى ومن تصحها على العارفين
 وما يدل منها على سوال وما يدل احدا الا على سوال فادام الالسان من هذا العلم فليسأل كما
 امر الله تعالى صلى الله عليه وسلم أن يسأل اذ قال له رجل من رضى علمه كبر ولم يسمع فمضى
 علم بل على مدخل محض هذا السؤال فان الرجل عن سوال اعظم منه من الرجل عن سوال
 فان في ذلك ادراك الله ودله الا انه ما راعى الرتبة فيها والله رده عنها فان الله
 ما ورأى يعطى كل شئ كما أعطى الله كل شئ حلقه في العلم المنزل عن السؤال في علو المراتب
 ما لا يدرك ذلك الا الله ورأى بخصر الا كتاب في الجمع والنصر فاما هو ودوا ما حذر ورأى
 البوراء وعلم احصا صهايم كما الله سده ونهت من ذلك كتب كما سده ولم يحفظها من
 التبدل والخراب الذي سرقه اليهود وأصحاب موسى فلما نهت من ذلك وحل في سري
 ا مع الخطاب لارى الا كلام واسعد في اداسع رجا ما دم اراهم وقد اخطب في فقال في
 ا نهت من ذلك ان خلق آدم سده وما حطه في العصاة ولا من اللسان وأمر سده ان سده
 الا من سده ما نهت وما توجهت المذاهب الاعلى طبعه وطبعه وما ما في الوسوسة الا من
 حقه طبعه لان الشيطان وسوس اليه وهو محلول من حرما خلق الله آدم وانهى ولا قبل
 الوسوسة الا من طبعه وعلى طبعه توجهت الا ان سده ح هذا انما حطه في طبعه
 من عصاه فلا يفتخروا بالهدى والنورا فان ارا ما تعسر في منها واعا كما هم
 اما هو بل يفتخروا بالهدى الله نفسه بل ذلك الى كلام الله تعالى ترفعوه من بعد ما عاينوا
 وهم يعلمون ان كلام الله معقول سدهم واندوا في الرجاء سده خلاف ماهوى صفورهم
 عدهم وفي معصيتهم المنزل عليهم فاهم ما هو الا ان سدهم في الاصل واهوا الاصل على
 ماهوى ما ليس لهم العلم والهدى وادم مع الانس معي سده ولم يحفظ خط كلام الله وهذا
 انهم واعا عصم كلام الله لانه حكم والحكم معصوم وعلمه العلم به واهوى راعى
 وهم ترفعوه لا ساعهم وادم ما هو حكم الله فلا ارمه العصاة في سده ومارمه العصاة فمما حله
 عن رده من الحكم اذ كان رسولا هو وجميع الرسل وهذا لم يرتب فان الله ما جعل في العالم
 هدى يصح أن يعود على فاه الا بلى أو صله الى ما نهى بالعمى الا من لم يصل الى الهدى
 من رده وانه لهدى لا مال له وصل الى ما نهى يكون هو الذي ارل عليه الهدى
 وجه لهدى العلم فان هذا لا يكون عده على اذاعا انصب العمى على الهدى الا ان هو
 مطلق في الامر لا ما حبه فالعمى بواقى طبعه والهدى بحال طبعه فلهذا يورع عنه
 ورأى ب ما علم من اذوه الى الله اعمد وهداه والكل لما من وهو قوله الى في ور المنزل
 فانه كذا ورأى ب ما علم ما الى بالور وعلم ما الى بالكسب ورأى ب ما علم العرب من
 سكر المكلف وسكر العبد ورأى ب ما علم وع الاسكام لسوع الارمان وانه من الخيال
 أن مع في العالم الا نرى رماى وهدم وما سده ومما صله لان الله يهدى اعماء فرائسها
 اصل لا سركها في امور وهدمها مع الاسرار في امور وكل ام لا مع سده اسرار مع

وحسنه والاروم وحسنه والذهر وحسنه والعصر وحسنه والحد وحسنه ورأيت فيها علم الامم ل
 وبعثنا فيها ورأيت فيها علم المالم الانسان من حكم الله الذي فيه له السرع فلا سئل عنه
 ورأيت فيها علم ما قبل الفصحى وان الانسان في من كتابه ورأيت فيها علم سبب وجود
 العذاب في الآخرة وهو خلق العلم الخي اعمه في وجود سبب عذاب السما والارض في
 الطفل الرضيع وهل الطفل الرضيع وجه الخ وان اهلهم بكلف الهى رسولهم في
 نواهم لا يعرفون ان الصغار اذا كبروا كلف لا يعرفون لا يدركون كلفه في حال صغرهم لا يعرفون
 من الآلام كانه وان فاهه الى لا يعرفون ان اذا ولكن يفسد حرا فان الرجاء لانه صفي في
 العذاب الاخرى المظهر ولولا المظهر ما وقع العذاب وهذا ان اراد العلم الذي احسن به
 الله من سبب عبادته لكل امه رسول وان من أمه الاحلام ما يدروا من في الوجود
 الا وهوا من الامم قال تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير فيها الا امه الامم
 في كل شيء وقال صلى الله عليه وسلم في الكلاب اسمها من الامم نعمت الرسالة الالهيه
 مع الامم وعبرهم وكنهم ما ان أمه الا وهى تحت خطاب الهى على لسان طرد
 اليها ما وهما ورأيت فيها علم حكم الوجوب الموع والخبر كاطراف الصلوات والجمعة في
 النكاح وان ورأيت فيها علم كون الخو مع ارادة الله فلا يخالفه وهذا الصفة له داوى
 كما أمر الله به فعضاه كذا دعاه عنده فلم يحسنه فمساءله كما امر فلم يطمع الا يرى ان
 الملاذ كنه لما من امر الله احاطهم الله في كل ما دله به حتى ان العباد اوافقوا في الصلوات
 أمسه أمسه الملا كنه امره ورأيت فيها علم العطا الالهى وانه ان الكرم الالهى وان
 الكائن في العالم ان كلف فاه لا يظا من السد بل يمدل لها كنه كنه

احياء من صل من * في كل نوع وكل من

في الناس من سئل له نامونه والعمل الصالح ومن الاس من سئل له بعد أحد العهونه
 حبهام به وسبب اعدائهم في سبب طائفة حكم المسد الالهيه فادانهم المدة طلب
 المسد في اولئك سئل العذاب الذي كانوا به ما هم المما ليه فان حكم المسد اقوى من
 حكم الامر وقد وقع السد بل بالامر فهو لا اراد أحسن لوقوع وسبب الله هذا العلم عن بعض
 الله واطلع عليه من سبب ما ناد وهو من علم الحكمه الى ان اوها بعد اوى حبرا كنه
 ولذلك قال الخي وكان الله عمورا رحمة من رأى سبب رحمة ذلك السر بعد قوله فاولئك
 سئل الله ما آتهم من ان وقال في المسرفين لا طوا من رجه الله ان الله امر بالتوب حها
 انه هو العصور الرحمة في ما لم يعرفه والرجح في حق الله وسبب صاحب العمل الصالح كما حها
 في المسرفين الذين لم يتوبوا واهمهم عن الله وطوا كنه ولهم ما واكرم من هذا الافصاح
 الالهى في ما آل عباد الى الرحمة ما يكون مع عباد الله ان الخ موهم وان لكل واحد
 منها ملاه لا يخرجون منها فاعطا الله لمانته واما الامم المانع اعما فله ان نعم ربه
 وع عن عمرو كان نعم عمرو وع عن ربه فهدا حكم الامم المانع لانه مع قول الرجح
 رأيت فيها علم الفرق من مفاصله المصاير في الدنيا ونسبهم في الآخرة ورأيت فيها علم من رما
 هو عا ما دار لونه ورأيت فيها علم ان الله هو المعبود في كل من ومن حلف تهاب الصور

ورأى فيها علم الرزق بالغام ومعه كل من جاءه من الرزق ورأى فيها علم ما يحيى
 الانسان الامر بمره لا يورأى فيها علم الحدود في الصراط ومعدن هاوا وراحم ورأى
 فيها علم الصلح بالاحلاق الالهيه من كونه راسا صه ورأى فيها علم حكمه من ربه المزمع
 الكل وان صيكان الحرف على صور الكل ورأى فيها علم اسرار المقدس من الصلح من علمها
 صهيان من كل انسان محروك كل صفة وان بكل انسان وان لم يلزم من فساد الله من
 ان لا يكون النسخه صهيان وهذا لا يعرف برأيه ورأى فيها علم ما تراها في صفة عباد الله
 وولس احدهما اولي بالآخر ولا حق فيهما الباطل والعلل صدان فافهم ورأى
 فيها علم العلم وصحة من تصح مع موله تعالى وما حله السعوان والارض وما من ما باطلا
 والباطل ففهم ما نرى في كونه ما وناى بطر لا يكون باطلا وقول الله تعالى انهم
 اعما حله اكم ما به دوامه الباطل ورأى فيها علم فصل الله كور على الاناب وهي مما حله
 عزمه لا دابة ورأى فيها علم احكام الحال والحال والما كان والممكن ورأى فيها علم الخلق
 المانع من الباطل الاله في المحبوب بها ورأى فيها علم صلبه الاحديه وانه لا يسلط نظامها
 احد وهل يصح فيها علم لا فالي حال بالحق فيهما ما ربه هل احده الواحد او احد هاتين
 وكذلك من لا قول بالحق فيهما هل يرد احده الواحد او احدهما المجموع ورأى فيها علم
 آداب السماع وبرك الكلام به ورأى فيها علم الحان الادب بالاعلى في حكم صرب الله
 ورهوه هذا الاعلى وعاد كائنا على ورأى فيها علم الله ورعى الله على من كان يسميه
 في الحرف ورأى فيها علم السبب المانع الذي مع الصلح من ملوك الاسد والاحد بالاولي
 والاحد ورأى فيها علم العروج والبرول من الصلح الواحد لا لاف الاحوال ومن رل
 لادار لومس من عدل لادامه ومن أصعد ورأى فيها علم احوال الناس في البرح
 طانه ما لم يسمه الاحبار فهل نعم الباطل أو يخص وهل العموم والخصوص في الزمان وفي
 الاسخاص ورأى فيها علم ما فائدة الآيات التي لا تأتي الا بحرف ولا ياتيها ورأى فيها علم
 ما السبب الذي احرا الله من على الهوى من جمع الوجوه مع علمه بانه قادر على اهلاكه
 ورأى فيها علم طاعة المس ربه في كل الاى المصود لا آدم ولم يكرى آدم انه عصي من
 الله وفصل في المس أي ولم يعل نفسه عصي امر الله بل ذلك عرف من جمع لا آدم كونه على
 الصورة وما لا يمس هذا المعام ود كراهه في آدم انه عصي ربه قد كرم عصي ولم يكرى من
 المس الا أي ولم يكرى كراهه أي ما بال أمر ربه وفي آله اخرى بل لم يكن من الساحدين وفي
 آله اخرى فصل له كبر وقى آله اخرى وسئل قال أنا محدثي خفيط طساوي آله اخرى ولأي
 ان يكون مع ما احد من طر ما فادك الحرف في هذه الآيات وما في طها بالاصرار ورأى
 فيها علم الاعترار ورأى فيها علم من فصل آدم من المخلوقين وان فصله لم يتم وهكذا اخرى
 رول الله صلى الله عليه وسلم في واقعها بها وهكذا الحرف لاراهم علم السلام سجد
 اما من بان فصل آدم لم يتم ورأى فيها علم الاما والامام ورأى فيها علم ان النساء وان
 الآخر وصرت نالها وان حكمه ام را كلى في الآخر ورأى فيها علم السبب الذي
 لا يله لقلب صاحب العلم بالنسب عما عطف عليه وما حكمه ورأى فيها علم من الله في اد

لانه لعل ورأيت فيها علم توجب محادته الحق الى لاد صاحب الله اهمها والجمع من السمود
والمحادته وما يكون من المحادته مسامر وان الحق لا يجمع من المسامر وهو يجمع من المحادته في
اوقات ما وهي حطات الهي من الله في الله وهو ما يجمع هذا العلم من علم يوم امناه
ورأيت فيها علم احوال الصادق في حركاتهم في الحقول الى المحصر الالهيه من العالم
والخروج بها الى العالم ومن عكس في هذا المقام انور من انما يطامى ورأيت فيها علم سمع
العدم حتى لعل الخكم عليه بما نوره والوجود وان لم يكن كذلك فلا بد من صورته صور
يحق الحق في اي صور ظهر محكم عليه بما يحكمه على تلك الصور التي يحل فيها ودسكه له
حكما ومن ذلك نسب الله تعالى ما نسب من شكل ما في الكتاب والى ولا يلزم
السنة ورأيت فيها علم الطب الالهيه في الاحسام الطبعه لاني الاحلاق وقد يكون في
الاحلاق فان من مراد من بالاحلاق الله اعظم من مرض الاحسام الطبعه بورا وبها
علم ما لا يحدى العامل ما عساه طبعه وهو من احسان كان دما راح فان كان العامل محال امراح
له ان علمه محسب ما هو على في ذاته ورأيت فيها علم من سال عما يعلم في الله لا يعلم يكون
دق علمه في السائل انه يعلم ما سأل عنه فان احاطه بما يعلم كما هو الامر في نفسه وعلم انه
لا يعلم الله ما سأل عنه السائل ورأيت فيها علم التعاون على حصول العلم اذا وجد هل يحصل
به كل علم تعاون عليه او يحصل به نعم العلوم دون بعض ورأيت فيها علم من ومع السرايع
وارسال الرسل ورأيت فيها علم حكم الحكم على الرسل ما سأل وهل هو محمود او مضموم او لا
محمود ولا مضموم او في موطن محمود وفي موطن مضموم ورأيت فيها علم المنافع ووقوع الممكنات
وهو ما سأل عنه ما وقع ما اهل ذلك يمكن ام لا ويمكن ذلك وفيما لا يمكن والى عكس في
هل وقع أم لا وما من الاحقر وعرض اي حال ويجوز اي طام نفسه وعرفاهم نفسه في حق في
ذلك الا قسم الحسم وعرفه وهل الحسم مجموع اعراض وصفات والخرى كذلك او ليس كذلك
ورأيت فيها علم من الله من العدد ورأيت فيها علم من الحسم ما اذاهما في المدار
هل امر وجودي او عدي ورأيت فيها علم الحق في الامور ورأيت فيها علم في الاسم الواحد
من الاما في حكاية الله صاحب خلق العلى انوارها من في ربه الله في كتاب
خلق العلى ورأيت فيها علم مراتب المحاد وعواقبها والله ولحق وهو في السبل

*(ان ان الامن والى ونو يلمانه في معرفه من الالات الى ان ولم ان وساني وحصره
لا من واحد وصفت ما في الى على الدوام ما في الا من اوهو من الحصر الحمد لله)*

لذا كان من الخس الى في الفصل * وان امسارى بالحد من العمل
انما طوى والطير من طوى * كما في المراتب في صور العمل
ولا من من الاعمال واحد * وهو خود السكل انس بالسكل
لهذا كان في سمع عمر من * وهو له في الامور وبنا من

قال الله تعالى وادع الى الله اعني من مرم ان قلب لا من انما ولي وامي الهى في دون الله
وهذا القول لا يكون الا في الامه ما وقع من من الله في الناسي ليعرف وهو هو ولا
وراء ان * كما في حكم الخوف وكل ما كان في الله حكم الماضي *

والمثل هل السواء وسواءه بالحق كذا في الوقوع ومعه من ماله على الآلهة العلم
 بأولي أسعد الله الخ ويطمئنه ان سماعه من أهل الله عظموا في أمر خاص به الله تعالى
 وما عداهم على عظمهم وما ساعدناهم ولكننا سدا أفعالهم لا نأمرهم إلى الله حتى لا نسمي الله
 سبحانه الأهل حتى وصدي وذلك ان الأمر الذي خلقوا به علم الحق المحلوق وهو ما لا هذا
 الحق المحلوق به عدا وجوده لما سمعوا الله هول خلق السموات والأرض بالحق وما أشبه
 هذا الآيات الواردة في القرآن والآلهة سمعوا اللام ولهذا قال تعالى في علم الآلهة تعالى
 عما يسركون من أجل الباطن والأمر في نفسه في حق السما والأرض وما قبل ما عباد حتى نعم
 الوجود كلمة ل قوله وما خلق الحق والانس الآلهة بدون ذلك ما خلق السموات والأرض
 إلا الحق أي الحق فاللام إلى باب هذا اسمها اللام التي في قوله انه بدون خلق
 السموات والأرض للحق والحق الله ذو ولهذا قال تعالى عما يسركون والسر هو الظلم
 العظيم وما ظهر من وجود الانس هذا النوع الاساسي وما ذكر الحق معه في الخلق لله ماد
 الا لكونه اعوا بالسر لا اله الا الله والانس هو الذي اراد هذا اذ لم يكن الحق عماره عن
 باطن الانسان فكما هو قول وما خلق الحق وهو ما من الانسان وما ظهر به والانس
 وهو ما صير به لظهوره الاله بدون طاهر او باطن ام قال تعالى أولم ير الانسان اما خصا
 في بطنه فاداهو خصم من أي من الخصوم طاهر ام وقال تعالى خلق الانسان من طينه
 فاداهو خصم من وذلك لدعواه في الرتبة وما خلقه الله الا بعد ذلك لا يتجاوز دارة
 ربه في رتبة وما ناره مخلوق الا هو ووصف خصومه بالآلهة دون من وصفه بالخصومه من
 الملائكة على وعدهم وفي دعوى غير الرتبة به فانه ما من خصام يكون في مخلوق في أمر خلاف
 دعوى الرتبة الا وهو يمكن ان يكون الحق في ذلك ويحق على الساع والما كما لا
 يدري هل الحق معه أو مع خصمه وهل هو صادق في دعواه أو كاذب للاجمال اما طريق
 ذلك الادعاء في الرتبة فانه يعلم من الله ويعلم كل سامع من حلق الله انه كاذب في دعواه
 والله لا ذلك خلقه الله ولهذا دلوه به خصم من أي طاهر الظلم في خصومه من ناره
 ربه في رتبة به كما يكون حاله ان هذا الانسان له سعي في ذلك في حق الله فانه يعلم من
 الله انه ليس له ط في الرتبة به مع ذلك يعرف بالرتبة في الخلق من خلق الله من حجر او نبات
 او حيوان او انسان ملها أو جان أو ملك أو كوكب فانه ما بين من من المخلوقات الا وجوده
 منه وما به الا الانسان الحيوان فاسي الامن من باع آخره ساعه من ذلك فيما لا يحصل
 به من سعي به على الله به اجهل الامن بعده واعلم الامن به لا به ما ادعاها
 اخصه ومن ادعاها الله طامعا استحق حومه فطاعوا ذلك وهو يعلم خلاف ذلك من الله
 ولذلك قال ما علم انكم من الله غيري أي في اعتقادكم واعلم ان الحق تعالى لا يخلق الشيء لكن
 يخلق بما يريد في كل باب من صهي الآلهة والله به هي لام الخ كذا في خلق الله
 الا الحق والحق ان الله هو طاهر خصم من وما الا ان على الملوك التي في الصدور عن
 الحق فلو كانت غير معصية عن الحق به عليه لا يصرف الحق فأمر الرتبة به في كل شيء ولم
 يسرك به ماد رسما احدا وذلك قال تعالى من كان يرحمها ربه فاعمل عملا صالحا والصالح

الذي لا بد له من خلق فان ظهره من خلق وليس يصلح وليس الخلق في العمل وعدم الصلاح فيه
 الا السرك فقال ولا سرك له اذ قد احدثه كرم كل من سطق عاها من احد وهو كل في
 في عالم الخلق والامر وعم السرك الاصغر وهو السرك الذي في العموم وهو لربو المسور
 المسك في من فعل وصعب وفعل ولا ولا ولا ولا وهذا هو السرك المعصور والمعاد
 راحب أصحاب هذا القول به رحعوا الى الله تعالى والسرك الذي في الخصوص بهم
 الذين يحملون مع الله الهيا آخرو هو الظلم العظيم الذي ظلموا به هذا الممول عليه به الله مع الله
 وظلموا الله في وحده بالاولى به وظلموا السرك في ربه بالارو به فاحد منهم الله بظلم
 السرك بل لا ظلم في وسعده به فان الذي جعلوا به منكم من اسمهم به الله به من بظهر
 الحق ولا رايها المستصحب لها على المستصحب الله لا تعان سألني وان حطه لسيء في الام
 الحكمة وعن حطه عن الحكمة اذ حطه تعالى لاد للخلق به في الدواب اربعة به
 العوارض ولا سيما الشخص الانساني بل ما من العوارض الا في الشخص الانساني وحده
 دون سائر الخلق وما سواه على اصله من حاله من السرك ولذلك قال راي من في الانسج
 محمد واكن لا يهتدون وهذا صمد الجمع في معهود اعلمهم الناس خاصة مع الخلق
 ع بدوا الله الانصاف ان الانسان الداخلي صام به خاصه فيما هو ظاهر الظلم به واس
 الا لربو به وهل رايهم به انما حاسم به الاداسرح عن وديه وراحم به في ربه
 فادعي لمكا به فادانصرف به به بارعه به وخاصة بما وديت به من عدي
 ع وديته واما رعب فيما هو ربه به ومالك له وكبر في أهل الله والعلم بهم عن لاد كره ولا
 ا به فان هذا الله به الله به من على به ولذلك ناد به فسرروا الخلود به على
 وجهه بهم من جعل به الخلق الخلود به عن الله الخلق والحق تعالى لا تعال حطه هذا هو
 الصنيع في به حتى لا تعال به امر به حطه ما ظهر من حطه لي حطه الخلق به به على
 الخلق واتداه فصل وهو العي عن العالم ومنهم من جعل به الخلق الخلود به عسا موحد
 بها على الله ما سواها وهم القائلون بأنه ما مصدر من الواحد الا واحد وكان صدور ذلك الواحد
 صدور معقول عن الله او من الله صدور وهذا ما فيه والذي اقول به

اذا حيا أمر الله فالأمر الأمر وذلك بوحده الى من له الأمر

فليسركوا فالسرك ظلم بهم عا به وهذا الظلم ودعه الخمر

ولما كان العلم به الله المعلوم كما في ان الارواح ان الاحسام كلها في العلم روحا تزل به
 الملائكة على قلوب اذ الله وبلغه وروح به من عسر واسطه في عا اذ انما فاما القارة
 وروح به وهو قوله تعالى على الروح من أمر على من ساءم عا اذ وهو له وكذلك أو حيا الى
 روحا ن أمرنا واما من بل الملائكة على قلوب اذ فهو قوله تعالى تزل الملائكة بالروح
 من أمره على من ساءم عا فماد بهم المعلوم والاد اذ في له به سمدهم من رلوا له
 فادارل هذا الروح في قلب العا في الملك او بالها الله وروح به في قلب المزل عليه
 به كان صاحب به وروح ولا صاحب به كرو وروح ولا علم به حل وحلا عا به فعل
 صا به من در حبه الله طع الى حال الا طرفا لعد العالم المحي اما عرح قري وأما نزل عا به

في مهلك من هاهنا فاداب قد يحق وضع أحسنه ولا انصره حتى يصرع في هاهنا طلب
موصداه لاله فاداب قد يحق في مراع علم ار هالك هاهنا كاصرب اذ مع قد يحق
المنصره عساو عالا حى احد وصعالي قد يحق مره واما مع على العلم الاخرى وما راب
كذلك اسفل من مكان الى مكان في هاهنا الطله ولا انصره العلم الورى الى ارجح المقارن
ور صرى وكاد رحلى نصرى طلب من ذلك قدر ما انصره هاهنا واما على قدر ما ادري
ما در صلى في طريق من هاهنا واد بوبى عالا احسن قد يحق في وضع الاذى في وضع هاهنا طرب
صلى لالى طلب انا فى طله على كل حال سوا على فعدا أو نصرى فالى اذ فعدا لم آمن ان
انى حوان بوبى وان نصرى لم آمن اذ صار ما هاهنا وان بوبى أو مهلك اذ مع هاهنا
فالدب فى الاصرى ارجح لى قد يحق هاهنا على الصود طاله فعدا هاهنا انا كذلك اذ شأى نور
السرع من خارج صور مراح هاهنا لا تحركه الا هو الكوه فى هاهنا كاتوم كاه الرسول
وهو من وطمن الا هو الى بطه هاهنا كاه هاهنا فى رجا هاهنا ووجهه كاه هاهنا اح لسان
رجه هاهنا الامداد الا هو رجس هاهنا حصره امداد فاحمع رجا صرى مع هاهنا الور
الخارج كاه ما فى الطريق من المهاب والحوادث انصر فاحمع كل ما يحتاجه من
وهم دروسا كاه هاهنا ما هاهنا هاهنا ولا وان صرى ولو تعرض الساعد لئلا هاهنا لاساع
الطريق و هو هاهنا والواقع لهو الحصور الى هاهنا صرى كاه هاهنا ان لم يجعل الله
نورا هاهنا نور هاهنا طهر هاهنا اصباح لم يطف ولا زال فى اسديره واعرض هاهنا
فى طله هاهنا الطله طله هاهنا هاهنا على هاهنا صرى هاهنا اح واس هاهنا هاهنا
حكم من ركا السرى واس هاهنا طر هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
الطريق وار لم مع فى مهلك هاهنا الى العادل اذ لا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
الى فى الماد هاهنا والاسراع فى هاهنا هاهنا هاهنا العمل فى العادل ورأى فى هاهنا المزل علوما
هاهنا هاهنا الحاصل فى هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
كان هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
طوله هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
وههنا لا يكون الا ان الله وهو قوله تعالى وعسى ان كرهنا أو هو حرا كهم وعسى
ان كرهنا أو هو سرا كهم والله لم وأسم لا تعلمون هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
وسلم هاهنا هاهنا كاه برقى انعم بالاه فعدا اذ دخل لى كاه هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
فاداد حصل كاه ورلى فى العلم بعض من تعرفه فخطها حى الى هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
وكان فى ذلك عصمه وخطه من حسب لا يعرف عال فى الملى هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
وفى هاهنا المزل من الوم علم احده الاله وهو امر هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
ذلك الحى هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا
عالا تعلم الا بالوهب ليس لا كسبه هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا هاهنا

فاعلم على حسب ما هو المدرك انهم طاع على علمه فان كل من حسب اليه الخواص فالخواص له
 داء لا يهاجها المعصية ايها وان كل على حسب اليه الخواص فادراكه لا والخصومه
 كصاحب الخواص انصافه ولا اعمالها محسومة له لانه لا حسب اليه من هو معلومه له
 والخواص طريق وصله الى العلم والعلم بالامر هو المطلق لا على كماله حصل له قدره
 الا كما يرقى من الالوان مع قدره من الامر وحمل الله نصرته في نفسه فبصره بانه ليس وفيه
 علم الاعلام وحده الله منه في الوحدانية اي ليس له علم ذلك وما الجمع الذي أدركه هذا الاعلان
 الالهى ادانته الفهم فان لم يدعه لم يزل يعلمه مع انه مع ام لا وه علم ربه
 الانسان ان وان ومراحه الانسان الكمال بالقول فيما لا يكون من الانسان الكمال الى الا
 بالمعلول وان الانسان الكامل يخالف الانسان وان في العلم فان الانسان وان يرى
 ويرى ان وان وهو الكمال في ورايا فان الكمال في روى الهى لا ساله الانسان وان وهو ما
 يعنى من علوم الكسب والادنى والعكر الصحيح ووه علم ربه الله العالم بآحالههم على
 الاسباب وما جعل لهم رزقا الا بها العبد والعبد في اسبابها انما علة هو صاحب عباد
 ومن انما علة هو سره وان كان موهبها كل موهب وحده عن نصرته موده اعطى
 انما وه علم ربه انما اح من السرائع رهل ما حده من انه لا آخره ولا ورزق صحاح ام لا
 وهل وه موهبه صحاح الى حصول الاخرى في موهبه كدوما طرا من افعال الله تعالى ومما يحكم
 به في الله طاه لا علة بها الا الاحسان المنسوب الى الله فان لم يد به انما احسان على حده
 الاحسان لا يتبها اح على حده انما اح لانه ما هو موهبه مع علم ما فعله الخلق وانه محدودا معصية
 لا حسب اليه الاطلاق في علمه فان ذلك من خصائص الخلق سبحانه وتعالى وه علم ما حده لاف
 الطابع فمن ركب منها او عملا اح لاف من لا طبعه له ولولا حكم الاح لاف فمن لا طبعه له
 ما ظهر الاحلاف في الطبيعة كما انه لولا اح لاف الطبيعة ما ظهر خلافها انما اح لاف ما هو علم
 الله في المصرد العبد والمصرد الحكمه القوال طهر منها الخلاف بالعلم وهو في المصرد بالعلم وه
 علم حكمه بوجه العالم بوجه على بعض فمادة مادية مع الممكن من ذلك دونه وه علم ربه
 كثر علوه عن علم علوه ون علم علوه عن كثر او علم لاف كثر وان كان السرى
 عده صم في العلم فلما داه امر الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يطالب الرياء من العلم
 والرياء كثر ومن كل علم من المعلومات وان كثر احده كل يوم الى هي عن الدلالة على
 احده الخوف فهو صاحب علم واحد ولا اقل من الواحد في معلومات كثر على كل يوم احده
 وهي معلومه للعالم بالله وحده وما على هذه الملة له الا ان الله لا اطلاق في فاه فالقها
 وه اعلم من كلامه ان الانسان كل ما علة روى ان لم علم علوه وكل ما رل عن هذه الملة
 السر من اسبب علوه ونوعى بالاسماع العلم بالاعمال ونوعى بالعلم ان لم بالذات من طرا
 السمود وكل راي في علم الوجود سدر اى العلوم السار من وهم الدنيا والموهبة بالعدد
 وحدهم هذا الاعلى احدهم الخلق وعلى ذلك جماعة من العلماء وه علم العلم انما اب الذي لاه لى
 الروالق الدنيا ولا في الآخرة وه علم بوجه الادلة لمن لا يعرف الامر الا بالهكروا وطرو وه علم
 ما لا يمكن ان حسب الله فان حسب الى غير الله بل من يعرف ذلك العلم على جهل من وه

اعترافه الله وه علم كون الموجودات كلها بحاله انهم الله سبحانه وعلم من هو الذي أنعم
الله سبحانه وهل هذا العلم علم من جهة العلم فكروا عن الله سبحانه علمه علمه علمه
ما لم يدركوه علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
لا يتجزأ من عيوبه وخصائصه لا يعجز عنه العلم الذي لا يتجزأ من عيوبه وخصائصه لا يعجز عنه العلم الذي
من الخسران الآخرة وه علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
يعلمه أو ما أصاب من به من هلك الأكاره في علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
وهو معروف بقدرة الله من الأمور بالمعروف وهو الأمر عما هو معلوم له وسهول عن الله كونه هو
أن الأمور بالنسبة معلومة من الله كونه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
ما أمر به ولا توصف به أي به شكر أي علم الله ما أمر به العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
له من الله كونه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
د من الآخرة وعرضه الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
المعروف والمجهول بالسكر ولما كان من الأمور بالمعروف وهو الأمر عما هو معلوم له وسهول عن الله كونه هو
الله كونه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
الله كونه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
مما علم من الله كونه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
ولا يمكن للإنسان أن يعلم دانه وه علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
ما به وه علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
ولما كان من الأمور بالمعروف وهو الأمر عما هو معلوم له وسهول عن الله كونه هو
د منهم وما هي العطار وهل يصح الخروج عنها أم لا يصح ووجه الله تعالى بخلقهم في أحد العهود
على أن من لم يأتهم من طهوراً آتاهم من طهوراً على أنهم يرونهم علمهم فقالوا في آب
رسول الله عليهم على نوحاً ما علمهم لعلهم من سبوا به إذا خرج إلى الدنيا ويرى من
البر في العصى يوم العرض إلا كرويه علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
والجاءه الله وما المولى الذي قال فيه لا يسأل عما فعل وهم يرون وه علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
اللعن عن الله نزل ولزوارب وه علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
عن منوع عن غيره وه علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
الصح في أدلة الأصول كما يدل في أحكام السبع وه علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
من أهل الله نعمة أمر الله أولاد نوح وه لم كنه بوحده الله من بوحده من الأمم
وه علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
الأمم علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي
علمه العلم في الآخرة والآن في الدنيا هو العلم الذي لا يعجز عنه العلم الذي

الذي يوحى بالوحي من أعطاء الله الأمان في الدار الدنيا والآخرة
 واختلاف وجود الأسد الإلهي مع الأمان وهو علم هل عالم الصور الموحدة من الامتصاص
 تطلب وحده الله في عملها وهي كالأطلال مع الامتصاص الظاهره به داسه ال اور
 واسمها أو يكون عن عسده ذلك البر أو سمائه و علم في أن هذا الحق اله في المصروع
 وهل بعد غير المصروع أو لا يصح أن يكون هذا فانه الله له لا بالامتداد وهو علم ما لله من
 الدين وما لله به الله الله من المصروع والدين الذي تدخله المسبقة هل هو لله فانه المصروع
 وما بعد له كما في الدين من حرج وقال برضا الله بكم السر ولا يريدكم السر وقال عا به السلام
 دين الله بغير وقال بغير بالمسبقة السبعة كما قال أسد اوله من واما وقال رد الله هذا
 الدين وما هو قال لا تكلف الله ما الاو بها فانه ما كما الا ما آتاه من الموعا به وفيه علم
 ردا ام الى الله ولما انقلب على الانسان فهو الصراحي يتحول به و من طعم ما من
 ام حتى يصير من اللا وهو هذا كالمصام عمر من الخطاب رضى الله عنه ساء نعم الا في
 الا لا فسمع من المصروع كرفي الا ان الواحد كل ما حدث علم به وعلم الاسد راح بالمع
 وه علم حكم من عا ل الحق بجهله وهو نظري منه انه على علم في ذلك وه علم الا هو به وه علم
 منه المصروع والمصروع من المصروع هل بعد الا من ارضى وادلم به وهل به سرا في
 الى ان الامام في ذلك اذ لم يكن اماما ام لا وه علم اسد راح المصروع من الطرق الموحدة
 وعاصيه وفيه علم ام في الوحي وما من بالوحي من ذلك واما ان في من الوحي وه
 علم الاسطه بوحى كل معلوم من هو ذلك العالم ام او وه علم بمصالح المصروع ان لما دارح
 وه علم الارض الروا وما هو الرزق الذي وتارة به الله رضى الرزق الى وه مروت
 العالم فانه لا يكون المصروع فيكون من الا مع والام لا وما هو الرزق الذي
 به مع منه الرزق الى لا به مع والرزق الى ساري به مع العالم والرب الذي يحضر
 به من العالم بكون به وه علم العلم بالارزق واما ان اذ لا يفسد المصروع الى الرزق وه
 علم المصروع والكون ومن أحق الامام هل المصروع والساكن وحكاية المصروع والساكن
 لما في ذلك الى العالم فلا دوفا وما حوى به انه ان المصروع الرزق بالحركة لا بالسكون
 وقال الساكن الرزق من الله وهو بالكون ام به ان المصروع اما حرج وطلب الرزق وقال
 الساكن اما ساكن وان كان في عداقه به مروي به و نخرج المصروع وحده
 في الطريق مخرج مع لا وري من الساكن وقال يتحرك رده ما كاهنا الساكن وقال مك
 فاكك ما من صاحب الرزق من اكله لا من يجمعه وقال بغير حكاية من ليمان الحكيم
 فما اوصى به لا من اى ان لم يسمع به من حردل وكن في صخر أو في السحاب أو في
 الارض ما من المصروع هل باب الله وفيه علم العدل وأذا المصروع وه علم الله ان ددالم
 به لا يرى انه علم ما قدس أم لا وه علم الام الله في الواقى واحد لا في صور في العالم
 به لا اختلاف الام الرزق وه علم واحد لا في العالم على المصروع حال وه وه علم من
 يدعو الام الى ما هو عا به حتى يكون داعي من وه علم الاوامر الا لله وه علم المحس
 والاحسان وه علم الانسان وقول الى صلى الله عا به وسلم انكم واحد وانما كنتم واحد

أدركها والتمسها في حبيب من حبيبي وها هو آدم والخور واللاي أسأمن الله في الحار
على صورة الإنسان وليس بأنا في صورة الكساح منها في الأسس والخور وسأنا في
الرمس المرد منكم الرجل إذا أراد مع من عديم من الأسس والخور من عديم ولا بأس
محلها كنه الحية لا معطوغة ولا مسمومة بل عطف داعم من غير عديم مع وجود كل وطب
طم نادا أقصى الرجل إلى الخور أو الأسمه في كل دفعه فهو ولد له لا يدرى قدره والو
و حدها في الدنيا عسى عليه من سده حلاوسه كونه من كل دفعه مع من سرح من
د كرهه لهاها ربح المرأه يكون من حبه فيها وادي كل دفعه ويكمل سامما من الدفوع
ويخرج ولودا مع و رابع الم من الخارج من المرأه و حلاوسه ما فيها هو الولد
الروحاني في السر من الحس المحس والمما من فلا زال الأمر كذلك دائما و ساهد
الانوار من الولد مع ما في ذلك الكساح وها كمالا في ذلك الذي يدعون إلى المصور ولا يعودون
إليه إذا هده صور نواله النوع الإنساني ولا حظه ولا الأولاد في أهم المحسوس
ولا يلحقوا مقام أهم المولى في فهمهم ربي كهم صاحب الرؤيا عايرا في حال يومه وذلك
لما منه النفس الطبعي فلا زال نوع الإنساني والدا كن حكمة ماد كرمه وأما الولد
الأرواح السريه فان لها في الآخرة مثل ما لها في الدنيا أحما عات برحمت من مل ماري
السام في الأوماء كسح روحه و يولده فإذا فهم الله في هذا المقام سوا كان في الدنيا أو في
الآخرة وسكن الرجل من روحه روحه من روحه وها هو الولد مع ما في ذلك الكساح
أولاد و حلاوس ما يكون حكمهم حكم المولود من الكساح الحسي في الأجسام والصور
المحسوسات إلى عديم كرها فيخرج الأولاد لأنك كراما لا إلى أرواحا مطهرة وها هو
نواله الأرواح ولكن لا تأن يكون ذلك من صل بر ربي كمن في الحق في الصور له سده فان
الروح أو مع الحصران حدودا وهو جمع الصور من غير المعاني وها هو المحسوسات والمحسوس
لا يكون معي والمعنى لا يكون محسوسا وحصره الحلال إلى غير ما عاها جميع الصور من هو عديم
المعاني و يلفظ المحسوس و يلفظ في عن الطر عن كل معالوم فهو الحالك كم المولى
يحكم ولا يحكم عليه مع كونه مخلوقا إلا أن الأسس التي يظهر من نفس الخور أو الآخرة
إذا كانت صوراً مطهرة من من من الكساح يخرج من المالا من الذي لا صور فيه غيره
أهل الكسف ولا يدرى ذلك في الآخرة الأهل الكسف في الدنيا وصور هذا النفس المولدة
عن هذا الكساح في الحية صورته من الملائكة أو الصور من أسس الدار كرس الله كسرا
وما يحل في صور الأعمال وقد صحت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما
حكايا الكرى وضع هذه الحرائق لأن الكرى لغة عمار من العلم كما قال الله تعالى وبع كره
السموات والأرض أي علمه وكذلك هوها فان الحرائق منها أخصاص الأنواع وها هو
الأخصاص لآلة إلهي ومالاه إلهي لا يدخل في الوجودات كل ما يحصره الوجود فانه مما
فلا بد أن يكون الكرى ما علمه فان علمه ما علمه فلا بد في الكرى الذي
د كرها هو الكرى في الذي فوق السموات ودون العرش فانه محصور و حود إلهي
الأسرار وأعلم أن أسس ما ساد الله به على عباده العلم من أعطا الله العلم به من عرف

الصفاة واعظم اله اب والعلو وان كان من صفات اب فان تصرفا آخر يرجع اليه من معلومه
فان خاصية عامه العلو وسرف المقامح سرف الخراس وسرف الخراس سرف ما احده من
فما بالوجود الحق اعظم الموجودات واحاطها واسرها فالعلم بها سرف العلوم واعظمها
واحاطها ثم يدل الامر في السرف الى آخر معلوم وملخص في الاول انه احسن من الجهل به
فالعلم به مداني له والسرف الاخر مكسب والخراس محصور بالمحصار انواع المعلومات
ومر بها وان كثر الى خراس حراة العلم بالله وحراة العلم بالعالم وفي كل حراة من هـ
الخراس خراس كالعلم بالله من - مدانه بالادراك الاعلى ومن حيدانه بالادراك السرفي
السمعي والعلم به من - مدانه بالادراك الاعلى ومن حيدانه بالادراك السرفي
حسب السبب اليه وكل ذلك من - مدانه بالادراك الاعلى ومن حيدانه بالادراك السرفي
كاهو من حيدانه الكسب والخراس الاخرى التي هي العلم بالعالم يحوي على خراس وفي الخراس
خراس فالخراس الاول العلم باعيان العالم من - مدانه بالادراك الاعلى ومن حيدانه بالادراك السرفي
العامه ما عساهو من - مدانه بالادراك الاعلى ومن حيدانه بالادراك السرفي
ورما به من - مدانه بالادراك الاعلى ومن حيدانه بالادراك السرفي
وعلم الله والروح والآخر والملا الاعلى والادنى فاول منه اح - مدانه بالادراك الاعلى
العالم بالله مدناح حراة العلم بالوجود مطلقا من حيدانه بالادراك الاعلى ومن حيدانه بالادراك السرفي
بصيه او بصدقه وهو - مدانه بالادراك الاعلى ومن حيدانه بالادراك السرفي
من يبي وا - مدانه بالادراك الاعلى ومن حيدانه بالادراك السرفي
ولا يصح الا من هو وجود يكون عساه وما به وجوده وجوده لانه لا كبر الا بحكمه عليه
فان الخصائص التي تدركه الله به وجوده مول بالكره في عساه وهو واحد ولكل - مدانه
اسم له اعم

يحدث اعماني فكيف كبرا	ولم يري عسري فكيف تصيرا
هـ اهابلا العسري ووجوده	واش يكون العسري كس عسورا
بمالي علي ن او عسري ولس م	فما لن كان الحق هـ عسورا
دواقه لولا الله ما كان كونه	عسا ولا كان العسري عسورا
عن آواي ن علي العسري والعسري	فصل ما الذي قام الوجود به

فادا كان الوجود اول خراس الوجود فاعطال الحق هـ اح هذه الخراسه كان كالي عسري
به عسري هـ فاب اول معلوم وهو آخر معلوم وا ب آخر وجوده هو اول وجوده فانه لسرفي
فويل ان يعلم الله دوم لان لم سمود وان لم يكن كذلك فليس يعلم هذا هو الحق الذي لا ريب
فيه هدي الله من واحد من كل حراة عساه او عساي من اول سرفي عسري واعني بلا عسري
في عسري الله فانه لسبب لها آء ان وحكمها بحكمكم على الوجود لا عساه او لا وجود لها
الا بالحكم فلما اوجد ماد كبراه عدال فاول حيدانه كاملا لا عساه طرفي الدار فظهر في
وجوده وان كسب آخر الصور الاول فاحصر العالم به - مدانه بالادراك الاعلى ومن حيدانه بالادراك السرفي

منه ولم يسم علة في الحكم وظهر من تصوراته لم كذا في آخر جهات تلك الخرائط
 وسأهدى الخليل في العلم ما علم من العالم ما لم يعلم من جهات من الحكم فردا فردا وقال
 في كل ما في الخرائط مما لا يسهل فهمه من أعالي في أحاطة ما لا يوجد من الحسن أحاط
 على الحسن لا يسهل إلا أنما في التي طرق الدائر حتى حدث الحكم ما يدل المحط على طه
 الدائر من المحط من البطة الى المحط ولم يحاور فانها الخطا ان يكون الى طه
 المحط ما هي الى مثل ما هو حصورا وليس عرصور آخر منه من حكم
 طه آخر الذي في العلم من المحط آخر من داخل المحط الاول ووجهه
 من خارجة الحكم الظاهر والاطن وما في طرقا أيضا كالعلم في المحط الاول حتى يكون على
 صورته لا في المحال أن يخرج على عرصوره من يظهر من الحكم في المحط ما يظهر في المحط
 الاول الى ما لا يسهل وهو ما يرمى في الخرائط الذي لا يسهل ما يحوي عليه وهو الخليل
 الخليل الذي في الكون دعا أمد أو بعض الناس أو أكثر الناس في نفس من ذلك كما قال تعالى
 في هم في نفس من سأل الله مع الناس والكون دور ما ذكرناه بالبطة من في وجود
 المحط والمحط من في حصول العلم بالبطة فالمحط من وحلق والبطه من وحلق فهذا
 يمكن سريان في كل دوائر ظهور الدوائر الاولى ولما ظهر الدوائر بالعاما لمع ولازال
 يظهر صارت الدائرة الاولى الى احد هذه الدوائر منه لا يعرف ولا يدرك لان كل دوائر
 من سائر الدوائر منها هي على صورها كل دوائر سال فيها سمها ما سمها هذا
 هو عيب في هذا والدوائر الظاهر في الدوائر الاولى عددها ما ولعدد حراس الاحياء كات
 ما كما لا مراد فيها ولا يفسد ما هو ما يخرج ويحدث عنها من الدوائر الى ما لا يسهل دوائر
 الخاصة الى الاحياء الى ما لا يسهل على من السخص على أمر من نوعا وهو ما من
 الحسن والسخص في ذلك في أنواع في أنواع ولكن معصرا ولا يعرف الا في الاخصاص
 لان النوع معقول من الحسن الاعم والسخص في شكله ومط من طره من سبب فلبان
 الطره من أظهره حكمه ومط وان سبب فلبان الوسط أظهر حكم الطره من هو داعي
 من ربه الخليل بالخلق والخلق بالخلق

فلا يسهل الخلق بالخلق لم يكن	ولولا جهود الخلق بالخلق لم يكن
في قال كره هو الذي قد يهدى	ويام الا ان يكون مول كره
من علمه بالخلق يعرف منه	ومن علمه بالخلق كان ولم يكن

فالمحط المحط البطة علمه والبطة محط المحط وحوادث كل واحد منهما حادث محط وطلاط
 المحط قال تعالى وسأهدى ومسعود طاكل مسعود وسأهدى والكل فاصل ومفصول ان
 قال أحدهما اما قال الآخر ان قال أحدهما ان قال الآخر ان قال أحدهما كل واحد
 الآخر الاعمال في كل واحد والمولان صحاح

ماحي وماحي * ان يهي ان يهي سر مسر به * وسدع من ساطع
 وماحي وي * من ساطع ماحي * من ساطع ماحي * اذا ساطع ماحي
 فان الامر حصور * بين الخليل والخلق ولولا ذلك ما كان * فليس الذي كثر الخليل

كل ما في الكون محصور	والذي في العالم مطلق
فقد قول حسي	ووجوده محض
ان على وجودي	من وجود الحق أسبق
فادان يكون	ما عسى الله يلقى

ولما كان العالم لا ينفك عنه الا بالله وكان الله تعالى لا ينفك عنه الا بالعالم كما، كل واحد منهما
لا آخر سعيه اما وجوده محكوماء له به كذا

فمن يرى سعيه يكونا * كماه يرى ان كان لا يست
فحسبنا كونا ونهض كونه * الهوا وهذا القول ما به ناهل
فلا عروا ان يكون في كل حال * سر ملك الملك بالحق والملك

فالوجود الخادى والعدم مربوط بعضه ببعض ربطا الاضاهة والحكم لا ربط وجود الحق
بالناس الامور وجود الحق * معاشوا انسانا وحال ووده مدوم الا ان اذالم يكن له
ان يعطيه وجود اوده يدرو وجوده كذا وكذا هو انصاف مدوم بعالم الملك ما لم يكن له
ملك على كذا ان الله مالك وكذلك الله وان كان * وداله لا يخالده * ان حتى كونه
مالك على كذا فله من * مدانه ووجوده عني من العالم ومن كونه يطلب المربوب والاست
فهو من * ان لا يظن * الرب * يطلب المربوب وجودا ويدر او قد كذا
ان كل حكم في العالم لا ينادى * دالى من الله الا ان الله الذي لا يفسد خلقه لانه
وبه كان عسا والحق الذي في العالم الاستحقاق وبه كان همرا لى * اذا فانه أحق * بع
الصبر وان كان الصبر والله على السوا وله * داله الحق لا يبرمه رب الى عا لم يلى الله
والاد عار والما در على الحق والا * بالان من الحق لا يصف ذلك الما در ولا الذى عساه
انصاف ما * مل بالاد عار بخلاف الله * افانه وصوف بالله والاد * ارهمرا من الحق
مدان وان كان الحق بالحق والحق بالحق سر * طوب حه فالان * كماه ربنا وهذا المثل قد حوا
د من العا لى فلما دالنا انكم بالهري وهو وجودي الكون والحق لا يحكم بالهري
فالا هو ما * داله عا * ط بالاول الله الى * داله عا لى لار ما لم يصف منه بالحق
على في حكمه والا يكون مرصوف بالحق * عا * داله عا لى لار ما لم يصف منه بالحق
مرع له * ماله عا لى لار ما لم يصف منه بالحق * عا * داله عا لى لار ما لم يصف منه بالحق
ولا عا لى لار ما لم يصف منه بالحق * عا * داله عا لى لار ما لم يصف منه بالحق
بالحق لار ما لم يصف منه بالحق * عا * داله عا لى لار ما لم يصف منه بالحق
وبه * عا لى لار ما لم يصف منه بالحق * عا * داله عا لى لار ما لم يصف منه بالحق
الحق عليهم اذا * عا لى لار ما لم يصف منه بالحق * عا * داله عا لى لار ما لم يصف منه بالحق
الصبر على اناس الهوا ان لهم الاطلاه عا لى لار ما لم يصف منه بالحق * عا * داله عا لى لار ما لم يصف منه بالحق
والله كم كماه عا لى لار ما لم يصف منه بالحق * عا * داله عا لى لار ما لم يصف منه بالحق

تكون حكمه به عن سواله كما كان حكم الصلوات منه من السرعة عن أمره به طلب
 فليس الا هو الاطاعى الاراد ان يمد على بلاد الله من الا هو واحد بالصبر ما علم ان
 الهوى وان كل ما لم يلا مع له حكم الامه - اذا طاه ر حسب الحال يكون الامر بالصل
 لا بد ان به - طاه به الهوى قدر به الله ام والنعود من العبر الواحد الى ه لهما على ال سفل
 في حال وجود كل واحد منهما في قلب العبر والى لانه ل ذلك عصار الهوى شجر راعا به
 بالصل فلما ل الهوى الشجر بالصل عا ا ان هذا الله ول له هو داني فخر السرعة عليه
 به ل وظهر حكم السائل في الهوى ظهور - مطلق الاراد فمن انهم انما احاط الله الصل
 الناطقه او الخا به كل ما سب خلق قوى روحا مع موهبه ه ه موهبه وان كان هذه القوى
 عن من انهم كالاها والصلوات الاله الى ر جمع كبرها الى سب في عن واحد
 لاله ل الكرم في هاولا العاد الوحي الله - وكان في الهوى الى حلهما في هذا الخا ه
 في الانسان الكامل وان وهو مطلق الا ان هو سمي الوهم وهو ه عن العقل وهو
 سمي اله كرو بر الحصر ان الله لهذا الخا ه وولا طها حصره الخا ه وان وحصر
 المعاني الخرد في ههها عن المواد وان لم يظهر بعض الا في من المواد وحصر الخيال وحمل
 الخيال حصره وسطه بر طرفي الخس والمعنى وهو حرا به الى ان الى هها الخواص وحمل
 هه هو صور تحت حكم ال صل والوهه بصره هها في بالامر والوهه لا امر وهوى في
 هذه الساطا الوهم على العقل لم يتعد به قوة العقل ان يدر له امر من الا ورا الى اس
 ن ما ان يكون عن واد ل يكون لاله بل من جهة ما الا في عزماد كالصغار الما ه
 الى الله المبر عن ان يكون ماد اوى ماد كعله المنصور اله هو ماد ولا سب الى ماده فلم
 يكن في هو العمل مع علمه ادا خاص به ا ه لاله لا صور وهذا الصور من حكم الوهم
 عليه لاس حكمه فاطم برع الى الخ الى ماد رك وركب العو المصور في الخ الى ماسا به
 مما لا وجود له في الخس ن سب هه اكن ن - احرا الى الخا ه فان كان العو
 المصور فاصور ل عن امر اله ر و ال كره الى لاطا ه العلم بامر ما والعلم به لاله
 سل وان كان ماصوره المصور عن ر الوهم لا ن سب هه هو الهه لعل من حكم الوهم
 ل من الوهم هه فان ل الصور لاه في الوهم بر دح الروال لاطا ه بخلاف العمل
 طاه هه هه ومن عا سعاد ولما كا السالم على الخا ه حكم الوهم لاطا ه الوهم على العقل
 طاه امره به لاله ل هه لاله ر عا ه ولا في ما ا صور ول المصور اس
 عر الصور الى لا يحكم هه الوهم صار الهه هه الوهم لاله ههها عر به عالم بالطر واما
 عا الصروري فليس للوهم به سلطان و به ان ههها سب عواد ولا في آء ان واد
 وان لم صلها نا طر الا في مواد ر حله ههها ر و عطا ه الوهم لاله الخا ه بار ك عا ه
 العالم المكاف عا كرا ارسل الرسل الى اس والكل هه ههها الى حصر الخا ه خاصه
 لجمعوا من الطر ههها المعاني والخسوسا ههها ههها ل علمهم وسالوا ههها الناس ن
 هذه الحصر اء الله كما طراه كاهها الخا ط المكلف ههها هذا اسر على امر آخر الطاف
 به لاله علم ار ههها عا الههها ههها عن المراد عا لاله فان لم كرا اى ههها مع

ذلك الذي اطلق ان لا يراه فانه يفي انظر الى اي الرم الحيا منه والوقوف به بما كلف
 فعل من الخلف الى حكم وهم وهم الى حكم وهم آخر هو اظف من الحكم الاول فانه لا بد
 لهذا ان كلف ان يعلم انه راها ما يراه او مول السرع وكل وجهه فلا بد ان يراه الوهم فان
 الله اذا كان في راي الله فعد آخر وجهه فعد ادمر مع علم انه من كنهه في غيره
 وهذه الخيرة ساربه في العالم السورى واى والى لاني لان العالم ما ظهر الا على ما هو عليه في
 العلم الالهى وما هو في العلم الالهى لا بد بل فانه الاله سبى يداهها الله مدعها والعوامل
 سبى الاطلاق عنها بالوقوف على سبب الخيرة في الوجود ما هو قال به الى ما يستدل القول لاني
 اى ما حكم به العلم وسببه ان كتاب فعد ادق من العلم والكتاب اد كان لهم الحكم والحكم
 اعلمهم حلما العلم والكتاب فعد ادق من العلم والكتاب فعد ادق من العلم والكتاب فعد
 السكون للعلم والكتاب فعد ادق من العلم والكتاب فعد ادق من العلم والكتاب فعد
 حكم اولادهم في هذه النساء لان النساء اولاده على كل من طهرها وما ماعلى من الحق
 ربه ورحمها بعبادته وقال لها في امرها ذلك ان يكونه لا تكلف الله الا الاورعها
 ووسعها ما يطهر من مباحه الى سعادته في ذلك الحمل طال لها ليس كماله في جمع
 من الابرار في هذه النساء فعد ادق من العلم والكتاب فعد ادق من العلم والكتاب فعد
 فاعقل نفع ما الا هو نفعه فانه عن هوى دكار مخرجه
 فليس يحكم في غيره هوى الا الضرورى والله كرى مخرجه
 وقد سبى الحق تعالى عبادته في كتابه العررا في حرائر كل من الحرائر في الحصر
 والحصر في سبى الاستدس من انما يزل سادها الا من لا يعلم وهو ما ولولا ان
 المبدء من الذي رتبه ما ما طهر من مباحه الى سعادته في ذلك الحمل طال لها ليس كماله في جمع
 انه كالحق في المعاني والمخصوصات والافعال مباحه الى سعادته في ذلك الحمل طال لها ليس كماله في جمع
 ما يحسنون لا يعلمون ما يحسنون انهم كلهم حده وراى الله تعالى له العمل والوهم
 حتى نعم القائمه ويكون كل من في الاكر من حقا وباعلم الله وبالا لا يعلمون حده الى
 يعلمون فعد ادق من العلم والكتاب فعد ادق من العلم والكتاب فعد ادق من العلم والكتاب فعد
 كلام الله المعنى بالعدم فعد ادق من العلم والكتاب فعد ادق من العلم والكتاب فعد
 مواد حلاله ما وقع السمع ولا تعلق الا بها وبعلم الفهم حلاله الا ان والى ذلك
 عا به ما هو موصوف بالعدم وما هو موصوف بالعدم والى ذلك عا به ما هو موصوف بالعدم وما هو
 من وجهه ولذلك قال من قال ان الحق في حده موصوف بالعدم والى ذلك عا به ما هو موصوف بالعدم
 والاحكام تختلف طال به الى ان رايهم كم على الله ما الله وقال وانما اندها به
 لها روى على الله طال به الى ان رايهم كم على الله ما الله وقال وانما اندها به
 الاتحاد لا الاعداد موصوف بالعدم والى ذلك عا به ما هو موصوف بالعدم والى ذلك عا به ما هو
 واعلموا ان حال الى حال على الله طال به الى ان رايهم كم على الله ما الله وقال وانما اندها به
 فأوحى الله الى ذلك الخلق ان لا يراى الا بالى والى ذلك عا به ما هو موصوف بالعدم والى ذلك عا به ما هو
 الذهب اى لا مكره لا على ما والى ذلك عا به ما هو موصوف بالعدم والى ذلك عا به ما هو

مسروطا سرطا ووجود ذلك السرط بين الوجود عليه وذلك السرط عند الله في كل زمان
 وله أن مع وجود ذلك السرط ولا بها للمسرط والانه فادالم بوجد السرط انعدم المسرط وهذا
 الامسال ليس من معنى القدرة وقد وصف منه بالقدرة على ذلك فلم ين الا من المارح الذي
 ريدها فهو قادر على دفعه لما يريد الله بها من مهر المارح فلا يبي ما أراد المارح بها
 والمهر حكم من أحكام الاستدار ولما علمنا هذا وصرنا اعلمنا بعدم وحكمه ومن أمر
 وحكمه كما قدمنا ان الشيء قد يكون مدمما من وجهين أحدهما من وجهه في هذا المثل ليس العلوم
 علم المثلان الواقعة في الوجود ومن أم أصلها وما يصلحها وما يصلح وهو يعلم اسمه
 الصراة للكتاب وكون النورا وغيرها كالأول لم يصرنا وهو يعلم على الطريق المحمود
 والمدموم وفيه علم حكمه السب في وجودها لا يوجد الا في السب هل يجوز وجوده من غير أم لا
 عملا وهو يعلم في القول بذاتها المارد عليها من له وهو علم بل الاضمال من رل
 ما رل معه وكله رل وهو علم أحرازه دعي لا مانع له هل ذلك مانع لا عكس رده أو هل
 هو عن احرازه مع وجود الاحراز في العالم طه ليس يستند وجوده في الحق وانما هو
 امر موهوم كراه في الآيات الذي له هذا ان وجوده عدم وهو علم الا حال في الاسماء
 والرب في الاتحاض مع والممكن لصول الاتحادها الذي أحرازها والنصر الالهى غير
 مجموع والقول في أمهات المول والباحر والدم سهر في الماد يرجع فلا بد في هذا الموطن
 من حكم يسمى بالمد ولا بد ولا عكس رفع هذا الحكم بوجه من الوجود وفيه علم ما سر عن
 العالم أن تعلم هل ينقسم الى مالارال سوراعه فلا تعلم أندا والى مانعه رفع السور وهل
 علم مالار رفع سره عكس أن تعلم لور رفع السر او سره ولا عكس ان لم لاداه وفيه علم سب طلب
 الاله في المدعي الم فاعل وصول الطالب لطلب هاداه الاله من غير حكم الحاكم ولا يكون
 ذلك حق بل كالمدعي علمه بسهاد الاله هل قبوله هاداهم لئلا كرى ام لا امر آخر وهو عدم
 الهمه لهم فيما يمدوا به وحوار الاستبان هاداهم هاداه عا هاداه لانصافه وهو علم ان
 بأحر البان عند الحاض مع الاله كى فلا يجوز وهو علم اها الجماعة بمقام الواحد واهامه
 الواحد في مقام الجماعة وفيه علم رد الدلائل للاعراض ان اساسه هل يكون ردها عن حلل
 عند في كون الدلائل كاهي في قسم اصححه أو لا عن حلل وفيه علم من حط من العالم
 وعاد احط ومن حط ولما احط وهو علم ما حط وى عا بالارض والكور وما يظهر
 عليها مما يخرج بها وأه على حد علوم لاله ل الراد والنقصان وفيه علم ررق العالم منه
 بعضا وهو علم ان رل الادحار من صفه أهل الله الذاصكر من هم وهو علم اسر العالم على
 اختلاف أنواعه وسماته ورك وعاداه من صفه وهو علم ان رل الاله من
 شالله من عاده وهو علم سب وجود الملا كى لا آدم اعما كان لاصل الصور لاله عليهم
 الا بما قام واما له وجود هل ان يعرفوا ذلك علمهم بما علم الله من الاعما ولو كان المحمود
 بعد ظهوره بالعلم ما أنى الله ولا قال أنا خير هولا اسكر علمه ولهذا قال أسجد لى
 خلص طبا وقال حطى من بار وخلصه من طين ثم بعد ذلك اعلم الله الملا كى بسلامه
 هالوا ما أحرازه عنهم ولهذا قال في بعض ما كره من صفه وادفنا للملا كى كى لا آدم

من سائر الناس الله وقال عن الناس انه كان من الخلق نفس الملاءكة فصلى أى روح أى
 عن أمره أى من الذين يستعرون عن الناس مع حضورهم معهم فلا يروهم كالملائكة فلما
 تركهم فى الرسالة اذبح له أعين الناس فى عوم الامر بالسجود مع الملائكة فقال وادعنا
 للملاءكة كما عهدوا لآدم فوجدوا الا انفس فادخلهم معهم فى الامر بالسجود فصيح الاسماء
 وحله يصوب بالاسماء الى قطع قطعة عن الملاءكة كما قطعه عنهم فى حلقه من باره كانه
 مول الامن بعده الله من رجعه من المأمورين بالسجود طاه أى ولم يزل أمر الله ولا سطق
 على الارواح اسم من الاسماء لهم عما مع حضورهم مع سائر ابراهيم فلهذا سطق عليهم هذا
 الشعب فالحق من الملائكة هم الذين بالارميين الانبياء ويخافون من الملائكة واليهاء ولا يراهم
 عادة فاذا اراد الله عز وجل ان يراهم من ابراهيم من الانبياء من غير ارادة منهم لذلك رجع الله
 الخلق عن عيسى الذى برز الله ان يذكركم هـ يدركهم وقد أمر الله الملك والحق بالظهور لنا
 فوجدوا ابراهيم ورفع الله العطايا فابراهيم رأى العين هـ يدركهم احسانا على صور
 وقد رآهم لا على صور بل رآهم على صورهم فى هـ هم كما يدرك كل احد منهم هـ هو
 صورته التى هو عليها فان الملاءكة اصل احسانها نور والحق والانس ما وراء ذلك
 كما ان حال الانس عن اصل ما خلق منه كذلك اسم حال الملك والحق عن اصل ما خلقا هـ الى
 ما هما على هـ من الصور فلهذا ان لك ما اسرك فيه الخلق والملك وما عبره عنهم ما عن بعض هـ هـ
 الخلق تعالى فى الله بل عن كل واحد منهم ما اما الصفة المستركة بينهم ما واما ما ينفرد كل واحد
 منهم به كما ساءلنا بطرطرا فخصاى ذلك وخلق الله الخلق هـ ما وسعدا وخلق الانس كذلك
 وخلق الله الملك سعيدا لخلق السعيا ومعنى من الانس والخلق كافر او بنى السعد من
 الحق والانبياء مؤا اولئك ترك هـ معانى السطة اتصال ساطن الانس والحق وقال الذى
 يؤمنون فى صدور لباس من الجنة والباس وقد علمنا ان الله من طاهها وان كانت هـ هـ
 لا تسمى الا هـ سبطاها وطلب السراج والبصر عما يحيط بها هـ عن محضها فادراك
 الانس قد علمها لغيرها ما به طسه وكر الما فحصر آخرة ما به ان طام به عبر
 طسه مكرهه لم يعلم فطعا ان ذلك الحصر بما الى الهيا هـ عن ردها كان الصبر ما كان فاذا
 هـ الى عموم العامة امام محض خاص هـ لم فطعا ان ذلك الصبر هو الباطن الذى يودى
 العمل به الى سواه العامل به والواقع عند طاه الى طاه الذى يؤمنون فى صدره يؤمنون
 الى داعيا وهـ هـ الى ان عزمه ان سبه هـ وادراكه كره ذلك الصبر وطلب ما وراءه
 ترك العمل به فاعلم ان ذلك الصبر الخلق الذى يحصل للعامل به السعادة لاهل الكسب الذين
 هـ ما الله المهم الامارور هـ فى فلوهم وكر المهم الكفر والصوف والعباد وان لم يعرفوا
 أنهم كسب لهم ولكن عما هـ من مهم وهم لا يعلمون هـ يؤمنون ولهم ابرى من انس هـ لم حار
 على ديه ولا ربه كما كره المودوا صارى كرماء ابراهيم على طامه حرداب دسه
 هـ ابريه على ذلكا لعل على انه على طاه يؤمنون سبه كرهها وهذا من مكر الله الخلق الذى
 لا يسهرون كل احد الا ان كان على نصرة من ربه وهذا الهـ فليل ولا توجد فى الخلق لاقى
 مؤمنهم ولا فى كافرهم هـ محمل الخلق ولا هـ سرك واهذا الخلق الكفار ولم يطمعهم الله

بالمشركين وان كانوا هم الذين جعلوا الانس اثنا عشر كواكبا اسركوا عروا من اسركا كما
 قال تعالى تمثل الشيطان ادخال الانسان كفه وهو وحي الشيطان الى ولده ليعادله بالباطل
 اهل الحق اذا كفر يقول اني بري من ذلك الى احياء الله رب العالمين فوصف الشيطان بالحق
 من الله ولكن على ذلك الانسان لا على نفسه مخوف السب طار على الذي لا عروا لا على
 نفسه كما يخاف الانسا عليهم السلام يوم الصامه على أنهم لا على أنفسهم وسب ارماع الحق
 من الله طار على نفسه عليه من اهل الا وحده ولهذا قاله عزير لا عرو بهم اجمعين فاقسم
 به تعالى لعامة ربه كما به يرى انه قد علم ان ساء الانسان عموما اكل ما طاب الا به فلما سأل ذلك
 احب الله سؤاله فامر به عما عوى به الانس فقال له اذهب بعني لما سألته مني ودكر له حرامه
 وحرام من ابعه من الانس وكان حرا الشيطان ان رد الى اصله الذي منه حلقه وحرام
 الانسان الذي اسعه كذلك ولكن على حرام انس على حرا الانسان فان الله ما جعل
 حرا همتا الا حهم وهم اعداء اناس فان حهم رد كلها ما فيها من النار به وهو عذاب
 لا ينس اكثر من سبعة واعما كان ذلك لان انس طلب ان يسي العسر عسا وبالله اعلم
 وهذه فهو ينس من الحق لئلا لا يصدر فروع ما يوقى الى السماء لا حد فان ذلك من الله
 ولذلك ان الله طرد من الهندي من طرد من الصلاة فانه لما لم ينسهم هو الذي يكون على صراط
 ربه ع ان الشيطان يحب امر به في قوله اذهب واسد مروا حاب وسار كهم وعدهم وهد
 كلها واهم اله به فلو كانت اسدا من الله ما سبي الانس ولما كانت احب له لما قاله عزير
 لا عرو بهم اجمعين ولا حسمك در سمي بها كما نعت المكلف فمساها من الله فكيف فان
 السرعه مما رل اسدا ومنه ما رل عن سوال ولولا ان الرحه ساهله اكان الامر كما ظهر في
 العموم ولما كان هذا الوصل عيوب عموده فاسى المسر على على سرع اكم من الانس
 ما وصي به نوحا والذي اوحى اليه وما وصياه اراهم وموى وعسى ان اقموا الذين ولا
 مرفوا فيه كره على المشركين ما دعوههم الا به من الواحد فهو كثر بالاحكام فان لا عا
 الحسي وكل اسم علامه على حقه مع قوله ليس هي الاخرى وروح العالم في حوجه من
 العدم الى الوجود كثر بطلب لا عا لما اعنى المسه ابوان كما ان هو واحد كما ان العالم
 من حيث هو عالم واحد وهو كثر بالاحكام والا خاص من الاعلى اله تعالى الا به من سا
 ويهدي اليهم سبب وماد كرتسي هاته اولالا لذكر الامر من احسا وهداهم الى
 من علم الهداه والاحسا علم ما كانت به الاعا وكل الحق الامر من الا به من احسا الا ما كانت
 الا ولم كله الى منه ومن هذا الا ما كان له الطريق الموصله اليه اسعد به وركورا ما ما
 سا كرا وما كورا انا هديا اليه ولما كان على في هذه الآله العامه ولم يدكر له ما واهما ولا
 عساود كرا الاحسا والهداه وهو الانسان هما وحصل الامر من الله عما ان الحكم للرحه الى
 وسعت كل في وطد كرتي المسرك الا كور هذا الذي دعى الا به كرتعا به لانه دعى من وجه
 واحد هو سبب الكره من وجود الذي جعله الحق دليله على في قوله ليس عرف به عرف
 ربه وما عرف به الا واحد في كبر او كبر في واحد لا يعرف ربه الا بصور ومعرفة به نفسه
 فذلك كبر على دعا الحق الواحد به دون سائر الوجود وذلك لان المسرك ما فهم من الله

مراد الله بذلك الخطاب علم الحق ان ذلك كرمنا به ربي به وجعل الامر اياه تعالى به احبنا وهداه بصرك بالاحسان والهداه ووجدنا في الامر من ربه اياه وأسأله لتعلم اياه العصور الرحيم بالمسرفين على انفسهم ولما رأى انفسه به الله قد سرب في العالم طمع في ربه انفسه عن الله لا من عن الوحي والهي فبذلك مطلقا لانه قد افي أي وجه تصرف لم يخرج عن حق كائن السرع الذي وصي به من دكر في هذه الامور مع الاحكام فبذلك بعضه بعضا والكل قد اضر ما اضره وان لا يعرفه في ذلك الذي به وهو يدعو بالكر الى عن واحد او لو حده الى ما في كبره كمن سب من سب ما سب مما لا يعرف المعنى

فالكلمة في حكم الوجود	كالكلمة في علم اليهود
لم يرد به الوري	ومن اعلم بالامور
و يكون رجاءا عن	مدعى السبي أو السعد
هنا يداد رجهم	هنا يداد رجهم
والله حبل بده	عن الامور عن الحدود

وهذا الوصل واسع المجال فيه علم الاوامر التي به بالسار ع ووجد وهو الرسل وعلم ما سبي به من الايمان بالله وعلم ما في الكمال ومدلول اسم الاله وبعبارة واحدة في قوله ما من الله الا اله واحد واصافه الى المصممة بل الهكم والى الطاهر بل اله وبي والله الداس هل الحكم واحد أو سحر بعد الاصابة أو البعد وعلم الرب به وكوم المأب فطمع به الله من عبده مدعو علم الالهام واحلاف الاله بالطرق التي بها تأتي به (الوصل الثاني من هذا الباب) وهو ما يصل به من الميراث الثاني من الميراث المذكور في هذا الكتاب وهو سبب علم ما علم الفصل من ما مع به الادراك للاله او من ما لا يدرك به الا به خاصه وعلم احسان الرب والموا والى به ما يظهر منها اذ ارب في الارض وكما يطلع على علم حروح العالم في العباد الى الشهاد لان البرزخ لا يعطى ما احسن الحق به الاله مدد به في الارض فبذلك عما احسنه من ما في اوراق ورور ما الهام من النوا نوى ومن الحس به وبون البرزخ وروره طهر به في كبر عما حروح عما علم به هذا ما علم به الى حروح بها العالم وما اعطى بها ما طهر من الحس وبون الله ما طهر بها من سوى ما ان الله وبون فلو لا ما هو محسن بها ما هو ما طهر بالعلم ما علم ذلك وهذا كله من حراس الحدود ومعه علم الامر المطلق في قوله اعلموا ما سبب والله مدعمل مخصوص واحلاف الله ح في ذلك ومعه علم اصافه السرور الى عبد الله لانها عقول به دال المفعال صلي الله عليه وسلم والسراسر الدقا في عبده وبني اصافه الى الحق فدل على ان السراسر سبي واه عدم ادلو كان سما كان سدا الحق فان مدد ملكوت كل بي وهو حال كل بي وقد سبب ما خلق بالآله وبعد الآله وكن وسدوه وسدوه فاندبه وفصل وأعلم وقد روي واحد وجمع ووحد فقال اي وجه وانما هذا كبر على المسركن فان معقول نحن ما هو معقول اي وجه الخطاب بالآله فوجد وما رآه والجمع عسا فذكر ذلك عليهم وبون العظمه في الواحد فقول لا علم له بالحق ولا لسان العرب ومعه علم طلبة الجهل

فقال ولا يصح ان يوصف عالمنا * به فيكون المايطرون على حطر
 فلم يولد الرحمن على ارم * ووجود الحق من غير حال ومن امر
 ولما لم يكن في الامكان ان يخلق الله فيخلق في وجوده ط ذلك الموحود على انفس
 * ما قبلها لم يدركه بعد كنهه سلا لم يدركه سكر كنهه بعد سكره * ما قبله لم يدركه
 فهو تعالى الحق الذي لا يدرك الادراك الذي يدركه * هو نفسه لا يعلم ولا يروى به فلا بد في ان
 فهو الانسان علم ما قد علم انه لا يبلغ اليه طال الصديق رضى الله عنه العجز عن درك الادراك
 ادراكه في لا يدرك الا بالبحر كنه وصف المادركه * * *

كلمة به * كحاج وادواج	هو مقصود لارباب الطاح
فاد انصبي انصبه	فرانا في كحاج وتاج
فاندي يظهر من احوالنا	هو ما من انصاح وانصاح
فكما انص به فهو سا	ان عن الله في عن الامراح

واعلم انه في حقائق الوجود ان يعلم الانسان انه لا طمع له من الله ودينه والرب * به * هو حبه من
 الوجود وانما أسد الاله في المايل طان المايل وان ما لا فاعها ما سركان في حساب النفس
 والسواد والساكن وان * المايل عكس اجتماعه * ما الحركة والسكون وان ما لا فاعها عكس
 اجتماعه * ما طان الاجتماع للسواد والساكن اللون والطامع للحركة والسكون الكون والطامع
 للالوان والاصكو وان العرضه بكل صديق وان * المايل أو * من من العالم فلا بد من طامع
 بجميعه في الاله ذو الرب طان كل واحد لا يتجمع مع الآخر في امر ما من الامور حمله
 واحد طاله فمن لا يكون * من الرب * به * هو حبه والرب من لا يكون * من الله * ودينه وحبه
 فلا يتجمع الرب والله في اذنا او عاها ما حبه الوهم ان يتجمع من الله ذو الرب في الوجود وذلك ان
 اجتماع ما في لا اعني بالجمع اطلاق الالفاظ واعاها في طامع * به * المعنى الى كل واحد على
 حد ذاته الى الآخر وهذا غير موحود في الوجود المنسوب الى الرب والوجود المنسوب الى
 الله في الوجود الرب عنه ووجود الله فيكم يحكم به على الله * من * به * عنه فيكون
 موحودا وعمر ووجوده في المايل على السواقي عنه فاد الله ووجود عنه ووجود
 الرب عنه * به * لا * ان لا هو في مقام نسبه * به * وواحد في رب * به * طان ذلك رور وعمر جعل
 ومما * به * ما حصل له * به * امام * به * و * كاهوا الامر في * به * ولا * به * في لاسم * به * به
 رايه رب * به * الاله في * به * لا يعمل عن مساهد * به * ودينه واما غير * به * ون * به * رب * به
 لمرور به * به * ظهورا * به * الله في الله وهو في * به * على خلاف ما يظهر لا الم * به * طان ذلك
 محال ان لا يظهر لارنو * به * ارمها عاها واداعرف النامد * به * السبح انه من المايل * به * دفع الله
 على ذلك * به * لا * به * عاها * به * مجرد الى طان مجرد السبح طانه عرف * به * و * كل على
 الله لاهله ودين باطراق السبح ما عرى انه عليه من الحال في حق ذلك المايل من نطق بامر
 امره * به * أو * به * او * به * * به * فاعده المايل من الله على لسان هذا السبح ويعلم ان الله في * به * به
 من السبح ما عاها السبح من * به * به * جعل حرطان احكام الرب * به * في لوهذا السبح لم * به * عود ذلك

البلد ذلك المصالح له حال - كذا في بكر الصدوق رضي الله عنه مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وسلم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أحد الأماطين وقال ما لا يمكن أن يجمع وشهد
 على نفسه في ذلك اليوم حضوره وعدمه مرة - برسالة التي أبعدها أنا بكر الصدوق رضي الله عنه فانه
 ما بعد عليه الحال له عام وما هو الأمر عليه بعد المروطال طرنا وما محمد الرسول قد حلب
 في له الرسل افان مات أو لم يعلم على اعفائكم ومن سب على نفسه من نصر الله شيا
 فراح من حكم على - وهو وعرف الناس - فصل إلى بكر الصدوق رضي الله عنه على الجماعة
 فاستحق الإمامه والهدم ما كان من بعده من بني وما خلف عن - الأمن جعل منه ما جعل
 أنصاف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو من كان في محل نظر من ذلك أو ما ولا فانه قد جعله
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في - ما جعله على الجماعة بالسرا الذي وعرف من غيره فظهر حكم ذلك
 السري ذلك - وموافق الأماط كذا وهو ما مع مقام العمود - ما لم يحل - في
 حقه وفي حور - ولله صلى الله عليه وآله وسلم لم يجد صلى الله عليه وآله وسلم أن بكر الصدوق رضي
 الله عنه - مع من دعاه الله وهو الله تعالى اس معه الاستحكم انه يرى ما يحاط به الحق سبحانه به
 على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل خطاب سمعه منه بل من - مع ما يحاط به وقد
 علم الحق في نفسه من ان ما به في من خطاه وما ردور حوان سا الله أن يكون ما صابها
 ولا يجعلها دعوى غير صادقة فاني قد هذا المصام ووالا من - ما عرفه من عسى وما -
 عن أحد من يهدي بالزمان غير أني بكر الصدوق الواحد من الرجال المذكورين في رساله
 القسري فانه حكى - انه قال لو اجمع ان ان يروا عسى بامام من الحقه
 لم يسطحوا ذلك وهذا من الامن داي طم الله ودينه لغيره لا يكون ولما يثبت في جماعة الى
 على قدم ان بكر الصدوق - الصحابه على انهم الامام الله ودينه الحقه الله والكر على
 ذلك فانه يجعل من نظر الى من واحد من عمر ان يكون هداية في مسدد أو آخر وكذلك
 حكى صاحب السام والسر في كذا عن بعض الرجال انه قال في العار ان مسدد الوحه
 في الدنيا والآخرة فان كفى عن نفسه فهو صاحب المصام وان غير علمه من عمر ان يكون هداية
 يمد في ما حل الله الانسان له حقه لانه قال وما خلف الحق والانسان الا - دون عسى طاهرا
 وباطل - ما جعل اهم في الرويه قدما - في ان يكون الانسان في هداية - وموم من ما
 حلوه وان لم يعلم فهو انسان حيوان والله قول الحق وهو يهدي الى

(الوصل الرابع) - من حراس الخوذة في ما - وسكان به من المنزل الرابع وقد كذا
 ما - من العلوم في وضعه في الباب الثالث والسبع وما - فاعلم انه من حراس الخوذة
 ما يجب على الانسان أن يعلمه وهو علم ما يسعى به عما لا يسعى به وذلك أن يعلم ان عا
 درجه العلى في الله تدان - عسى الله عساوا - وان ذلك - ما يمام محمود في الطر من فان
 في ذلك قدر المساوي الخوذة - راعى هداية صاحب مقام الله ودينه سري دور في كل ما سوى
 الله انه - كهل لا فرق ويرى ان كل ما سوى الله - لحرمان - ما بالحق له - معبر الى كل
 في فانه ما عر الا الى الله ولا يرى ان - ما - في هداية فان أمان الله ان على يديه وهو
 عن ذلك في هداية ويرى ان كل اسم يسعى به في عا - فانه ان ذلك اسم الله عدا

لا يظلم عليه شيئا وأدنا الهبنا والأسم الآلهي المهي خواله ي يعطي مقام الهي الحمد
 عائله عما يستحقه في نفسه والعق وان كان الله فهو عمل القسمة العما عا به يعطي الرخوع على
 عباد الله ويورب الجهل بالعالم ونسبه كما حال صاحب الحمد ومن العالم حتى يد كرم الله
 هذا وان كان الهي مال هذا القول صاحب حال وهو لم يان الله ما طاب عبادته الا بقدر ما عمل
 فيهم من الصول لعرفه خطاهه فمذوع خطاهه اسع الامر ونعم ما طوب الله العالم على خدم
 واحد الا في واحد وهو الا في ما طوبه له داني والهي لها امر عربي ومن لا علم له بمص
 الامر الداني له بالامر العارض والعالم المحض لا رال الامر الداني له من كل في ومن نسبه
 مسهودة داعياد أو آخره ولا رالء داعياد محب أمره منه لا يستحق في نفسه عن ربه إذا
 الارى ان ال صوره تعالى عام في كل مخلوق الا هذا ال روح الانساني فانه لم يعمه السجود لله
 ومع هذا فقد عمه السجود فانه لا يحاول ان يكون ساجدا لول السجود له داني لانه عند مصرته اح
 ما لم يحبه وطه داسه ما أن سجدهه واما ان سجدهه على ان ذلك المسجود له عند اعلاه
 واما ان يصر الى الله في رعه لا يعم هذا ال وهم واهل دار حم الله اذ عا كانهم وأمرهم به
 ن السجود لا دم ولا كة ولصحر من المذم من اعلاه ساجد في عبادته ان منهم ن سجد
 لمخلوقات من غير أمر الله طام من أمر من ملك وانسان بالسجود للمخلوقات وحمل ذلك عبادته
 صرت بها الله سبحانه اهل ال وال يوم انه امه عن الساجدين اعراقه عن غير امر الله فلا يسي
 الحق عليهم مطا ال الا بالامر وعول لهم من امر كم ذلك ما مول لهم لا يجوز السجود لمخلوق فانه
 قد سرع ذلك في مخلوق خاص حسا ال الا كرونا رصف عا السلام الذي رأى الشمس والقمر
 واحد غير كوكبا احد من له كان ذلك اياه وطالبه واحويه فوقع حساما كان ادر كنهه الا في
 صور كوكسه والعصه فيه معروفة لو قرأنا في الاطوا عا معرواله حداد فمال يوسف عا
 السلام لا عه هذا باو سل رو باي من ال حد جعلها رى حيا أي عا في الحسن طام
 كاتب حيا في الجمال في موطن الروا دام الاحي ما كان الله ليس مفعدا با على من أي حيا
 الا ان الله انقسم الحق الى عا هو ما موره ومهي عا اراد أن مرق من من الى الما وده ومن
 ن أي المهي عا لخير الطابع من العاصي فمما الراب طاع رى كل احد فقدر وما أي عا
 الرحمة المسع كل صفة في مرقه من عا عا طاع الا نحو وان كان من عا عا فان الما رى
 صاحب من الى لاحي حيا فانه لا مرق المرقى حيا مختصر في ال الا هرا والمصرى عا
 وعنه في صور ما مرقى عا فادان له ل صور الموم سوا احبر عا حيا الى لكه
 كتب عن ال عر به طاب الساج واحمد السامع على عا حيا محسوس فاد الله العرفان من
 ط طاب العالم ومرا عا واد الله عا صاحب هذا عا عا عا عا على ذلك او المعصر نام ما
 سا لان ن هولا العصا المعادب والمعمورة كما انه من الطابع من العالم بالامر على ما هو عليه
 في منه وهم العا لول على صوره اهل الكسف والوجود مهم المحتوي عن ذلك مع كونه مطعما
 لم يحصل الله اهل الطاعة رده واحد عا في الوجود له وي والحسي والخيالي الاحي
 فانه وجود عن حيا ولا توجد الحق الا لول واهل هذا قال صلى الله عا وسلم في دعائه مخاطب
 ربه تعالى والحمد لك في ذلك والسر ليس ال ان فانه هذا الخبر عا رر عن الخبر الا الخبر والسر

انما هو عدم الجبر فالخبر وجود كنهه والسر عدم كنهه لانه طهر وبالاخرى في الحصة فهو حكم
 والاحكام بسببها ما طهر لان ذلك لا يعرفه حال امره وليس ليدبرون مصل اي
 يظهر في ذلك قال تعالى عن صفة انه يعلم السر وهو اخصا به عن واحد وهو اظهر ما لا عن
 له فيحصل اليقين ان ذلك حق والله يعلم انه ليس له وجود عن في من الحكم فلم السر واحد
 اي اظهر في الحما من السر كما قال تعالى ما به وسه فادوه بها تعني في الصبر وهكذا هو اظهر
 في الحما من السر والشي الخافي هو الطاهر اتمه معصومه قال تعالى في ما به ماد كرا كل في
 هالك الاوجهه فكل في هو موجود ساعد حسا او بعله عملا ليس به الا فكل في وجهه
 ووجهه التي حصة هي في الوجود الا الله في الوجود الا الله وان سوعت الصور وان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد احذر ان الجلي الالهى وع ونداء سر ما الله تعالى انه كل
 يوم هو في شأن فسكر وما هو الا الله لان ما هو منه كل ما ظهر فاهو الا هو ولصه طهرها
 بسببه عرو لا كنهه امر وذلك طاله الحكم والسر برحون اي من بعض ان كل في حله
 هالك كما عرف ما صمد ما اذ اذ ما م ك ويرى ما عنه مسمودا له ديارا حره علم ما ارد ما
 فالى الهالك وان كل في لم صف بالهلال فهو وجهي فعلم ان الاسما لسبب عرو وجهي
 طام الم ك فردد ها الى حكمها فهدا معنى فوا هو السر سره وهو معنى لطيف معنى على من لم
 د ما هو السر ان فاذا كان العي ار عن هذه صفة والعبي عابره عن هذه الصفة فلا عي
 الا الله وكذلك العي صفة ونحن ما كنهنا الا في له دلالى الحق فاعنده الامر المطلق الى
 سنده والحق في الحق المطلق عن العالم والعالم لم ير لمفهوم والعين هالك كما ان الدان في حصره امكانه
 واحكامه يظهر في الحق لصفة مما هو باطر من حه م حكم ممكن آخر فالعالم هو الله فانه
 ما يظهر في الكون من الموجودات ليس الا الحق لا عهده فمعنى باولى هذا الوصل فانه وصل
 ب حكم حق في خلقه ولا حق في نفس العين مع وجود الحكم وقول الحق لحكم الحق
 وهو ول الوجود لحكم العدم وليس كون الا هكذا اولو لذلك لم يظهر لا كنهه عن ومأم الا
 الكنه مع احده ان لا من ظهور احكام الكنه وليس الا العالم فانه الكنه المعتمد
 والحق واحد العين ليس تكبر وقدرة بل على الطريق ا لم ما الامر علمه علم من أسود
 الحق فهدا من العبد والله قول الحق وهو منى السبل

(الوصل الخامس) من حرائر الخود هي ما به وبعقوبه من المنزل الخامس وبعقوبه
 هذا المنزل الخامس من العلوم الاله علمه مصل الرجوع الالهى فبسط الرجوع الاله
 في احوال الله اذ هو علم عرفه الله بقوله واا بر جمع الامر كله وهول واا بر جمع
 وهما رجوع الحق الى العباد من مسموعا عن العالم فالحق لهم كنه الا الرجوع المهم
 والا مالهم وسقط الاله فانه ما ارجع اا مسموعا بحسب ما طاله كل شخص
 حص من العالم ادلاه له الا ما هو علمه في صفة من الاستعداد فحكم ما به مداده على
 واهب حاله فلا يعطيه الا ما صه وطله كنه الامر على ما كرا وادخل الحق منه
 بحسب طلب عباد فاطاعهم كما هم أن يطاعوا على السبب الرسل عن اطاعهم طهره بصفه
 الحق الى طهره ادم اى اعطاه ما طاره وهو من عصا علمه عند ذلك ما السبب الذى أدى

هذا المعصي الى ان يعصى فيه يعلم ذلك الاظهار الحكيم فهو الرجوع الالهى الى
 العباد حسب احوالهم فانه عام الرجوع يرجع على الطائفتين معا وقد يرجع على الصالحين
 بالاعتذار وان كانت وطهرت المعصية في اول انسان والامانة في اول سائرهم انما سبقت المعصية في
 الاثم والحق نصيب الاواخر والا واهي وكان ذلك على قدر ما علم الحق من الرجوع الالهى
 التمام هذه المخالفات لم يدر مخلوق على أن يطع الله تعالى طاعة اقله بما نطق به الله دمه سبحانه
 عما يروى به وما يستره فان المال الذي طام به الله دفن لسان الحال يطلب من الحق ما يحارب به
 ويرجع به على الله اما على الحق فذلك اسم الاصل المعصية العاصي بالعاصي واما على الوجوب
 ما به من الرجوع الالهى على العاصي اما بالاحد واما بالعصية والرجوع على الطائع
 بالاحسان مما عطي الحق رجوعه لله لا بالمطالبة به الله لسان حاله وهو أفصح الاله به
 واعود الله ارباب فاصل المعاصي في العباد سلبا في نفس الله وهو ان الله هو الامر عباده
 واليه الهى تعالى والله به لها الحكم في الامر الحق الموجه على المأمور اما بالوجوب أو بعدم
 الوجوب فان وجه الرجوع في ذلك الله طاعة وتسمى ذلك الوجوب طاعة فانه أطاع
 الارادة الامر الالهى وان لم يوجه المسببة فهو ع ذلك الامر بحسب الارادة الامر وليس
 في قوة الامر الحكم على الله به يظهر حكم الله به في العبد المأمور ببعض أمر به او يهمل
 وان ذلك الاله الله به بعد من الله من العاصي ومن الطائع والى أى اصل يرجع
 معه المالك أو طاعة فلا رجوع الاله على الله ادور رجوع الله اذ الله رجوع الحق
 عليهم كما قال تعالى ما كان عليهم ان ياتوا ولا يأتوا الله علمهم ما ياتوا ولا والله رجوع فانه
 أكثر رجوعا الى الله اذ الله اذ الله فان رجوع الله اذ الله بالرجوع الله به رجوعا الى
 الله لا والله بعد ان أوحى الله العالم وأبى الوجود عما لم يكن الا بخصلة فانه لا يملك الا بالخصلة
 الالهى فانه يرجع الى الله من منه ويرجع الى نفسه من الله والحق بالله رجوع الاله
 به اذ الله من الله اذ الله كلف رجوعه من منه الا الاولى المعصية من ذلك ما بدا العالم ولو كان
 المسببة به عصى الاحسان لغير رجوع الحق الى منه وان الحق يحل للحوار لما نطق به
 الحوار والرجوع من المرح فحال على الله الاحسان في المسببة فانه محال بما الحوار لانه محال
 أن يكون الله مرجح بوجه امر دون أمر وهو المرح لا الله فالمسببة أحسنه العلى لا احسان
 فيها ولهذا لا بد من الممكن اذ الامر بها الا ان الحق من كونه عموما يرسل سيرة وجهه من
 بعض اذ الله به رجوع الحق الى منه في عباده عن العالم فحال في ذلك السر والله عسى
 عن العالم وهو هذا من يمكن الحكم بالاولا عالم أو يكون متعلق المسببة الاحسان وكلا
 الامر من مع وجود العالم لا يكون ولا واحدا منهم فالحجوب بهذا الخاف ببول والله عسى عن
 العالم ولا تعلم صور الامر كما هو والمرجع عنه من العباد هذا السر اذ الله فانه لا يلو
 وعلم عليه ما هو الامر عا به الا ان وما كان عليه الامر ورثه على عباده فماتى من
 الممكن لم يوجد فانه اعلم به الله فانه لا يخاص فلا بد من ما عالم رجوعه به متعلق منه العلى
 الالهى من العالم فان بعض العالم يسمى عالم العلى الالهى فكذلك الله عليه واما امره
 الحق عا به الله اذ الله عا به الله ودينه فلا علم لهم عا به الامر عليه فانه كذب به في كل حال

يجعل الحق به نفسه مع ادب وهذا اعظم ما يكون من سوء الادب مع الله أن يرهه عاينه
 سبحانه الى نفسه مما سمع الى نفسه وهو يوم من يومين وهو قوله ليس كسلي ويكسر بعض
 فأنزلهم الكاهن ورجل الله له نفسه أعلم به نفسه واكثر من هذا الجهل ولا يكون
 والله بالمرء من سبيله أن يثبت الحق ما له والحق ما له على حد ما تعمله الله من ذلك اذ لم يكن
 عن كسب الله عن نفسه حتى رأى الامر على ما هو عليه وما ذلك فهو السرك الحق فاهرب
 لله تعالى حتى في الله لا تسع به كل أحد ولا سيما الواقع منه وهو في الله في الحاصل وهو في
 السما والها هو الحق سبحانه أن يسمع محمد ما في عاينه على منه وما وصف تعالى منه
 حتى الا في مرض الله عليه ذلك الوصف وهذا المرء الجاهل بمره عن ذلك الوصف الذي
 وصفه الحق به وأحد حتى عاينه عاينه على الله والله ما أمر أن يرهه الا حمده
 اي عاينه على نفسه في كسبه وعلى الله رسالة راسي الانسج محمد الا هذا الانسان
 طار به نفسه بغير حده وتكذب الحق في بعض ما يريه على نفسه وهو لا تسع بذلك ولهذا
 قال تعالى ولكن لا يهتدون بهجهم انه كان حليما لم يواحدكم على ما ركبتم من الله ما علمه بما
 أتى به على نفسه ولم يجعل لاكم الهوى وراعي اسرء حكم في علم ذلك ممن هو مده المده
 فادار الله سبحانه منه وصح له لآب ان عبادته فلا يحمده الله الا حمده كان ما كان على
 علم الله في ذلك وعبره من طار نفسه الله تعالى على ذلك اطلع على ما هو الامر عليه اذ لم يكن
 من اهل الكسب في الدنيا الا يواو لم يفعل وماول وهو لما واهو حرمه الله كطرح عن
 ما واهو حرمه وهذا اعظم الحرمان ودا كسب الا حرمي ما كان عاينه من سوء الادب
 مع الله والجهل به كما ورد ان اهل هذا الامم اذ انجلي اهل الحق في الآخرة كرويه ولا
 ضروره لاهم ماء لدوا ربنا الامم لدا فعلا ما طهر اهل تلك الا باقر والله طار به
 وهو عر ما انكرو واي جهل أعظم من ان مرعا هو كسرو صمن هذا المثل علم
 لو اقدس على الله وعلم أنواع الله وحوشي المعاني معي من طار به فثبت الحق الهما
 لا امو علم الزمان

*(الوصل السادس) من حراس الخودها استوسطه المثل السادس

من سب الحق ولم منه	فذلك الشخص الذي قد كسر
وايس حصا على باطر	من بعض الله على أونا مصر
ما دله الله الذي لم رل	نظهر فها قددا من صور
فانه ————— هادعا	في كل ما نظهر او قد طهر

اعلم أدله الله ان اد الله باله بعر عبادته بالسهاد فان الانسان وكل عاينه لا يصح أن يد
 وده الاعن مودا ما بهل او صراو يصعر بسهد العاينه وده والا فلا يصح له
 ع اذ داء لدا لا سمودا لا عاينه فان اعلمه حيا في الصور كصريح ع بر ع اذ عاينه
 السمودا لا صري ولا يكون ذلك الا بعد أن را بعين بصره في جمع من الصوره والمصر فقد
 كتب عبادته طاهر او باطار و قال هلولة في الصور وهو جاهل بالامر من جمعا لالحق

بالخلق بالسجود على الخلق مع الله الرصوف بالله مع الخلق واحد اربع الصلوات كما قال صلى
 الله عليه وسلم ان الله في خلقه المصلي والصلوة عذرا لله وانه فيها امر ما بالسجود لخالق كونه الله
 فيها ومها في رأى الخلق يصبره من رأى الخلق يصبره مطلقا وليس له اذا رأى ذلك أن يسجد له
 الا في امر ما اذا امره بالسجود بالسجود وان كان الله ولا يصح في الخلق الا لعذر الله اذا لا
 لا يصح ان يصح السجود في الخلق لان الله بكل شيء محيط فالجهاث كلها تستحق وبسبب الخلق
 انها على السواء ومن سجد على مقامها فذلك وان كان الله جلسه كما هو امامه لان الله ما راعى
 الا وجهه لم يراع من جهات الله تعالى وجهه فذلك لا يصح السجود لعذر الله الا عن امر الله
 قال تعالى اجدوا لآدم بالسجود لعذر الله والعبادة لله ولا يكون لعذر الله اذا طاعة لا أعظم من
 السرور وقد قال المشركون ما نهى عنهم الا لعذر الله تعالى الله في ذلك سجدوا لربكم كالاعيانهم فما
 أحدوا الا لكونهم عبدوهم فان الله لا يأمرهم بغير ما لا يصح ان يأمر الله سبحانه اذ هو مخلوق
 ونصح ان يأمر ما بالسجود للمخلوقين فذلك لا يصح ان يأمر الله او عن غير امر الله تعالى
 ومن سجد لعذر الخلق فان كان عن امر الله كان طاعة فسدوا من سجد الخلق غير عباد الله
 عن غير امر الله كل ربه الله استعوهها جارحوها حورعها الا بما رضى الله لا به
 ما فسد بها الامر به الى الله ما حلت هذه الطاعة عن الله والله لا يظن عبده لا يحسنه فليظن به
 خيرا فلا ينس أحد المشركون لعذر الله الا لم يسمعوا من موضوعه ولم يرد عليه امر بذلك من الله
 ومن الخلق ان يرد امر الله ان يورد امر السجود لولا وضع اسم الاولاد به على السرور
 ما عبادوا فانهم من الاما في الاصله اسم من الله الخلق ولا سيما اسمها لها فاسمها
 علمها الا اسم الالهى حق لا يسميهم عذرا لله لا يسميهم مخلوق فاجعل المشركون سرور بالله في
 وضع هذا الاسم على الخلق الا الله به الكسر المعنى لان المشركون لا يلهى في عبادته من
 سر كان ظاهر بطلب الله لولا انهم تصور حاله لانه دونه الولاة من علم عن ذلك على
 معنى سره الخلق عن الله فبني الاما لله فليكن علوا الا اسم للسرور والى صلى الله عليه
 وسلم يقول لعل بل ما به السلام في معرض العلم له اذا الله سبحانه كما يكره امر
 لصور في الخلق الى امر ما عذرا لله على الله اذ يسمع ولا يسمع له واعلم علمهم ان يكون
 محسوسا لهم مع علمه بان الخلق من الله أن يحسدوه ويصور ما من محسد ولا صورهم فان
 الخلق لا يذكرك الا كذلك فهو من باطن من المصور والمحسوس ففسد أهوى الخلق وما هو
 الخلق هذا كله الا لوجه الى وجه كل شيء اذ ارحم من وضع الا حقه عرف الخلق ان هذا
 الوجه الالهى فعدم الاعلام من الخلق في الدار الدار الى كل ما سكرها العالمون
 ما أخرج الله العالم من العدم الذي هو السر الا للبر الذي أراد به وهو الوجود هو السلام
 وجود بالاصالة والهاشمي امر بالحكم فان الدار الى السرور فيها دار من ههنا دار
 سمها وهي الدار لها وجه الى الخلق عاها وجود ولها وجه الى عذرا الخلق ما سعدم ما فيها
 وجه من عاها الى الآخرة والسمها هو الحل لها والحرمة على السوا وما جعلها الله على هذا
 الله الا لانه عذر العباد اذا أراد ان يرحمهم وجه العموم ما الطاب الله فليعلمه فان الصانع له
 اء لا يصعب فالمرس الى الماخذ ان المشركون عذرا لله الله يقول ما عذراهم الا ما روى

الى الله ربي والمشرية ما هذا الله تعالى ال اقر به واقر به بالعظمة والكبر ما على من اعطيه قومه
 السبه فادعاه من ابن احدى واحد وان الاحد الا حوى كالحود في الدنيا الا يوثق في الامان
 بوجوه الله ولا في احده العظمة الى هو كل عظمة له الخ مع فاه من ربه الله ان جعل
 في عظم شعاعا تراه وحرم الله والسما تر الامام والمساك فربه الى الله وان ذلك من
 هو في العلو به هذا انما من المساركة في العظمة وهي معروعة لما اعطاه المشرية السربك
 الا لعظمة الله لما رأى ان العظمة في الخواص سار به مع هذا كل اسارى حاسه ومع ذلك
 فامر المشرية عظم عظمة الله في ما به الى الله فارتفع المراسم الى الالكون ما وقع من ذلك
 عن غير امر الله في حق امصاص معسر وصل الاسم الى اواك الا خاص وأما الاصول
 فعمومها انظر الى فطر الله الخلق علمها الا ترى ما قال بعضهم وما لم يكن الا الدهر وقال الله في
 الوحي الصريح العصم لاند والدهر طان الله هو الدهر برامه قال هذا واما ما سقى لا والله ان
 ما به ربه له اده فان الدهر في الدن فالوايه ما هو محسوس في عدم واعدا هو امرهم وهم
 صورته في العالم وودا ليل والمارع سر كوكب الشمس في ملكها المشرية بحركة الملك
 الاعظم فليما الروح الذي له اوم صم كوكب الشمس والليل والمارع كوكب الشمس فمعه
 كان اوم ولا ال ولا م ارمع وجود الدهر حاب والذاتين وادل من ذلك فلم اصم مع هذا برك
 عام ولا يعامل عام واعلم ان اسمها هو ما اظهرها على ان محسوسه وهو هو من غير امر
 الله فاحد وانهم الموصف بعد ووجد بالامر عن ما وجد منهم من غير امر في حق هذا الوصل
 فاه دق في هذا

(الوصل السابع) ومن ما يجزئ الخو من الساب التاسع والسبع والمانا هذه الخوا
 بها وحيث ما حراله من ربه وبخاصه ودسه من غير كما اقر له ذلك في ربه
 الدهر يريد الخوا ان يستحقه ذلك الاراق في انه لا اموصع الخوا والسبب في الخوا
 الا عدم على الخوا في مع الخوا بالمكانه والربه والوجود في كان ولا يخاف هذا عدم
 الوجود في ربه ووصي وحكم وأهي امضا لا رد ولا نصي على هذا عدم الربه في باب اوم
 الا ان يسأل الله ان يساوا وح ال احر عن ربه الخوا من كل الوجود فان الحق اعطى الكبر
 ليسكون الاحد لله تعالى واعطى لكل مخلوق احده المهر كونه ر الاحد لله وماه علم ان م
 احده اعلم ما الاحد لله الالهة حتى يفرسها لله تعالى ادولم كس لكل مخلوق احده دو فامير
 بها عساوا ما علم ان الله احده يفرسها عن حله ولا بد بها كبر احده الكبر ولكل عدد
 احده لا يكون لعدد آخر كالا سوا الله الى ما فوق ذلك بما لا اله الا هو وجودا عما في كل
 كبر وجودا احده محم وعلى كل حال أوحى الحق على انه ان سافر عن ربه حاله كما احر
 صحاه عما به عن علمنا ما هو وجود العالم المحدث به ما احر بالوجود عن وجود العالم المحدث ما
 وحمل الماصلة في العالم ربه على دصا عرف الماصلة دو فامير موصد اعلم من ذلك فصل
 الخوا علمنا وان ما احر عما به عن علمنا ما هو علمنا ان علمنا انما علمنا ان كان للدلالة على علمنا
 د ا ا ما مطلوبون له لا لا عساوا اما لان الد ا ل مطلوب للمدلول لا لعصمه ولهذا لا يجمع
 الد ا ل والمدلول ا ا لا يجمع الخوا والحق الذي وجه من الوجود حاله د ا ل مداه والرب

علمها وهما دام حال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحق وعن سائر قريته عن الحق ثم ذهب إلى أهله بمطى
 وهذا جعل المسكر المسعول الخاطرا لله بكر الخا برأى كسره ما سمعه فانه بالوجه الظاهر يعلم انه
 الحق لانهم لم يأتوا بها الله الا لما يعلم اننى قومه ولها عار كذا الله من ذلك وانك
 احببت الله لان كل شئ فى حق كل طائفة ولو حاربهم ما تولى منى ومعههم ان يصاوها
 لمعلمهم ما آخذهم الله بغير اصرهم ولا يوليهم عنها فان الله عام حكيم عادل ومن باهر عن حق
 غير الى ما نصحته في هذه هذه اصر من نفسه ولم يوحى له صاحب حق عليه طلب فخر الخ
 كل يده طوفه الله على حوامع الحركة طاه من أوى الخ كنهه هذا وى خيرا كبرافان
 الخ كنه هو الذى يرل كل شئ في مرسته ودها كل شئ في حبه وله الخ الباعه والكامه
 الدامع ولم يقطع مساعده ولم يحر المعوه الا لله في عاده عن مساعده فادام صدا
 عبد الله دما فصره املكه كان المالك قد كور فمن يعمل عموده وقد يكون فمن لا يعمل
 طاله في حاله السمع والطاعة اسند وما عدا الله وهو لا يصرف فيه المالك كمن ساء من غير
 أن سئل به ما عديم مع من الا صرفه في محله من يعمل وهو له دفا دافا في تصرف
 الحق ومقام الا وال اى الله عليه ذلك لان الله قد حبه في ساءه وهو المنع والرد لكليه
 الحق ومكنه من الطاعة والمعه فهو لما سمع من ذلك فوقع الساعاه كذا أى الله على
 الا لا كنهه لا يصون الله ما أمرهم ويصنعون ما أمرهم فلو لم يكن في يومهم وساءهم
 ما عصى ردا من الله وما عصى قوله ما أى الله علم عاى من رى الله ان عهم وفعلهم
 ما أمرهم به فان الله ولا ساء عاى الا ترى ان المصلى اذا وقف في شئ ربه في الصلاة كيف
 جعل الله في الدليل من شئ في حاله طاه والسبه قد وردت بذلك وهو احسن من اءال
 الا ان ذلك ان الله تعالى لم يسم الصلاة وهو من عده بعض خيرا بها فخلص له تعالى من
 اولها الى قوله مالك يوم الدين فهذا عبرة الى الناس من انه لان القوم لله عا فاعطاه الله
 والخ لا سر فخلص له من قوله اهدنا الصراط المستقيم الى آخر السوره فهذا الخبر عبرة
 الى الناس في ربه السهل طاه الخا طاه الاصعب الاصعروا لله هذا من ربه طاه خلق من
 صعبا هذا ورد الى صعبا بها وحر منها من الله وساءه في مجمع هذا الخبر من الله من
 عده وهو قوله انك لله ذوانك تسعين فلماذا الجمع جمع الله في شئ ربه في الصلاة اذا وقف
 فكمل صعه الله في صعه من يده وصوره هذا ان كيف ان يجعل الله على الناس في
 فربه ان الله في طاه العلوى على السهل وصورها ان يجعل طاه كنه الله على طهر
 كنه الناس في الرى والساعده لجمع بالاطه عا الى الله عاى الوصل للصلا
 ان يعمها بالطهارة فاحد الرى وما حاوره ان كيف والساعده فانظر الى هذه الخ كنه
 ما احلاها لى عسى من اى الى الله عليه ولم ان راع المصلى عند ما الى السها في صلاه
 فان الله في ذلك لا يولا ما في قومه الا الا فى وهو عليه الى ربه لها وحكمه في الطرا الى
 وضع حوده طاه الله على معرفه منه وعموده ولهذا جعل الله الصلاه في حال
 السجود وليس الانسان معصوم من السط طاه في من صلاه الا في السجود فانه اذا هدد
 بعزل عنه السط طاه على عسى وهو لى امر اس آدم بالسجود فسد طاه الله وأمره

[illegible]

مدافعه بعدها من مدافعه الناس من سم النور وان الذي من سمها اعما هو حلت
 المانع او دفع المصار ودفع المصار سار له الخ وان كله وحلت المانع مما من به النفس
 الاساسيه فادار اب الحيوان حلت المانع فلن ذلك الادفع المصار للاحتراس وكل صر
 نظراً من الحيوان في حق وان آخر ان في حق انسان اعما هو دفع المصار عن مسما به وحل
 كات نفس الانسان سم هذه الماده ووقع في الظلم في حق واحد فيسمى ظالمه هذه الظالم ان
 نصره على النفس الذي توسوس في صدره عما مع من الظلم بالكلام الذي يصح به النور
 وينقاد له من على رد ما وسوس اليه ان ظالم من ذلك عهد نصرته ان كان ظالم اولها
 في الحق في نصره الظالم ان ما حذر على يديه والمراده ما ذكرناه اولها ان يخط النصره الي اوجه
 الاحوال لا لانه ان يكون الا نصر على ومام الاماد كما لان العدو والموسوس اليه في
 صدره حول مسما به لا عو مهم اجعل الاء اذ لم المهم من وهم الذين اخلصهم الله اليه
 عالى المم وهم من نور الخطو والعنه ولهدا طال تعالى ان ادى نفس لك علمه سلطان اي
 هو وفهر وجهه لان الله تولى حفظهم وعلمهم عما ل من سم من الهوى فلما تحددوا الله حل
 حلاله وفاته لم يجد اللعين من ان يدخل عليهم سى فانه انما تولى به له حل على ما يحركه عن
 ديه وعلمه وحذق تلك الخيه وجهه الله يحفظه ولا يسطح الوصول الى الواسوسه فحده في
 صور انسان له فله في ان انسان فاده بالاعوا من ولاده فله في ما يحركه علمه
 ما ولا ادناه ان فتح له ذلك ولا نصر الوقوع فمستد ذلك الاول لعلم ان الانسان لا هدم
 على معصيه الله ان دون وسوسه من العدو الذي يرس له وعلمه فله حسا فاداه من
 المايه للعالم الذي ماله على سلطان عما كراه في الاول فصار يدانعا مع صاود ذلك العالم من
 اهل الاحقاد فان اخطأ له آخر وان اصاب له آخر ان هو ما حذر على كل حال ومام له مراد
 وان سى كما سى آدم فان الله تعالى الذي سرع المعصيه والطاعه من حكمهما رفع حكم الاحد
 بالاصح في حق المايه والمحطى كما رفعها في حق الحمد فاصحرك الانسان الا في امر مسروع
 بعد اخطا بالانسان وجهه الله طاهر او باطن فاما بالظان في ظاهر وباطن من وجهه الله
 يحفظه الله على سلطان وهو قوله على السلام في حق العرس أعاني الله على ما سلم رفع المم على
 وجهه الخير ماله على سلطان اي وجهه لان الخيه مام به فهو لو انى على طاهر أو باطنه وفي
 السرع حكم رفع الموحد فماني بهذا العدو فله على من سلطان لان الخيه السرعه له وجهه
 الخيه الله وقوله أعاني الله على نصر الله بالخيه ولا سالى واهد سرع لعناد ان هولوا
 والمالك من اي لم ينصر ومام الا العلم فهو حبر نصر يعطى الله له والذى سى آدم اعما
 هو قوله تعالى ان هذا عدو لك ولروحك فسى ما حذر الله من عداوته ل نصح وولما علم
 ان من ان لم يحط من الله وراى الله فسمها عن قرب النصر لاعتق قرب الخيه تصور
 الا كل لا صور الصرب فانه علم انه لا فعل لم يره انما عن قرب النصر فاما مراهها كل آدم
 ور وجهه حوا وصداها لم وهو الكدور في قوله هل أدلك على خمر الخلد واللايلى
 وكذلك كان اوره ذلك الا كل منها الخلد في الم والمالك الذي لا يلى وما قاله في وجعل ذلك
 من حاصه في السخره من كل ما فاوره الا الله الالهى فاه طه الله للاله في الارض

انما يدعى لما طالع الاثني عشر في الارض طبعه واشط حقا للفعل واهبط بالنس
 للاعواء لصوره ولبه جمع ما يعزى به من آدم اذ اعطى الناس رجه الله تعالى الله كل مخالفه
 كونه من الانسان من الماء العذب وواعوا به فقال السب طان بعد كم العصور بامرهم
 بالحيث اي اطهارها يعني تلك وقوفهم بكم لما علم ان الابان قد رجع عنه الخلق ما حدث
 به منه وما هم به من السر الا ان يظهر ذلك على حوارجه بالعلم وهو العشاء فقال تعالى
 والله بعدكم معصيه به لما وقع بكم من العشاء الى امركم بها الله طان وصالها بعدكم
 من العصور وهذه اعظم آتاهوا دها من علي وعلم ان الله لا يعجز ان يسره به ويحل ان
 لا يحصر في الاعلى السر له حامدا كونه مع الخلق يقول ان الله لا يعجز ان يسره به ويحل ان
 الله وربه على الانسان في ذلك لا ينفي أمدها والله ما طان ذلك ولا ينفي به وربه المسرك ومن
 سكا في جهنم فانه ليس بمخرج منها وهو مود السكبي ولم يعرض لانها مد العذاب فيها وليس
 الخوف الا من ذلك لاس كونه اذ اراها على دهرها فصدق الله في كون المسرك ما حودا
 بسر كونه غير له اقامه الخلد على من يعزى عليه سواء كان ذلك في الدنيا أو في الآخرة فهي
 حدود الله في صيها الخلق على عباد اذ لم يعزلهم أمست ام او جهل الناس انهم مد عهده
 المسرك من أجل سر كونه اذ اطلع انما في الرحمة الا الله في وسعت كل في وطئه به فيها
 من عن الله لا تطلعها لانه علم انه في صفة موحدا لا سر له واعا ما الله تعالى كافر الا الله يسرع
 الله اذ طرق سعادتهم الى ما بها السر ع في حق كل انسان عما يدركه من ذلك بهاله أي
 وا كبرو كان من الكافرين ولم يقل من المسرك كبر لا يتخاف الله رب العالمين وهو علم ان الله
 واحد وقد علم ما كل الموحدين الى أن يصرخوا كان الموحدين عن اعان أو من نظرون غير
 اعان منكم كما قال عيسى عليه السلام لا ليس لما نهرنا اننا ان بطه ع في عا السلام فقال
 لها ليس يا عيسى بل لا اله الا الله حرم ان يطعه فقال عيسى عليه السلام اقولها لاهولك
 لا اله الا الله وقد علم ان ليس أن جهنم لانه بل حلود أهل السوء يدوم ان الله لا يترك فيها
 موحدا انما طريق كان يوحده على هذا المدرا عهنا ما في حق نفسه فعلم من وجه وجهه
 من وجهه اذ لا تعلم السبي من مع وجوده الا الله المحم طاعه كل في سواءه كان السبي ما
 او وجودا او اها او غيره

قد طان الخلق صمري * ما جهل الخلق بالأمور
 ما عرف الامر غير محض * ما عالمه *
 * الله يدى عهده * يد بامر التوري نصر
 قد علم الخلق علم دوى * لا علم حدى ولا شعور
 ولا * ولا يدان * ولا حقا ولا ظهور

(الوصل التاسع من حراس الخود) قال تعالى وا من الساق بالساق فورا ما لا يصل فانه
 تعالى عم فقال تعالى اني ربي يوحدها ما في الامم الذي يعطي الساب والامر دلف بالامر
 والى الرب الساب ولا ينفي ان هذا الا ما في الدار الاخر فامر الله اعين امر الآخرة
 عبران موطن الا سره لانه موصى الله بالساق الاخر من الصالحين العام بوحود الدارس

هو (الوصول الى امر من حيز الخود) وهذا الوصول قد لا يكون هو العلم بالشيء انما هو
 لا يقال الا ان ارادنا ان نجمع على اصطلاح معناه او اما ان نعلمه وعلينا ان نعلمه
 من الدلائل وهذا لا يكون الا في العلم على ما هو عليه في الادب كالمحسوسات
 والالداد بها وما يصحده من التلدد بالعلوم المسماة في النظر العسكري وهذا عكس
 الاصطلاح في حقه وبما ان الدون الذي يكون في مساهمة الحق فيه لا يقع عليه اصطلاح
 فانه دون الاسرار وهو خارج عن الدون في النظر والحسني فان الاشياء هي كل ما سوى الله لها
 افعال واشياء فمعنى الاصطلاح فيها ليس هو معنى كل دابة في مقام ودون من أي نوع كان من
 أنواع الابدان كان والباري تعالى ليس كذلك في الحال ان يصطبه اصطلاح فان الذي يسميه
 به من ما هو عن ما به من خص آخر حله واسمعه وهذا يعرفه العارفين فلا يدر عارف
 بالامران يوصل الى عارف آخر ما يسميه من ربه لا من كل واحد من العارفين يسميه لاسم له
 ولا يكون الوصول الا بالاعمال فلا يشعر كافي صورة لاصطلاح علم اعلمنا آفاذا قبل ذلك واحد
 طرأ ان في ذلك جمع العالم فلا يحل في صورته واحد لخص من العارفين ولكن قد رفع الله
 بعض ائمه درجات لم يعطها لغيره اذ الذي لم يصح لهم هذه الدرجات وهم العارفين من أهل
 الرويه فحلي لهم في صورته الامسال ولهذا أصبح الامه في عهدوا حتى الله به من كل واحد
 من تلك الطائفة المعينة في الله ما به من الاخر مما هي من الاساعره والمعيره
 والخالق والمعلم فمما هو على امر واحد لم يسمه الله في الطائفة من عارفين اصطلاحوا
 فيها بمصواعه واما العارفين أهل الله فانهم علموا ان الله ما حلي في صور واحد لخص
 ولا في صور واحد من من لم يسمه طاهم الامر لما كان لكل شخص محل محصور وآه الانسان
 من نفسه فانه اذا حلي في صورته لم يحل في صورته غير ما يعلم من هذا الصلي ما لم يعلم من هذا
 الصلي الا من من الحق فكذلك ادعاء كل محل علم ان الامر في نفسه كذلك في حقه وهو غيره
 فلا يدر ان بعض في ذلك اصطلاحا معناه الطائفة من الخاطئين فهم يعلمون ولا يقال ما تعلمون
 ولا في حق أصحاب هذا المقام الا من الذي لا مقام في الممكنات اعلى من ان يصموا ما به لفظا
 يدل على ما علموا الا ما أوصوه تعالى وهو قوله عز وجل ليس كماله في الماهة فاصور يحلي
 فيها لحد علم في صور أخرى

فمن الامران نظري فحكي	وحل ليس به طه اصطلاح
فبجهله اصول اداراه	بغيره به ألب مصاح
من افوام مقلده عمولا	لا دكار يكون بها الصلاح
فهم باله كره جمعوا عليه	على جهل مقامهم الصلاح
وقال العارفين بما رآه	ما اصطلاح الخاطاهم الصلاح
فليس له في الكون في	وليس له الا السراح

وهذا حكمه اعلمنا الاطلاق واما الامر في نفسه فغير محصور به ولا اطلاق له وجود عام
 فهو عن الاسماء وما الا الله به فلا يظهر لشي لا يكون هو به من ذلك الذي كان
 وجوده بهذه الماهة كماله في الاطلاق أو لا من ذلك اذ يعرفه العارفين في اطلاعها ربه

ومن قبله فمستشهد

ظاهر ليس سواء مسمودا * وهو المبرر والمجمع *
 فالعبد والاطلاق * وكلاهما حكم عليه
 فاطر اليه همه ان كسدا * لب محله السرير معلنا
 هذا هو الحق الصريح ليس يرى * ما قدر أم محضاً ومسا

اعلم ان الله ما جعل النار واح احصه الا لعلنا نكلمهم لانهم السمر من حصر الامر الى حله
 فلا يلزم من ان يكون لهم النار والعرواح فان موضع الحكمة يعطى هذا جعل لهم
 احصه على قدر ما هم في الذي يسرون من حصر الامر او يعرجون اليه من حصره الخلق
 فهم من الخلق والامر يرددون ولذا قالوا وما تزل الا امر ربك فاعلم ذلك فادار اب هذه
 المبره على القلوب فان رأتها فلو باطهره فالبه ليعبراً عظمها من علم ما لا يدرك على قدر ما يستد
 استمدادها واداراً بها فلو نادى به ليس فيها حبر من اعنى اما على ذلك الخلق وأمرتها
 بالظاهرة مما ليس لها السار عن ان كان في العلم بالله العلم به مما يطا به ~~العلم~~ كروا به الحبر
 او روى عن الله وان كان في الاكوان علم أحكامها واء ما دأتم اهكذا حكمها في ذلك اذا
 وحده القلوب وادالم تحدها كقلوب العارفين الذين هم في ليس كما له في علم يعرف الملا كما
 أن دهموا فهو لا هم الذين ما يجدون عن الله من الوحدة الخاص ما هم عليه من الاحوال
 فيمهاون ووحيد عليهم ما يابون به ومنه اأحد حصر عليهم هولا سكر علمهم ولا يكرهون
 على أحد الا طسان سرع طسان السرع هو الذي اسكر لاهم كالسبح محمد الله فانه هو الذي
 احيى على نفسه مما علم منه عليه فان طم فصول بالانسان واستطاع ان يلقى ذلك القبط
 طاب الله في راحة محمد لعماسه طم من عيشه في بعض عن درجه ما في فعل ما فانه
 عن نفسه ولا يرد في الرق وان كان قد انشأ ما انشأ ما اد اعلمه كتب من أهل الحق والله
 هو الحق وهو على السال

(الوصل الخادي عشر من حقائق الخود)

اار نار ان نار الله واللاه	والدار دار ان دار الصور والعط
وكلها من ككون منسما	فاعرف من الكون لا تعرج من السب
وحس العلم ان العلم بحكمه	واجمع الى السلم لا تنح الى الخرب

اعلم ان الله ان الارحام الخ مطلقه - ل قوله تعالى النار بالالف واللام - سحاب وحا
 بها مصافقها ناراً صافها الى الله عمل قوله نار الله المودع ناراً صافها الى عباره مل قوله لهم
 نار جهنم ثم تع هذه النار معوب واحمر عما نادر في الود والاطا في وعبر ذلك وحملها
 حكما في الظاهر فاعلم طرفا من قوله ان نار جهنم حال اقام الخا بالطرف وحكا في الباطن وهو
 أن يكون ظاهره لظرفاتها وهي نار الله الموقد التي تطا على الادد والادد تطا
 الانسان هي تطهر في نوار الانسان وعن هذا ارا الاطه تطهر ارا الظاهر والله دمسما
 النار في الخالصة ما عده سوى ما اساء كذا ما اعصت الحق سوى ما حلفه بالولا الخلق

ما نصب الحق ولو لا ان كلف الذي اسأ صورته النار من نعمة الظاهر والباطن ما نصب ساروا
حتى أحده على أحده في الجنة مع والظر الصحيح

ولا تعمل فلا تسي * فكن عذابا كن حيا
عام سوى ما قلته فانظر روى المعنا
عذاب الخلق بالخلق * فمما كتب أو خطا

ومن ذلك

فالنار له بالاعمال وودها	كأنما الخلق في الحال بظنها
فان الطبع منها هاربا ندا	وامن في كل حاله كتنسها
أما من عمل في نصرها	ودعا من الهالوم اعيا
فمن الهالوم فان الله قال لها	بأنه يوم عرض الخلق عليها

واعلم انه تعالى ذكر على الله رسله عليهم السلام ان الله نصب يوم القدر من عصبه له
له ولن نصب نصب من له وان الحق تعالى اذا طالب النار هل من من يدلاه وعدها ان علاها
وهي دار العصب قال مع الخاروفه فمحلها قط أي قد اسلا بعبادته فلك الله لهم
الاعصب الله فادار صفة بها ام لا فامداد العصب وقد انصف الحق بالرحمة الواسعة
فوسعت رحمة * منهم علملا هاهنا من عه موهبي ملند عا لحرته ورحم الله من فيها أعني من
في النار الذين هم أهلها فعملهم من هذه الرحمة فعمادها كاتم جهنم عا وصعدها من العصب
الالهية فان الخلق الذي من عه من أن من لا علمه محالون فانه كمال حصل فيه هاهنا كما
ورد في صفة الخلود فلا علا محالوا الا الخلود عصب الله من فأنتم على جهنم فوسعه فيها
فاملا تنصن كما لا بال الله رسل الخلود ورحمة

قد وسع الحق كل شيء * لانه عبي كل شيء

فليس شيء عصى * في كل يوم وكل شيء

ومن ذلك

دار الخلود ليس سوى وجودي * ودار جهنم دار الوجود

ما لله نصبها الناس * وهم فيها على حكم الخلود

ولقد رأيت في هذا الوصل من هذا الهال في الواقعة واثبات على سور الواقعة بل ان امرأ
صالحه من صالحين الموء ان عرصا على مكان من صورته ما يله له والاولى له من
الآخر من صدى ووالعطف ولم يكن عدي ذلك سر من هاد ارددت عليها لصر أداث
صرف الوالون لم يعمل من صحت الى صبي وعلت ما هي الحق في ذلك الخلف من الاصطاع
من العالم مادام بالواو راعى ما صبح الاسمال في الصور الظاهر والمعلوم الاول وادار ال
الواو نطقها راعى ما صبح الخبر والا مراد الذي به حقه بذلك التي لانه لا صفة له الا بما
يبرره فعل ما أراد صدى الواو من نطقها ذلك وهو الله لم انه ليس كمثل شيء وجود
الاسا وانه بغيرها ووجودها في الماثة وما في الامر الاهل هو في الماثة آم لا لان

الاعباد بعد المناسبه لا تصور وقد جعل الاعباد ونظير المحلوقين فعلنا ان السامع لا بد منه ولا يعطى الممانه أصلاً لأن الخلق كله لله والامر كله لله فلا سره طارعه من الممانه مع وجود السامع الذي يطلبه الخلق بذاته وكل خلق أصعب الى خلق فجار وصوره تعالى ما علم العالم من الخاضع وفصل الخلق بعضهم على بعض اخص الى كرم المواصل والطلب والامتناع من الموصول فمراد المواصل ليس بذكره ويعطى الموصول لطلبه في كل في مرتبه فلا ريب مع المواصل والطلب كما ان في المواصل بالمر بدرجة ما ربي الموصول لطلبه بدرجة ما فكل في امر ما من غير خلق

نادى الخلق من وجودي	في كل حال على اليهود
اصلا ب دامتكم فعلا	لا محال هل من مراد
ما علا الاكون عمن قد	جاد على الاكون بالوجود
ونك الخ لا سوا	مارسه الرب كالمسند
من علم الخو علم دوى	لم يدر ما له السجود

فما رجعهم لها يصح الخلود وحق الاحسام وباراقه عمله شخصه لا لها سابع اعماله و به باطه و ما رجعهم سابع اعمال حسنه طاهره تجمع الى همد صعبه بين العبادات كما فعل باطن الخربه في اعطاهم عن طوعهم صاعرون معذبهم بعذاب اسراج المال و اذ بهم تجمع صوره من الصغار والبهير الذي هو عذاب و منهم مما يحدون في ذلك من المرح الا ترى المماضي في الدرر الامثل من البارقه في باراقه لما كان علمهم من اصرا الكبر وماله في الدرر الاول معذبنا أي يجمع الاعمال الطاهره بخلاف الكافران له من سبهم اعلاها واسفلها فاعبد من بعضه من باراقه ولا من بارحهم وأما حكم الذي تخدوها وامن من الخلق واعبد فانه على صيدا وعكس حال المماضي فانه عالم بالخلق مجتمعي به في نفسه ولم يظهر ذلك على طاهر سأل طاهر خلاف ما انصهر والاراعا طلب من الانسان ما لم يظهر عا به صور حق من طاهر و باطن فالعلم لا اطن كالعمل لظاهر والجهل لباطن كبر الواحد لظاهره ما من الانسان مراتب وأب الواحدا ان الاله به ادم في الدار الآخرة فاداسودت الحدود وعذب الرجيم من حراس الخلود وهو قوله تعالى وأما الذين سبوا في الاراهم فها قد روي في حال من فيها مادام السموات والارض وهذا هو الحد الرماي لان السد بل لا بد ان يبع بالسموات والارض و هي المدع بذلك وهو في حق كل انسان من وف السكاف الى وف السد بل لا بد من مخاطب سماء السموات والارض فلما اكلف وهذا في حق الله تعالى في سبهم في سابع أعمالهما في هذه المصنفه فاد انتبه انتهى نعم الحراة الوفاق وعذاب الحرا واصلاوا الى نعم المن الاله به الى لم يظنها الله بالاعمال ولا حصها يوم دون يوم وهو عطا غير محدود وماله منه في ما بها كما في الكبر والاعانه اناسها عمار المكلف وسبب اهمه الحدود في الامتداهوا نعم الحرا في السعدا ناسها صمد السموات والارض الاماسا و يظن في حق الاله به ان ربه تعالى لا يرد وكذا وقع الامر بحسب ما يعصيه الله الاله به وما قال تعالى في الاسماء عذابا غير محدود

كما قال تعالى في السعداء جعلنا لكم من السما والارض وحكما الارادة في الاله والاعراض
عن ذكر العذاب ان الله تعالى في السما منكم في السما حكمه ويطع عن الاشياء باعطائها وان سواه
السعداء على ذلك نعم الله والرضا الالهي على الخلق في أي حال كانوا فان النعم ليس
مؤى ما يملكه المراح وعرض العوس لا امر لا يمكنه في ذلك ما وجد من ملائكة الطمع وبل
العرض كان ذلك مما لصاحبه طعم ذلك وسع على الاله ما لم يعلم في الطامع لما كان عليه
الكافر من نعم السما ما لم يكن لاعراضه ومحمد صلى الله عليه وسلم لما كان عليه النور من عدم بل
اعراضه وأمر الله في الدنيا كل ذلك من زمان يكلف كل واحد من الطامع والله يقول
الخلق وهو يهدي السبل

(الوصول الثاني عشر من خرائج الخلود) وهو الامهال الالهي ولا يدرى ما به ما كان
كل عما استحق العقاب على مخالفة طاعة الرسول الله صلى الله عليه وسلم هذه امهله الله وما آخذه هو تحت
حكم سلطان الاله الخاتم فهو كلهم ولا يدرى هل بولته الله بالعرض والعقود في اقامه
الحدا الالهي على ما لم يكن أو بوجده فلم عما محدود ما الى أجل معلوم ولما كان هذا
الاحتمال يسوع فمن امهله الله كان صوره صاحب هذا الوصف صور المهمل فان الاله مال
من حاسب الخلق ما تصح فانه في علم الله السابق اما معصونه وامام واحد عما حاسب على نفسه فهو
على حذر وعلى غير علم عما وفي الكتاب الماضي الحكم فان الحكم يحكمكم على الخلق كما العادل
كما حكمكم على المحكوم على ما ما بالاحد وامانا العفو في الشخص الذي هو على نفسه وحل بوجده
احد الامور من محاد كراهه وليس الاله امهله الله ولم يواحد في وجه الخالعه وكفى بالعرف
للعارف العاصي المهمل الذي هو في صور المهمل عدا ما في حبه لانه لا يدرى ما عاقبه الامر به
وما في طامعه الا وهي تحت حكم ناموس امسرع الالهى وامسرع وصي حكمي فلا يحلوا منه
من مخالعه مع ما ناموسها كان ما كان فلا يملك صاحب هذه الخالعه من مراده العفو أو
المواحد على ما عفو عليه واضح ناموسه قد عفا وامسرع مع الامور وهو قد عفا الى وان
من أمه الا حلالها بديهي وامامه بديهي الله وادبه أو بديهي الله لا يوسى بل عليه علم به انه
من عفا الله فامره الله عفا عن اتحاد ادارته الله في لاداره كفى في هذا الله دافك
هو حد الاداري منه ولم يدرى من حاسب هذا الفرق بين السرع الالهي الذي حاسبه الرسل
وعفا الله وبن ما عفا حكمه الا انصار لا تاعه بل صالهم من وفي هو ناموسه واحده
ووجهه لحد اتعا رضوان الله هذا حسن في عفا الله لا تصحح أحسن أحسن عفا
والاحسان ان الله عفا الله كما لم يراه أو علم انه رآه هذا هو الحد المصادق للاحسان في الله بل
وما عفا الله فهو هو عمل فان كان من رآه عفا الله فآخذه اذ لا يحلوا ما ان يكون بديهي
هو العمل حبه الله احباده في عفا في وضع ذلك الشخص المحب فان كان كذلك فهو في الامر
حبه وهو صاحب عمل حسن ويكون حكم كونه هو عمل را في احباده سواء عن حكم المص
لكن صاحب الاحسان ويكون ذلك المر من بديهي الله صاحب الاحر الواحد وان لم يكن عن
اسمها الاحباده على الوسع وواحد اعني عفا الله فهو في المسبه ولا يدرى عفا الله
ولما ادانول امر في عفا الله المندوب في المساوالات عفا الله في أسرى على نفسه فان عفا

من رجة الله ما في الأمر به وساطة خبره والرب عند حسن ظن عبده وقس على الله المسرف
 عن الصواب فهل فتوته ما كان هذا المهيء^{٤٠} الآتي به حصولاً براعه معبراً عن تحول
 من صاحبه ومن المعصية أو حكمه حكم كل^{٤١} براعه سواء فهذا أنصافه على لا يدرى ما الأمر به
 إذا انصف الماطر لانه تعالى قال ان الله يعصر الدروب عامع ارباع السوط أومع وسوده الا
 المسرك الذي لم يسل ووسع حسبه في طلب عدم الكفر في الاسم الالهي فانه لا يدرى مواجده
 من على العادل معرفة المسدد الرمايه واحلاف الارمان والتهور والاعصار وما يحري من
 ذلك الى أمضى الامتحان الممول عليها اربان وما يحري منها الى عذر أحل مسمى وما الحق
 الذي يوجب الكفر وما الحق الذي يوجب الصبر واما الاعمال فهو أمر عام وكذلك الكفر الذي
 هو صمد ما ان الله قد في و ما من آمن بالحق و في و ما من آمن بالاطل و في كافر من تكفر
 بالله و في كافر من تكفر بالطاعين و في ما آل هؤلاء وهؤلاء والطريق الذي ساءت بها أئمة
 بالدلائل على صحة إيمانه من عند الله الموحدي كل مله ومحل وعند كل طائفة والأعمال الصالحة
 رأسها الاعمال فهي بانه كان الاعمال ما كان وما في الأمور والوجود به اعص من هذه الملة
 لان الله قرن العمل السي بالبر من حيث راء العامل حسبه ما وجدته صالح عمل وعلى الله قصد
 السبل فما باله واللام للسبل في السبل طمها كلها لى براها من حادق الله فان له ذلك
 المهادد لى الالهة سلبهم الايدي حسبه وعد الخلق فمأهم عليه من الله لى ما يورد
 بالله فهو على نور من الله

اذا عرف الله من فعله	فأهمل ما عسى أمهاله
فمن رآه مصداقه	وعسى برا ما جماله
فموم على حكم احسانه	وموم على حكم احلاله
ومن مخصصا خصصه	ومن مخصصا أهمله
فمجان من حكمه واحد	باعترا مصداقه أو باماله
وسمجان من عم احسانه	بأدلاله أو بادلته
فكل ما عداه قال	لغيره أو لافصاله

والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشا الى صراط مستقيم
 (العمل السالك عبر من حراس الخود) ما آل الأمر الرجوع من الكثرة الى الواحد
 من ومن مسرك لان الموم الذي يعطى كسب الأمور على ما هي عليه يعطى ذلك وهو قوله
 تعالى فكسواء لك عطا له صرك اليوم حد يود ذلك لى روحه من الله اعاد من احد
 الا على كسب حسبه من جعل الى الخوع بذلك والحق اا و حد والاعمال به من حصل له
 هذا الا من جعل الا صار مقطوع سعادته وايضا فان البعض عن اا طر الصبح والكسب
 الصريح مع من العادل عن الحق فهو على من الامر ونصه من حصل له هذا الا من
 ع دالا صار فهو في المسبه وان كان المالك الى السعادة واكن به دار مكاب سدا يدرى حق
 من احط به ولا يكون الا صار الا هذا ان ساهد الا من الذي مل الله الخلق وما لم ساهد
 ذلك احصر الموم ولا يكون ذلك احصا راي آمن لى ذلك الا صار بعض واحد أو بان

فمنه ذلك الاعيان والمناصب ، عند الله في الدار الآخرة وحلته في قبض روحه من لادنه
وسواء ربه ذلك سبحانه ومن أوحي له قطع ما يحويه من الحياة الدنيا أو غير فهو من
أوقات تبعه ذلك فانه غير محصور في آس ولا ناس الا بحره كات في ما طه وقلبه لا يهر بها
واما مال الى ما مال اليه الامس أمر كان عليه في نفسه لم يظهر له حكم على طاهره ولا في نفسه
الا في ذلك الرمن الفرد الذي ما في الرمن الذي عليه الاحصار الذي توحى في الاعيان المحصل
في المسببه فكيف من محكوم به بعدا هو من الذي يعصى عليه من
فذلك يخلص عن ربه من * وذلك على حال أربه من
فالولاه ما ما سعله طر منه * ولا يهتد يوما عليه ما منه
فإذا جعل العنصر الحياه الدنيا الى ما العرض الا كبر فان الله قد جعل في الكون دله من
فما من معرى ودهامه كبرى فانه الله الصغرى اسفل الله من الحياه الدنيا الى ما العرض
في الحسد الله لوهو قوله صلى الله عليه وسلم من مات فقد مات جاسمه ومن كان من أهل الرؤيه
فانه يرى ربه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم مولد لما حذر رأسه الله حال ان الله لا يراه احد
حتى عوب والله الكرى هي فامه الله والسر الاعظم الذي يجمع الامم منه وهو في
الله الله الكرى فان الانسان ما من رسول ومحاسن ودهامه في حياه وعمره ما من وهو
الحساب السر وهو عرض الاعمال على العنصر غيره الله والمناصب السوال عن العلق في
الاعمال والسوال عام في الجمع حتى في الرسل كما قال يوم صبح الله الرسل مولد ما اذا احسن
والسوال على نوع من سوال على هر راليم على طريقه اسطه الحق للمسؤل فهو ملد
بالسوال وعلى طريقه او يبع أيضا هر راليم فهو في سده فذلك على الله عليه وسلم لا يصاحبه
وقد اكلوا عراوما عن حور انكم تسالون عن نعم هذا اوم وهذا السوال موجه للاذار
والنار في قوم مخصوصين وهم أهل ذلك المجلس وهو سعه على ما هو عا بالامر من عن الجمع
في خلق الله العالم بعد هذا السرر الا لسفاه بالذات ووقع السفا في حق من وقع به بحكم
العرض لان الخلق المحض الذي لا رفسه وهو هو خور الحق الذي اعطى الوجود للعالم لا يصدر
ع الا الله امس وهو الخلق خاصه فلهذا كان العالم الخلق بالذات واكون العالم كان الحكم عليه
بالامكان لا يصاحبه باحد الطرفين على الدل فلم يكن في ربه الواحد الوجود فانه عرض من نفس
السر الذي هو عظم سل العرض وملاعه الطح ما عرض لان امكانه لا يحول به من العنصر
فهذا العذر يظهر السر في العالم فاطهر الا نجهه المحسوس لاس حاب الحق وذلك قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه الخركه سديد والسر ليس الله واعما هو الى الخلق من
حسب امكانه

فلان الحق من السعدا	واما كان الوري كان السفا
ولما الحق من واحد	فان سر واحد كل حشر في العا
فلما ما دا وسببها	واما سعه وسودوها
فهو حشر ما في صدرى	فاداما الخسر بالخسر التي
كان حشر اكل ما كانه	مذهب السر وأسابا الى

الاسماء من العالم في

ما انا محصيه الوجود	الا ان يكون من الوجود
ليس الامر على حكم	من علم معنى في وجودي
فليس في الكتاب منزل	اداعه له المراد
لذلك احسن بالسود	كوني وكوب للوجود
أهدي الامر كل كون	الا الذي حال بالوجود

ولما احتل الخامد من الصور غير الاسم مع الحكم كالحكم بالمانع من الصور غير
الاسم مع الحكم من السرائع يحاطب الاعيان على علمه من الصور والاحوال
والا حله بالعلم لا يحاطب على رايه ولا حكم على من حله ، ولهذا كان له المباح من
الاحكام المبرور عنه في الواحد والمطور والماحور والمكره من الملمات العريضة في
وجوده وذلك بما قرره في الارواح الظاهر الملك والارواح غير الظاهرة السطحية فهو
مرد من ثلاثة احكام حكم داني له مع علمه وحكم فراده له ولوالد تحسب مات وبه
الكتاب ومعنى في الحطاب بهم في وسع كذا من الا ربنا مصر وطريد وهو ان احاط
وعلى الله تعالى في الصواب بعينه الامر ان الله سبحانه من المات وما قرره الله قط
بالمات ، وانصر بحاوعاه ما ورد في ذلك في معرض الهدى في الهم الاول وسع علم الانس
ظهور أي علم ما ورد في علم من كرم ان عالم يكونوا يحسبون في الواحد بما راهم
وبعد الواحد لا يظن انهم قمره ، وانهم من طاعة طاعة ، وانهم من العالم في طاعة
لا كرم من غير محدود في الوجود من غير ذلك ، حشر العالم يوم الله امه كالقمر من
المات لان الرحمة من في المواطن كاهاه في العالم في ظلم الكون العالم في احوال محله
وصور مسوعة الوجود طلب ذلك الا ان من الله الرحمة في يذهب ، في الله وروا الى
يوه الى السع فهدا سببا حاشي في هذا اوم وكذلك الى الالم ، يكون كاهن
اما من المات حبه من الصاد الى الله الذي يعطي الرحمة له ناد ولا تدري ما لما الا
أهل السهود والمجهول من الوجود ما من في مع فلسفه من الا من فان الى
ما عاها الله في الاسم الا ليرحمها عن سواها ما عاها ، كانا لار ان راحها ما دير
احدا ما طبعه من واحد اذا ما ورر طاوآر وكذلك ما رايها الى يسكنون من حسن
سأح اهلها من انما كل لطعها واما لما لور بالمراد فهم مصفون فان اوس
الطاعة محرومة في الله من هذه الاحكام وانها من هذه الاحكام والاحكام الطاعة
وما لها من الا اوس من علم ما عرفوا ان هذا الله يراه الله اوس من اهلها من مصفون
هذا الوجه ان مصدو محطون ان فالوا نام اسفل عن الله فان اوس الطاعة ، فما
سعه لا تدبره سعه بالذات والحد والحد من السعة ، ولا مصدو ولا سعه ، والذراها
داني كمل السمع فان الله يراها داني فيما سبط عليه انوارها من ان الصق من السمع
والله روي الكواكب واكر الامان الى جعل الله في مصالح العالم ان التدبر لادتها العلم لها

ذلك واليهوس الاطمة وان كان تدبرها اذا سافه في طامه عائد بزمه اليهوس العاصلة منها الى
ايها الاكسف بطاع علي حرقان ما هي مدبره لها ذواتها وعبه الفاضله لانه لم يحرق ثياب ذلك وقد
دعلم ولا يعلم اسماءهم وهكذا كل روح مدبر في له الذبر للعالم هو الاعلم بحرق ثياب العالم وهو
الله تعالى العالم بالخر المص والكل مع المبدبر الذي الذي لا يحصى الله باليهوس العاصلة
مرا كها هو بها الى واسه في الله من وارعه يوم الله اعطى ايها في ذلك الموطن كما بها
في اسدالم وامر من حسن ادائه بوجه في ان كان المص كما قال تعالى واداء وامر انعي
من حرم مكانا صفا مبريد دعواها في ورايه لاهوال اللهوس الحواسه واليهوس
الباطمة لند عاصها من احلاف احوال مرا كها لايها في مبريد علم ذلك الهوس اس
الاري دو طام اني شخص لكل واحد منهم ما يحسن باطمة وحسن واسه وطرا على كل واحد
من الشخص سب معلوم اليه الواحد وبعده الا تحركون الواحدان كان دا من باطمة
وه واسه عال عله في اليهوس الاطمة معطاه الآله المكرهه الا طريه والا حرق الذي
اس كذلك معطل منه الباطمة عن طرها وه كرها واسه اممي طام منه الى واسه
ذلك الامر المولم فانه توصلها في اليهوس الاول عس عريه واسه في ذلك اليهوس
الذي وايه ميرول عها الالم ع وجود السب وكلا الشخص كما قلنا من باطمة وسب معلوم
فار مع الالم في حق احد الشخص ولم ير مع في حق الآخر فان الى واسه سور اليهوس الاطمة
سب في فاد اصرف الى واسه الباطمة نظرها الى حاب الحق معها ورها كما يسع نور السب
اليهوس عروسها واولها فليد الى واسه واسه يحصل لها من السب وعلامه في ذلك
فلا الم ولا لا اللهوس الى واسه ان كان كذا كرمه هي لدا واسه وان كان عن ملاعنه طبع
ومراح ويل عرس فله حبه واسه الباطمة علم محرد لا يحتمل لدا ولا الما وطرا على
الانسان الذي لا علم له بالامر على ما هو عليه من منه ليس وعظمت ل ان اليهوس الباطمة
ايها السداد بالعلوم في طرا في اليهوس الالهسي وانه كماله مع ع فاطرها لبا حتى ما تعد
هو لا من العلم بخصان الا وروما حسن قول السار ع صلى الله عا وسلم من عرف منه ومن
عرف منه فلم حسب اليه الاما ع واسه في الله عرو وحل عن ان يحكم عا في حال او
يحل في الله الامر من قبل ومن بعد عه الله وانما في الآفات ولمع سا ارفع المدرجات
وانه الهان

* (الوصل الخامس عشر) * و تراش الخود وهو ما يحرقه الاحسام الطيبه من الانوار
 التي بها تصي كونهما وان طهرت في اثناء ما عظمه كما يخرج اللين من قرب ودم الاحما
 سافعا للبار من يحرقه صروع و اسسم والمهم لهم كما يخرج من بطون الصل سراب من لف
 الواحد به سما لا اس والله مول الله نور السموات والارض ولولا ان وما يظهر لامعك من
 ومول رسول الله صلى الله عليه وسلم لم في دعائه اللهم احمل في عبي نورا وفي نصري نور اوق
 نصري نور احي طال واسمعي نورا وهو كذلك وانما طلب مساهد ذلك حتى يظهر الانصار جان
 الانوار ما في سعي لا ذرقة الانصار باراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدرك بالخص
 ما أدركه بالاعمال والعمل وذلك لا يظهر الا لارباب المحامد

الارقي انهارها نحو * لاصطلي ما لم يعرفها الاريد

فمن اعلم ان م بارا ولا يرى لها انصبا في الخمر ولا اسرافا في المرح والمصارف وهكذا جمع
الموجودات لم يطر واسد منصرأ من ساهد فاعبر طاقو في هذه الخلق من كره نور افاذا
قد صرنا بالخلق بالعكر طهر نور الخلق من عرف عس عرف ربه من عرف المدح و بر الزاد
فا ان عسده فهو على نور من ربه مني ما أظهرها فهو الطاهر و قى ما أحضارها فهو الباطن
فاد اطن فليس كنه في واد اظهر فهو الواسع الصبر فالمدح ما حاسو من عسده فالخلق
منها انما كافي عدم أو وجود فمعسده طهر فافصح دو نور ولا شعور لنا

فلهما من عس كوسا || ولكون ما لكون من نور دانه ||
فمن كبر والمهم واحد || وصدق انما هو معناه ||

واعمالها هي كبر وهو واحد لان الاريد كبر والبار من كل راد من اواحد العرود و اكل
الراد حرا أو صرا و اهد الله لهب المال في الله والمطلوب واحد فكل ما طهر لكل طالب
ان الله لا عسده فكل م مدا و الله يعرف و اعني طالب الارقي الراد فاد انا طالب
الخلق من الخلق اعرف دانه مدح في العلم الصحيح دانه فانه لا نعلم به الا المرح وهو كونه اليها
واحد خاصه فان رام العلم دانه في المساهة ولا يكون المساهة الا من يحمله ولا يكون
ذلك الا بالمدح و فاطم لا يراه الا عسده د عسك طر ويحلي في صور عسده و هذا مدح
فما هو عا في من الامر ولولا ما في عسده سب دور عسلي ما عره وود نور نصري ما سبده
فما سبده الا نالا وروما نور الا هو ما سبده ولا عرف به الا هو نور العرود من حيث
العقول والارض من حيث الانصار و ما جعل الله عرود حل صمهور الا بالنور الذي هو المباح
وهو نور ارضي لا يمتد في دانه نور دانه اح و روه انا روه الشمس والعمر وان كان
كلما ساج فانه يعلو في الروبه والادراك عن روه المساح فهو عسده ارضي لانه لولا روه
السماع عرفنا وهو نال روه عساي فاعظم ما حكم علم السارع فانه ان هو من نظر العمل
ولهذا قال لا يدركه الا بالسلوك لا نور و ا ولا يدرك الا نالا و لا يدرك الا هو و يدرك
الانه ا لانه نور وهو القاطن لانه يظلم ويحفي في عسده طهور فلا يعرف ولا يسهل كما يعرف
سبه و د يدها الحس عس دور و ما طل لا يدركه الا نور

فلولا نور لم يسهل عس * ولولا العمل لم يره ربه كون

و النور الكوني والالهسي كان طهورا و اوجودات التي لم يرل طاهره في حال عسها كما
هي ا في حال وجودها فافصح يدركها عسلا في حال عسها و يدركها عساي في حال وجودها و الخلق
يدركها عساي في حاله فلو ان الممكن في حال عسده على نور في عسده ما سب الوجود ولا عس
عن العمل فصورا كانه ساهد الخلق و صور وجوده ساهد الخلق من الخلق والخلق ما من
السمود من الخلق نور في نور والخلق نور في طله في حال عسده و اما في حال وجوده فهو نور على نور
لا عس الا لعل على ربه و ما يحيل هذا الوصل كبر ربه فانه كبر ربه العدم الى الحق
ولا يمكن ان يسهل و عس لم لا يعرف ل و اهدا عس لسان ل نور في السموات والارض
كما كانها اح المرح في رحاحه الرحاحه كما هو كوكب دري نور فليس عسده ار ك

زيتونة لا شرقية ولا غربية يكافئها ايضاً ولولم تسمه ما رثم قال نور على نور يهدي الله لنوره
من يشاء هذين التورين فيعلم المشبه والمشبّه به ويضرب الله الامثال للامثال فجعله ضرب
مثل للتوصل ويجوز في ضرب الامثال المحال الذي لا يمكن وقوعه كما تقرض المحال الوجود
وجوداً مكملاً لا يكون المحال الوجود وجوداً باقراض كذلك لا يكون الخلق حقاً بضرب المثل
فما هو وجوداً باقراض لا يصح أن يكون وجوداً بالعين ولو كان ضرب المثل عين المشبه لما
كان ضرب مثل الا بوجهه لا يصح أن يكون هما ما وقع به التشبيه وضرب المثل موجوداً الا
بالفرض فعلمنا بضرب هذا المثل تناعلي غاية البعد منه تعالى وفي غاية القرب أيضاً منه تعالى
ولهذا قلنا ضرب المثل فجمعنا بين البعد والقرب وتسمى لساناً القريب والبعيد فكما هو ليس
كأنه شيء هو أقرب اليك من جبل الوريد وهو السبع البصير فهو القريب بالمثل البعيد
بالصورة لان فرض الشيء لا يكون كهو ولا عين الشيء وفي هذا الوصل افاضة الحاج من معرفة الى
جمع ومن جمع الى معنى فان افاضة عرفات لا افاضة جمع ثم اراوان الملح يجمع ذلك كاه فقبيل
تفصيل اليوم الزمان الذي هو الليل والنهار كما ان فيه ما يشوش العقل عن قسوة نوره الى
روية المطلوب وهو حجاب لطيف لقربه من المطلوب فان الشوق ابرح ما يكون اذا أبصر المحب
دار محبوبه قال الشاعر

وأبرح ما يكون الشوق يوماً • اذا دنت الديار من الديار

فن أعجب الامور أن بالانسان استر الخلق فلم يشهد وبالانسان ظهر حتى عرف فجمع الانسان
بين الخجاب والظهور فهو المظهر الساتر وهو السيف الكهف الياثر يشهد الخلق منه ذلك لانه
على ذلك خافه ويشهد الانسان من نفسه ذلك لانه لا يعيب عن نفسه لانه يريد الاتصال بما قد
علم انه لا يتصل به فهو كالحق في أمره من أراد منه أن يأمر بما لا يقع منه فهو يريد لا يريد ولا
ما هو الحق صدقة أعياناً تماماً كصدقة عين العلم به وفي الصدق يتكون اللؤلؤ ما تكتونا الا في
الوجود وليس الوجود الا هو ولكن ستر على ما تتردد فقه ثم أظهر ما ثم تعرف الينا بنا وأما في
المعرفة علينا فاذا علمنا استرنا على علمنا به فلم يخرج الامر عن صدق سائر اولو ولكن تارة
وتارة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

ومالاً كون بعير السدا
وليس ذاك الكون منه ابتدا
وقوله كن لا يكون سدى
هذا الذي في عينه قد بدا
كما آمنه نهارة سدى
فهو السدى ما ونفس الندا

فذلك الترويض السدى
فن يناديه بـ ~~بـ~~ كن كانه
لانه يحدث عن قوله
فنه كما وبه قد بدا
فهو الندا ليل كما كنه
وان نشأ عكس الذي قلته

(الوصل السادس عشر) • من خواش الجوده اعلم ان الله ما خلق شيئا من الكون الا حياً
ما طقا جادا كان أو نباتاً أو حيواناً في العالم الاعلى والاسفل مصلحاً ان ذلك هو له تعالى وان
من شيء الا يجمع بحمده ولكن لا تفقهون تسميهم انه كان حليماً لم يجعل عليهم بالعتوية تنقورا

ما ترائيهم عن سمعكم فكل شيء في عالم الطبيعة جسم متعدد حواس فهو حيوان ناطق بين
 جلي وخنفي في كل فصل فصل من فصول هذا الحذف كل ما يقص منه في حد محدود فذلك الناقص
 هو ما خفي منه في حق بعض الناس وما ظهر منه فهو الجلي ولذلك اختلفت الحدود في الجماد
 والنبات والحيوان والانسان والكل عند اهل الكشف حيوان ناطق مسبح بحمد الله تعالى
 ولما كان الامر هكذا جاز بل وقع وصح أن يخاطب الحق جميع الموجودات وروحى اليها من
 سماء وأرض وجمال وشعر وغير ذلك من الموجودات ووصفها بالطاعة لما أمرها به وبالأبابة
 أقول عرضة وأسمجدة كل شيء لانه تجلي لكل شيء وأوحى الى كل شيء بما خطب ذلك الشيء به
 يقال للسماء والارض اتينا طوعا أو كرها قال تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا
 كذلك أوحى لها وأوحى ربك الى التحمل وأوحىنا اليك يعنى محمد صلى الله عليه وسلم بالخطاب
 وطمعن أمر فاقم وجهه للجميع ولكن بقي من يطيع ومن لا يطيع وكيف يفضل الجميع
 الجميع فن أعجب الاشياء وصف السامع بالصمم والبصير بالعمى والمذكلم بالكم فاعقل ولا
 رجع وان فهم

فالجحد من صفة النفوس اذا أبت * كالنار تحرق بالقبول وان خبت

لولا وجود الاختيار وخبرها * فبما أبت النفوس اذا أبت

ومنه قوله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ولذلك يقولون
 للجاد لم شهدتم علينا فقول الجاود أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء نعمت فكانت الجاود
 أعلم بالامر من جمل النطق فصلا مقوما لسان خاصة وعري غير الانسار عن مجموع حده
 من الحيوانية والبطون من فاته الشهود فيه فقد فاته العلم الكثير ولا تحكم على ما لا ترى وقل
 الله أعلم بما خلق وأرض الانسان به وقد شهد عليه بما عمل أترام شهد عليه بما لم يراه
 علم من غير وحي الهى جاء من عند الله عز وجل كما تشهد نحن على الامم بما أوحى به اليها من
 قصص أنبياءهم مع أممهم

فيشهد الشخص بما لم يره * اذا أتاه الخبير الصادق

فالكل قد أوحى اليه الذي * أوحى به فكذلكه ناطق

فانظر فيما في كونه غيره * فهو وجود الخلق والخالق

فاذا انحصر الامر بين خبر صادق وشهود علمنا ان الامر كله مكتوف له

ما تم ستر ولا حجاب * بل كاه ظاهر مبين

فتهلم الحق دون شك * ومصر في الحسادقين

فيوحي بالتكوين فيكون ويشهد ما شاء فيرى فيشهداته بالخبر الصادق كشهادته بالبيان الذي
 لا ريب فيه كشهادته بحرية فاقامه رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهادته مقام رجلين فحكم
 بشهادته وحده فكانت الشهادة بالوحي أتم من الشهادة بالعين لان حرية لو شهد شاهدان
 لم تتم شهادته مقام اثنين وبه حفظ الله عليه السلامكم رسول من أنفسكم الى أسر الدرة
 ادلم يقبل الجامع للقرآن آية منه الا يشهد اذ رجلى فصاعدا الآية آية جاءكم رسول من أنفسكم
 فانها ثبتت بشهادة نورية وحده مرضى لله عنه

(وصل وتبينه) وأما التحدث بالأمور الذوقية فيصح لكن لا على جهة الأفهام ولا يمكن كل
 مذوقه مثال مضروب فيفهم منه ما يتناسب ذلك المثال خاصة فاذن ما ينبغي عن حقيقة الآي
 الذوق المشترك الذي يحكي الاصطلاح عليه كالتحدث بالأمور المحسوسة مع كل ذي حس أدرك
 ذلك الخبر عنه بحسبه وعرف اللفظ الذي يدل عليه بالتواطئ بين المخاطبين فحسن لانتك اذا تلى
 عليه القرآن انا قد سمعنا كلام الله تعالى وموسى لما كلمه الله قد سمع كلام الله وابن موسى منها
 في هذا السماع فملى مثل هذا تقع الاخبار الذوقية فان الذي يدركه من يسمع كلام الله في نفسه
 من الله برفع الوسائط ما يمكن أن يساوي في الادراك من يسمعه بالترجمة عنه فان الواحد صاحب
 الوساطة هو مخير في الاخبار يردل عن الوساطة ان شاء وعن صاحب الكلام ان شاء وكذا جاء
 في القرآن قال تعالى في اضافة الكلام اليه وان احدهم من المشركين استخارك فاجره حتى يسمع
 كلام الله فاضاف الكلام الى الله وقال في اضافة ذلك الكلام الى الوساطة والمترجم فقال
 مقسماته يعني القرآن اقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين وقال انه لقول رسول
 كريم وما هو بقول شاعر فان ههنا عن الاله ما ضمنه هذا الخطاب وقفت على علم جليل وكذلك
 ما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث فاصاب المحدث الى كلامه في فرق بين الكلام والمسلم به
 اسم مقبول فقد عرف بعض معرفة وما أسمع الرجاء كلامه بارتفاع الوسائط الاية كس
 الاشتياق في السامع الى رؤية المتكلم لما سمعه من حسن الكلام فتكون رؤية المتكلم أحد
 ولا سيما رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله جليل يحب الجمال والجمال محبوب لذاته
 وقد وصف الحق نفسه به فتروق المقوس الى رؤيته وأما العقول فبين واقف في ذلك موقف
 حيرة لم يحكم أو قاطع بان الرؤية بحال المسافر في الابصار من التقييد العادي فتجسسوا ان هذا
 التقييد في رؤية الابصار أمر طبيعي ذاتي لها وذلك لعدم الذوق ورعاية تقوى عند المؤمنين
 منهم امالة ذلك بقوله لا تدركه الابصار ولا يبصار ادراك وللسماع ادراك وكلاهما محدث فان
 صح أن يدرك بالعقل وهو محدث صح أو جاز أن يدرك بالبصر لانه لا فصل لمحدث على محدث في
 المحدث واذا اختلفت الاستعدادات فاختزع على كل قابل للاستعدادات ان يقبل استعداد
 الذي قبل فيه انه أدرك الحق بنظره الفكري فاما أن يتقوا ذلك شيئا بجله واحدة واما أن
 يجوزوه بجله واحدة واما أن يتقوا في الحكم فلا يحكمون عليه باحالة ولا جواز حتى ياتيهم
 تعريف الحق نصا لا يشكون فيه أو يشهدونه من نفوسهم وأما الذي يرغم انه يدرك عقلا ولا
 يدركه بصر اختلاعب لا علم له بالعقل ولا بالبصر ولا بالحقائق على ما هي عليه في أنفسهم كالمعتزلي
 فان هذه رتبة ومن لا يفرق بين الامور العادية والطبيعية فلا ينبغي أن يكلم معه في شيء من
 العلوم ولا سيما علوم الاذواق وما شوق الله عباده الى رؤيته بكلامه سدي ولولا ان موسى عليه
 السلام فهم من الامر اذ كلمه الله بارتفاع الوسائط ما جراً على طلب الرؤية ما فعل فان سماع
 كلام الله تعالى بارتفاع الوسائط عين الفهم عنه ولا يقتصر الى تأويل وفكر في ذلك وانما يقتصر
 من كلمه الله بالوسائط من رسول وكاتب فلما كان عين السمع في هذا المقام عين الفهم بالالرؤية
 لم يعلم التابع ومن ليست له هذه المرتبة عند الله ان رؤيته الله ليست بحال وحده شهد الله لموسى
 انه اصطفاه على الناس رسالته بكلامه ثم قال لنخذه ما آتيتك وكس من الشاكرين وهو تعالى

يقول لو ان شكرتم لازيدنكم ولا شك ان موسى قد شكر الله على نعمة لاصطفاها ونعمة الكلام
شكرا واجبا ما موراه في ربه الله لشكره نعمة رؤيته اياه فحصل اراؤه في وقت سؤاله بالشرط
الذي اقامه له كما ورد في نص القرآن اوله والاية محتملة المأخذ فانه ما في زمان الحال عن
تعلق الرؤية وانما في الاستقبال باداة سوف ولا شك ان الله تعالى تجلى للجل وهو محدث فذكر
الجل لتجليه فحصل انما من هذا رؤية الجسل ربه التي اوجبت له اذ كذا قد رآه محدث
فالمانع ان رآه موسى في حال التمدد كذا ووقع النقي على الاستقبال مالم لا مانع من عقل ولا
سببا وقد قام الصديق لموسى عليه السلام مقام التذكر لتجلى ثم تعلم انه من أدرك الحق علم
لم يفتنه من العلم الالهي مسئله ومن رأى الحق يصرفه في كل نوع من العلم لا يفوته من أنواعه
شيء اذا رآه في غير مادة وان علمه بصفة اثبات نفسه فان علمه بصفة تنزيهه لم يكن له هذا المقام وان
رآه في مادة لم يكن له هذا المقام واما من ذهب الى ان رؤية الحق تعالى عبارة عن مزيد وضوح
في العلم بالله النظري لا غير فهذا قول من لاعلم له بالله من طريق الكشف والتجلى الا ان يكون
دلائله ان كان حاضرا من لا ينبغي ان يسمع مثل هذا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
* (الوصل السابع عشر) من نزائات الخلود قال بعض السادة في هذه الخزانة انهم انتم
فما من لم يكن وبقا من لم يرل وهذه المسئلة يحبط فيها من لم يستحكم كنهه ولا تحقق شهوده
فان من الناس من تلوح له بارقة من مطالبه فيكتفي بها عن استيفاء الحال واستقصاء فيحكم
على هذا المقام بما شاهد منه طامسه أو قطعاه قد استوفاه وقد رأيت من هذه صفته رجالا وقد
طرا مثل هذا السهل بن عبد الله التستري المبرز في هذا الشأن في علم البرزخ فز عليه له فاحاط
علمها بما هو الساس عليه في البرزخ ولم يتوقف حتى يرى هل يقع في رأيه تبدل في أحوال مختلفة
على أهله أو هل يثبوت على حاله واحدة فحكم ببقائهم على حالة واحدة كما رأهم فرويته صحيحة
صادقة وحكمه بالدوام فيما رأهم عليه الى يوم البعث ليس بصحيح واما الذي رأيت فاما ان
هذه الصفة لما رأته سريع الرجعة غير ثابت عند ما يؤخذ عن نفسه سألته ما الذي يردك بهذه
السرعة فقال لي أخاف ان تنعدم عيني لما تراه فخاف على نفسه ومن تكون هذه حاله فلا تست
له قدم في تحقيق امر ولا يكون من الراضين فيه فلو اقتصر واعي ما عاينوه ولم يحكموا الكمال
أولى بهم فيتحيل الابتنى اذا سمع مثل هذا من صادق وسمع عدم الثبوت في البرزخ على حالة
واحدة ان بين القوم خلافا في مثل هذا ليس بخلاف ما في الرايح قول جماعة هذه وهو ما افه
من العلم وغير الرايح يقول أيضا بما شاهد ويريد في الحكم بالشوت الذي ذهب اليه ولو اقام
زمان لرأى التعبد والتبدل في البرزخ كما هو في الدنيا فان الله تعالى في كل يوم وهو امر من الفرد في
شان * قال تعالى يا أيها من في السموات والارض كل يوم هو في شان والخلق جديد حيث كان
دنيا واخرة وبرر خافن الحال بقاء حال على عينه تفسير أو زمانين لا اتساع الالهي لبقاء الانتظار
للعالم الى الله تعالى فالتعبير له واجب في كل نفس والله خلاق فيه في كل نفس فالاحوال متجددة
مع الانقاس على الاعيان وحكم الاعيان ان يعطى في العبر الواحدة بحسب حقائقها الدلوصح
وجودها لمكانت به هذه الاحوال في اعيانها من يرى ان عين الوجود هو الذي تحتف عليه
أحوال اعيان الممكنات الثابتة وانه لا وجود لها البتة بل لها الثبوت والحكم في الامر الطاهرة

التي هي الوجود الحقيقي ومن أهمها ما نرى ان الالهيان اتصفتا بالوجود واحتقاده من الحق تعالى وانها واحدة بالجوهر وان تكثرت فان الاحوال يكتسبها الحق بهامع الانقسام اذ لا بقا لها الا بها فالخلق يمجدها على الالهيان في كل زمان وفي الاول يكون قوله حق يقين من لم يكن فلا ينفى له اثر في عين الوجود فيكون مساوياً للنسوت وذلك حال التنزيه ويبقى من لم يزل على ما هي عليه عينه وهو الغنى عن العالمين فان العالم ليس سوى الممكنات وهو تعالى عنهما ان تدل عليه فانه ما تم من يطلب على ما قلناه الدلالة عليه فان الممكنات في أعيانها الثابتة مشهودة للخلق وان الحق مشهود للاعيان الممكنات بعينها وبصرها الثابت لا الموجد وهو يشهدنا بثبوتنا وهي تشهد وجودنا وعلى القول الآخر الذي يرى وجود أعيان الممكنات وآثار الاسماء الالهية فيها وامداد الحق تعالى لها بتلك الآثار لبقائهم اتفاق تلك الآثار والاعيان القابلة لها عند صاحب هذا الشهود حالاً والامر في نفسه موجود على ما هو عليه لم يقن في نفسه كما نرى في حق هذا السائل به فلا يبقى له مشهود الا الله وتتدرج الموجودات في وجود الحق وتعييب عن نظر صاحب هذا المقام كما غاب أعيان الكواكب عن الناظر بطولع الميرالاعظم الذي هو الشمس فيقول بقاء أعيانها من الوجود وما قيدت في نفس الامر بل هي على حالها في امكان من ملكها على حكمها وسيرها وكلا القولين قد علم من الطائفة ومن أصحاب هذا المقام من يجعل أمر الخلق مع الحق كالقمر مع الشمس في الدور الذي يظهر في القمر وائس في القمر وروى من حيث ذاته ولا الشمس فيه ولا نورها ولكن البصر كذلك يدركه فالدور الذي في القمر وروى من حيث ذاته يبرع في الشمس كذلك الوجود الذي في الممكنات ليس عين وجود الحق كالصورة في المرآة مما هو الشمس في القمر ومادلك الدور المنبسط طليلاً من القمر على الارض بعيب عين الشمس عين نور الشمس وهو مضاف الى القمر كما قيل في كلام الله انه يقول رسول كرم وقيل في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كلام الله اذا تلاه رقول كل نال لانه ان ولكل مقالة توجه من الصفة والكشف يكون في كل ما ذكرناه فاهل الله اختلاف فهم اتفاق لا هم يرمون عن قوس واحدة فالامر متردد بين قضاة حال ولا جامع في العالم بين الصدين الالهيان الله خاصة لان الذي تحققوا به هو الجامع بين الصدين وهو عرف المعارف فهو الاول والآسر الظاهر والباطن من عين واحدة ونسبة واحدة لا من نسبتين مختلفتين فذا رقا والماء قول ولم يقبلهم الله وقال بل هم الا هميون المحققون حقيقةهم الحق بما أنهم هم وهم وما هم وما عيب انهم بيت ولكن الله رحي ثابت وثق وحسبنا الله وكفى وكان سبحانه أبو العاص بن العريف الصديقي بها جى الامام في هذا الشأن يقول واعيان يدين الحق عدا صمد لال الرسم وكان سبحانه أبو مودس يقول لا بد من بقاء رسم العبرية ليقع التلاذذ بمساعدة الرواية وكان العاصم بن التمام من شيوخ رسالة العشرى يقول مشاهد الحق فسا ليس فيها لذة وكل قائل صادق فانه لم يقدمنا قبل هذا في هذا الكتاب ان شح من لا يجتهد ان اهدا في نيل واحد وان الحق لا يكره على شخص تجلياً وقد دنا ان تجلياًه تختلف لانها تم الصور المعنوية والروحانية والملكوتية والطبيعية والعنصرية في اي صورة تشا طهر كانه في اي صورة ما شاء تركه في الطاهر يبقى في اي صورة ما شاء اقامك فالمراد كنهه لا كنهه الراكب واحد من تجلي في الصور المعنوية قال سبحانه الرسم ومن تجلي له في

الصور الطبيعية والعنصرية قال بالذوق المشاهدة ومن قال بعدم الذوق المشاهدة كان التجلية
 في الصور الروحية فكل صدق وعاش شاهد نطق وادى الشهود ادعى وكنا في ذلك لذوقك حتى تعلم
 من ذلك ما علمنا ومن هذا الوصل تعلم المقارن وغير المقارن ومن يفرق ومن لا يفرق وتعلم منه من
 هو على ينة من ربه وما هي الينة وتعلم أنواع الطهارات لكل موصوف بطهارته وتعلم الميل
 المحمود والميل المذموم وتعلم ما يقع به الاشتراك في الدين وما نسخ منه فلم يجتمع فيه رسولان وتعلم
 من خلق من المخلوقات من شئ موجود ومن خلق لا من شئ موجود ومراتب العالم في ذلك وتعلم
 ان كل ما طلب الحق من عباد الله بما ملوه به عالمهم به فم أحكام الشرائع كلها وحكمهم بذلك
 على نفسه كما حكم على خلقه وان مكارم الاخلاق في الاكرام هي الاخلاق الالهية
 (الوصل الثامن عشر) من خرائن الجود يتضمن فضل الطبيعة على غيرها وذلك لشبهها
 بالاسماء الالهية فان العجب ليس من موجود يؤثر وانما العجب من معدوم يؤثر قال نسب كلها
 امور عديمة ولها الاثر والحكم فكل معدوم العين طاهر الحكم والاثر فهو على الحقيقة
 المعبر عنه بالغيب فانه من غاب في عييه فهو الغيب والطبيعة غائبة العين عن الوجود فليس
 لها عييه وعن الثبوت فليس لها عييه في عالم العيب المحقق وهي معلومة كما ان المحال
 معلوم غير ان الطبيعة وان كانت مثل المحال في رفع الثبوت عنها والوجود فانها أثروا بظهر
 عنها صور والمحال ليس كذلك ومقتايج هذا العيب هي الاسماء الالهية التي لا يعلمها الا الله
 العالم بكل شئ والاسماء الالهية نسب غيبية اذا العيب لا يكون مفتاحه الا العيب وهذه الاسماء
 تعقل منها حقائق مختلفة معلومة الاختلاف كثيرة ولا تصاف الا الى الحق فانه مسميها
 ولا يتكرر بها فلو كانت امور او جودية قائمة به لتكرر بها فاعلمنا سبحانه من حيث كونه عالميا بكل
 معلوم وعلمناها نحن باختلاف آثارها فينا فسميها كذا من آثارها وجد فينا فكثر الآثار
 فينا فكثر الاسماء والحق مسميها فسميت اليه ولم يتكرر في نفسه مسميها فسميها ثمانية اعميين
 ولما فتح الله بها عالم الاجسام الطبيعية طهر في الخارج آثارها باجتماعها بعدما كانت مفترقة
 في العيب معلومة الاقتراق في العلم اذ لو كانت مجمعة لذاتهم بالكان وجود عالم الاجسام اذ لا
 لنفسه لا الله وما ثم موجود ليس هو الله الاعلى الله وما ثم واجب الوجود لذاته الا الله وما سواه
 في وجوده لا لذاته فالاسرار معقولة بالنسب والاخفى منها اعيانها فبالمشيئة طهر آثار الطبيعة
 وهي غيب فالمشيئة مفتاح ذلك الغيب والمشيئة نسبة الهية لا عين لها والمستاح غيب وان لم
 تثبت هذه النسب في العلم وان كانت غيبا وعدمها لم يكن يصح الوجود بل وجودا أصلا ولا كانت
 خاق رلاحق فلا بد منها فالعيب هو البور الساطع العام الذي به طهر الوجود كله وما له في عييه
 ظهور فهو الخزانة العامة التي خازنها منها وان أردت أن يقرب عليك تصور ما قلت فاطرفي
 الحدود الداتية للحدود التي لا يعقل الحدود الا بها ونعم المعدوم به لهما ويكون معلوما
 بوجودها انما عاوان لم توصف بالوجود وذلك اذا أخذت في حد الجواهر مثلاً أعني الجوهر
 الفردي تقول فيه هو الشئ فثبت بالحقس الاعم والشيئية الاشياء ليست وجودية ولا بدت في دخل
 فيها كل ما هو محدود بشئ مما يقوم بنفسه ومما لا يقوم بنفسه فاذا أردت أن تبينه ولا تبين
 المعلومات الا بذاتها وهو الحد الذي لها فتقول الموجود فثبت بما هو أخص منه فدخل فيه

كل موجود واتصل عنه كل ماله شيئية ولا وجوده ثم قلت القائم بنفسه وهذه كلها معان
 معلومة هي لحدودها معلوم بها صفات والصفة لا تقوم بنفسها وباجتماع هذه المعاني بامتنها
 اعيان وجودية تدرك حسا وعقلا تخرج منه شكل موجود لا يقوم بنفسه ثم تقول المتخير
 فيشركه غيره ويتميز عنه هذا تميزا آخر والتخير حكم وهو ماله قدر في المساحة أو القابل للمكان ثم
 تقول الفرد الذي لا تنقسم ذاته تخرج عنه الجسم وكل ما ينقسم ثم تقول القابل للاعراض
 تخرج عنه ما لا يقبل الاعراض ودخل معه في الحد ما يقبل الاعراض ومجموع هذه المعاني
 كن المسمى جوهران فردا كما بالتأليف مع بقية الحدود وطهر الجسم فلما ظهر من اختلاف المعاني
 صور قاعة بنفسها وطالة محال تقوم بها كالأعراض والصفات فلما قطعها أن كل ما سوى الحق
 عرض زائل وغرض مائل فانه وان اتصف بالوجود وهو جهة المثابة في نفسه في حكم المعدوم فلا
 بد من حافظ يحفظ عليه الوجود وليس الا الله تعالى ولو كان العالم اعرف بوجوده لدان الحق
 لا للنسب لكان العالم مساوقا للحق في الوجود وليس كذلك فالتسبب حكم الله تعالى أزلا وهي
 تطلب تأخير وجود العالم عن وجود الحق فيصح حدوث العالم وليس ذلك الاتسببية المشيئة
 وسبق العلم بوجوده فكان وجود العالم من جماع على عدمه والوجود المرجح لا يوق الوجود
 الذي لا يقبل لا يتصف بالترجيح ولما كان ظهور العالم في عينه بمجموع هذه المعاني وكان هذا
 المعقول المحدود عرض لجميع هذه المعاني فظهر فاهو في نفسه غير مجموع هذه المعاني والمعاني
 تتحد عليه والله هو الحافظ وجوده بتجديدها عليه وهي نفس المحدود والحدودات كلها في خلق
 بتجديد الناس منه في ليس واقعه خالق دائما والعالم في اقتدار دائم له في سطر وجوده بتجديده فالعالم
 معقول لذاته موجود بقاءه تعالى محدود بنفسه عينه وهذا هو الذي دعا الحسبانية الى القول
 بتجديد اعيان العالم في كل زمان فرد دائما وذهات عن معقولية العالم من حيث ما هو محدود
 وهو أمر وهي لا وجوده الا بالوهم وهو القابل لهذه المعاني وفي العلم والعين ما هو غير جميع
 هذه المعاني فصار محسوسا وهو في نفسه مجموع معقولات فاشكل تصور وضعه على من غلب
 عليه وهمه فخار بين علمه وهمه وهو موضع حيرة وقالت طائفة بتجديد الاعراض على
 الجوهر فالجوهر ثابت الوجود وان كان لا يبقاه الا بالعرض وما تنطق صاحب هذا القول بما
 هو منكروه دعاب عنه شيء فله وطهر انشي علمه وقالت طائفة أخرى بقاء بعض الاعراض
 وهي المسماة عندهم اعراضا وماعداها وان كانت في الحقيقة على ما يسطع العلم اعراضا
 في مجموعها صفات لازمة كصفة الذهب وسواد الرنجب وهذا كله في حق من يثبتها اعيان وجودية
 وتمن يقول ان ذلك كله نسب لا وجودا لها الا في عين المدرك الاول وبذلك اقر عينها الى هذا
 ذهب الباقلاني على ما وصل اليه والعهد على السافل وأهل الكشف لهم الاطلاع على جميع
 المذاهب والمثل والتحل والمقالات في الله اطلعا عاما لا يجهلون به شيئا من اظهر فحله ولا ملة
 بناموس خاص تتكون عايشه ولا مقالة في الله أو في كون من الاكو ان ما تناقض منها وما
 اختلف وما تمائل الا ويعلم صاحب الكشف من أي أخذت هذه المقالة أو الملة أو النحل في نفسها
 الى موضعها ويقع عذر القائل بها ولا يخطئه ولا يجعل قوله عيبا فان الله ما خلق بها ولا أرضا
 وما بينهما باطلا ولا خلق الانسان عينا بل خلقه ليكون وبعده على سيرته في كل من في العالم

جاهل بالكل عالم ببعض الا انسان الكامل وحده فان الله علمه الاسماء كلها وآناه جوامع
 الكلم فكلمات صورته لجميع بين صورة الخلق وصورة العالم فكان برزخا بين صورة الخلق
 وصورة العالم فكان مرآة منصوبة يرى الخلق صورته فيه ويرى الخلق أيضا
 صورته فيه فن حصل في هذه المرتبة حصل رتبة الكمال الذي لا أكمل منه في الامكان
 ومعنى رؤية صورة الخلق فيه اطلاق جميع الاسماء الالهية عليه كما جاء في الخبر فيهم تنصرون
 والله الناصرون بهم تزقون والله الرازق وبهم ترجون والله الراحم وقد ورد في القرآن فيمن
 علمنا كما هو معتقدنا ذلك فيه انه بالمؤمنين رؤوف رحيم وما أرسلناك الا رحمة للعالمين اي لترحمهم
 لملا على رعل وذ كوان وعصية والتخلق بالاسماء يقول به جميع العلماء فالانسان متصف
 يسمى بالحق العالم المريد السميع البصير المتكلم القادر وجميع الاسماء الالهية من
 اسماء تنزيه وافعال تحت حطة هذه الاسماء السبعة التي ذكرناها لا يخرج عنها جلة واحدة
 فلهذا لم يات بها على التفصيل بل وقد ذكرنا منها طرفا شافيا في كتابنا المسمى انشاء الجداول
 والدوائر صور رافقه العالم والحضرتين عثاين في اشكال يقرب العلم بها على صاحب الخيال
 اذ لا تحلوا العقول عن حكم الارهام فبما لم انه محال ومع هذا تتصوره ويعلمها حكم
 الوهم اذ لا ينضبط لها العلم بذلك الا بعد تصوره وحينئذ تصبغه القوة الحافظة وتحكم عليه
 القوة المذكرة اذا غلب على القوة الحافظة فخرج من تحت حكمها فان المذكرة لا تقرط فيه فلا
 يرال المعلوم محصورا في العلم ولهذا كان المعلوم محاطا به قال تعالى احاط بكل شيء علما فمن علم
 ما ذكرناه في هذا الوصل وما حوت عليه هذه الخرافة علم نفسه وعلم ربه وعلم العالم وما أصله واذا
 بد الله منه مبدءا علم من أين جاء والى أين يعود وعلم ما يستحقه من فوقه فاعطى كل ذي حق
 حقه كما ان الله اعطى كل شيء خلقه قدره الذي انقربه الحق انما هو الخلق والذي انقربه
 الكامل من العالم انما هو الحق فيعلم ما يستحقه كل موجود فيعطيه حقه وهو المسمى
 بالانصاف فن اعطيه حقه فقد انصفته فان تغاليت عما كملت رأيت ناقص فان الزيادة في الحد
 نقص في الحد ودقلا يتعدى الكامل بالشئ رتبته وقدم الله تعالى تعاليا الى اقامة العدل في
 الاشياء من تعالى في دينه ووزنه الحق تعالى عما يستحقه فهو وار قصد تعظيم بذلك تعالى فقد
 وقع في الجهل وجا بالحق في موضع الكمال وقال لا تعالوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق
 فاما لو مثل أن ينسب الى الله تعالى الاحوال وهي ليست الا أحكام انما هي قائلها في تبه وجودها
 واذا وجدت فيمن وجدت فيه اعطيت بذتها الحال المعربة بذلك المحل الذي قام به هذا المعنى
 فهذا من تعالى وهذا مثل العالم والقادر والابصر والاسود واشجاع والجبان
 والمتحرك والساكن فهذه هي الاحوال وهي أحكام المعاني المعقولة والنسب كيف شئت
 فقل وهي العلم والقدرة والياص والبراد والشجاعة والجليل والحركة والسكران فقال
 لا تقولوا على الله الا الحق كان ما كان كما نسبوا اليه تعالى الصاحبة والولد ونسبوا اليه لانه مال
 وجعلوا له انداد اغلوا في دينهم وتعظيم الراسم فقالوا عيسى هو الله وقالت طائفة هو ابن الله
 وقال من لم يعمل في دينه هو عبد الله وكلت انماها الى هدم وروح منه ولم تعد به ما هو الامر
 عليه فمن سلك مسلكا قد سلك طريق الحياة والايمان واعطى الايمان حقه ولم يجز على العقل

والفكر في حقه ولا في ماله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي هذه الخزانة من العلوم علم
مقام الملائكة كلها وعلم الاقوال والاسرار والفضل الزمانى لا الفضل بالزمان ومن هنا تنزل
الملائكة على قلوب الارسل من البشر بالوحي المشرع وعلى قلوب الاولياء بالمسديت
والالهام وكل من أدرك هذا سرا أو غيبا كان له جهر او شهادته في هذه الخزانة فسبحان مرتب
الامور ونسارج الصدور وباعث من في القبور بالتشوير لا اله الا هو العليم القدير
(الوصل التاسع عشر) * من خراش الجود هذه خزانة التعليم ورفعة المعلم على المتعلم وما يلزم
المتعلم من الادب مع استاذة اعلم أن المعلم في الحقيقة هو الله والعالم كلمة تفيد طالب الحقيقة
ذو ساجدة وهو كالهذين لم تكن هذه اوصافه فقد جهل نفسه ومن جهل نفسه فقد جهل ربه ومن
جهل أمرا فإعطاء حقه ومن لم يعط أمرا حقه فقد جار عليه في الحكم وعري عن الملازمة
المعلم فقد تبين لك ان الشرف كله اعما هو في العلم والعامل به بحسب ذلك العلم فان أعطى عملا في
جانب الحق عمل به وان أعطاه عملا في جانب الخلق عمل به فهو يحنى في جهة تقبلة سبحانه لا يرى
فيما عوجا ولا أمي وأول متعلم قبل العلم بالذات لا بالالالات العقل الاول فعقل عن الله ما عمله
فأمر ما أن يكتب ما عمله في اللوح المحفوظ الذي خلقه منه فسماه قلبا في علمه الذي علمه أن قال له
أديامع المعلم ما كتب هل ما علمت أو ما علمه على فهذا من أدب المتعلم اذ قال له المعلم قول لا يحول
فطالب التفصيل فقال له اكتب ما كان وما قد علمته وما ينبغي أن يكون مما أمله عليك وهو على
في خاتمي الى يوم القيامة لا غير فكتب ما في علمه مما كان فكتب العلماء الذي كان فيه الحق قبل
أن يخلق خلقه وما يحوي عليه ذلك العلماء من الحقائق وقد ذكرناه في هذا الكتاب في باب النفس
بفتح القاء وكتب وجود الارواح المهيمة وما هيهم وأحوالهم وما هم عليه وذلك كله اعلمه
وكتب تأثير أعمالهم فيهم وكتب نفسه ووجوده وصورة وجوده وما يحوي عليه من العلوم
وكتب اللوح فلما فرغ من هذا كله أمله عليه الحق ما يكون منه الى يوم القيامة لان دخول
ما لا يقاها في الوجود محال فلا يكتب فان الكتابة أمر وجودي فلا بد أن تكون متاهية
فأمله عليه الحق تعالى وكتب القلم منكوس الرأس أديامع المعلم لان المعلم لا يتعلق للبصر به بل
متعلق بالبصر الشيء الذي يكتب فيه والسمع من العلم هو المتعلق بما عليه الحق عليه وحقيقة
السمع ان لا يتقيد بالسموع بجهة واحدة فمعينة بخلاف البصر الحسي فانه يتقيد بجهة واحدة
معينة واما بالجهات كلها والسمع ليس كذلك فان متعلقه الكلام فان كان المتكلم ذا جهة
أو في جهة فذلك راجع اليه وان كان لا في جهة ولا ذا جهة فذلك راجع اليه لا للسمع فالسمع
أدل في التبريد من البصر واخرج عن التقييد وأوسع وأوضح في الاطلاق وأول أساد من العالم
هو العقل الاول وأول متعلم أخذ عن استاذ مخلوق هو اللوح المحفوظ وهذه الاسمية شرعية
واسم اللوح المحفوظ عند العقلاء النفس الكلية وهي أول موجودات تعاني منفعل عن العقل
وهي للعقل غيرة حواء لا دم هذه متعلق به زواج شئ كائن الوجود بالحادث وشئ العلم بالعلم
الحادث ثم رتب الله الخلق بالاجساد الى أن انتهت الذرية والترتيب الالهى الى طهور هذه
الإنشاء الانسانية الادمية فأنشأها في أحسن تقويم ثم فتح في آدم من روحه وأمر الملائكة
بالسجود وله فرقت له ساجدة عن الأمر الالهى بذلك فجعل الملائكة تسجد له ثم عرفهم بخلافته في

الارض فلم يعرفوا عن خلقه فراعظنوا انه خلقه في عمارتهم عن سلف فاعتزوا
لما رأوا من تقابل طبائعه في نشأته فاعلموا ان العجالة تسرع اليه وان تقابل مآثر كبره جوده
ينفج منه نزاعا فيؤثر فسادا في الارض ومقتل دماء فلما أعلمهم انه خلقه سبحانه على صورته
وعلمه الاسماء كلها المتوجهة على ايجاد العالم العنصري وغيره لما فوقه ثم عرض المسهبات
على الملائكة فقال انبثوني باسماء هؤلاء الذين توجهت الاسماء على ايجادهم هل سمعتموني
ما وقد سمعوني فانكم زعمتم انكم تسجدون بجمعي وتقدسون لي فقاتل الملائكة لا علم لنا فقال
لا آدم انبثم باسمائهم فجعلهم اسماؤا لهم فعلمهم الاسماء كلها فعلموا عند ذلك انه خلقه عن الله
في أرضه لا خلقه عن سلف ثم ما زال يتلقاها كمثل عن كمال حتى انتهت الى السيد الاكبر
المنهمود به بالسكالك محمد صلى الله عليه وسلم الذي عرف بنقوته و آدم بين الماء والطين فالما للوجود
النفس والطين لوجود آدم وأوفى صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم كما أوفى آدم جميع الاسماء ثم
علمه الاسماء التي علمها آدم فعلم علم الاولين والآخرين فكان محمد صلى الله عليه وسلم أعظم خليفة
وأكبر امام وكانت أمته خير أمة أخرجت للناس وجعل الله وريثته في منازل الانبياء والرسل
واباح لهم الاجتهاد في الاحكام فهو تنزيح عن خبر الشارع فكل مجتهد مصيب من التشريع
كأن كل نبي معصوم وتعبدتهم الله بذلك ليحصل لهذه الامة نصيب وافر من التشريع وينتبت
لهم فيه قدم فلم يتقدم عليهم سوى نبيهم صلى الله عليه وسلم فتحترع علماء هذه الامة حفاظا للشرعية
المحمدية في صفوف الانبياء والرسل لا في صفوف الامم فهم شهداء على الناس وهذا نص في
عدالتهم فلمن رول الاول بجانبه عالم من علماء هذه الامة أو ثلثة أو ما كان وكل عام
منهم فله درجة الاستاذية في علم الرسوم والاحوال والمقالات والمنازل والمنازلات الى أن ينتهي
الامر في ذلك الخاتم الاوليا خاتم المجتهدين المحدثين الى أن ينتهي الى الخاتم العام الذي هو عيسى
روح الله وكلته فهو آخر معلم وآخر استاذ لمن أخذ عنه ويعتق هو وصحابه من أمة محمد صلى الله
عليه وسلم في نفس واحد برح طيبة تأخذهم من تحت آباطهم يجدون لها لذة كذمة الوسمان
الذي قد جهده السهر وآتاه النوم في السحر الذي سماه الشارع العبادة لا لونه يجدون
للموت لذة لا يدرك قدرها ثم في رعاك كغناء السيل أشباه البهائم فاعلمهم تقوم الساعة وكان
الروح الامين جبريل عليه السلام معلم الرسل واستاذهم فلما أوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم
كان يجعل بالقرآن قبل أن يقضى اليه وحيه ليعلم بالكمال ان الله تولى تعليمه من الوجه الخاص
الذي لا يشعربه الملك وجعل الله الملك النازل بالوحي صورة تجلية تمام ما تعالى به بأروحي اليه
لا يتحرك به لسانك لتجمل به أدياب مع استاذته فانه صلى الله عليه وسلم قال ان الله أدبني فاحسن أدبي
وهذا مما يؤيد قولي ان الله تولى تعليمه بنفسه ثم قال ويبدأ أيضا بذلك ان عليا جعه رقرآ به فاذا
قرأ ما فات يجمع قرآه ثم ان عليا يات به فاذا كرسوى نفسه وما اضافه الا اليه ولم يجز لغير الله في هذا
التعريف كروجه اياه لفظ النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ان الله أدبني فأحسن أدبي ولم
يدكر الا الله ما تعرض له واسطة ولا ملك فان الله هكذا عرفنا ثم وجدنا ذلك ما راي في وريثته من
العلماء في كل طائفة أعني من علماء الرسوم وعلماء القلوب فرجع لتعليم بالواسطة وغير الواسطة
الى الرب وكذلك قال الملك وما تنزل الا بأمر ربك فتبين لك من هذا الوصل حقيقة التعليم ثم انه

شرع تعالى لكل استاذ ان لا يرى له منزلة على قلبه وان لا يقبضه مرتبة الاستاذية عن علمه
 بنفسه وعبوديته هذا هو الاصل المرجوع اليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 (الوصل العشرون) • من خزائن الجود وهذه خزائن الاحكام الالهية والنواميس
 الوضعية والشريعة وان الله تعالى في وجبه الى قلوب عباد بهما شرع في كل امسة طريقين
 طريقا لرسال الروح الامين المسمى بـجبريل او من كان من الملائكة الى عبد من عباد الله فيسمى
 ذلك المبدأ تلك الفزول رسولاً ونبياً ويجب على من بعث اليهم الايمان به وعبادته من عند
 ربه وطريقاً آخر على يد عاقل زمانه يلهمه الله في نفسه ويتقن الروح الالهى القدسي في
 روعه في حال فترة من الرسل ودرس من السبل فيلهمه الله في ذلك ما ينبغي من المصالح في حقن
 الدماء وحفظ الاموال والفرج لما ركب الله في القوم الحيوانية من الغيرة فيهم بلهم
 طريقاً يجمعون بها اذا سلكوا علم الى مصالحهم فيؤمنون على اهلهم ودمائهم واموالهم
 ويجعلهم حدوداً في ذلك ويخوفهم ويحذروهم ويرجعهم وياخذهم بالطاعة لما امرهم به
 ونهاهم عنه وان لا يخالفوه ويعين لهم زواجر من قبل وشرع وغرم ليردع بذلك ما تقع به
 المفسدة والتشيت ريرغب في نظم عمل الكلمة وان الله يؤجره على ذلك في اصحاب الشرائع
 واما في الامة التي فيها رسول او هم تحت خطاب رسول فحرام عليه ذلك وحرام عليه نروجه
 عن شرع الرسول ولم تظهر هذه الطريقة الوضعية التي نطلبها الحكمة في نوع من الانواع
 الا في النوع الانساني خاصة تعلقه على الصورة فيجذب في نفسه قوة الهبة تدعوه لتشريع
 المصالح فان شرعها اسد غيرة وهو الرسول فلا يزال يؤيده ويهدى لاسمه ما وضعها ذلك
 الرسول ويسين لهم ما خفي عنهم من رسالته لقصور فهمهم وان لم يفعل ذلك مع قدرته عليه لم يزل
 في سفل الى يوم القيامة تاجاً في الامام اذا سلب وهو يعلم ان خلقه من هو احق الامة منه
 فلم يقتضه وتقدم عليه لم يزل في سفل الى يوم القيامة الا ان يرد ذلك الا فضل فيستندم عن
 امره كصلاة ابي بكر برسول الله صلى الله عليه وسلم لم وصلاته من الرحمن بن عوف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما جاءه وقد فاتته ركعة فقدم لاجل خروج الوقت فجاءه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقد صار ككعبة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم خلفه وشكرهم على
 ما فعلوا وقال احسنتم ولو لان الشارع قرر حكم المتدين من علماء هذه الامة ما ثبت لهم حكم
 واعلم ان العلم بالله على مراتب في العلم الالهي عنهم من اشد ما علم بالله من الله وهم
 الذين قبل لهم فاعلوا الله لا اله الا هو ومنهم من اشد ما علم بالله عن نظروا سدا لال وهم الذين
 نصب الله لهم الادلة والآيات في الآفاق وفي انفسهم وامرهم بالطريق ذلك حتى يقين لهم انه
 الحق مثل قولهم لم يناروا في ملكوت السموات والارض وما خاف الله من شيء وولوه لو كان
 فيهم ما آلهة الا الله لقصدوا وقوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه ومنهم من اخذ
 العلم بالله من تقوى الله مثل قوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً تفرقون به بين الله وبين
 الاكهة التي عبدها المسركون وتعرفون ما عبدوا من ذلك مع هاهـ م اذ هم وهم انهم ابحار
 وانبجار اوكرا ب اوملائكة اوانام اوجن ويعلمون حقيقة كل شيء ولذا اختصوا
 بالعبادة ما اختصوا به ومن لم يعبده من أمثالها في الحد والحقيقة على السواء وما في

هذه الطوائف أعلى من حصل العلم بالله عن التقوى فهذا المأخذ أعلى المراتب في الأخذ فان له الحكم الاعم يحكم على كل حكم وعلى كل حاكم بكل حكم فهو خير الحاكمين ولا يكون هذا العلم ابتداء لهذا لا يختص به الا المؤمنون العالمون الذين علوا ان ثم واحد يرجع اليه ويوصل الى شهوده وان لم يعلموا ذلك فصرت همهم وأعطاهم نظره ان الحق لا يراه أحد ولو تجلى لهم الحق ينفضه أنكره ورددوه فانه عندهم مقيد بامر تامهما لم يجحدوا ذلك الامر الذي قيسدوه به فمن تجلى لهم وقال لهم أوقبل لهم انه الله ردوه ولا بد فلما قصرت همهم وأعطاهم نظره ان الحق لا يراه أحد كالقيلسوف والمعتزلي وان علم في الضرورة ينسكروا به في تجليه لهم فلا بد للمؤمن ان يعطيه نوراً يجعله ما أعطى اومسى عليه السلام في نفسه حتى سأل الروية ثم أخبر الله عنه انه يتجلى للجبل والجبل من العالم وتد كذلك الجبل عند رؤية ربه واذا تجلى لمحدث جاز ان يراه كل محدث اذا شاموا جاز ان يتجلى له فاذا علوا وآمنوا وانبط نور الايمان على المراتب والمقامات علوها كشفوا وجودا وانبط على نفوسهم فشاهدوا نفوسهم فعرفوها عرفوا ربهم بلا شك وايماناً علمائهم علوا بتقوى الله بفعل الله لهم فرقاً بين ما أدر كونه من الله بالعلم النظري وبالعلم النظري وبالعلم الحاصل عن التقوى وعلموا بذلك ما هو التام من هذه العلوم والائتم في ادعى التقوى ولم يحصل له هذا الفرقان فما صدق في دعواه فان الكذب كله عدم اي مدلوله عدم وان كان مذموماً بالاطلاق عرفوا محموداً بالقييد الذي يحمد به والصدق كله حق اي مدلوله حق وان كان محموداً بالاطلاق عرفوا مذموماً بالقييد الذي يذمه

أوقفني الحق في شهودي	جودا ووصلا على وجودي
فقتت شكرا به اليه	أرغب في لذة المسرور
فسزادني جوده علوما	بالله في نسبة الوجود
اليسسه سبحانه تعالى	يرى على انكشف والشهود
لا يعرف الله غير قاب	كل سدر في منزل السعود
يرق اليه يحيى سنه	ما بين بين ربي وسود

وأما العلماء بالله من طريق الخبر ولا يعلمون من الله الامار ربه خبراته في كتاب اوسمة فهم بين مشبه بما أويل وبين واقف وهو الاسلام والاتجى من الرجليين فانه لم يمكن ايراد الاناط ولا رد ما ندل عليه فيقع في التشبيه والاشتر وان لم يتذكر لمراد الاناط ولا رد ما ندل عليه فانه ما نزل ما نزل الا بلغته وارى التفاضل فيما نزل من نفي التشبيه فآمن وصرفه عن ذلك الخرافة من غير تعيين لان المسمى والارصوق لم يره ولم يعلم ما نوع عليه الامن شبه الاخبار الزار دعه وأما علماء النظر فهم طوائف كثيرة كل طائفة نزع في الله رجا محب ما عطاها نظرها في الذي اتخذته دليلا على العلم به فاختلقت مقالاتهم في الله اخذ لافا حديد ارضهم أصحاب الله الامن ما ارتبطوا بها وأما علماء الكشف والشهود وهم المرصون امة قرن فان انه جعل لهم فرقاً اوقفة هم ذلك الفرقان على ما ادعى اهل كل مقالة في الله من علماء النظر والخبر ان يقر لواجها وأما الذي تجلى لقلوبهم وبصائرهم من الحق وهل كلبا حق أو فيه ما هو حق وما ليس بحق كل ذلك معلوم لهم فكشفوا شهودا في عبادة من هذه صفة عبادة ذاتي وعبادة ذاتية وليس ذلك

الا لهم وللملائكة وأما الارواح التي لا تعرف الامر فعبادتهم ذاتية وأما علماء النظر والتدبر
 فعبادتهم امرية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم العبد صهيبي لو لم يحق الله لم يعصه وهذه
 هي العبادة الذاتية فآخبرانه ذو عبادتين عبادة أمر وذات وبالعبادة الذاتية يعبد ما أهل
 الجنان وأهل النار وهذا يكون المآل في الاشياء الى الرحمة لان العبادة الذاتية تقوية
 السلطان والامر عارض والشقا عارض وكل عارض زائل يجري الى أجل مسمى واعلم انه
 ما تقدم لشي قط قبل نبوته نظر عقلي في العلم بالله ولا ينبغي لذلك وكذلك كل ولي مصطفي لا يتقدم
 له نظر عقلي في العلم بالله وكل من تقدمه من الاولياء علم بالله من جهة نظر فكري فهو وان كان
 وليا فانه هو مصطفي ولا هو من أورثه الله الكتاب الالهي وسبب ذلك ان النظر يقبده في الله
 بأمر ما يميزه عن ما اثر الامور ولا يقدر على نسبة عزم الوجود لله فاعند سوى تفرقه بجزء
 فاذا عقد عليه فكل ما آتاه من ربه يخاف عقده فانه يردده ويقدر في الادلة التي تعضد ما جاء
 به من عند ربه في اعتنى الله به عصمه قبل اصطفاؤه من علوم النظر واصطنعه لنفسه وحال بينه
 وبين طلب العلوم النظرية ورزقه الايمان بالله وبما جاء من عند الله على لسان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم هذا في هذه الامة التي عمت دعوة رسوله وأما في النبوة الاولى عن كان في القطرة
 من الرسل فانه يرزق ويحجب اليه الشغل بطلب الرزق وبالذات بالاشتغال بالعلوم
 الرياضية من حساب وهندسة وهشة وطب وشبه ذلك من مكمل علم لا يتعلق بالالهات كان
 مصطفي ويكون في زمن النبوة بيا في علم الله فباتية الوحي وهو ظاهر القاب من القييد بالله
 محصور في حيلة عقله وان لم يكن نبيا وجار رسول الى أمة هو منها قبل ما جاء به بيده ذلك لسداجة
 محله ثم عمل بإيمانه واتق ربه ورزقه الله عند ذلك فرقا ما في قلبه ليس لغيره ذلك هكذا أجرى الله
 عاقبه في خلقه وأما ان ساعد صاحب النظر العقلي فانه لا يكون أبدا في مرتبة الساذج الذي
 لم يكن عنده علم بالله الا من حيث ايمانه وتقواه وهذا هو وارث الانبياء في هذه الصفة فهو
 معهم وفي درجتهم هذه فاعلم ذلك وقل رب زدني علما وأما علوم الملائكة وما عند النفوس
 الناطقة المدبرة لهذه الهياكل الانسانية كلهم علماء بالله بالقطرة لا عن تمسك ولا استدلال
 ولهذا تشهد الجلود من هذه النشأة والاسماع والابصار والايدي والارجل وجميع الجوارح
 على مدبرها بما أمرها به من التعدي للحدود وروية وما شهدتها الا الاخبار بما جرى فيها من أفعال
 الله لانها لا تعرف تعدي الحدود ولا العصيان فيكون ذلك التعريف بتعيين هذه الأفعال
 شهادة على النفوس المصروفة لها في تلك الأفعال فان كل ما سوى هذه النفوس المشهود عليها
 ما تعلم الا التسبيح بحمد ربها لا غير ذلك لتأجده في فطرتها وما في العلوم أصعب تصورا من
 هذا العلم لطهارة النفوس الناطقة بحكم الاصل ولطهارة الاجسام وقواها بما فطرت عليه
 ثم باجتماع النفس والجسم حدث الانسان وتعلق التكليف وطهرت الطاعات والمخالفات
 فالدروس الناطقة لاحظ لها في المخالفة لاعتها والنفوس الحيوانية تجري بحكم طبعها
 في الاشياء ليس علم التكليف والجوارح باطقة بحمد الله مسببة له الى من لمخالف والمعاصي
 المتوجه عليه التمس والعقوبة فان كان قد حدث بالجموع الجمعية الدائمة بالانسان أمر آخر كما
 حدث له اسم الانب ان فهو المقصوم بالجمعة فان الانسان العاقل البالغ هو المكلف

لا غير ومن زالت عنه هذه الاشياء من هذا النوع فليس بمكلف ولا مذموم على تركه أو فعله
منهى عنه ثم العلم بالله انقسم قسمين لا بل ثلاثة أقسام لا بل أربعة أقسام لا خامس لهم قنهم من
أخذ العلم بالله من الله من غير دليل ظاهر ولا شبهة باطنة ومنهم من أخذته بدليل ظاهر وشبهة باطنة
وهم أهل الأنوار والطائفة الأولى هم أهل الاتذنا بالعلوم والقسم الثالث هم الراسخون في
العلم ولهم في علمهم بالله ميل إلى خلق الله وبرو ما قبل الخلق من صورة الحق لاشبهة أهم في علمهم
بالله ولا بالخلق وهم أهل الأصرار وعلم الغيوب وكوز المعارف والعلوم والذبات في حال الأمور
المرارة لا كبر العقول عما عرفت عليه والقسم الرابع هم أهل الجمع والوجود والاحاطة
بحقيقة كل معلوم فلا يعيب عنهم وجه فيما علموه ولهم التصريف بذلك العلم في العالم حيث
شأوا وأهم الأمان فلا أثر شبهة قاصرة في علمهم وهم أيضا من أهل الأصرار وما عدا هؤلاء
العلماء تخلق من خلق الله يتصرفون فيما يصرفون مجبورون في اختيارهم من كان منهم من
أهل الاختيار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الوصل الحادي والعشرون من حرائر الجود) وهذه خزانة اظهر رضى المنن التي لأهل الله
في الورد والصدور ووضع الأصار والاعلال والاعباء والانتقال بواها لجال أي دجال ولهم
مشاهدة راحة عند حط الرحال وهم البيوت التي اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه بالعدو والآصال
وص هذه الخزانة يعلم احاطة الرحمة بجميع الاعمال في الاحوال والاقوال والافعال وما ينبغي
للعبد ان يكون عليه من التوجه الى ربه والاقبال والقراخ اليه تعالى من جميع ما شاعل عنه
من الاشغال فهي خزانة الكرم ومعدن الهمة وقابلة اعداد الامم وناطقة بكل طريق هو عليه
العالم بانه هو الطريق الاقوم فاقول والله الموفق للصواب مترجعا عن هذه الخزانة بما كشفه
لدا بطود الالهى والكرم اعلم ان كل موجود من العالم في مقامه الذي فطره الله عليه لا يرتقى
عنه ولا ينزل قدأمن من التبديل والتحويل وقطع يأسه من الزيادة التي يطلبها التأميل الا هذا
المسمى بالانسان فانه في ترق دائما أبدا سنة الله التي قد دخلت في عبادته قل تجد لسنة الله تبديلا
وان تجد لسنة الله تحو يلا فينس من الزيادة التي يطلبها من لاعلم له بما أشرقا اليه وصار الامر
مثل الاجل المسمى بالانسان فانه في ترق دائما أبدا سنة الله وسعيه فأتنا السعيد معلوم عند جميع
الطوائف وأما ارتقاء الشقي في العلم بالله فلا يعرفه الا أهل الله والشقي لا يعرف انه كافر في ترق
في اسباب شقائه حتى تعمه الرحمة ويحكم فيه الكرم الالهى فيقع له الفتح في المال فيعرف عند
ذلك ما ترقى فيه من العلم بالله في تلك المحامات التي شقي بها فيحمد الله عليها وقد أعطى الله منها
انموذجا في الدنيا ومن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ومعنى
ذلك انه يرى عين ما كان يراه سيرة حسنة وقد كان حسنها غائبا عنه بحكم الشرع لما وصل الى
موضع ارتفاع الاحكام المشروعة وهو الدار الآخرة رأى عند كشف العطاء حسن ما في
الاعمال كلها لانه ينكشف له أن العامل هو الله لا غيره فهي أعماله تعالى رأى ما له تعالى كلها
كاملة الحسن لا نقص فيها ولا فح وان السوء والقيح الذي كان يفسد به انما كان ذلك بمخالفة
حكم الله لا عما فيها فكل من كشف العطاء عن بصيرة وبصره متى كان رأى ما ذكرناه ويختلف
زمان الكشف فن الناس من يرى ذلك في الدنيا وهم الذين يولون أفعال الله كلها حسنة ولا

فاعل الا الله وليس العبد فعل الا الكسب المضاف اليه وهو عبارة عن ماله في ذلك العمل من
 الاختيار واما القدرة الحادثة فلا اثر لها عندهم في شيء فانها لا تتعدى محلها واما اهل الله فانهم
 لا يرون ان ثم قدر متعاضدة أصلا يكون عنها فعل في شيء وانما وقع التكليف والخطاب من اسم الهى
 على اسم الهى في محمل عبيد كيانى يسمى ذلك العبد مكلفا وذلك الخطاب تكامفا واما الذين
 يقولون ان الافعال الصادرة من الخلق هي خلق لهم كالمعتزلة فعند كشف الغطاء يتبين لهم ما هو
 الامر عليه فاما لهم واما عليهم ومنهم من يكون الكشف له عند الموت وفي يوم القيامة عند كشف
 الساق والتفاف الساق بالساق وبعد تقوذه انه الحكم بالعقاب فيكشف لهم نسبة تلك الاعمال
 الى الله فلانسان وحده وورد على الله وصدور عن الله هو عين ووروده على الله من طريق آخر
 غير الورد الا قول فهو بين اقبال على الله للاستفادة وصدور عن الله بالاقادة وهذا الصدور
 هو عين الاقبال على الله للاستفادة أخرى وأكثر ما يكون الفتح في الصدور على الله من حيث
 ما هو اقبال على الله فهو عن يرى الحق في الخلق فنقل عليه من اهل الله رؤيته الحق في الخلق
 لما فيه من بعد المناسبة التي بين الواجب الوجود لذاته وبين الواجب الوجود بالغير فاذا كان
 ذوق هذا العبد هذا الشهود اراه الحق عين ما نقل عليه ليس الا الله وحده وجودا و يسمى
 خلقا لحكم الممكن في تلك العيين فاذا علم العبد ما هي العين الموجودة وما هو الحكم وانه عن
 عين معدومة لم يزل ما كان يجده من نقل الكون الذي من أجله سمى الاتس والحق بالثقلين
 وهو اسم لكل موجود طبيعي وزال عنه ما كان يحس به من الالم النفسى والحسى ورفع الله
 عنده هذا مكانا عليا وهو نصيبه من مقام ادريس عليه السلام فارتفعت مكانته وزالت زمامته
 وحده مسراه وعلم ما أعطاه مسراه فميزت المراتب واتحدت المذائيب وتبهرت الجسداول
 والمذائيب واستوى القادر وغير القادر والكاسب فاعظم الاقبال وأعلامه من يكون
 اقباله على الله عين نفسه الخارج وصدوره عن الله عين نفسه الداخل فهو مقل على الله من كونه
 محيطا بالنفس الخارج ومقل على الله في صدوره بنفسه الداخل من كون الحق وسعه قلبه
 فيكون مستقيما في كل نفس بين اسم الهى ظاهرو بين اسم الهى باطن فالنفس الخارج الى
 الحق المحيط الظاهر لير به عين الحق في الآيات في الآفاق والنفس الداخل الى الحق الباطن
 لير به عين الحق في نفسه فلا يشهد ظاهرا ولا باطنا لاحقا فلا يبقى له في ذاته اعراض في فعل
 من الافعال الا بلسان حق لا قامه أدب فالتكلم والمكلم عين واحدة في صورتين باضافتين
 ثم لتعلم يا ولي ان الله لما خلق العالم وملائكته انزلهم يتي في العالم جوهر يز يدولا ينقص فهو
 بالجوهر واحد غير ان هذا الجوهر الذي قد ملا الحلاء لايرال الحق تعالى فيه خلاقا على
 الدوام عما يفتح فيه من الاشكال ويلطف فيه من الكثائف ويكتف فيه من اللطائف
 ويظهر فيه من الصور ويحدث فيه من الاعراض من الاكوان والالوان ويمر كل صورة فيه
 من الكثائف بما يوجد فيها من الصفات وعلى الصورة التي تفتح فيه تقع الحدود الذاتية
 والرسمة وفيه تظهر أحكام القسب والاضافات فاحدث الله بذلك جوهر الكس يحدث فيه
 فاذا علمت هذا فاعلم من تقع عليه العين وما هي عليه العين وما تسمعه الاذن وما هي الاذن وما
 يصوت به اللسان وما هو الصوت وما تلمسه الجوارح وما هي الجوارح وما يذوق طعمه الحنك وما

هو الحنك وما يشمه الاتف وما هو الاتف وما يتركه العقل وما هو العقل وما هو السمع والبصر
والشم والطعم والامس واللمس وما هو التخييل والتخييل وما هو التفكير والتفكير
والتفكير فيه وما هو المصور والمصور والصورة والذاكر والذاكر والمذكور والمذكور
والوهم والتموهم فيه والحافظ والحفظ والمحفوظ وما هو المعقول وما يحصل لان العلم
باعتراض وتسبب وضافات في عين واحدة هي الواحدة والكثيرة وعليها تنطلق الاسماء كلها
بحسب ما أحدث الله فيها مما ذكرناه وهي بالذات عين هذا الجوهر الذي ملا انطلاقه وقابل لكل
ما ذكرناه وفيه يظهر الجوهر الصوري والعرض والزمان والمكان وهذا ما هيات الوجود
ليس غيرها وما زاد عليها فاته مركب منها من فاعل ومتفعل وضافة ووضع وعدد والكيف
ومن هنا يعرف هل تقوم المعاني بالمعاني أو الجوهر القابل للمعنى الذي يظن ان المعنى الاخر قائم
به انما هو قائم بالجوهر الذي قام به المعنى الموصوف مثل اشراق السواد فتقول سواد مشرق
أو علم حسن أو خلق كريم أو حرة في بياض مشربة به فاذا علمت هذا علمت من أنت وما هو الخلق
الذي جاد عليك بما ذكرناه كله واشباهه وعلمت انه لا يمكن أن يجادل شي من خلقه مع معقولة
المناسبة التي ربطت وجودك بوجوده وعينك بعينه كما ربط وجود علمك به بعلمك بك في قوله صلى
الله عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه فان أعرف الخلق بالخلق أعرفهم بالله وعلى
أحدية الواحد من أحدية الكثرة والخصار الوجود قديع وحديثه فيما ينحصر وتغير القديم من
الحديث بما يتغير وما ينسب الى القديم الا زلي من الاسماء والاحكام وما ينسب الى المتحول
الحديث من الاسماء والاحكام ولماذا يرجع عين العالم وما يشهد من الحق اذا تجلى للثواب
ولماذا يرجع اختلاف التبلي وتغايره هل لتغاير ادراكك في عين واحدة تختلف رؤيتك فيه وهو
غير متوحد في نفسه أو ذلك التنوع في التبلي راجع لتسببه لا اليك ولا اليه فاما اليه فحال عند
أهل الله وما بقي الا أحداً من أولهم اما اليك أو الى أمر آخر ما هو هو وما هو أنت وهكذا
تشهد فما كل من رأى عرف ما رأى وما حار أهل الحيرة سدى فان الامر عظيم والخطب جسيم
والشاهد عام والوجود طام والكمال حاصل والعلم قاصل والحكم نازل والتجديد مع
الانقاس في الامكان معقول وما يقال على الحق معقول بين معقول وغير معقول وليس
يدرك هذه الاغوار الا أهل الاسرار والانوار وأولوا البصائر والابصار فمن افرد بصر بلا
نور أو بنور بلا سر أو بصيرة دون بصر أو بصر دون بصيرة أو نظاهر دون باطن أو باطن دون
ظاهر كان لما انورد به ولم يحصل على كمال وان انصف به وان كان تاماً فيما هو عليه ولكن الكمال
هو المطلوب لا التمام فان التمام في الخلق والكمال فيما يستقيده التمام ويقبذه ومضى لم يحصل له
هذه الدرجة مع تمامه فان الله أعطى كل شيء خلقه فقد تم ثم هدى لا كساب السكال في اهتدى
فقد كل ومن وقصم مع تمامه فقد حرم رزق الله وإياكم الفوز والوصول الى مقام الهجرة الاولى
الحسان

(الوصل الثاني والعشرون من خرائج الجود) وهذه خرائج الفترات فتوهم انقطاع الامور
وما هي الامور منقطعة وما يصح ان تنقطع لان الله لا يزال العالم بحفظه ولا يزال حافظه بالو
انقطع الحفظ لزال العالم فان الله ما هو غنى عن العالمين الا لظهوره بنفسه للعالم فاستغنى ان

يعرف العالم فلا يدل عليه الغير بل هو الدليل على نفسه بظهوره تعلقه فتم من عرفه وميزه من
 خلقه ومنهم من جعله عين حاقه ومنهم من حارفيه فلم يدركوا هو عين خلقه أم هو عينه ومنهم من
 علم انه مميز عن الخلق والخلق مميز عنه ولكن لا يدرك بحد ذاته خلق عن حق ولا حق عن خلق ولهذا
 حاروا بيزيد فانه علم ان ثم في الجملة تميز وما عرف ما هو حق قال له الحق القبيح في الذلة والافتقار
 فيمتد ذلك وما قال له النصف الآخر من القبيح هو الغنى الالهى عن العالم فان قلت الذلة
 والافتقار يغنى قلنا بعضه في الشاهد لا يغنى لما شاهد من الذلة للدليل ومن الافتقار للفقير فان
 الله قد جعل العالم على مراتب ودرجات مقتربة بعضها الى بعض ورفع بعضهم فوق بعض درجات
 ليتخذ بعضهم بعضا سخريا فجعل العالم فاضلا مفضولا ولما كان الامر الحق فينا لله الله عليه
 ابا يزيد يهناك بذلك على علم قوله يا ايها الناس اتم القراء الى الله والله هو الغنى الجدى الحق
 عليه بكل ما يقتقر اليه فالعالم كله اسماؤه الحق وصفاته العليا فلا يزال الحق متجليا على
 الدوام لا بصار عباد في صور مختلفة عند افتقار كل انسان الى كل صورة منها فاذا استغنى من
 استغنى عن تلك الصورة فهي عند ذلك المستغنى خلق فاداء افتقاره اليها فهي حق واسمها هو
 اسم الحق وفي الظاهر لها في تخيل المحبوب انه اقتقر اليها وذل من أجل حاجته اليها وما افتقر ولا
 ذل لاقه تعالى الذي يدعى كوت كل شيء فالناس في وادوا العلماء باقية في وادوا ما المتفاضل الظاهر
 في العالم فيجهول عند بعض الناس ومعلوم عند بعضهم ومنهم المخطئ فيه والمصيب وذلك ان
 العالم قسمه الله في الوجود الى غيب وشهادة وظاهر وباطن وأول وآخر فجعل الآخر والباطن
 والغيب غطا واحدا وجعل الاول والظاهر والشهادة غطا آخر فمن الناس من فضل النقط الذي
 فيه الأولية ومن الناس من فضل النقط الذي فيه الاخرية ومن الناس من سوى مطاوعا ومن
 الناس من قيدوهم أهل الله خاصة فقالوا النقط الذي فيه الاخرية في حق السعداء خير وفي حق
 الاشقياء ما هو خير وان أهل الله تعلقهم بالمستقبل أولى من تعلقهم بالماضي فان الماضي
 والحال قد حده لا والمستقبل آت ولا يد منه فتعلق الهممة به أولى فانه اذا ورد عن هممة متعلقة به
 كان لها الاعلى واذا ورد عن غير هممة متعلقة كان امالها واما عليها وانما أثر فيه تعلق الهممة أن
 يكون لها الاعلى الماتعلق من صاحب الهممة من حسن الظن بالآتي والهم مؤثرة فلو كان اتيانه
 عليه لاله اعاد بالهممة له لاعلى وهذه فائدة من حافظ عليها حاز كل نعم فاداء ورد الآتي على ذي
 هممة متعلقة باتيانه يادى الى الكرامة به والتأديب معه على بصيرة وسكون وحسن تأني في ذلك
 بخلاف من ينجوه الا في فيدهش ويحار في كيفية تلقيه ومعالجته وهو سرير الزوال فربما
 طارق الحال ومضى وما قام صاحب الدهش بحقه وما يجب عليه من الادب معه بخلاف
 المستعد غير ان المستعد لا آتي لا بد ان كان كاملا ان يحفظ الماضي فانه ان لم يحفظه فانه خيره
 وقد جعل الله في العبد من حرائق الجود حرارة الحفظ فيكون عليه جعله في تلك الخزنة وهو
 صاحب حال في المال والماضي فلم يبق له الا الآتي مع الانفاس فلا تزال القوة الحافظة على باب
 خراجه تمنع ان يخرج منها ما احترته هي وتأخذ ما طارق الحال فتحترته هي واهلها المرأة الحافظة
 سادان الواحد الدكر وقد وكتبه يحفظ الاماني المجردة عن المواد والسادن الاخر الخيال وقد
 وكتبه يحفظ المثل في تلك الخزنة وبقيت هي مشغولة بقبول ما ياتي اليها عند مقارعة زمان

الحال وحكم الزمان الماضي على هذا الا ترى فتأخذه قلقه في حرائد الحفظ وانما سميت حرائد الحفظ لانها تحفظ على الا ترى زمان الحال وهو الدائم فلا يحكم عليه الزمان الماضي بخلاف من ليس له هذا الاستعداد ولا هذا التيقن فان الماضي يأخذه العبد فينساه ولا يدري اين ذهب وهو الذي يستولى عليه سلطان الغفلة والسهو والتسليم فيكون الحق يحفظه له او عليه والعبد لا يشعر بهذا الحفظ الا الهى بل أكثر العبيد لا كما هم وهو قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال في كتابه لا يعاد صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاصرا قال العبد الكامل رب الحفظ يحضر والعاقل الذي لا يحفظ له يحطر له فين الرجلين بعبد فالحكم العام انما هو الزمان الحال وهو الدائم يحضر المستقبل قبل اتيانه ويمتلك ما اتى به الماضي فان الزمان صورة روحها ما ياتى به لا غير زمان الحال حتى بحياة كل زمان لانه الحافظو لصا بطل كل ما اتى به كل زمان ولما كانت الازمنة ثلاثة كانت الاحوال ثلاثة حال الالين والعطف فانه ياتى بالالين ما ياتى بالقهر والاضاظة ولا ياتى بالقهر ما ياتى بالالين فان القهر لا ياتى بالرحمة والمودة في قلب المقهور وبالالين يتقضى المطالب وناتى المودة فتأقاه في قلب من استسلمت بالالين وصاحب الالين لا يقاوم فانه لا يقاوم ما يعطيه الالين من الحكم والحال الثاني حال هداية الخائف فان الخائف اذا سأل يسأل عما يجاله واما بقوله فان العالم بما حاربه يحب اليه ان يبين له ما حاربه فان كان المسؤول فيه مما تكون حقيقة الحيرة فيه ايان له هذا العالم ان العلم به انه يحاربه وازال عنه الحيرة في الحيرة وان كانت من العلوم التي اذا بيت زالت الحيرة به وبان يان الصبح لدى عيسى اياه له واما ازال عنه الحيرة ولا يرد ولا يقول له ليس هذا عندك فادرح ولا سالت ما لا يعطيه به فان كان الانسان اذا قال مثل هذا القول ان سأل عن علم ما ليس به عالم وهو جاهل بالمسئلة وبالجواب الذي ينبغي من هذه المسئلة ان يقال به هذا السائل والعلم وموسو الخلق لا يجتمعان في موقف وكل عالم فهو واسع المعصرة والرحمة وموسو الخلق انما هو من الحق والخارج وذلك بلهله فلا يعلم قدر العلم الا العلماء بالله فله السعة التي لانها ياتى امددا ومدة وانما شفقت عندك في حق شخص اذنب له ذنبا اقضى ذلك الذنب في نفس ما يطلبه الملك ان يقتل صاحبه فان الملك يعفو عن كل شيء الا ثلاثة اشياء فانه لا يعفو عنها الا لا يحوق او ما يتقاص الملوك فيها الا في صورة العقوبة والثلاثة اشياء التي لا عفوفها عند الملوك التعرض للعرم واشياء السر والقدح في الملك وقد كان هذا الشخص قد جاء هذا الملك بما يقدر في انك فعزم على قتله فلما بعث قصته تعرضت عند الملك لشفاعة فانه ان لا يقتله فتميره به الملك وقال هو ذنب لا يغفر فلا بد من قتله فتمت وقيل له ارحم الملك والله لو علمت ان في ملكك ذنبا يقاوم عقوبتي وبه اليه ما شفقت عندك ولا اعتدت فيك انك ملك والله اني لم اعمد المسلمين والله ما ادري في العام كله ذنبا يقاوم عقوبتي فتخير من قولى ووقع بالعقوبتي عن ذلك الشخص فقلت له فاجعل عقوبته ازاله من الرتبة التي اوجبت له عندك ان تطلعه على اسرارك حتى ركب مركبا يقدر في ملكك فاني كما كنت له في دفع القتل عنه ما ايا الملك معين فيما يمنع عن القدح في ملكه فخرج الملك بذلك وسر وقال لي جزاك الله خيرا عني ثم صعد من عمري الى قلعة واخرج لك الهوى من وبعث به الى حق رأيت نوصيته بما ينبغي ونجيت من عقل الملك وتادبه وشكرته على صنيعه والحال الثالث اطهار النعم عليه نصمة

المنعم عليه فان اظهرها عبيد الشكر وحقه وبمثل هذا يكون المزيد كما يكون بالكفر ان لها
زوال النعم والكفر ان سترها فان الكفر معناه الستر قال تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت
آمنة مطمئنة ياتها رزقها رغدا من كل مكان وهذا غاية النعم من المنعم فكفرت يعني الجماعة التي
انعم عليها المنعم بهذه النعم بأنعم الله بأذاقها الله لباس الجوع بازالة الرزق والخوف بازالة الأمن
بما كانوا يصنعون من ستر النعم ويحدها والاشرب والبطر به او قال تعالى انن شكرتم لازيدنكم
وقال واشكروا الى ولا تكفرون هذا مع غناه عن العالمين فكيف الفقير المحتاج اذا أنعم على منه
من نعمة الله التي أعطاه اياها وامتن عليه بها فهو وأحوج الى الشكر واقرح به من الغنى
المطلق الغنى عن العالمين وهذه خزانة شريفة العلم به شريفة ومقامها مقام منيف

(الوصل الثالث والعشرون من خرائق الجود) * وهذه خزانة الاعتدال واعطاء كل ذي حق
حقه فهي خزانة العدل لاخر انة الفضل من هذه الخزانة أنعم الله بالعدل في العالم بين عبادته وهي
خزانة ينقطع حكمها ويعلق بابها وان خزانة الفضل تتعطف عليها وان الله يأمر بالعدل لمنا فيه
من الفضل ان أخذه بالحق والاحسان مطوف على العدل في الامر به فيكون من طهر فيه
سلطان العدل والاخذ بجبريته مما مورايان يعطف عليه بالاحسان ان فينقضي امد المواخذة ولا
ينقضي امد الانعام والاحسان وقد يكون الاحسان ابتداء وبجراه لا احسان الكونى كما جاء في
قوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقوله سبحانه للذين أحسنوا الحسنى جزاء زيادة
الاحسان بعد العدل والاحسان قبل المواخذة وبجراعية سبعة سبعة منها فان عقاوا أصلح ولم يجاز
بالسببة على السببة فهو أولى وأجره على الله اى هذه صفة الحق فيما عفا عنه فيما هو حق له معرى
عن حق الغير فاقامة العدل انما هو في حق الغير لا فيما يخص بالجناب الالهى فما كان الله ليأمر
بمكارم خلق ولا يكون الجناب الالهى موصوفاه ولهذا جعل أجر العاقين عن الناس على الله
وهذه الخزانة أرسلت بحسب الامر اردون أعين الناس وهو ما أثنى الحق عنهم من الغيوب وهو
قوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول فانه لا يحيط من علم غيب
الله الا بما شاء الله كما رفعت الستور وانكشفت الاسرار فارقا رحمتك البصائر بها كل معقول
وأبصرت الابصار بها كل مبصر فأحاط العقل بهذه الانوار كلما يمكن أن يدرك عقلا وأحاط
البصر بهذه الانوار كلما يمكن أن يدرك حسا وهذا لخصوص عبادته العاطفين الانبياء فلههم
الكشف الدائم للخلق الجدي فلا يكتفى كشفهم كمالا يتناهى الخلق الجدي فى العالم ثم ان هذه
الخزانة تعطى في العلم الالهى علم الفاعل والفعل والمفعول في نفسه والمفعول به والمفعول معه
فيه تف على السكونين الالهى والتمكويين السكونى في علم ان لكل فاعل طريقا يخصصه في
نسبة الفعل اليه فاما أهل الكرم والجود على الغير فان الله يكمه من اسباب الخير ويهون عليه
الشدائد ويرفع عنه الامور الخرجية ويخرجهم من الظلمات الى النور ومن الضيق الى السعة
ومن الغنى الى الرشد وامامنا من تطرق في الخلق ان يرى نفسه احق بالنظر اليها من نظره الى غيره وان
نظره الى غيره انما يجعله الله ليعود بمنا فيه من الخير على نفسه ففعل عن كل شئ سواه فتشغل نفسه
بنفسه فصرف همته الى عينه واعطاها من كل شئ اعطاء الحق حقها فاستغنى بربه وكشف له
عن ذاته ورأى جميع العالم في حضرة ورأى الرقائق في نفسه وبين كل حزن من العالم فهدى بحسن

الى العالم من نفسه على تلك الرقيقة التي بين ما يناسب من العالم وبين المناسب له فيوصل
 الاحسان الى كل ما في العالم به ستمه من الغيب كما يوصله الحق من الاسباب فيجهله العالم لانه
 لا يشهد في الاحسان كما يجهله الحق بالاسباب فيقول لولا كذا ما كان كذا ونسى الحق في جنب
 السبب فلا يدان نسي هذا العبد الكامل وكان الله عبادا وان وقفوا مع الاسباب يقولون
 هذا من عند الله ليس للسبب فيه حكم كذلك الله عباد يقولون هذا بركة فلان وهمته ولولا همته
 ما جرى كذا وما دفع الله عنا كذا ومنهم من يقول ذلك عقدا واما فانهم من يقول ذلك عن
 غلبة ظن فهذا عيب قد افامه الحق في قلوب عباد مقامه في العالمين فالتاس يظنون بذلك ولا
 يعرفون اصله وقد ورد في الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحيا به من
 الانصار في واقعة وقعت في فتح مكة في غزوة حنين فقال لهم الم تكونوا ضلالا فهداكم الله
 فذكر نفسه ووجدتكم على شفا حرة من النار فانقذكم الله منها في وهذا معنى قول الناس هذا
 بركة فلان وهذا بهمة فلان وقولهم اجعلني في خاطرك وفي همتك ولا تفساني واشياء ذلك فن
 أعرض عن هذه المشاهد ولم يفرق بين المشهود والشاهد فذلك الحائر الخامس كما ان الآخر هو
 الرابع في تجارته المغنيط بصفتة والراحمون انقسموا الى قسمين الى عاملين على الجزاء وعلى
 عاملين على الوفاء فالعاملون على الجزاء لهم نعوت تخصهم والعاملون على الوفاء على قسمين عمال
 لا اعمال وعمال اعمال العمال على قسمين عمال بحق وعمال بانفسهم وكلاهما قائل
 بالجزاء والعمال لا اعمال يرون الجزاء للعمل لا للعامل والعمل لا يقبل نعم جزاء فيه ودعاهم جزاء
 العمل واما جزاء العامل فهم يرون العامل هو الله وليس بعمل للجزاء لان الجزاء على قدر العامل
 فيعملون الجزاء الالهى هو القصور عن الوفاء بما يستحقه العامل فهو جزاء لما قام بالعلماء بالله
 من الثناء عليه بما مده وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على
 نفسك ولكن عند من عند نفسك أو عند خلقك فانظر فيما نبيته عليه فانه يتبعك ان فهمت
 مقالتي وأصغيت الى نصيحتي وهذا وصل الكلام فيه بطول جدا فانه يحوى على أسرار وأوارد
 ومنهج واختلاط وتخليص وتغيير وما يردى وما يحجب ويكتفى بهذا القدر من هذا الباب والله
 يقول الحق وهو يهدي السبيل

*) الباب السبعون وتلثمائة في معرفة منزل المزيدي وسري من أسرار
 الوجود والتبديل وهو من الحضرة المحمدية (هـ)

ان الرياء في الاعمال موروثةا	مثل الرياء في الانعام يارجل
وليس يعرفها الا رجال حجي	وليس يحصرها احد ولا اجل
لله في طيها مكر لذي نظر	محقق ولنا في مكره أمل
فانه صادر من سر حضرة	وليس يعصم الا العلم والعمل
ان الفروع لها أصل يبينها	للباطرين به قد جاء ما المثل

اعلم ان الحكمة في الاشياء كلها والامور واجمعها انها هوالمراتب والاعيان وأعظم المراتب
 الالهية وأزول المراتب العبودية فقامت الامرتبتان وماتم الارب وعبد لكن للالهية أحكام
 كل حكم منها يقتضى رتبته فاما يقوم ذلك الحكم بالاله فيكون هو الذي حكم على نفسه وهو

وبقية حكم على نفسه بالتزول فهو ثابت في مرتبته العالية في عين نزوله لان التزول من أحكامها
 وكذلك فعل الله تعالى في سقراته الذين هم رسله الى خلقه من خلقه فاما رسل من رسول
 الا يسلان قومه ليسين لهم فاذا أرسله عامة كانت العامة قومه فأعطاء جوامع الكلم وهو فصل
 الخطاب وما كمل الا آدم بالاسماء ولحمد صلى الله عليه وسلم بجوامع الكلم فنزل اليهم برسالة
 ربيهم بلسانهم ولسانهم فادعاهم الابهيم ثم انه ما شرع لهم من الاحكام الا ما كانوا عليه فآزادهم
 في ذلك الا كونهم من عند الله فيصكمون به على طريق القرية الى الله لتورثهم السعادة عند الله
 وانما قلنا ما شرع لهم من الاحكام الا ما كانوا عليه لانه لم يخل أم من الامم عن ناموس تكون
 عليه لمصالح أحوالها وليست الاخسة فلا بد من واجب أو جيبه امامهم وواضح ناموسهم
 عليهم وهو الواجب والقرض عندنا وكذلك المندوب والمختار والمكره والمباح لانه لا بد لهم
 من حدود في الاحكام يقفون عندها وما يباح لهم الشرع من عند الله الا بهذا الذي كانوا عليه من
 حكم تطرهم فيما يرضون وهو في نفس الامر من جعل الله ذلك في قوسهم من حيث لا يشعرون
 ولذلك كان لهم بذلك أجر من اقم من حيث لا يعلمون ان انقلوا اليه وجدوا ذلك عنده لما
 رأينا أنه ما أرسل رسول الا لبلدان قومه عرفنا أنه ما تعرف اليها حين اراد منا أن نعرفه الا بما
 نحن عليه لا بما تقتضيه ذاته وان كان تعرفه اليها بما تقتضيه ذاته ولكن يختلف اقتضاء ذاته
 بين ما يتمير به عنا وبين ما يتعرف به اليها ولما كان الخلق على مراتب كثيرة وكان أكلها
 مرتبة الانسان كان كل صنف من العالم جراً بالنظر الى كان الانسان حتى الانسان الحيوان
 جزء من الانسان الكامل فكل معرفة يلزم من العالم بالله معرفة جرتبة الا الانسان فان معرفته
 بالله معرفة العالم كله بالله فعلمه بالله علم كل لا علم كلى اذ لو كان علما كليا لم ير أن يقول رب
 زدني علما ترى ذلك علما بعير الله لا والله بل بالله تخلق الانسان الكامل على صورته ومكمله
 بالصورة من اطلاق جميع اسمائه عليه فردا فردا وبعضا بعضا لا يخلق عليه مجموع الاسماء
 معاني الكلمة الواحدة ليعتبر الرب من العبد الكامل فاسم اسم من الأسماء الحسنى وكل
 اسماء الله حسنى الا وللعبد الكامل ان يدعى بها كماله ان يدعو سيدها ومن هذه الاسماء الالهية
 ما يدعو الحق تعالى بها على طريق التثنية على له بديها وهي اسماء الرحمة والالطف والحنان
 ومن ما يدعو بها على طريق المذمة مثل قوله تعالى ذاقا لذات العزير الكريم وكذلك كان
 في قومه يدعى بهذا الاسم ودعاه الحق به فاسم يتدعى به على جهة التثنية في دعائه منكم
 كما تحضرون فسوف تعلمون لما أريد ان الكامل مناعي صيرت عرفة الكامل من نفسه
 أعطاه من الكمال وكان العبد الكامل حقا كله وفي عينه في نفسه منه فإليه لا يرجع بل
 الله تعالى في باب المحبة فعشق الى الانسان ما عشق من الاسماء من شيء من قوس او
 دار أو درهم أو دينار فله الا بالجر المناسبة في منه ذلك الجبر المتأهب عشقه في ذات
 وبني سائر صاحبا لا حكمه فيه الا اذا عشق شخصا من جوارح غلام فانه يقر به ما له
 كلها ويجمع اجرائه فداؤه في فيه بكمه لا يجوز منه شيء عاينه وذلك لكونه بالله بكمه
 كذلك العبد اذا رأى اسم أو شيئا في فيه عدلته لانه على صورته فيقال له بداته على
 منه بجزء يحضر حتى العقل به ما في منه فيه وهكذا كل جزء من العالم مع الحق اذا تجلى بحدته

تقريرها وإعماله بها ولكن ما تعبدت به من بصرها على الله عليه وسلم ولا تعبدت به إلا
 به ورتجيع الأوصاف التي لكل صراط اليه لأن شريعتهم عامة فانتقل حكم الشرائع كلها إلى
 شرعهم فشرعهم يتضمنها ولا تتضمنه فمنها صراط الله وهو الصراط العام الذي عليه تنبى جميع
 الأمور وفي وصلها إلى الله فيدخل فيه كل شرع الهى وموضوع عقلى فهو يصل إلى الله نعيم
 الشقى والسعيد ثم أنه لا يتخلو الماشى عليه أما أن يكون صاحب شهود الهى أو محجوباً فإن كان
 صاحب شهود الهى فإنه يشهد أنه مسلول فيه ومالك يحكم الجبر ويرى أن السالك به هو ربه
 تعالى وربه على صراط مستقيم كذا تلاء علينا سبحانه وتعالى أن هوذا عليه السلام قاله وهو
 رسول من رسل الله فلهذا كان ما أتاه إلى الرحمة وإذا أدركه في الطريق النصب قتل أعراض
 عرضت له من الشؤن التي الحق فيها كل يوم وذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن فلا يمكن أن
 يكون الأمر إلا هكذا ولا أحدا كشف للامور ولا انشهد للحقائق وأعلم بالطرق إلى الله من
 الرسل عليهم الصلاة والسلام ومع هذا فما سألوا من الشؤن الإلهية تعرضت لهم الأمور المؤلمة
 النفسية من رد الدعوى في وجهه وما يسمع في الحق تعالى مما نزه بجلاله عنه وفي الحق الذي جاء
 به من عند الله تعالى وكذلك الأمور المؤلمة الحسية من الأمراض والجراحات والضروب في هذه
 الدار وهذا أمر عام له ولغيره وقد تساوى في هذه الآلام السعيد والشقى وكل يجزى فيه إلى
 أجل مسعى عند الله منهم من يمتد أجله إلى حين موته ويحصل في الراحة لداثة وراحة العامة
 لشأله وهم الذين لا يحزنونه الفزع الأكبر ولا يحافون على أنفسهم ولا على عيبيهم لأنهم كانوا
 مجهرين في الدنيا وهم في الآخرة مع المومنين وهم الذين تغبطهم رسل في ذلك اليوم لما هم فيه من
 الراحة لأن الرسل عليهم السلام يحافون في ذلك اليوم يوم الفزع الأكبر على أنفسهم واتباعهم
 لا على أنفسهم ومنهم من يمتد أجله من العرض إلى دخول الجنة ومنهم من يمتد أجله في الآلام
 إلى أن يشق عليه بالروح من النار إلى الجنة ومنهم من يمتد أجله إلى أن يحرقه الله نفسه من
 غير شفاعات شافع وهم المرحلون بطريق النظر الذين ما هم إلا كفروا ولا اعتدوا خيرا قط فليس
 لم يكونوا مومنين ولكن وحدوا الله جل سلاياه وماتوا على ذلك في كان له الله منهم ومات عليه
 حتى ثمره علمه فإن قد حلت له فيه شبهة حيرته أو صرفته عن اعتقاده ما كان قد علمه وهو علم في
 نفس الأمر ثم يدله ما حيرته فيه أو صرفته عنه فعلم يوم القيامة أن ذلك حوق في نفس الأمر وهو
 من أخرجه الله تعالى من النار إلى الجنة عاد عليه ثمر ذلك العلم ودرجته ومنهم من يمتد
 أجله في الآلام من ليس بخارج من النار ومنهم من أهلها عاصفين من أولادته معلومة عند ربه
 نعمة ورحمة الله وهو في جهنم ويجعل الله لهم فيها حيث يشاء من طوبى في الجنة كهيئة
 أهل الجنة ينظرهم إلى النار فيموتون كأنهم لم يولدوا من غير وجوده رندلهم شبهة في رحمة الله
 أو في علمهم بما يعلو بجباب الله حيرته أو صرفته إلى تبصيرهم بكنهه فقد فيه يوم القيامة إذا
 تميز له ذلك كان علم في نفس الأمر لا يتقه هذه التفسير كما لم يتقه الإيمان في ما به عند ربه
 اليأس فذلك العلم هو الذي يطلع على المزمع الذي يمكن له علم به من المرحلين المومنين
 ربه خدجه في ذلك المومن المومنين على هذا الذي هو من أشد الرقة يتم في السراجل
 الجهل كما كان يتبعه المومن الجاهل في الدنيا ويتم امر من بداهة لهم الذي خلع عليه لئلا

كان لهذا العالم وجوده لا يتوحيده وأنه الواحد قد حدث له شبهة في توحيده وعلمه بالله
 حبرته أو صرفته وهذا آخر المدد لأصحاب الآلام في النار وبعد انقضاء هذا الأجل فتعصم بكل
 وجه أيما ولي ولا فرق بينه وبين عذاب جهنم من المخرقة والحيوانات فهي تلدغه لما للعبية
 والعقرب في ذلك اللدغ من النعيم والراحة والممدوخ يجذب ذلك اللدغة لذو واسترطاد في الأعضاء
 وخدر في البلوارح تلدب ذلك التداد هكذا دائما أبدا فان الرحمة سبقت الغضب فإدام الحق
 منعونا بالغضب فالآلام باقية على أهل جهنم الذين هم أهلها فإذا زال الغضب الإلهي كما قدمنا
 رأيت لآلئ النار ارتفعت الآلام وانتشر ذلك الغضب فيها في النار من الحيوانات المضررة
 فهي تقصد راحتها بما يكون منها في حق أهل النار ويجذب أهل النار من اللذة ما يجده الحية
 من اللذة في الآلة مقام الله لا يصل ذلك الغضب الإلهي الذي في النار وكذلك النار ولا تعلم النار
 ولا من فيها أن أهلها يجذون لذلك لأنهم لا يعاونون في عقبتهم الراحة وحكمت فيهم الرحمة
 وهذا الصراط الذي تكلمنا فيه هو الذي يقول فيه أهل الله أن الطريق إلى الله عز وجل بعدد
 أخاس الخسالات وكل من اتعا يخرج من القلب بما هو عليه القلب من الاعتقاد في الله
 والاعتقاد العام وجوده في جعله الدهر فوصله إلى الله من اسمه الدهر فان الله هو الجامع
 للآلئ المتألهة وغير المتألهة وقد علمنا أنه سبحانه يسمى بكل اسم يقتضيه من قوله عز وجل
 أيها الناس أنتم لنا شركاء لله عز وجل هو الذي يفتقر إليه هو الله عند الفقير
 إليه وأما كبر ذلك في الكبر لله فلا طحال وكذلك من اعتقده الطبيعة فانه يتجلى له في
 الطبيعة ومن اعتقده كذا كان ما كان فلا يظهر له لا بصورة اعتقاده وتجرى الأحكام كما
 ذكرنا من غير مزيد فافهم وما صراط لهرة وهو قوله تعالى الصراط العزيز الحميد فاعلم ان
 هذا صراط الله فلا ينلذرق له من ربه نفسه أن يكون ربا أو سيدا من كل وجه وهذا عزيز
 فان الإنسان بهنل ويسهر فيسي ويتولأ ويرى لنفسه مرتبة سيادة في وقت غلبته على
 غيره من العباد فذلك من هذا جهته ان يكون عند الموت عبدا محض ليس فيه شيء من
 سيادة على خلق من المخلوقين ويرى نفسه فقيرا إلى كل شيء من العالم من حيث أنه عين الحق
 من خلق سبحانه الأسير الذي قال الله فيه لن لا علم له بالأمر قل معوهم ولما كان الإنسان فقيرا
 له ان احتجب الله عنه بالأسباب وجعل نظره في عباده وهو من ورثها فاثبتنا عينا
 وحادا حكم مثل قوله تعالى الحمد لله على الله عليه وسلم وما رسمت اذ رسمت وكن الله يرى ثم اعقب
 هذه الآية بقوله وليبلى المؤمنين منه بلاءا حسنا فخل ذلك بلاء أي اختبارا وهذا صراط
 العزيز الحميد الذي ليس لغيره قدم في العلم بصفاته صراطه الذي عليه يرل إلى خلقه وعليه
 يستندون معانيها كما وعليه نزل من العرش إلى السماء الدنيا وإلى الأرض وهو قوله تعالى
 وهو الله في السموات وفي الأرض وعليه يقرب من عبده اضعاف ما يترب إليه عبده اذا سعى
 إليه بطريق الذي شرع له فهو يهروا إليه اذا رآه متبلا يستقبله ثم مما بعده وكراماته
 ولكن على صراط العزة وهو صراط نزول لا عروج لمخلوق فيه ولو كان لمخلوق فيه أول ما كان
 عريا ومزينا بالآلئ ذنصفه ناله فحق غير ذلك الصراط ولدت نعمته بالحميد أي بالحمد
 الحمد لا بد من داوره بطلب اسمه ماعل ولمفعول فاما ان يعطى الامر من معامثل هذا

واما ان يعطى الامر الواحد لقرينة حال فقد اثنى على نفسه فهو الحمد المحمود واعظم ثناء
 اثنى به على نفسه عندنا كونه خلق آدم على صورته وسماه باسمهات الاسماء التي يدخل كل اسم
 تحت احاطتها وذلك قال صلى الله عليه وسلم انت كما اثبتت على نفسك فاضاف النقص الكاملة
 اليه اضافة ملك وتشرى فبينا قال من عرف نفسه عرف قدره فكل ثناء اثنى الله به على الانسان
 الكامل الذي هو نفسه لكونه أوجدته على صورته كان ذلك الثناء عين الثناء على الله بشهادة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعرفه لنا في قوله صلى الله عليه وسلم انت كما اثبتت على نفسك
 أى كل ما اثبت به على من خلقته على صورتك هو ثاؤك عليك ولما كان الانسان الكامل
 صراط الله العزيز الحميد لم يكن للصراط ان يسلك فيه فلا يتصف الصراط بالاولى فلهذا سمى
 بالعزيز أى ذلك ممنوع انفسه فالخلق سبحانه يختص بالتزول فيه كما اخبر عن نفسه من التزول
 والهرولة والعبد العارف في الحقيقة ما يسلك الا في الله فلهذا صراطه وذلك شرعه

به رباطى وبنار باطه	فهو صراطى واما صراطه
فانظر مقالى فهو قول صادق	محكم محقق ماضى
فهو حبيبى واما به فقد	حواد قلبى واما فسطاطه
عرفنا تدركه ابصارنا	لقربه فقد طوى بساطه
فبعده لقربه ليس سوى	هذا وما قدوة له من قبا

فهو على صراط عزيز لانه انما خلق فلا قدم فخلق فيه ارضى ما ذاق ليدن من درته لا يجردونه
 اصلا لاعلماء ولا عيانا بل الظالمون في ضلال معين لانه كل ما عدا الله قد ينزل الله تعالى اخر جهنم
 ظلمات العدم الى نور الوجود فكذلك نور ابدن ربه الى صراط العزيز الحميد قد ينزل من النور الى
 ظلمة الخيرة راسدا اذا سمعته يثنى على نفسه فترى ذلك في نفوسنا واذا اثنى علينا فترى ما اثنى به
 علينا هو ثاؤه على نفسه ثم يرباعنه وميرتفه عما يليس كماله شئ وحب الله وجهه له وبنافس
 عليه من الذلة تعالى عن هذا الوصف في نفسه فقول نحن هو ما نحن هو هذا ما قد
 اخر بناس انضلت الى النور هو هو ونحن نحن فقير ما لم ياربنا به وجوده من نفسه على
 نفسه وعلينا وكفنا باننا عليه ارفعنا في الخيرة فنسب عليه بنا فقد قد رزقنا من كبر
 قال لا احصى ثناء عليك فقد رزقنا بك الاطلاق به رزقنا من انفسنا فلا يربحنا من انفسنا
 يربطه اذ قد ادرك المحدث اطلاقه تعالى وقد قل عن نفسه فلهذا اثنى على نفسه من انفسنا
 ما هو ولا ما نحن بخاطن والله اعلم انه امرنا فاعرفته واحدا على انفسنا فخص به الله به
 انما انفسنا لانفسنا حقيقة نفوسنا ونجز عن معرفتنا بانفسنا بربنا بربنا بربنا بربنا
 لا معرفة وغير هذا الا يكون فانه ظاهر مبرر صاع الى انفسنا بربنا بربنا بربنا بربنا
 صفة ذاتية للعبد والعالم كانه عبد ولعلم صفة تبت لله تعالى بربنا بربنا بربنا بربنا
 تجده الصراط العزيز واما صراط ربنا فقد اشار به قوله تعالى في برهانه ان يربنا بربنا
 صدره للاسلام من يرد ان يربنا بربنا بربنا بربنا بربنا بربنا بربنا بربنا بربنا
 يخرج عن طبعه والشئ لا يخرج عن حقيقة كذا يربنا بربنا بربنا بربنا بربنا بربنا بربنا بربنا

هذا فانار الى ما تقدم ذكره صراط ربك مستقيما وما ذكر الا ارادته للشرح والضيق
 فلا بد منهما في العالم لانه لا يكون الا ما يريد وقد وجد ثم وصف نفسه تعالى بالفضيل والرضا
 والتردد والكراهة ثم اوجب فقال اليوم مع الكراهة فلا بد من لقائي فهذا عين قوله كأنما يصعد
 في السماء فهو كالجبر في الاختيار فن ارتفع عنه احد الوصيتين من عباد الله فليس بكامل اصلا
 ولهذا قال في حق الكامل ولقد علم انك يضيق صدره لما يقولون فاصبر وهو الصبور على اذى
 خلقه وبني هذا الصراط صراط الرب لاستدعائه المربوب وجعله مستقيما فن خرج عنه فقد
 اصرق وخرج عن الاستقامة ولهذا شرع لنا الود في الله والبغض في الله وجعل ذلك من
 العمل المحتص له ليس له عيب فيه - ظ الا ما يعطيه الله من الجزاء عليه وهو ان يعادي قه من عادي
 اولياءه ويؤيد الى من والا هم فالتا على صراط الرب هو القائم بالصفتين ولكن بالحق المشروع
 له الله لانفسه فان الله لا يقوم لاحد من عباده الا ان قام له - ولهذا قال ولا يخافون لومة لائم
 وحق الله احق بالقضاء من حق المخلوق اذ ان جميعا فانه ليس لمخلوق حق الا يجعل الله فاذا تعين
 الخلق في وقت ما بدأ العبد الموفق بقضاء - حق الله الذي هو له ثم أخذ في اداء حق المخلوق الذي
 اوجب به الله له وهذا خلاف ما عليه انبياء الفقهاء في الوصية والدين فان الله تعالى قدم الوصية
 على الدين والوصية - حق الله وقال صلى الله عليه وسلم حق الله احق أن يقضى في - اجمع في حق الله
 عاده عليه علمه فبما اجمع في حقه فان تكلم قيل له كذلك فعلت فاجب غرة غرسك وصراط الرب
 لا يكون الا مع التكليف فاذا ارتفع التكليف لم يبق هذا الصراط عين وجودية ولهذا يكون
 انما الى الرحمة وازالة حكم العصب الا اله في العاصيين وقول هو دان ربي على صراط
 مستقيم يعني فيما شرع مع كونه تعالى آخذا بنواحي عبادته الى ما اراد وقومه منهم وعقوبته
 اجمع مع هذا الجبر فاجعل بالآلة وتاديب واسلاك سواء السبيل وأما صراط المنعم وهو صراط الدين
 ثم الله عليهم وهو قوله شرع لكم من الدين ما ودى من نفسه ولقد اوحينا اليك وما وصيناك
 ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين وذكر الانبياء والرسل ثم قال اولئك الذين هدى الله
 فيم راهم اقتده وهذا هو الصراط الجامع لكل نبي ورسول وهو اقامة الدين وان لا تفرق فيه
 وان يجتمع عليه وهو الذي توب عنه البصاري باب ما جاء من الانبياء عليهم السلام وجاء بالالف
 واللام في الدين للتعريف فانه كل من عبد الله وان اختلفت بعض احكامه فلكل ما موروون
 باقامته والاجتماع عليه وهو المنهاج الذي اتفقوا عليه وما اختلفوا فيه من الاحكام فهو
 الشريعة التي جعل الله لكل واحد من الرسل قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو
 شاء الله لجلدكم امة واحدة ولم يترك شرائعكم كما لم يترك منها ما امرتم بالاجتماع فيه
 واقامته ولما كان الاختلاف منه وهو اهل العنل والاحسان وكان في الناس الدعوى
 في نسبة افعالهم اليهم واختيارهم فيما اختاروه ولم يسندوا الامر الى اهلها الى من يستحقه نزل
 الحكم الالهي على الرسل يكون هدايا وهذا احسننا وهذا اطاعة وهذا معصية ونزل الحكم
 الالهي على اله قول بان هدا في - حق من يلائم طبعه ومزاجه ويرافق غرضه حسن وهذا في
 حق الذي لا يوافق غرضه ولا يلائم طبعه ومزاجه ليس بحسن ولم يسندوا الامر الى عين
 ولا يحوزون واما جبروا لهذا الامر فدل فيما حكم به من الجزاء بالسوء واحسن بعد الحكم

وتنقذ بها آل إليه عباد من الرحمة ورفع الأمور الشاقة عليهم وهي الآلام فعمت رحته كل
شيء وأما الصراط الخاص وهو صراط النبي صلى الله عليه وسلم الذي اختص به دون الجماعة فهو
القرآن حبل الله المتين وشرعه الجامع وهو قوله تعالى وإن هذا صراطي مستقيم فاتبعوه ولا
تتبعوا السبل فتنزق بكم عن سبيله يعني هذا الصراط المضاف إليه وذلك أن محمدا صلى الله
عليه وسلم كان نبيا وأدم بين الماء والطين وهو سيد الناس يوم القيامة باخباره إيانا بالوحي الذي
أوحى به إليه وبعبثته العامة أشعار بأن جميع ما تقدمه من الشرائع بالزمان انعدا هو من شرعه
فتمسخ بعثته منها ما نسخ وأبقى منها ما بقي كما نسخ ما كان قدما ثبته حكما ومن ذلك كونه أوتي
جوامع الحكم والعالم كلمات الله فقد آتاه الله الحكيم في كلماته وعم وختم به الرسل والأنبياء
كما بدأ به باطنا ختم به ظاهرا فله الأمر النبوي من قبل ومن بعد فوردته الدين أهم الاجتهاد
في نصب الأحكام بمقالة الرسل الذين كانوا قبله بالزمان فمن ورث محمدا صلى الله عليه وسلم في جمعيته
كان له من الله تعزى بقبال الحكم وهو مقام أعلى من الاجتهاد وهو أن يعطيه الله من التعزى بق
الالهى أن يحكم الله الذي جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه المسئلة هو كذا فيكون
ذلك الحكم بمقالة من سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا جاء الحديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم رجع إليه فيه فيعرف صحة الحديث من سماعه سواء كان الحديث عند أهل
القول من الصحاح أو مما تكلم فيه فإذا عرفت هذا فقد أخذ حكمه من الأصل وقد أوجب يريده
بهذا المقام أعني الأخذ عن الله عن نفسه أنه بالهتقال فيماترو مانعه يحاطب علماء زمانه أخذت
عليكم ميتا عن ميت وأخذت باعلنان إلى الذي لا يموت ولا يصمد الله في هذا المقام ذوق
شر يف فيه ذنابه الشرع من الأحكام وعندنا في هذه الأمة من الوحي وخواتم التعزى بق
لا تتشريع وأما أهل الاجتهاد فالحكام هم تشريع الشرع إذا أخطوا فإن رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو المقر ولدان الحكم فما هو تشريع لهم وإنما هو تشريع رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأما أصاب المجتهد فهو صاحب قول شرع كل ذلك في نفس الأمر فإن المخطئ من المجتهدين
والمصيب واحد لا يعبه ذلك المصيب في نفس الأمر فاقبوا في نفس الأمر مقرر حكمه
بجهل لم يعلم إلا عند نظره في المجتهد فهو ما لو لم عند الله قبل كونه في قراره عرشا لرسوله
صلى الله عليه وسلم إلا الحكم المعلوم المعين عند الله وما هو عنده معلوم على التقديرين
فكان حكم المجتهد المخطئ تشريعا لا تشريعا مع رأي الله ما لهم حكمه في التشريع إلا هو المحكوم
به على التعيين عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الخوارج في الحقيقة فثبت لزوم لا يثبت
ما كان ملكا لمورد وث عنه إذا مات عنه وحكم المجتهد المخطئ ما هو ملكه عينه حتى يورث عنه
فليس يورث لأن ما عند سوى تقرير ما إذا ما به نظره في الإجماع له رسول الله صلى الله عليه وسلم
فهو كالوصية لا نصب لهم في الميراث على التعيين إنما لهم ما أتى الله أحد القرائن وكثير ريث
أولى الأرحام والمسألة بعد أخذ القرائن فإن مات عن غير صاحب مريضة كرسول ونبي مات
وما تبعه واحد فيحشره فردا فقد يورثه في حلقته أو في حلقته لا في حكمه من هذه الأمة من
صادق لأن المال أو الحكم وأما الإيمان به فقد أمر به كل من أمر بمحمد صلى الله عليه وسلم
فأما محمد صلى الله عليه وسلم المؤمنون به تبع كل كذب وكل صفة من غير أن يورث من

عند الله في الايمان به لا بالعمل بالحكم فباتي نبي الاوقاد ومن به فالتبى محمد صلى الله عليه وسلم له
الامامة والتقدم وجميع الرسل والانبياء خلقه في صف ونحن خلف الرسل وخلف محمد
صلى الله عليه وسلم ومن الرسل من يكون له صورتان في الحشر صورته معناه صورة مع الرسل
كعيسى وجميع الامم خلقنا غير ان لنا صورتين صورة في صف الرسل وليست الالهيته هذه
الامة وصورة خلف الرسل من حيث الايمان بهم وكذلك سائر الامم لهم صورتان صورة يكونون
بها خلقنا وصورة يكونون بها خلف رسلهم فوفا يقع نظار الناظر على صورهم خلقنا ووقتاً
خلف رسلهم ووقتاً على المجموع فهذه احوال العلماء في الآخرة في حشرهم وأما ورثة الافعال
فهو الذين اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل فعل كان عليه وهبته عما أبيع لنا اتباعه
حتى في عدد نكاحه وفي أكله وشربه وجميع ما ينسب اليه من الافعال التي اقامه الله فيها من
أوراد وتسليم وصلوات لا ينقص من ذلك فان زاد عليها بعد فحصلها فزاد عليها الا من حكم
قوله صلى الله عليه وسلم فهذه ورثة افعاله وأما ورثة احواله فهو ذوق ما كان يجده من نفسه
في مثل الوحي بالملك فيجد ذلك الوارث في اللة الملكية ومن الملك الذي يسدده ومن الوجه
الخاص الالهي بارتفاع الوسائط وان يكون الحق عين قواه وان يقرأ القرآن من غير ان عليه يجد
لذة الانزال ذو قاعاً على قلبه عند قراءته فان للقرآن عند قراءة كل قارئ في نفسه أو بلسانه تزل
الهي لا بد منه فهو محمّد التزل لا الايمان عند كل قراءة من قارئ اي قارئ كان غير ان
الوارث بالحال يحس بالانزال ويلتذ به التذاذ خاص لا يجده الا مثاله فذلك صاحب ميراث
الحال وقد ذكرنا محالا بحمد الله وهو الذي قال فيه أبو يزيد لم آت حتى اسـتظهرت القرآن وهو
وجود لذة الانزال من العيب على القلوب وما عداها هو لا فاعلم يقرؤن القرآن من خيالهم
فهم يتخيّلون صورة حروفه المرقومة ان كان حفظ القرآن من المصاحف بالكتابة أو يتخيّلون
صور حروف ما تلقوه من معلمهم هذا اذا كانوا عامي يربوا اما اذا قرؤوه من غير خلاص فيه فلا
يجاوز حناجرهم أي لا يقبل الله منه شيئاً فيبقى في محسّن تلاوته وهو يخرج الصوت فلا يقرأ
القرآن من قلبه الا صاحب التريل وهو المدوق الميراثي فن وجد ذلك فهو صاحب به يعرف
ذلك عند وجوده اياه فلا يحتاج فيه الى معرف فانه يفرق عند ذلك بين قراءته من خياله وبين
قراءته من تريل ربه مشاهدة وما ثم آخر انبي أو رسول يقع فيه ميراث انما هو قول أو فعل
أو قول فالوارث الكامل من جمع والوارث الناقص من اقتصر على بعض هذه المراتب واعلم
ان هذا التزل هو رسل من اتصف بالخلقة من الانبياء عليهم السلام فن حصل له حصل له نصيب
من الخلقة الالهية وضرب انفسهم والكلام فيها يطول لا يفي الوقت بتقصيه فلهذا كرمنا به
من العلوم كما نرا المازل فتقول فيه علم رجة الخلان والفرق بينا وبين رجة الحبويين والابناء
والآباء والمستلذات كلها وفيه علم حلاوة التسل راين يحس به من نفسه من تريل
عليه القرآن بعيداً عن تلاوته وفيه علم الاغيار والاسرار والانوار والهداية وانواع الحماد
والمراتب الخاصة بكل نفس مما لا يقع لاحد معه في اشتراك وذلك ان تعلم انه لكل نفس صفة
أو حقيقة تخص بها وتميز بها عن كل شيء في العالم لا بد من ذلك فاذا جاعها الامر الالهي من
طريق تلك الحقيقة الخاصة فان ذوقه ذلك مقصود عليها وهذا أدنى حظ النفس من مقام العزة

الالهية فانه لكل نفس وان لم تشعر به فهو كفعل الامور الطبيعية بالخاصية كالغناطيس
 واشباهه غير ان الخاصية في الامور الطبيعية على نوعين بالافراد وبالجموع وفي لمزاج الخاص
 فان الخواص الطبيعية ما تسرى في كل مزاج ولا في كل صورة وخاصية اهل الله اذا وقفوا عليها
 ذو قاصد انهم هم سرى حكمها في كل ما في العالم وفيه علم الكون والمشاهدة وروية المهدوم في
 حال عدمه من غير تخيل ولا تمثيل ولا بادر الخيال بل بالصبر الحسي وفيه علم اسباب التصير والحيرة
 وفيه علم ما يعلم به الانسان والعالم الا ما يعطيه استعدادا اذا استعمله أو فجاء لا يتقبل فوق ذلك فانه
 ليس له قوة القبول وفيه علم لرسل والرسالة وفيه علم ان الانسار عالم بالذات الا انه ينسى فكل علم
 يحصل له انما هو تذكرة ولا يشعر به انه تذكرة الا اهل الله وفيه علم البلايا والنعم وفيه علم القران في
 التعريف بين التقرير والتوبيخ وما يكون على طريق المنة والمطالبة وفيه علم صفات التنزيه
 في الانفصال وان كل طلب في العالم او من كل طالب نما هو طلب ذاتي ما ثم طلب عارض
 لا يكون بالذات هذا لا يكون وانما يعرض للشخص امر ما لم يكن عنده فهذا الامر الذي حصل
 عنده هو الذي يكون له الطلب الذاتي لا مطلوب وانما يجب الناس بمن قام به ذلك الامر العارض
 وهو الذي يسمونه طالبا وليس الطالب الا ذلك الامر فالطلب لذاتي والشخص الذي قام به هذا
 الامر مستخدم له اذ قد كان موجودا وهو فاقد لهذا الطلب فعلمنا انه طلب مستخدم في امر
 ما اوجبه عليه هذا الامر الذي حل به فالطلب ذاتي لذلك الامر وقد استخدم في تحصيله هذا
 الشخص الذي نزل به ولا شعور للناس بذلك وفيه علم النظر والتفكير والاعتبار وان العالم
 بعضه لبعض عبرة وفيه علم ما يختص الله به من العلوم المتفرقة في العالم وذلك بجهيتها لا يعلم ذلك
 الا الله هذا فيما دخل في الوجود منه مع علمه بما لم يدخل في الوجود ولا تصف بالعلم به مخلوق
 له من علم الدنيا علم الجمعية بما وصف اليه من علم الاخرى ولا بد من ذلك وفيه علم الاستدلال
 بالحدث على القديم وما يحصل في النفس من ذلك فان القديم لا يحصل في النفس وان حصل
 المحدث فما هو المطلوب وكل ما حصل محدث وفيه علم ما يكون التوكل فيه شكر الله تعالى
 وفيه علم من قام به معنى اوجب له اسماء يستحقه ومن هنا تعرف اسماء الله الحسنى من اسمائه
 فان اسماء الله في الكون عن آثارها في النفوس واسماء الكون عن المعاني القائمة به مطلق منز
 في اسمائه واحد العين والكون متكرر باسمائه لقيام المعاني به التي اوجبت له الاسماء وفيه
 علم اسباب الميراث وفيه علم من ظفروا من خاب والكل طالب وفيه علم مشاهدة الموت مع
 كونه نسبة علمية وفيه يحكم وانه لا حكم للموت فيمن لا تركيب فيه وكل من كبر بالوضع فانه
 يقبل الموت فان لم يمت فذلك لامر آخر اقتضته المشيئة الالهية وقد يجعل له سببا طاهرا أو
 معلوما وقد لا يكون الاحكام عين المشيئة الالهية بخاصة وفيه علم الحكم على الله بما يقتضيه
 الممكن من حيث ما هو ممكن لا بما هو الله عليه وقد ورد في القرآن من ذلك كثير ولكن لا يعلم
 معنى ذلك الا الله بما تعطيه حقائق الموجودات والعلل بما هي الاشياء وفيه علم يوم
 القيامة والحشر والنشر وما يختص به ذلك اليوم من الحكم ومن هو الحاكم فيه ومن تب
 المتصرفين فيه وفيه علم الامر المقتضي في ذلك اليوم ما هو وفيه علم تشبيه الانسان بالنبات من
 حيث ما هو وشجر لا من حيث ما هو ونجم ومن هنا نهي أن يقرب الشجرة آدم فهو تشبيه على تشبيه

ان يقرب اغراض نفسه وهو اها وهو قوله تعالى ومنى النفس عن الهوى وهو ارادة النفس
 ما لم يشرع لها العمل به او تركه وفيه علم التحكيم والثبات على ما تعطيه الحقائق في القول
 والقول وفيه علم ما يحتمل من التبدل والتلوين وما يذم وفيه علم الالهال والاهمال المقصود
 وفيه علم حكمة التصدير الكوني والالهي وفيه علم ارادة الحق بالالوهة وفيه علم الاقتداء
 ومن يسعى أن يقتدي به وفيه علم بقدر الشاء بالحال واطلاقه بالقول وفيه علم ما يظهر في
 الوجوداته معلوم وظاهر عن علم متعلق به أو حب لذلك الظهور وفيه علم كون الانسان مع علمه
 ان الله لا يتقيد بالجهات وهو اقرب اليه من جبل الوريد وهو مع هذا كله يتوهم به جهة الموق
 والصديق لا تعطيه شأه أن يحلو عن حكم الوهم مع عقله عقل حقة فالامر مع حكم
 وهمه من غير تأخير فيجمع في الآتي حكم العقل والوهم كما جمع بين الامور التي كان بها اسما
 كذلك يجمع بين أحكامها وفيه علم مراتب القرآن في الناس فيكون في حكم طائفة على غير
 حكمه في طائفة أخرى هذا بعض ما يحوي عليه هذا المثل من العلوم مجلا والله يقول الحق وهو
 يهدي السبيل

باب الحادي والاربعون في معرفة منزل سر وثلاثة أسرار لوليه أمانة محمدية

لو وجدنا ملكا بعبده	أوفى دأركم بعبده
لسد لنا مخرج النفس له	واخذناه اماما بعبده
اعمال الطاق عيال كلهم	والذي طام بهم لا اخبده
وكما طام بهم طاموا به	فالمستمرى ترى ما أقصده
وصكما كانه كان ما	وهذا المدرك بعبده
وادالميل عيب لم يكن	وإذا ما لم أكن لا اشهدده
فعباء غير معلوم لما	ادبعالي وبعالي مشهده
اعمال الحق الذي أعرفه	والله الكون وكوني ولده

هو لبعالي وما خلقها السموات والارض وما بينهما الا بالحق اعلم ان الله هو الطبيب الخبير الهلي
 القدير العزير الحكيم العليم الذي ليس كمثل شئ وهو السميع البصير وهو فاعيل من لا علم له
 به شئ لكن اللطيف المستتر هو الذي صير لي كان لطف أو التي السمع وهو شهود مرجع
 المدرك والخلق الله الاشياء ودكر ان له الخلق والامر تارك الله رب العالمين وضع الاسماء
 وحملها له كالخجاب فهي توصل اليه تعالى كل من علمها بما هو في صلبه كل من اخبرها
 ارما قد كرت الاسباب في انسابها ان الله من ورائها واسمها غير متصل بحالها طاب الصفة لا علم
 صانعها ولا مصلحها عن راقها فاعلم ان الله واحد صانعها وصاحبها خلق الارواح والاملاك
 ورفع السموات قسمة فوق قسمة على عمد الانسان وأدار الاولاد ودعى الارض ليدبر من الرفع
 والخضع وعين الديا طر يقا لا يرى وأرسل بذلك رساله تترى لما خلق في العقول من الحجر
 والتصور من معرفة ما خلق الله من أحرار العالم وأرواحه وطاقاته وكثافته فان الوضع
 والترتيب ليس العلم به من خط المكرب بل هو موقوف على حجة الماعل لها والمسمى لصورتها

ومتعلق علم العقل من طريق الفهم كرامكان ذلك خاصة ترتيبه فان الترتيب لا يعرف الا
 بالشهود في الاشخاص حتى يؤول هذا ويعد هذا وهذا اقتض هذا وهذا قبل هذا وهذا بعد هذا
 والعقل يحكم بالامكان في ذلك كله ثم ان الله تعالى قدر في العالم العلوي المقادير والاوزان
 والحركات والسكون في الحال والحال والامكان والتمكين لخلق السموات وجعلها كالقصاب على
 الارض قبة معلقة على الارض كما هو قولك في هذا الباب على شكل وضع عالم الاجرام وجعل
 هذه السموات ما كنه وحاق به ما يحجبها جعل لها في سيرها وسياحتها في هذه السموات حركات
 معددة لا تريد ولا تنقص وجعلها عاقلة تامعة مطيعة وأوحى في كل منها من هاتم ان الله تعالى
 لم يجعل السباحة للبحور في هذه السموات حدثت لسيورها طرق لكل كوكب طريق وهو قوله
 والسموات المسكن سميت تلك الطرق افلا كانا الافلاك تحدث بحوث سير الكواكب
 وهي مرتبة السير في حرم السماء الذي هو مباحثها فحترق الهواء لما من لها فيحدث لسيورها
 اصوات ونعمات مطربة ليكون سيرها على وزن معلوم فتلك النعمات الافلاك المأدبة من قطع
 الكواكب المسافات السماوية فهي تجري في هذه الطرق بعادة مستمرة قد علم بالرصد
 مقادير تلك الحركات ودخولها فيها على بعض في السير وجعل سيرها بالماطر من بعض ما وسرعة
 وجعل لها بعد ما وتاخر اى اما كن معلومة من السماء بين تلك الاماكن احرام الكواكب
 فان احرام السموات مقابلة الاحرام لاماكن الكواكب كما عرف تقدمها ولا ماخرها وهي
 التي يدركها البصر ويدرك سيرها ورجوعها وجعل أصحاب علم الهيئة في الافلاك ترتيبا جارا
 على حكم العمل اعطاهم ذلك علم رصد الكواكب وسيرها وتقدمها وتاخرها ونظمها
 وسرعها وأما وادلك الى الافلاك الدائرية وجعلوا الكواكب في السموات كالشامات
 على سطح حسم الانسان أو كالارض ليأصفا لكل ما ظنوه يعطى ذلك سيرا حركاتها وان الله
 لو فعل ذلك كما ذكره لكان السير السريعيه ولذلك يسدون في علم الكسوفات ودخول
 الافلاك بعضها على بعض في الحمل الذي يحدث به سير السالكين بهم مديدون في الاوران
 محطون في ان الامر كما رموه وان السموات كالأكر وان الارض في خوف هذا الاكر وجعل الله
 لهذه الكواكب ولغيرها وقوفها معلوما مقدرا في ارمان مخصوصة لم يحرق الله العالم بها يعلم
 صاحب الرصد بعض ما أوحى الله من امر في السماء وذلك كله ترتيب وصفي يحور في الامكان
 غيره مع هذا لما لاوران وليس الامر في ذلك الاعلى ما ذكرناه شهودا وكسفا ثم ان الله يحدث
 عند هذه الحركات الكوكبية في هذه الطرق السماوية في عالم الاركان والمولدات أمور أعما
 أوحى في أمر السماء وجعل ذلك عادة مستمرة تلاءم من الله لعماده من الناس من جعل ذلك
 الاثر عند هذا السير لله تعالى ومن الناس من جعل ذلك لحركة الكواكب وشعاعه لما رأى ان
 عالم الاركان مطارح شعاعات الكواكب فاما الذين آمنوا بالله فرادتهم ايماناً بالله وأما الذين
 آمنوا بالباطل فرادتهم ايماناً بالباطل وكمرا بالله فأولاهم الحارون الذين ما رحت فصارهم
 وما كانوا مهتدين ثم ان الله تعالى وكل ملائكة بالارحام عند مساطف الطب لسماوا الطبعة
 من حال الى حال كما قد شرع لهم الله وقد رد ذلك السفل بالاشهر وهو قوله تعالى وما تنصن الارحام
 أى ما تنقص عن العدد المعتاد وما تزداد على العدد المعتاد وكل شيء عنده عتق دار فهو سبحانه يعلم

شخصية كل شخص وشخصية فصله وسر كانه وسكونه ووطء ذلك بالحركات الكوكبية العلوية
فمنه من نسب الالهات لها وحمل الله عندها الالهات لان علم ما في الارحام ولا ما يخلق مما لا يخلق
من السطع على قدر معلوم الا الله تعالى ومن اعلمه الله تعالى من الملائكة الموصكين الارحام
فهذا تكون الحركة الكوكبية العلوية واحدة ويحدث عنها في الاركان والمولدات أمور
مختلفة لا تنحصر ولا يطلعها بطرق جزئية ان تنحصر العالم المصري لان الله قد وصفه على
أمر حقه مختلفة وان كان عن اصل واحد كما علم ان الله خلق الناس من نفس واحدة وهو آدم
وحملها محامين في عقولنا معا وتبين في بطونا والاصل واحد وهو آدم ومما الطيب والخبث
والابيض والاسود وما بينهما والواسع الخلق والصيق الخلق

فالاصل فرد والمروع كثير هـ فالخلق أصل واليكن مروع

وما خلق الله العالم الخارج عن الانسان الا صرب من الالهات ليعلم ان كل ما ظهر في العالم
هو فيه والانسان هو العين المصودة من الوجود وهو مخبر الحكم ومن أحله طقت الحسنة
والبار والنيا والآخرة والاحوال كلها والكبيبات وهـ به طهر مجموع الاسماء الالهية
وأثارها فهو المسم والمعلم والمرحوم والمعاف ثم جعل الله أن يسم ويعدن ويرحم ويعاف
وهو الحكيم الخبير وهو المحمود في اختياره وله يحل الحق بالحكم والعصاة والاصل وعليه
مدار العالم كله وان أحله كانت القيامة وله أحد الخلق وله مصر ما في السموات وما في الارض
في حادثة يتحرك العالم كله علوا ورسا لادنيا وآخرة وحمل نوع هذا الانسان حدة اوت الدرجات
فحصر بعضه لبعض ومحرره لبعض العالم ليعود به مع ذلك عليه فاحصر الا في حقه به واتبع
ذلك الاثر بالعرض وما حصر أحد من خلق الله بالخلافة الا هذا النوع الانساني وملكه
ارمة الميع والعطاء السعدا معلما موبوا ومن دون السعدا معلما موبوا لا حظا يسوون عن
أسماء الله في اظهار حكم آثارها في العالم على أديمهم فهم حكام في الساطع نواب في الظاهر
فالنائب هو الظاهر بالليل لانه نائب لخلقة الهى بوضع شرعى ومستتر بالهار يعلم من حكمة
بغير الحكم المشروع ان الشرع الارادى في حوره مسطور ولما كان الحكام في الخلق حلفاء
ونوابا كما ذكرناه بين الله بمشترعه الخلق من الساطع وما يجمع مما نص من الاعمال الطاهرة
والماطية وقسم العمل بين الخوارج والقلوب فجعل الله القلوب محال للعلم والاطل والايمن
والكفر والعلم والجهل فالباطل والكفر والجهل ما كنه الى اصحلال وروال لاه حكم لا غير له
في الوجود فهو عدم له حكم طاهر وصورة معاومة يطلب ذلك الحكم وتلك الصورة أمرا
وجوديا يستند الى الية فلا يجداه فيصعجلان ويعدمان فلهذا يكون المال الى السعادة
والايمن والحق والعلم يقعدون الى أمر وجودى في العين وهو الله عز وجل هـ بت حكمهم في
العين اى عين المحكوم عليه هم لان الذى يحفظ وجود هذا الحكم هو موجود بل هو عين الوجود
وهو الله المسمى بهذه الاسماء المعروفة بهذه السموات وهو الحق العالم المؤمن يستند الايمان
للمؤمن والعلم الى العالم والحق الى الحق والله تعالى ما سمي بالباطل لوجوده ولا بالماهل
والكافر تعالى الله عن هذه الاسماء علوا كبيرا فمررت الكتب الالهية والصحف على قلوب
المؤمنين الخلق والرعا والورثة فسرت معتماني كل قلب كان محلا لكل طيب وأما الامور

العوارض التي ليست مبررة عن أمر الهي مشروع فهي أهواء عرضت لقواب والرعا
 تسمى حورا والعوارض لاثباتها في قول حكمها روالها اذ اراد والعين التي كان لها
 واتصف بموحد وولاده من حال يتصف وقد زال عنه الشغل والموحده اذ كان
 الموحب عارضا عرض فلا بد من قبضه وهو المسمى سعادة ومن دخل السار منهم فادخلها
 الاتسفي عنه فتمت وتبقى طيبه فادادها لحيث وبقي لطيف فذلك المعبر به بالسعيد الذي
 كان سعادته مستهلكا في حبه هكذا هو الاخر في نفسه ولا يعلم قدر ما مر ربه الا ذو عيني لا ذو
 عين واحدة ومن وقف بين الجديين ورأى غاية كل طريق فليكن طريق سعادته التي لا يتقدمها
 شقاء فليكن طريق سعادته يصاحبه مثل قسبة لا شرب فيها ولا عو ولا أمتي والطريق الاخرى
 وان كانت عايتها سعادته ولكن في الطريق مقاور ومهاالك وساع عادية وحيات معصرة ومحاو
 فلا يصل محاور الى عايتها حتى يقاسي هذه الاحوال والطريقان متحاوران في بعضا من أصل
 واحد ويتم ان الى اصل واحد ويقران ما بين الاصلين ما بين الاديان والعبادة وشبهها معصور
 في الهامش كما تراه في شاهد صاحب المحجة السداسية في طريق صاحبه لانه يصير وصاحبه أعني
 وليس يرى الاعني طريق البصير فيطرا على البصير من شهادة تلك الاقان التي في طريق الاعني
 محاور لما يرى من الاحوال ويتوهم في نفسه لو كان فيها ما كان يقاسيه ويرى الاعني ما عده محاور
 من هذا كله هو عليه من العيني ولا يصير شيئا يصير ملأذا يصير حتى يتردى في حيرة وبلاده
 من تلك الحيات فيجد يحس بالالم فيستعجب منه من الاحوال من يراه من يراه من
 الاحوال من يكون قد سقته فلا يسمعه فيبقى مضطرا ما شاء الله فبرحه الله فيسعدده والحيوان
 عما هو حيوان يحس بالالم واللذة وعما هو عاقل وهو الانسان يعلم السبب المؤلم والسبب الملهو
 من العادة حتى غلط في ذلك جماعة جعلوا الالم للسبب المؤلم داما وليس كذلك واعيا الذي يتألم به
 الانسان أو يلمد به عما هو في الالم به او اللذة به عملا لاسبابها هذا في الالام والادوات العادية
 العقلية ومن اسباب آخر لا يستعمل العقل باذراكها فيجبره الله بها على ان يرضى بها ولو حتى فيعانيها
 فيبقى من ذلك ما أمره الله به أو ياتيه ويحسب من ذلك ما أمره الله ان يحسبه وقد علم الالم واللذة
 عملا فيدكرهما بعد علمه من هذه الاسباب الشرعية الموحدة اليها من أطاع اطاع على بصيرة من
 أمره ومن عصي وعلم انه عاصي على بصيرة من المعصية وليس هو على بصيرة من المؤاخذة
 عليها كما هو على بصيرة في الطاعة من الخراء عليها فخرأه على المعصية بالصدر السابق الا كونه على
 غير بصيرة من المؤاخذة ولا ينبغي للمؤمن ان لا يصح ان يكون على بصيرة في المؤاخذة بالمعصية
 فان الانتقام والاحكام هو باولي من المعصية الاما عني الله من صفة خاصة يستحق من مات وهي به
 طاعة المؤاخذة بها ولا بد وليس الا للسر لئلا يعداه فان الله أدخله في المسئلة فلا يصح ان يكون
 احدا على بصيرة في العقاب بهذا هو الذي حرأ الصوم على ارتكاب المحارم والدخول في المآثم
 الامس عصم الله محو أو رجاء أو حياء أو عصية في علم الله به خارجة عن هذه الثلاثة ولا خاص
 لهذه الاربعة المآثم من وقوع المحالة والحرص العقوبة والممكن قد عاهد الله على قبوله لكل
 ممكن ما هو في هذا العهد مع الله فانه سعادته بلا شك اسداسا من عصم الله في ذلك وصير
 الممكن محالا أو واحدا قد سرح عما عاهد على ما الله وعرضه ان لا يحيل الله لا يصيبه ومثل هذا

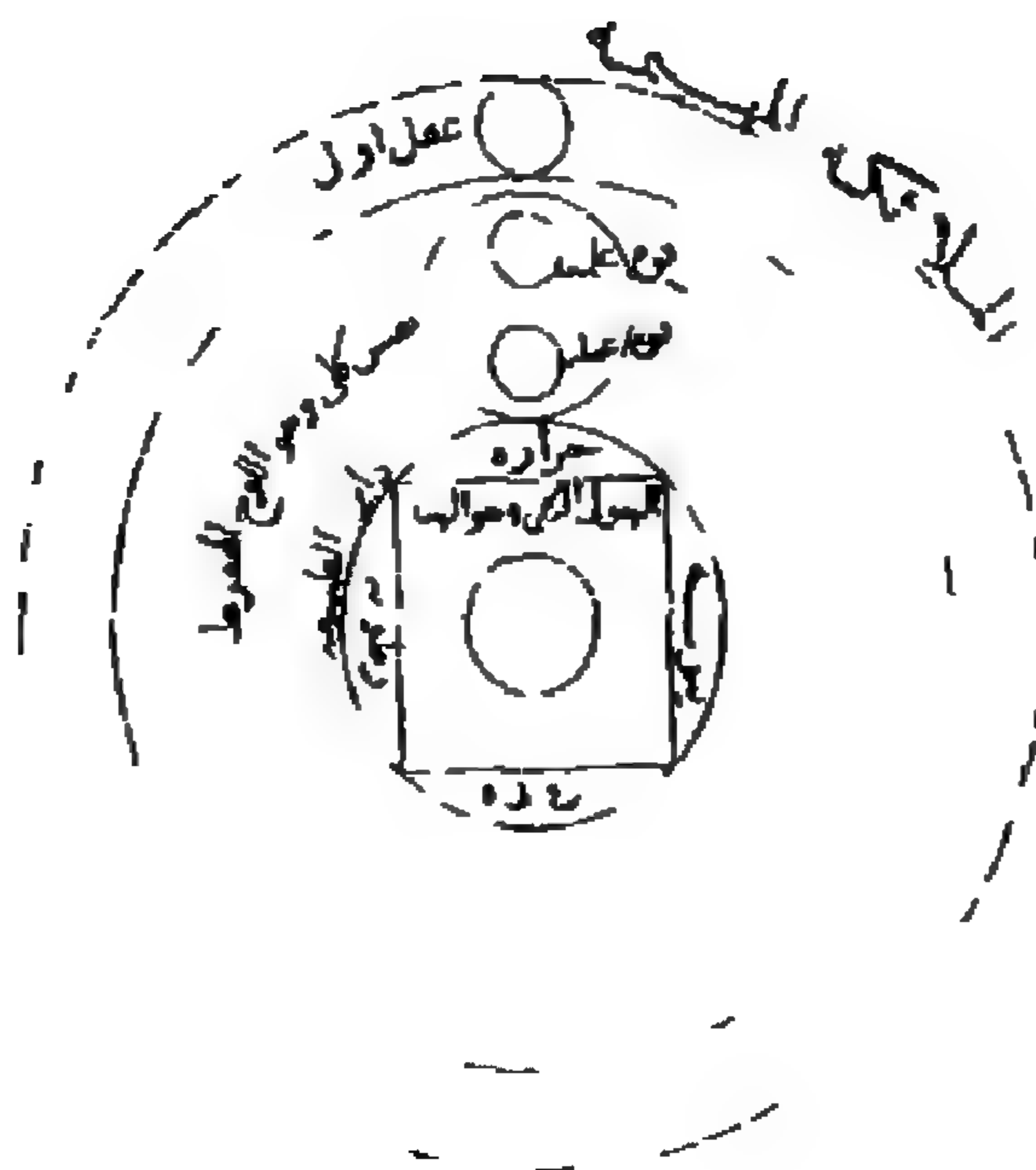
هو الذي ردد صورة الحق التي يطعمها الرسول من عند الله كإبراهيم ومن قال بقولهم واعلم ان الله
كان الانسان الكامل عند السماء الذي يحسب الله وجوده السماء أن تقع على الارض فاذا زال
الانسان الكامل وانتقل الى العرش هوت السماء وهو قوله تعالى وان شئت السماء مهوي يومئذ
واهي به أي ساقطة الى الارض والسماء محسب شهاب صلب فاذا هوت السماء سفل جسمها من
المسارعة دسما أحر كالدخان السائل فتصير لها شعله نار كما كانت أول مرة ورال ضوء
الشمس فطمست الصوم ولم يبق لها نور الا أن ساحت بالترول في النار لا بل اشترت بهي على غير
الطعام الذي كان سيرها في الدنيا فتعطى من الاحكام في أهل النار على قدر ما أوحى الله تعالى فيها
لان الاخرى تحديد نشأة أخرى في الكل لا يعرفها العقل الاول ولا الفرح المحفوظ ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم انه يومئذ في يوم القيامة في الممات المحمود عجا مالا يعلمها الا ان يعلم الله انماها
في ذلك اليوم محسب ما يطهر في ذلك من حكم أسماء الهية لا يعلمها أحد اليوم فثبات الخلق
وأحوالهم وما يكون منهم في القيامة والدارين على غير سادة الدنيا وان أشبهها في الصور فذلك
قال تعالى واقدر علم النشأة الاولى فلولاد كرون اسمها كانت على غير مثال كذلك منكم فمالا
تعلون يوم القيامة فله كفي هذا الباب طرأ من هيئة منهم ووجه الحسنة وما فيها مما لم يدر
في ما هم مما تقدم ولجعل ذلك كله في أمثلة ليقر بصورها على من لا يتصور المعاني من غير صر
مثل كما صر الله لخلق من مثالا بالاولى به درها في رول الماء وكما صر المل لورده بالصباح كل
ذلك ليقر الى الادهام الصعبة الامر وهو قوله تعالى حاق الانسان علمه اليان عما به يعلم
كيف بين غيره فيقول ان الجسم لملا الحلاء كل أول شكل قبله الاستدارة صهي تلك
الاستدارة والكاف في تلك الدائرة ظهرت صور العالم ككله اذ ما وأعلامه واطيعة وكيفية وما
يغير منه وما لا يغير فالذي ملا الحلاء غير مغير ولا في مكان ولا يقبل المكان ولولا انصاف الحق
بالاحاطة ما توهم العقل انحصار هذا الجسم الكل في الحلاء ولا توهم الحلاء الا من شهود الجسم
المحسوس كالاتوهم انحصار الممكنات وان كانت لا تساهي في هس الامر وما وجدتها فهو
متناه ويدخل في ذلك العقل الاول وكل ما لا يغير ولا يقبل المكان وكان ينبغي أن يقال فمالا
يغير ان ذلك غير متناه لان التساهي لا يقبل الا في المكان والارمان الموحود وقد وجد ما لا يغير
فكيف يعمل فيه التساهي مع انه يتوهم وكذلك ما دخل في الوجود من المراتب وان كانت عددا
طام متوهمة الوجود فان المراتب بسبب عدمية وهي المكنة تدر كل شيء موحود أو معدوم
بالحكم في رتبة سواء كان واحد الوجود له أو واحد الوجود لغيره او محال الوجود
فله علم المحسوس مرتبة وللوجود المحسوس مرتبة وللممكن المحسوس مرتبة كل مرتبة متغيرة عن
الآخرى فلا يمس الحصر الموهوم والعقول والمعلومات كلها في علم الله على ما هي عليه وهو يعلم
نفسه ويعلم ما سواه ووجوده لا يتصف بالتساهي وكذا ما لا يدخل في الوجود فلا يتصف بالتساهي
والاحساس متناهية وهي معلومة نعلمه والعالم شطآن يتساهي وما لا يتساهي مع حصر العلم له
وهما حوت العقول من حيث أفكارها ان الحق ان حقت الامر قد ادخل فيه في الوصف
الذي وصفه من الطريقة هو وصفه به في العناء وفي العرش وفي السماء وفي الارض
ووصف به بالفضل والمعية وكل شيء وحصل به عين كل شيء قوله كل شيء هالك الا

وجهه ثم قال له الحكم وهو ما ظهر في عن الاشياء ثم قال واليه ترجعون أي مردكم من كونيكم
 اغيارا الى ميده حكم العبر في الوجود الا انما يبين ذلك مثلا باسم الانسان محله هاضبه
 واصافه بالحكم متعارف من حياة وحس وقوى واصنافه في الحركة وكل ما يتعلق بهذا
 المعنى اسما وليس هذه الاعيان التي تظهر فيها هذه الاسماء بامر غير الانسان فالى الانسان
 ترجع هذه الاسماء والاحكام في الحق صور العالم كله ما ظهر منه وما يظهر والاحكام منه
 ولهذا قال له الحكم ثم يرجع الكل الى الله عيسى هو الحاكم بكل حكم في كل شيء حكما اذا
 لا يكون الا هكذا يسمى هذه باسماء حكم عليه بها وهي ما ظهر منه من الاحكام الالهية في
 اعيان الاشياء لا الى نفس تلك الاعيان بالاسماء الكونية لغير بعضها عن بعض كما يرسم
 الانسان من روحه وليس اسما بالاجمعه كما تسمى حقائقه وحققه فلا يقال في روح الانسان
 اسم اعين الانسان ولا غير ذلك في حقائقه ولو ارادوه لا يقال في يد الانسان ولا في شيء
 من اعضائه انه عين الانسان ولا عين الانسان كذلك اعيان العالم لا يقال اسم اعين الحق ولا عين
 الحق بل الوجود كله حق ولكن من الحق ما يصعب كونه مخلوقا ومنه ما يوصف بانه غير مخلوق
 ولكنه كل موجود بانه موصوف بانه محكوم عليه فكذلك يقول في الله انه عني عن العالم
 فكما عليه من هذا البعث وقلنا في المسمى هو اما انه عني الى الله فكما عليه ما كل محكوم
 عليه كما حكمنا على كل شيء بالهلاك وحكما الى وجهه بالاستثناء من حكم الهلاك فهو اول
 محكوم عليه من غير هو يتبع حكمه على هويته اوصف بانه ما يوصف بانه ما يوصف بانه
 الى الاسم الرحمن لعلم ادا ظهرت اعيانها وبلغت صراؤها ان هذا الامر شمول الرحمة وهو منها
 وما لئلا ينام والحق كاه اليها فان الرحمن لا يظهره الا بالمرحوم فانهم فانفس اول عيب
 طهر ليعرفه فكان فيه الحق من اسمه الرب مثل العرش الذي استوى عليه بالاسم الرحمن
 وهو اول كثرة شفاف توري طهر فلما تغير عن طهر عيسى وليس غيره وسعته تعالى طهر فانه لا
 لا يكون طرفه الا عيسى طهر حكم الخلاه بظهوره هذا النفس ولولا ذلك ما قلنا حلا ثم اوحى في
 هذا العماء مع صور العالم الذي قال فيه انه هالك يعني من حيث صورته الا وجهه يعني الاسم
 حقه فانه غير هالك فالحق وجهه يعود على الشيء فكل شيء من صور العالم هالك الاسم
 حقا فانه ليس هالك ولا يتمكن ان يهلك ومما دللنا قريبا ان صورة الانسان اذا هلك
 ولم يبق لها في الوجود اثر لم تهلك حقيقة التي يغيرها الحد وهي عين الحد فيقول الانسان
 حيوانا طلق ولا تعرض لكونه موجودا او معدوما فان هذه الحقائق لا تزال له وان لم يكن له
 صورة في الوجود فان المعلوم لا يزل من العلم فالعلم طرف المعلومات صورة العالم محمله
 صورة دائرة فلكية ماحلة فيها صور الاشكال من تربع وتثليث وتسدس الى ما لا
 يتناهى حكما لا وجودا والملائكة الحافون من حول العرش ما لهم مساجدة الا في هذا العماء
 المستدير الذي طهر فيه ايضا غير العرش على التربع بقوائمه وجلبه من صور المعاني وصور
 اجسامها التي هي الحروف الدالة على المعاني لا يستدل عليه الاسم حكم صورته وهي
 الحروف والحرف لا يعلم الاسم حيث معناه وهو العالم العلم المعلوم فان الوجود الا الواحد
 اكثر وفيه ظهرت الملائكة المهيبة والعقل والعن والطبيعة والطبيعة هي الحق اسمه الحق

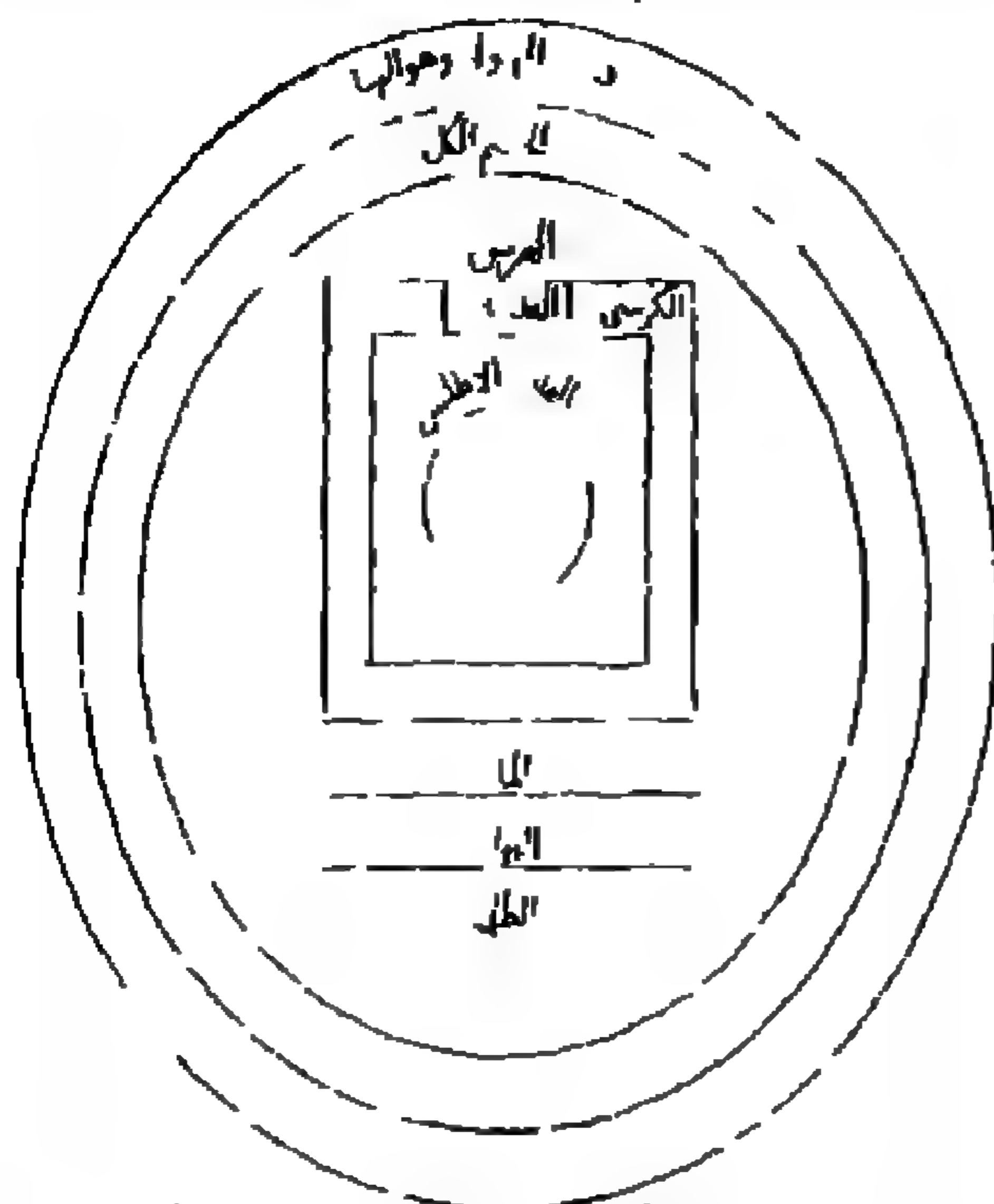
علموا فان كل ما رواها ما ظهر الا في ما ظهر منها وهو النفس حتى القادر هو الساري في العالم
 أم في صور العالم و هذا الحكم يكون على الحق ، الصور التي ذكرها عن نفسه على عقل عنه
 ما أخبر به عن نفسه فاعترف عموم حكم الطبيعة وانطرق في تصور حكم العقل لان في الحقيقة
 صورته من صور الطبيعة بل من صور العما والعما هو من صور الطبيعة وانما جعل من جعل
 رتبة الطبيعة دون النفس وفوق الهيولى لعدم شهودها لاشياء وان كان صاحب شهود ومشي
 هذه المقالة فانه يعني بها الطبيعة التي ظهرت حكمها في الاحسام الثمانية من العرش والحواء
 فهي بالنسبة الى الطبيعة نسبة البنت للمرأة التي هي الام قلنا كما قلنا أمها وان كانت البنت
 مولدة عنها فلها ولادة على كل من يولد عنها وكذلك العاصم عبد القرية البياهي طبيعة ما تولد
 عنها وكذلك الاطلاق في جسم الحيوان ولذا سمى بها طبيعة كما سمى البنت والام والام
 أخو يجمعها بالاناء وانما ذكرنا هذا المظهر من الاشكال لصرف الامثال للتقريب على
 الانهال القاصرة عن ادراك المعاني غير مثل فان افهم جعل معرفة الانسان نفسه الا
 ضرب مثل لمعرفة ربه ادولم يعرف نفسه لم يعرف ربه وهذا صورة العما الذي هو الجسم
 الحقيقي العام الطبيعي الذي هو صورته من قوة الطبيعة ومثل لما يظهر من الصور وما فوقه
 رتبة الارثة الربوبية التي طلعت صورته العما من الاسم الرحمن نفسه وكان العما يشبهه
 لما اشرع عماد كرمه من هذا الاسم فلما هو ما صورته بالتقريب قال ما فوقه هو ما وعطيه
 ما فوقه الا حق وما تحته هو ما يعتقد عليه أي ما تحته شيء ثم ظهر ربه في الاشياء فالعما أصل
 الاشياء والصور كلها وهو أول فرع ظهر من أصل فهو محم لا يخرج من رتبته ، انما اراد الى
 منتهى الامر والخلق وهو الارض ودان تقدير العبر العليم بهذا المثل المصروب المثل
 المثل الذي يصريه ونسكه هو العما وهو الدائرة المحيطة وهو تلك الاشارات والنقط التي
 في الدائرة مثال اعيان الارواح المهيبة والنقطة العظمى في هذه النقط العقل والدائرة التي
 الى جباب النقطة لعظمى التي في داخلها مطلقان هي الاصل الكلية وهي الروح المحفوظات في
 المصطنع في القربان العلية والعما في الاربع النقط المحاورات الدائرة من رتبة الطبيعة
 التي هي رتبة الطبيعة العظمى والدائرة التي في حواف هذه الدائرة العظمى هي جوهر الهيولى
 وهو الهما والسكل المربع وهو العرش والدائرة في حواف هذا السكل المربع هو الكرسي
 موضع القدمين والدائرة التي في حوافه هو الملك الاملس والدوائر البنية هي الخانات والدائرة
 التي تحت البنية هو الملك المكوك فلان المنار وما تحت مقعده هو جهنم وما تحت مقعده
 امنت اشكال السموات والارض وما بينهما من الاركان والكواكب الثابتة كل ذلك جهنم
 فادان السموات والارض ما يقع البديل في الصور لافي الاعيان وان كانت الاعيان
 صور اولئك اذ اعلم المراد فلا مشاحة في الالفاظ والعبارات والخطان اللذان تحت السكل
 المربع المسمى عرش الخط الواحد المسمى بحر الهواء واصار الدوائر التي في حواف الملك
 المكوك هي السموات والخطوط التي تسفر عليها اطراف اصاف الدوائر الارض وما بين
 الله التي تلي أول خط من خطوط الارض ثلاث خطوط بالحجرة هي الثلاثة الاربع سموات الماء
 والهوا والنار والمقادير المسمى في الملك الاطلس هي البروج والمقادير المعينة في الملك

المكوكة هي المارل وكل دقة من القباب السبعة فيها نقطة جراءة هي صورة كوكب كل فيه
ثم جميع ما في حوف الملك المكوكة بحيل في الا حرة الى صورة غير هذه الصورة وفي حوف
الملك المكوكة يكون الحشر والشر والحساب والعرش الذي يهلي فيه الحق للعقل
والقضاء والملائكة في تلك الارض سبعة صفوف بين يدي ذلك العرش والعالم المحشور بين
العرش وصفوف الملائكة والصراط منصور كل خط الذي يقسم الدائرة نصفين وينتهي الى
المرح الذي سارح سور الحمة موضع المادة التي ناكلها أهل الجان قبل دخول الحمة
وبعد الخوار على الصراط وسائر هذا كله وأمثلة كوكب على كل شكل اسم المراد به
ان شاء الله تعالى من ذلك صورة العماء وما يحوي عليه الى عرش الاستواء فان موضع صور
الاشكال صيق لا يتسع لصور العالم كله واحدة فانه لو اتسع كان اربع الما طرفيه

صورة العماء وهذه القط التي فيه هي الملائكة المهمة والملائكة الى وسط تلك القط هي
العقل الاول والقلم الاعلى

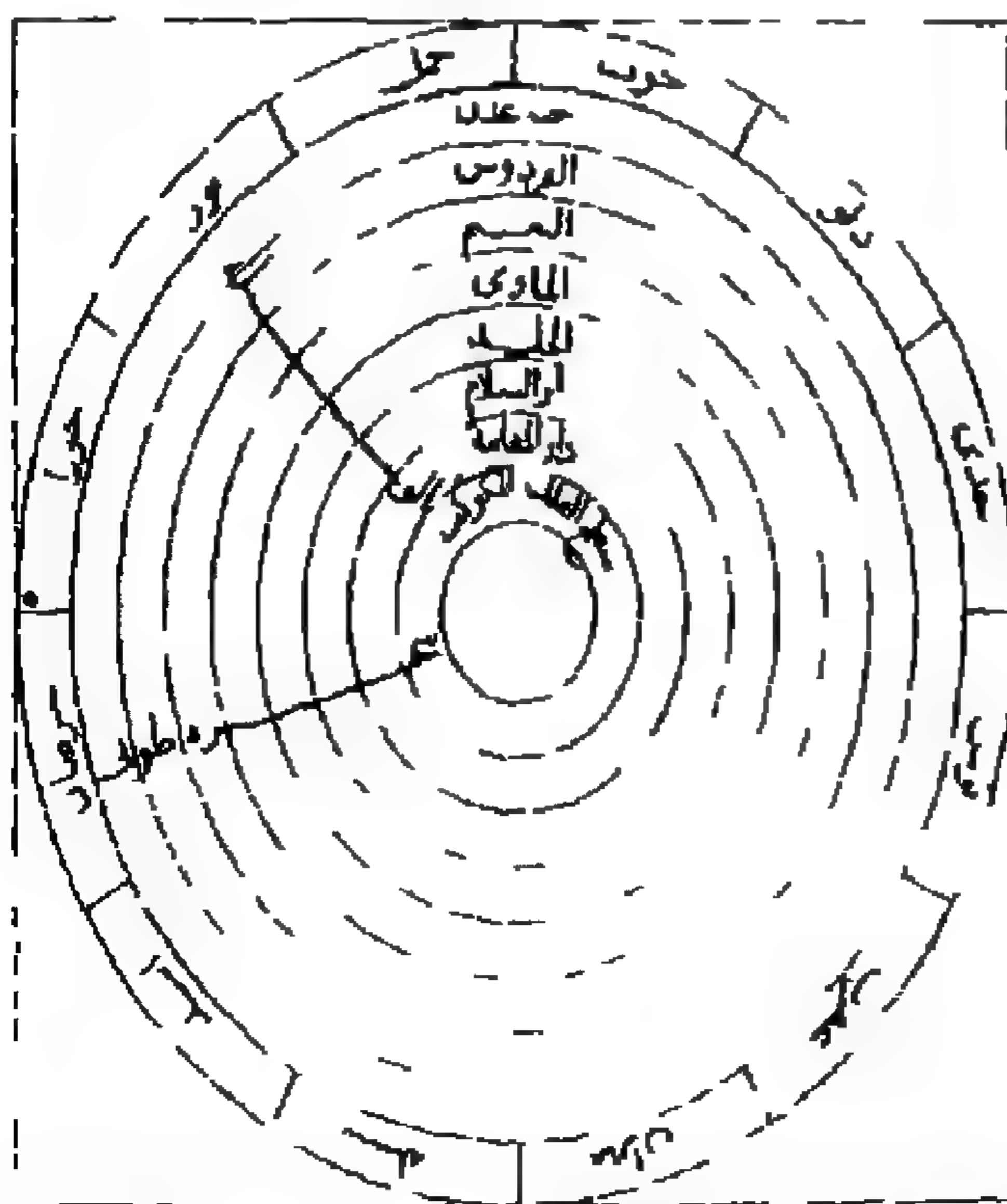


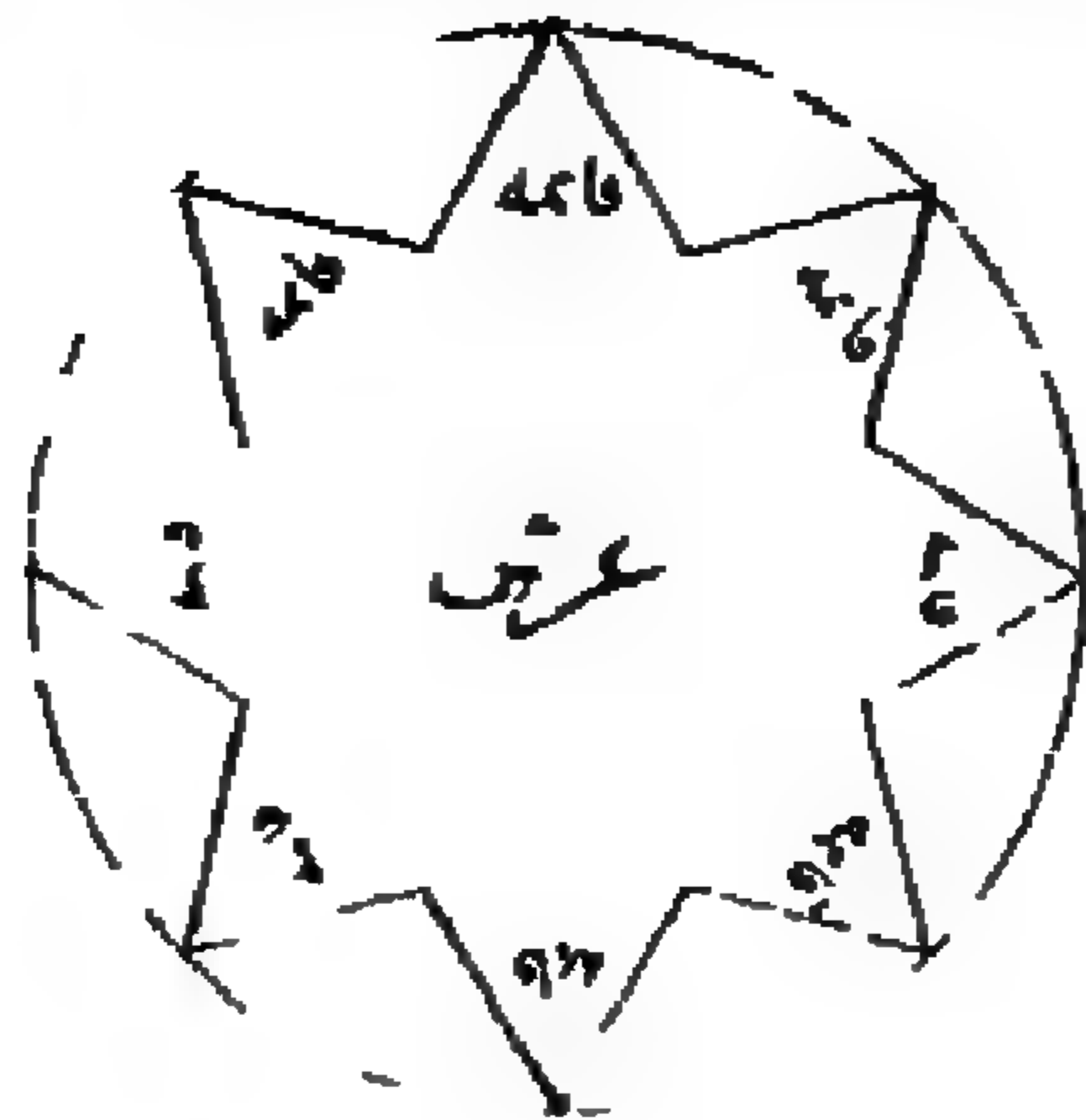
منور النبوة الكلى ولحم دمر اللحم الكلى وعمر من الأسوأ والما الذى على العنبر والما الذى يمسك بالمال



فمن ذلك ومنه الملك الاطلس والحيات وسطح الملك المنكوك وسحر طون اساسها من
الحرک وورعها في كل حده كما ان الوصله منه له في كل حده من الهام والحل وورع الماری ووجع عبد

وله من البهار المعطر
مسحة أم





الاصور

الاصور

(الروح)

الاصور

الاصور

(له المسكن)

(له المسكن)

(كتاب المين)

(كتاب السبل)

(العام المحود)

(الموج)

(موج الميه وهو موضع الماده)

(الصراط)

(دع)

الاصور

الاصور

الاصور

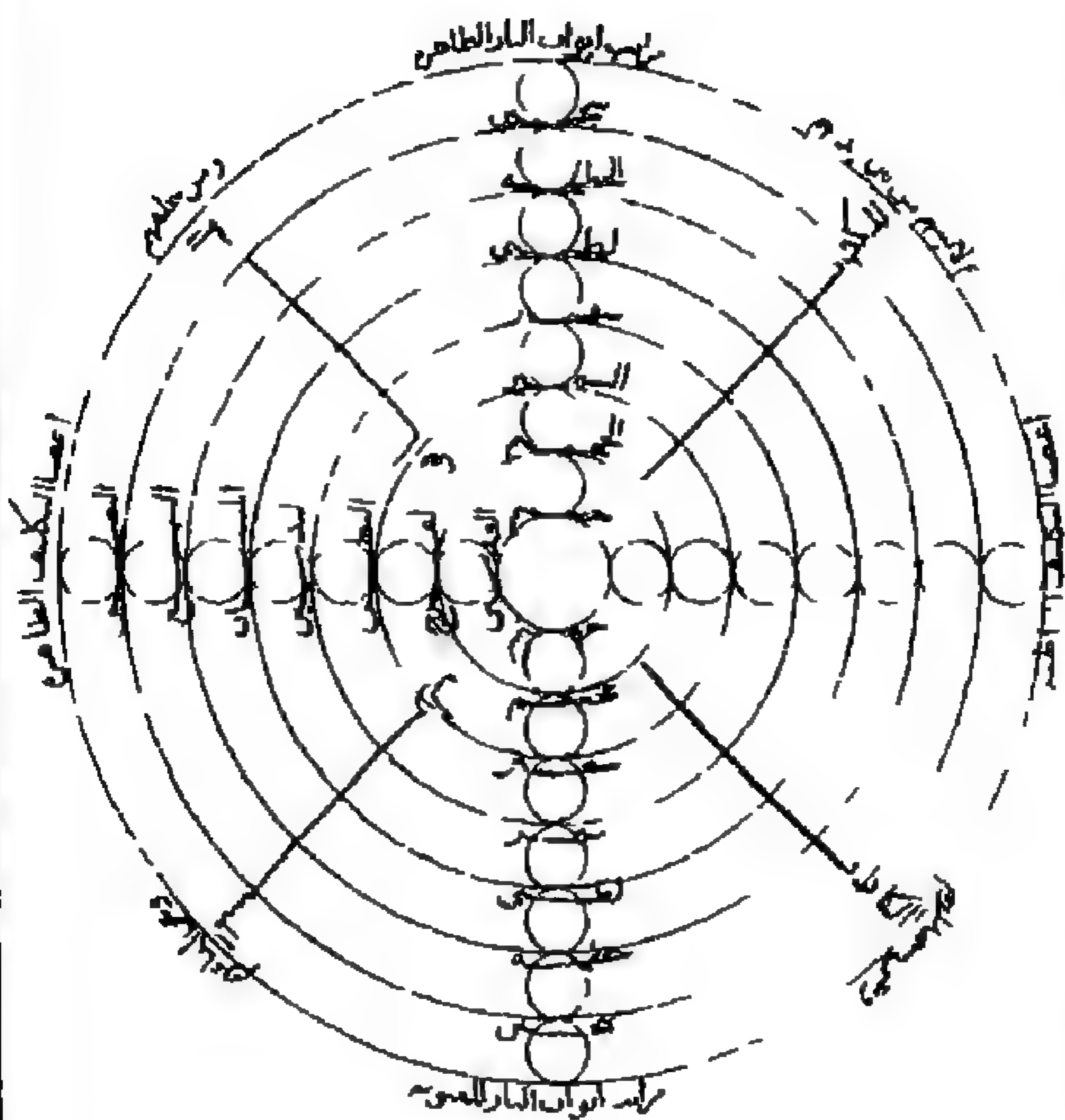
الاصور

(ما الظاهر)

الاصور

الاصور

الاصور

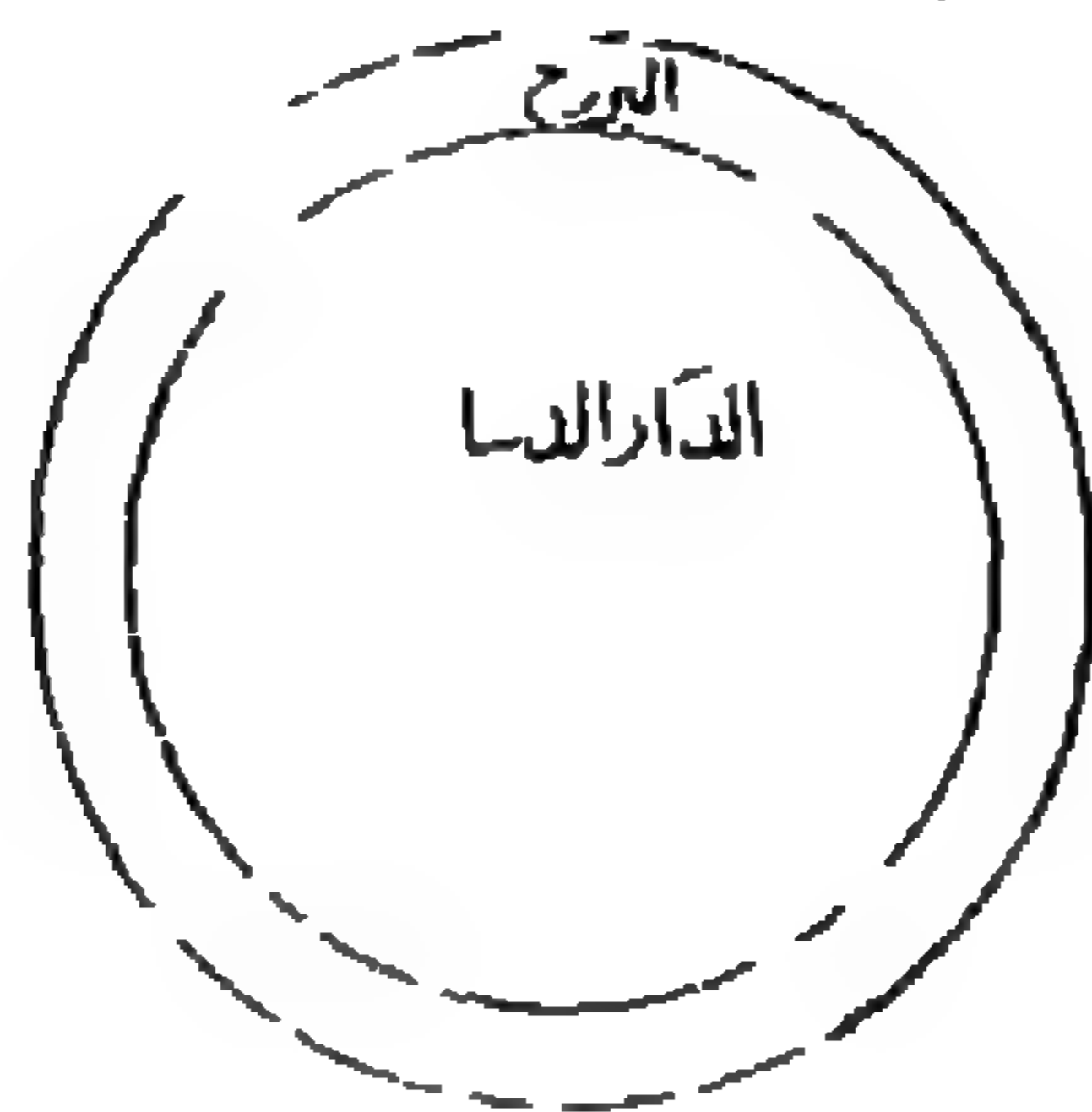


ومن ذلك سموده حصصه الأسماء والآلهة والانساء والاحر والدرج

العالم العدم الى المريد لطل

المدر

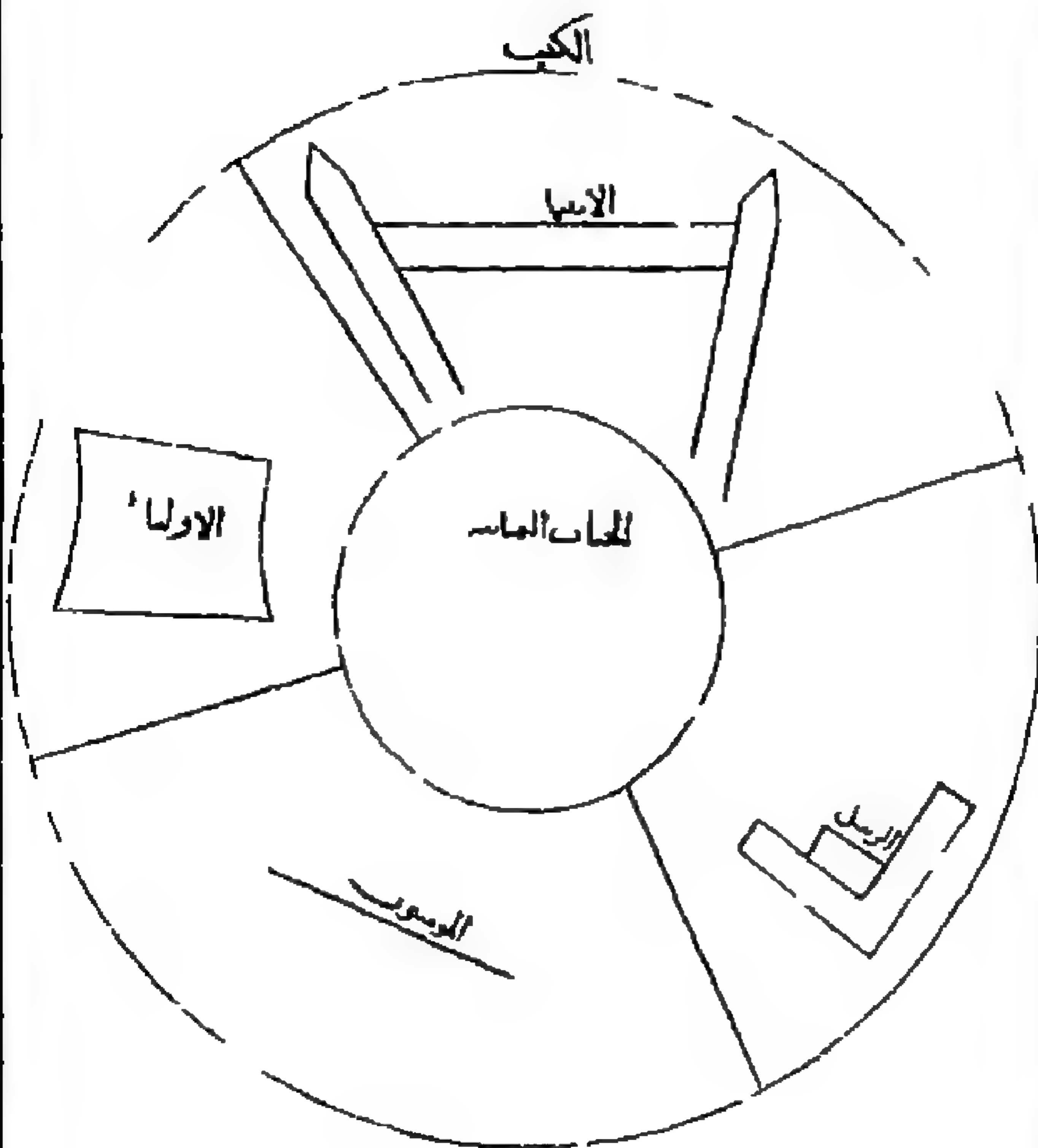
المعقل الخواص المعقل



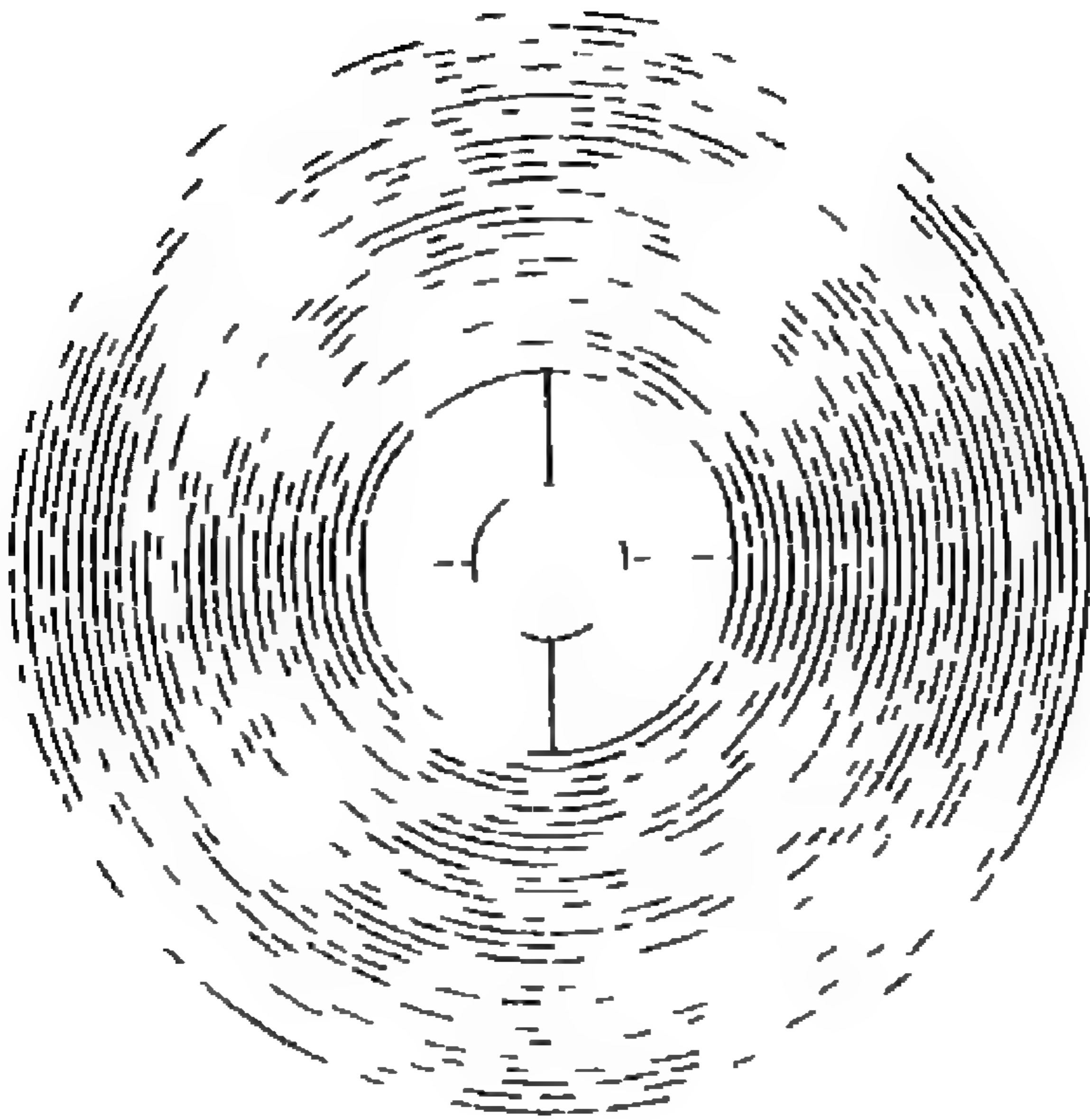
ارض المسر

الدار

ومن لك صورة كتب الروم ومراهم المخلوق منه



ومن ذلك صورة العالم كله ورسمه طعانه روحا وحسما وعلوا وسفلا



فليسكنكم على كل صورة مصورة فيها على ما هو الامر عليه في حصول بسفه كما حطباها في وجود
 بسفه من النصور وما حطباها على الرسم في علم القدم والتأخير ولكن الكلام عليها من
 الماعدم من ذلك والمأخر والمحمل والمفصل
 * (الاصول الاول في كرامات ما يتحوى عليه الى عرس الاسواء) * اعلم ان الله موصوف
 بالوجود ولا شيء من المكتسبات موصوف بالوجود بل أقول ان الحق هو عين الوجود وهو قوله عليه
 السلام كان الله ولا شيء معه يقول الله موجود ولا شيء موجود من العالم قد كرر عن بسفه هذا
 الامر اسم ظهور العالم في عينه وهو انه تعالى احب ان يعرف لبحود على العالم بالعلم ، وعلم انه
 تعالى لا يعلم من حيث هو به ولا من حيث يعلم به ، وانه لا يحصل من لعلمه تعالى ، العالم الا ان
 تعلم العالم انه لا يعلم وهذا المدر يسمى بها كما قال الصديق ربي الله عنه المعر عن ذلك الادراك

ادركه اذ قد علم ان في الوجود امر اعم من العلم وهو الله سبحانه وتعالى ولا سيما المتكاتب من سب
 ان لها اخصا فاما ما لا هو وجوده مساوية لواجب الوجود في الارل وكان لها اخصا معها سواء
 لا وجودها بغير الخلق اذ احاط بها وان اها فهو الامتثال كذلك لها جميع الموصي من علم ونصر
 وعبر ذلك كل ذلك امر شوقي وحكمكم محقق غير وجودي وعلى تلك الاله ان وسمها على
 ربه من براها من الموجودات كما يرى هي صمد ربه وسمه فلما انصفها لما لمعه والحق به
 حكمه بوجه الموصوف بها صمد واهلها من اهلها من راحه في صمد ربه وراها من
 المسمن من ربه صمد هاجر ج عنه سبحانه الا الرجاء اليه وسب كل في راحه بعل
 جميع الاله ما كان به وما يكون الى ما لا اهي فاول صور فعل من الرحمن صورته العما
 فهو بخلاف رجاتي فيه الرجاء بل هو عن الرجاء كان ذلك اول طرفه في الوجود الحق وكان
 الحق له كالمثل الانسان كما انه تعالى لعل الانسان المومن العارف كالمثل الانسان وهو قلب
 القلب كما انه قلب الملك باحواء غيره فلم يكن الا هو من ان حوهر ذلك العما في صور الارواح
 من الراحه والاسرار والها وهي الارواح المهمة فلم يعرف غير الخوهر الذي ظهر به وسمه وهو
 اصلها وهو طين الحق به يظهر بظهوره وبه العالم فانه في الجمال ان يظهر العالم من حكم
 الا ان فلا من ظهور حق به يكون ظهور صور العالم فلم يكن غير العما فهو الاله الطاهر
 الرجائي فها من في مسهام انه واحد من هذه الصور والروح به محل خاص على من
 به علم ما يكون الى يوم الصامه مما لا يعلمه الارواح المهمة في حديق دابة في اصابها من
 ما ر الارواح مساهدهم وهم لا يهدونه ولا يسمونه به صمد ربه في صمد ربه في صمد ربه
 ومن الموه الى وحدها وقد علم بها صمد ربه كما كان يعلم ان في العلم حجابي معقولان عاها
 معقولان من ما عاها في الما عاها في علم كس اها ان يكون كل واحد منها عن الاخرى
 فهي الحق معلومات والحق واما مسهام معقولان ولا وجود لها في الوجود والحق ولا في الوجود
 الامكانيه تظهر حكمها في الحق فبذلك لا وسمي اها الاله فبذلك الاله من يعون الارل
 ما نسب الى الحق ونسب انصالي الحق عاها يظهر من حكمها به به نسب الاله من يعون
 الخدون ما نسب الى الحق وهي الخاد به المده والاله الارله وعلم عدد ذلك هذا العمل
 ان الحق ما اوجد العالم الا في العما ورأى ان العما من الرحمن والاند من امر من سمعان
 في العلم الا طري صمد من لاظهار امر طاب هو صمد ربه في العلم من ورأى في صمد
 الحق ما ليس عند الارواح المهمة فعلم انه امر به به في الحق من ما ر الارواح ورأى في صمد
 العما صورته الانسان الكامل الذي هو الحق غير طاب المصنوع المصنوع ورأى صمد باصا عن
 هذا الدرجه وقد علم ما يكون عنه من العالم الى آخر في الد اوى المولدات يعلم انه لا دان يحصل
 لدرجه الاله الكمال الذي لا انسان الكامل وار لم يكن هم اصل الانسان فان الكمال في الانسان
 الكامل بالعمل وهو في العمل الاول باله وما كان با و والعمل اكل في الوجود من هو باله
 دون العمل ولهذا اوجد العالم في صمد وما وجد فاحر حمن الموه الى العمل صمد كمال
 الاصدار ولو كان في الامكان اتحاد لمكان كلهما المار له بها واحد فاما واما انه صمد ليس
 به بل ذلك لعدم الاله اهي وما تبدل في الوجود لا دان يكون به ما اهي في الحق ورأى

لأنه لا بد أن يكون له أصل كان كالكلام أو من من جانب الطور الأيمن كذلك كان الأصل الأيمن
لهذا العمل من الجانب الأيمن فإن قد بين من سائر كتب معنوية في فهم ما الرجة فلم يقرن به
من الأعداد فعلى رجة تظهاو وعلى رجة تقصها فان النضر ضم اليه والبدن
انفصاح به فكان ذلك الأصل المند من داب العمل من نور ذلك الأصل وكتابت الحديث بالظن
الى الطيبات الحرة ما هو الروح المحفوظ والطبعة الخامسة مع ذلك كله ونسبى هذا الحساب
وعلى ارادته وقولا كما يسمى في الاحكام حرار و رودة و سوسه و رطوبه كما يسمى في الاركان
فأروما و برأما و هو كما يسمى في الحيوان سودا و صفرا و دما و بلعما

فالمعنى واحد والحكم مختلف * وذلك من لاهل الدون يتكسف

من صرف العمل وجهه الى العباد ما يرى ما بين من لم يظهره في صور وقد أنصرت ما ظهره في
الصوره وقد أنار الصور ما بين دور صورته آ طله حاله و رأى انه قال في الصور والاسماء
ما علم ان ذلك لا يكون الا بالحق لا بطلب فعمه الحق الا لى كما علم القدماء كما به من الباطن
حتى به عن من معقول ومعلوم سوى ذلك من العلم ان نور الحق رجع طله الى واحد
فكان كالحامه و باسمه في العرش الذي كرا الحق انه اوى ما الى ام الرجن فقال
الرجن على العرش اسوى كما انكره من انكر أعنى الا ام الرجن الا انصرف المهرط ولم يهر وا
بالله الامانة وهذا الاسم من الرجه والمهر فعمل الرجن فقالوا وما الرجن ولو قالها
بلسان غير العرب في افعالها من هذا المعنى ومع الامكار منهم انما لا أفرب من الرجه الى
الحق لانه ما من امر من الهم من وجودهم ووجودهم رجه الا شد

* (المصدر الاى) في صور العرش والكر و والتمس ولله الذى على العرش والهو الذى
عنه الى والطله الى طهرتها الهوا الذى على الى وعك على الخربه والجله والخاص
اعلم ان هذه الطله هي طله العيب ولهذا سمى طله أى لا يظهر ما فيها من كلام ر ر العيب
طهرا انفس من طهر ما ظهر في صور العالم في مرآة الله ولا تعرف ان ذلك في مرآة عيب وهو
الحق كالمراة ما دأب على الحق لها الطح فيها ما في العلم الا لى من صور العالم واء الله وما زال الحق
مما لها خا الب صور الى الم في العيب وكما طهر لى وحنس العالم طامها وما يابى في طهره في
هذا المرآة الى هي العيب فلو حار ان يعلم جميع ما في علم الحق وذلك لا يجوز فلا بد ان لا يرى في
صور العالم في هذا المرآة الامارا لى لها مكان محاراً بها صور العرش الذى الرجن اوى
عليه وهو مرر دوار كان أدنه و هو حواء ربه هي فواءه الاما الى لو اسفل بها عا
الا انه جعل في كل وجه من الوجوه الاربعه الى لغوام كثير على السوا في كل وجه معلوم
في اعدادها رانه على الاعداد الاربعه ووجهه محو طامه طامحه مع ما يحوى عا به
كرى وادلال و ما ابى عواب واركان ومولدات على اوحدها وى عا الرجن واحد
الكلمه لا مما لى لها طهر رجه كما ليس فيها ما بل الرجه وهو في العباد صور فالفعل انوه
والمنى آ و ولدك اوى عا به الرجن لان الانوس لا سطر ان اذ الولد هما الا بالرجه والله
أرحم الراحمين واما من واهل مو حودان كرا على الله و بان الله و اوى على
العرش الا عا صر به أعنى الانوس وهو الرجن فعا الله ما صر به الاما به رجه وان

وقع بعض العالم الغرض من ذلك لرجه قبل ولاها ما يجرعه انا هاد صي ذلك من ارجح الطبع ومخالفة
 العرش الاضي فهو كالدواء لا كالبطعم العبراني له وجهه الذي سره ويستعمله
 وان كرهه ثباته في الرجح وظاهر من قبله العذاب وما السوي عليه الرجح الانعداد
 خلق الارض وخلقها اقوامها وخلق السموات واودى في كل سماء امرها وخرج من خلق هذه
 الامور كلها ورب الاركان ربنا من كل الاشكال لظهوره كونه والى من حال الى
 حال ويعبد هذا وي على العرش والى تعالى فاسأل به حبر القلمي به يعود على الاث وراى
 فاسأل بالاسماء حبر القلمي كل من حصل له ذلك فدا كما سأل اهل اقصاها واما علموه
 الادب واما هو من ~~مكرر~~ ولا عن مكر فهو تعالى المار الذي لا يملأ المثل ولا التروى فهو
 مع كل بي صفت حال الذي وفي الله صدى هذا الوجه اراى الخلق واقضى رحلا
 ربح العامة في شهره بعد من يدى وهو ما كتب فقال لى الخلق هذا من عبادنا اقله لكون
 بل هذا في صراطك صفت من هو فقال هذا انا العباس من حوى من ساكنى القصر اب واما
 ادراك في منى صفت فيارب وكفى به دمي واسما صفة فقال لى قل فانه يسهل له
 ديك اريد انا اريه انا له فهو الا يراى كرامه فاطمة سمع له وهو لم يسمع له ما مول
 ان يقول ان سجد لانا باسم تعالى له محمد بن العري انا لى امر الم يكن عيسى فهو اسادى
 صفت لانا انا له امر ما الامر فقال ك ما احدث في الطلب وانصب واذل الخلق فدا كفى لى
 علم انا مطاوع فاسرح من ذلك انا كذا صفت لانا انا من كل حرامك واصل بالحق وامن
 في اليهود والى كفى قلامه لى هو لى ردى علم فاس اراى فى دار المكلف ما يسم
 ما لى لى قول علم انا مطاوع ولم يدر عبادا نعم انا مطاوع علم كفى عليه من الاسهاد
 والى صفة انا انا راحة فادام منى امر انا صفة فاصب فى امرنا ملى كل من
 فاس المراع فسكر لى على ماد كرهه فاطرة انه الله ساو به من رجع وولى ما به تعالى خلق
 ملائكة من اوار العرش يحمون بالعرش وحمل فمخلق من الملائكة اربعة حمله بحمل
 العرش من الاربع القوام الذى هو العرش عليها وكل طاعة مسرعة من كل وجه
 الى حذو صفت كل وجه وحمل اركله فاصلة فى الرية فبار لى فى اصلها وحمل من حمله
 جاء فان الله وان خلق ملائكة يحملون العرش فان الله فى الانسان انما صوروا بحمل
 العرش الذى هو من سوي الرجح انا منهم والقاعة الى هى اصل القوام هى لنا وهى حراة
 الرجح فخلق رجما ظلاما على البدا لى انى علم انا مام سده الاوهما رجا ولاعداد
 الاوهما وجه ولاد من الاوهما سط ولاه والاد سده فعلم الامر من والقاعة الى على
 عسى فاعبر رجها انما لى ما فاعلم خدده من حاملها فى الدرج من حامل القاعة العظمى
 الى هى اعم القوام والقاعة الى على سارى فاعلم الله واله فحاملها لا يعلم بذلك
 والقاعة اراى الى هالى انا صفت علمها القاعة الى انا فاعلمها على فطهرت صورها ففى
 نور وظله ومما رجح وسده وفى صفت كل وجه طاعة هى عا فاقوام لا حامل لى القوام الا
 اربعة اوم الى قوم الله انا فاداك لى العامة وكل الله من يحملها يكونون فى الآخر
 علمه وهم فى الله اربعة وما من كل طاعة قوام هو العرش علمها وماره وعندها معلوم

أحكامهم ثلاثة وهم أربعة ولا في كل منزل وكل واحد منهم الحكم في كل منزل من الدلائل كما
أن الحرم والبلد لو اختلفت في الحكم والحدود في الحكم هو واليهما صاحبها لما حكم فيها
ولكن الثاني من الخواص في حكمه مع صاحبها ومثلا من دون الجماعة الأولى ساعة في
يومه وبان ساعه وكذلك الليل والآخر مثل ذلك وان كان لها الأسد كما كان للسلطان
وهو روح ملك والأسد روح نائب فان كل واحد من الاثنين عسره حكم فيها كذلك الدنيا وان
كان لها السلطان فلا بد للمنافس من الحكم عليها كذلك الروح وان كان له السلطان فلا بد لكل
واحد من الاثنين من حكم فيها وما من رجل نائب إلا أن له إماما أو مراعاه قد كان صاحب
الدنيا بالاصل السلطان فلما عادت مراعاه السلطان ووليع ابرح المبران وسعه الثاني في
الحكم فاطر ما أحب هذا فإذا انقضت عذاب أهل الأرض صاحبها الخوفا ولا بد للمنافس
من الروح من حكم ولا هذا إلى الوالي وإذا كان الحكم لواحد من هؤلاء في وقت نظره فيهم كان
مراح المال في الآخر على حكم الله من حتى يسمع به إذا حكم عليه هذا في المال خاصة
لأن المال كل في ربه مطاعه عامه ذلك والمعر حوائج مصل الله ووجهه فطاعه حرم ما يحرمه
ولما أداراه الملك الاطلس بما حصل منه من الولاء والحقكام وجعل مسمى دوره يوما كاملا
لا يلهي ولا يلهي وأوحده عند كنه ما إلى وأرجى به إلى الواب من الحكم في ذلك
وجعل لأحكامهم في كل عين منه معلومه محصوره وع ذلك المندرجات المبرر الأسوي
والأراوى والبرجي والحقكام الروحاني أصغر منه وأكبر حكما وما على قدرنا والالام
من شامله وم نصف دوره وهو يوم دوره كانه ونوم من عامه وعسره دوره وأكثر من ذلك إلى
يوم ذي المعار وأقل من ذلك إلى يوم السون وما من هذه السون درجات للامام ماضيه
وجعل لكل باب من هؤلاء الاملاء الاثنى عشر في كل برج الكهنا بلايين حرايه في
كل حرايه ما على علومه سبي فهو من المالى بل من سم على قدر ما يعطيه ربه هذا الماول وهي
الحراس التي قال الله فيها وان من في الاعدا ناسرايه وما يبره الا بعد معلوم وهذا البارل هم
ما تصرف ما حصل لهم هذه الحراس من العلوم في نفسه فان حفظها حفظ حصولها
وتصرف ما حصل له في عالم الاركان والمولدات والانساق البارل من جميع عسره يوماني
كل حرايه ويصرف وهو اقل الارباباطمه وأما أكثر البارل اقامه فهو الذي هم في كل
حرايه يحصل منها على قدر ربه عند الله وما يعطيه الله من انما من عواني البارل ما من
الما منه واليوم وأعلى باليوم قدره كهدا الملك الاطلس واعني بالمائة من كل سنة
للمناه من يوماني امام هدا الحركه فاعلم ذلك وهذه الحراس سمي عدا أهل العالم درجات
الملك والبارلون مهام الخواص والبارل وعوفاها من السواب والعلوم الخاصة من هدا
الحراش الالهيه هي ما يظهر في عالم الاركان من الارباب بل ما يظهر من معرفه الكواكب
الاربابه الى الارض وعوفاها لظنهم من رعه الخواص السبعه وجعل لهؤلاء الاثني
عشر قطرا في الارباب وأهلها وما فيها من عسره حجاب ما يظهر في الارباب من حكم فهو من
بولي هؤلاء الاثنى عشر نظرا عوفاهم من عسره ما لا أهل الحرايه وأما أهل الدار وأهل البارها
اسرود ما لهم من الحكم الالام وان بهم الارلون عليهم الدسركه ما هم مكل ما يظهر في

هو صفت العارون أي فصله من هذه الأصول أن شاء الله تعالى وحصل في كل جنسه مائة درجة
بعدد الأسماء الخمسة والاسم الأعظم المسكوت عنه لورثته الأسماء وهو الاسم الذي عبر به
الحق عن العالم وهو الأطر إلى روحه الوحدانية خاصة وفي كل شيء منكم كما أن كل اسم الهي
حكم فافهموه أن كل الحجة على عند آي القرآن ما بلغ الله به نيات المبراة بالقرآن وما لم
يبلغ الله به نيات ما لا خاص في جنس الاسم خاص كما أن المراتب جنس أهل النار الذين
هم أهلها وأتوا بالجنس على عدا عصاة الكلب وأهدا ورد في السر أن إلى
صلى الله عليه وسلم قال من نوصا وصلي ركعتين ولم يذكر الله فيهما شيئا من جنس أو أتوا إلى
الجنة به يدخلون أم أناسا فقال له أبو بكر الصديق رضي الله عنه ما علمته أن يدخلها
من أتوا بها كلها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قول أي كروا أي وفي حشر جنسه
صاحب هذا الحال ولكل عضو من الأعضاء من العن والادن واللسان واليد والرجل
والمرح والرجل والقلب من موم الإنسان في من واحد من أعمال هذه الأعضاء كلها يدخل
من أبواب الجنة النارية في حال دعوته في كل باب ما طاب بها الآخرة من البرج وطاق
الإنسان من ما هوود وحيال وأما حوض الجنات فيبع وبعه من حوضه وهي سبع
الاعمال سبع وسبعون سنة والأصبع سبع فأن الأصبع في اللسان واحد إلى سبعه
فأدى سبع الاعمال ما طه الأدي عن الطريق وأعلا لاله الأله وما من بها مما يلي من
الأعمال عكارم الاخلاق في أي شيء من كرام الاحياء وهو على سبعه من الاعمال وان
لم يكن هو الكون بوحى الله في المسرات وهي من اسرار الله وان لم يكن صاحب المسر
ما هو من مجموع ربه الله فاسطقوا والامر انصف بالمجموع وذلك التي والى و
التي هي من الواظف فان من جلتها السر دح بالوحى الذي في السر دح وذلك
لا يكون الا لشيء خاصه فلا بد ان يكون له عند الله حكمه من طاب به وانصف
ما وظهر ارها لانه ان الله احب من السعة على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم اصابها
الى الاعمال اصابه اطلاق ولم يدا على ما كذا بل طال الاعمال والاعمال بكدا من سبع
الاعمال المطلقه كل من الاعمال كالا ن آ واما اطل خاصه وهو الاصلاح من اس عالم
بصك والى دد في الحرب كان لا تكذب دخول في الاعمال فهو في وطنه من
من الاعمال وهو من دد من الموم وعبر الموم على انه مام عرو من طان الله مام كذا
انه مام عرو كافر فان الامر محمود من و ن الله موم من اطل وكافرا به وكافر بالاطل
فكل من الله وهو من كافر معاد سعادته وكهروما من الله المكل من من الاعمال
طريق الى الله فاهل الجنة في كل شيء وأهل النار من ما طام من من سبع
الاعمال وهم أهل النار لا يخرجون من اهلهم من عما كانوا من من الاعمال جمع
ما في الجنات في النار الاخيه المردوس والوس له لا قدم لهم فيها فان المردوس لا عبره
في النار لهم اسم والخلد والمادى واللام والمما هو من ولاه اهل الجنة الروح في
ساوا ولاه اهل النار في احد ان محمد ومه فان الله ما ارسل الجناب عليهم مطالعا واعمالا فو مد
في قوله كلام من عن ر م قوم في محيوت نور لاسد دد علمهم واعمالا في حال العصب والرويه

لها السقمة فان المرءى ضعف من اللطف فذلك كان في حال الضعف عن ربه فبحر ما اظهم
 ما ربه ذلك الخائب ان جعله على الخلق لانه تعالى قال بعد قوله ليعبدون ثم انهم لم يبالوا انهم
 فاني هو له معاملة الخلق الان بعد وقوع الخائب والخلق بعده سوسد كذلك انصالح على انسان
 ولا مكلف ان يكون على خلق من اسلاف الله وان الله يلمن خلقه فلا بد ان يكون الانسان من
 ومن وكافر على خلق من اسلاف الله واحلا والله كلها حسنة جملة فكل دان فام ما خلق
 منها وصره في الموضع الذي تسحقه ذلك الخلق ولا بد وان يسعده حسب كان من باراؤه ان
 فانه في كل ذي كدر ط ١٤ اخر ولا بد ان يصور كل انسان على امر ما من خلق الله اخر من ذلك
 فذكر كل ١١ ارضي در كان عالم مطيع العذاب فاذا اتي الى الاحل المسمى عاد ذلك الدار
 في حق الماهم ١٤ در حال خلق الالهى الذي كان عليه وما

الله اكرم ان مساله ١٤ ١٤ ومن يحود اذا الرحمن لم يجد

ولما جعل الله تعالى في المكلف عملا ويحلى اليه كان له من جهة الله ويطرعه عهد الله الرمه
 ذلك المظهر العملي الاضمار الى انفس الدان واماله من بعد الله رسولا ١٤ ١٤ فاحد عليه هذا
 آخر على ما هو في المبدأ الاول فصار الانسان مع الله من عهد من عهد على وعهد من
 وأمره انما هو ما لم يطل ١٤ الخيال بذلك له وله فاما وصف على عهد العهد من وبلغ منى على
 من ما المباح الذي سألته من شاهد فلي

في القلب عهدى وعهد فدايه	اراه فخلص من له عهدان
رى عما أعطته عليه	ما لي لما عطته يدان
ماكل ما كلفته أطقه	من لي بخص ل الصاء يدان
علا وسرعا بالوفا سادما	فلى هالى بالوفا يدان
ان كسب هلى بالوفا محصل	أو كسب أب هاهما عسانى

أما قولى ان كسب معنى فهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه انه قال كسب بمعنى ونصره
 ونصروا منه فالوفا محصله كذلك ان كسب أعنى نصي أب أى أم العاقل والموحد
 للعمل والوفا لا اما ادلا اتحاد الخلق في عهد ما بل الامر كله فهاهما معنى العمل والسرع
 فكلهما على عسانى واعمالهما من له خلق الاعمال والاحوال والعذر عليها واء دلها هذا
 المصنوع عدالسا من صدق الله في قوله وكان الانسان ا كبرى حذلا وأقرب الخذل
 ما يحادل به الله واعلم ان محرم طوى في الحبح هو الحان كاد لم يظهره من ١١ ١١ فان الله لما
 عزمها سده وسواها مع فها من روحه كما فعل في حرم مع فها من روحه فكان معنى معنى
 المولى ونرى الا كمو الارض من العليل الى لا قو للانسان على ذلك فسوف آدم باله من
 ومع الروح فيه طوره مع الروح مع العلم الاف اكوه بخلاف باله من فالحموع بال الامر
 وكان له الخلافة والمال والسور به الحما الدنا وولى الحق عزم من محرم طوى سده ومع
 الروح فها من فها من الخلق والحال الدن همار به الانس فها من أرضها فان الله جعل ما على
 الارض ربه لها وأعطي في عمارته كله من حه فها من ما هي عليه كما أعطى الهواء الخل

وما تشبه به مع النوى التي في طرفها شكل من تولد الخلق لنفسه من وجهه الخاص بأمر خاص
الأمور فانه شعوى ومعه على من أمر به هذا الاختصاص ولا هذا الوجه والله يقول
الحق وهو هدى السبل

(العنبر الرابع في ذلك المارل) وهو المكوكت وهى السموات والارض والاركان
والمولدات والعمد التي على الله السماء ان تقع على الارض لرجعه عن قيامها من مع
كفرهم بحججه فلا تموى السماء ما طهرها حتى يرول الناس منها فاعلم ان الله خلق هذا
العالم المكوكت في حروف العالم الاطلس وما بهما من الحساب عما فيها هذا العالم
أرضها والاطلس مماؤها وما بهما لا يعلم بها الا من أعلمه الله وهو من خلقه فلهما في
ارضه فلا فضا وعرفى به مر هذا العالم على عشرين مرة مع ما اصاب الى هذه الكواكب
الى ما به ازل لقطع الاربعة والافرق بها من سائر الكواكب الاخرى لتسب ازل
في سائرهما فمما يحصر به من الاسكام في رولها الذي ذكرناه في الروح فالعمر قد رماه
من ازل حتى هذه ازل المعنى في هذا العالم المكوكت وهى كلاً طمعه من الكواكب من
السرطان الى الرما وهى مدراب وفروض في هذا الجسم ولا غير لا عما في هذا المقادير الا هذه
الكواكب كما انه ما عرف اسمها ازل الا برول المار فيها ولولا ذلك ما عرفت عن سائر
الكواكب الا انها صاصها ومن مع هذا العالم الى ما يحسنه هي الدار المسماة من هياك الى
ما به يكون اصحابه ما را الى الاخر فلا حرى صورها عرصوره الدار من من يعمل
منها الى ما من انسان وعمر انسان ومضى ما في من اسباب ودراسان وكل من في
فما فهو من اهل النار الذين هم أهلها ومن اقله لكل كوكب من هذه الكواكب قطعاً في
العالم الاطلس يحصل من تلك الحراس التي في رجه وباندى ملائكة الا في عسر من عاوم
الما برمانط معه كل كوكب وقد ساد في رجه على طابع محله والار الذي فيها
وفي سائر السموات نور الشمس وهو الكواكب الاعظم التي ونور الشمس ما هو من حيث
عيناها ل هو من محل دامن لها من امة اور حاسم نور الانوار الله الذي هو نور السموات والارض
فالناس يصعدون ذلك النور الى سمر الشمس ولا فرق بين الشمس والكواكب وذلك الا
أن اهل الشمس على الدوام فلهذا لا يذهب نورها الارمان مكوثرها فلهذا ذلك الحاصل الى
النور في سائر في أعين الباطن من باطن الذي سماه من امة ومن سباحة هذه الكواكب
يحصل ان لا كافي هذا العالم اي طرفا والها نعم جمع المخلوقات فهو ما العالم وهو حار
رطب وما افرط فيه الحرارة من السخونة منى بارا وما افرط به الرطوبة وقيل حراره هي
ما وما يلى على حكم الاله بدالني عليه اسم الهوا وعلى الهوا أمسك الماء وهوى
واسباب ويحركه وامر في الاركان من لمرعه الاسحاله من الهوا لاه الاله سل وهو فرع
لارواح الحرارة والرطوبة على الاله بدال والطريق الى من هو الاسم من الاعظم أصل
الا يصاب كلها والمنا افرط من من الله ولهذا جعل الله كل في حوى وصل بذاته
التسهي ولا يصل الا برود ولا رطوبة لانا لاداب ولا بالعرض من لاف الماء فاعظم الروح
الروح الهوا به وهى الممران والحورا وان دالى ولما خلق الله الارض سمع ط اى حصل

وعرضوا بشاء الآخرة أرحم من الأرض على الصور ما لى بها خلق ان يحصر بها علمها وخلق
على المشبه بنشء الصور ما لى أما هذا في الأرض الموصوفه بأنها مستحسنة على عدم مثال لانه
ليس في الصور صور وتسميها فكيف نساء الآخرة يظهرها القليل على هذه حال صورته تصيب
تسميها وهو قوله كاداً كم تعودون ولقد علم النساء الأولى فلو لا ذلك كون ويستكم فيما
لا تعلمون ماذا أرحم الأرض أمثالها وحديثها ما لى بها مما احترقته حتى في العالم الى
العلمه التي دون الحصر فالمرامها حتى لا ترى مصيبتهم بمصاولة صرون كمنه المبدل في
السما والأرض حتى مع هذا الأرض أولاً من الأدم ومسطح فلا يرى بها عرج ولا آفة وهي
الساهر من لا يوم فيها فانه لا يوم لا حد بعد الله ساوير مع ما نصبت مع العلم بالأكبر كمنهم
ولهذا مع هذا الأرض لم يمدد صراطها من الحصر من الأرض ووضع الصراط من الأرض على
على اسم ما به الى سطح الملك المأكوك تكون منها الى المريج الذي هو خارج صور الحصر
وأول حصرها الذي هو في حصره اسم وفي ذلك المريج هي المادى وهي درمكة صماء به منها
ما كل أهل المادى وهو قوله تعالى في المود ناداً أحموا أا وراموا لا تحبل من في امر اسل ولو
أنهم أحموا التورادوا لا تحل وما نزل اليهم من رزقهم لا كلوا من فوقهم ومن نصبت أرسلهم
فمن أمه محمد صلى الله عليه وسلم يسم كل ما نزل اليهم من رزقهم لا كلوا من فوقهم ومن نصبت أرسلهم
من العمل به وعمرهم من الأم من من آمن كما آمن ومنهم من آمن ومنهم من كفر بعض من
بما هم هو الذي في حصره لا كلوا من فوقهم وهو ما خرج من رزقهم أا صار له ان على السور
فطل على هذا المريج صماء به هذه ومن نصبت أرسلهم هو ما كلوا من فوقهم أا صار
الى هم صماء به وضع الموارس في أرض الحصر لكل مكلف من رزقهم وصرون سور به
الاعراف من الموارس وحصره مكان الموارس ذلك كما امرهم فلم يرح احداهما على الاخرى
ووضع الحصره بلدهم الكتب التي كرهها في الديار أعمال المكلفين وأما الله لم يمس بها
في من أا نادان فلوهم الامام سدا واه على انهم سدا على انهم سدا على انهم سدا على انهم سدا
أا لهم بلدهم من من أحد كاهه ومنهم من أحد سدا ومنهم من أحد سدا ومنهم من أحد سدا
ظهر موهم الله سدا الكائن في المساورا ظهورهم واسدا واه اطفالا وليس أولاد الا
الا الصلال الصلال الذين صلاوا وأصاويهم بالخوص مدق ما عا من الاواني على عدد
السور من لا يريدوا من رزقهم اسوان اسود ذهب وأسود حصره وهو رزق السور
ون السور به هذا ان الايوان حصره به الموارس ونون ونون عا من نور حصره في
الاصا والقون نصبت في تلك الأرض ونون يوم نصبت على ذلك نصبت الايوان
لا يعرفهم أحد في رزقهم الا انهم من الخلق الاله بما هم رزقهم واني كل انسان مع رزقهم
من السباطين والملائكة وسر الايوان في ذلك اليوم للسعد والاشعا ينادي بهم الله
كلوا دعوا الى ما كانوا دعواهم اا من حق واطل ويصنع كل أمه الى دعواهم اا من منهم
هو من كمر ويحصر الافراد والانا عا من الناس بخلاف الرسل طامهم أا من الناس كرا
عليهم معام نصبتهم وقد عا الله في هذه الأرض من طي عرس الفصل والعصا من به عظمى
امد من الوصله التي في المادى ذلك الامام المحمود وهو محمد صلى الله عليه وسلم حاصه

في على بعض وسوء محمله الا ان اوصاف المعصية لها نفع لا يفسد الا ان كان فيه
 تحديد وان لم يكن في الامكان اكرم من هذا فانه غاية المهم عند الذي يصط به لانه قد ادا
 واما قوله تعالى وان منكم الا واردها طريقا الى الجنة عليها ولا يفسد الوارد مادام
 من في ارض المسير واهل الجنة اذ قد اذ لك كله ما راى دارا ساو ان كان فيها مهرب
 منهم من معرفتك النكوا كتب الى اهل ما على

(الفصل السادس في جهنم وانوارها وصار لها ودرجاتها) اعلم ان جهنم هي على السجوان
 والارض على ما كانت عليه السموات والارض اذ كانتا مفرجتا الى جهنم من الرب
 والنكوا كتب كلها ما طالع وعاربه على اهل النار بالحرور والرمهر بالحرور على
 الحرور من عدائه ما الواحد مما حر مواد بالحرور على الحرور من لحدوا في ذلك
 ونعم الله عليهم من الله ما هم الا ذلك وهو دائم عليهم اذ او كذا طالعهم وراهم بعد
 انصافا منه الواحد من اولين من سحر الرقوم لكل النار حسب ما يرد عنه ما كان عدده
 او سمع كالتما من حرار العطن فعدما يردا فعدده من الله لادهاه لحراره العطن
 وكذلك عدده وانوارها سمع بحسب اصناف السكف الطاهر لان باب العطن مطروح عليه
 لا يخرج من طبع الله عليه عندما افرقه بالربوع وعلى صفة العموده فلما رعى
 الاقدار اطلاق لاد حول لعل ذلك الباب هو كذا حسب ما كان عدده كذا من انوار
 النار الا ان الله الى يدخل بها اناس والجان واما ان المعلق الذي لا يدخل عليه احد
 من الناس فهو في السور فطابه في الزجه فافراة وجودا فافراة وهو عدده وطراره
 من ذلك العذاب وهي النار التي تطلع على الاقدار واما انوارها ودرجاتها ووطاها على
 ماد كراه في الجنة على السواء لا يرد ولا يفسد وليس في النار نار مراب ولا نار احصاص وانما
 من نار اعمال جهنم من غيرها منه وعلة الذي هو من من صارت اهل الجنة في جهنم الذي
 كان في الدنيا على صورته في المكاني النار الذي لو كان من اهلها صاحب ذلك العمل لكان
 به ما من ذلك لما كان كاد وجود ذلك العمل وهو خلاف ما كتب من فعل وورل هذا الى
 وطه كما عاد الجسم في المون الى الارض الى طومها وكل من الى اصله ود وان طالت
 المد فاما ما من معدوده وآمال مصر ونبه معدوده بلع الكاسية اخله وري كل
 مول ما أمه فاعلم ان له في النار اداء ولا حلقا الا صاحب كاد حشر الوحوش كلها
 فيها انما من الله عليها الا العرلان وما سمع ل من الحيوان في فعل الله طام من الجنان
 على صور جسم ذلك الموطن وكل حيوان يهدي به اهل الجنة في الدنيا حاصه وادالم وفي
 النار احد الا اهلها وهم في حال العذاب بما المون على صور كس ألمع موضع من الجنة
 والدار سطر الى اهل النار واهل النار مال لهم يعرفون هذا مولو نعم هذا المون
 من صفة الروح الامن وما في صفة الله السلام ويده السمره من صفة مول الملك الساكن
 الجنة والنار حاد فلامون ومع الناس لاهل الارض الروح منها ويرفع الامكان في
 فلو ان اهل الجنة في وقوع الحروب منها وعلى الانوار وهي في انوار الجنة طام اعلى
 من كل ان الذي اذا مع انه موضع آخر من الجنة فلا عر من صفة آخر واما علة

ابراهيم السبعة قيات بهم باب الطيم باب الشعر باب سقر باب لقي باب المظنه باب
 ميس والباب الخامس وهو الباب الثامن الذي لا يخرج وهو الطاب واما خواتم سبع الاسماء
 فمن كان على شئ منها فلان لم يملكها نصيب بل الشئ كانت ما كان ومما هي خلق
 في العبد حصل عليه ومما هي ككسبه وكل حرامها على الحر المحض هي عمل حرام على اي
 وجه كان فانه راء ومما هي ومن عمل سرا فلا يدركه راء وقد يحاري به وقد يعنى عنه
 وسدل لمصران كان في الشياطين وان باب من عبرت به فلا دان بسدل عما فاما
 منه مدياه يوم يعنون ويرى الناس اعمالهم والجان وكل مكلف قاتل كذا وحسن منه
 المكلف عند ربه يعود له اس له ويحلف اليه ما في الدارين مع الالهاس بالحسلاف
 الخواطر هي في الساعات باطن الانسان في الله هو الظاهر في الدار الاخرى وان كان عاها
 وعوده الى سعادته وبني العبد عما باطن هذا الحساب والصور لا يسدل ولا يصول عام
 الاصوره ثاب فطلع عنه وعليه دائما الى عزمه ولا انصاه

(المصل السابع في حصر الاسماء الالهيه والانس والاشجار والبرج) واعلم ان اسماء الله
 الحسنة واسماها ومما هي موصلة ومما هي موصلة ومما هي موصلة ومما هي موصلة
 ومما هي موصلة ومما هي موصلة ومما هي موصلة ومما هي موصلة ومما هي موصلة
 من طلبها الخلق والى لا يتقدم من طلبها الخلق والى لا يتقدم من طلبها الخلق
 العاديه هذه اربعة من طلبها الخلق والى لا يتقدم من طلبها الخلق والى لا يتقدم
 الى الطمعه كما تسد الاعلاط الى الارض كان والى الاربعه تسد في ظهورها
 امهات المعولات وهي الجوهر والعرض والزمان والمكان وما في من الالهة كالسبعة
 لهذه الاسماء م على هذه الاسماء اسمان المعنى والمدبر والمواد والمسطوع من هذه الاسماء
 كان عام العبد والهادم والدار والانس والاشجار والبرج والاشجار والبرج والاشجار
 وعينها خلق من كل روحه اسمان والسر والسر وعينها خلق من كل روحه اسمان
 الصفة الواحدة الحقيقة المجمع المفضل والصمد الثاني الحقيقة على كل حال وعن هذه الاسماء
 ظهور الموانى في اسم المعز العالم والموه العبد والموه العبد والموه العبد والموه
 والملا الأعلى والملا الأسفل والخلق والامر ولما كانت الاسماء الالهيه تانظها الا بار
 ذلك لا يلزم بطل ما يطل حكمه منها وعدم بطل ما لم يطل واعا صرح ذلك لوانه ان
 يكون امر او حرد ما قبله لمسا وحده العالم اولم يوجد فان بعض الموهدين يحمل ان الاسماء
 المعنى بل على اعيان وجوده فاعلم ان الخلق طار لم تكن حكمها هم والاني سها ما لا اراه
 معطلا لذلك فليان سها لورحم العالم كله ان كان ولو عذب العالم كله لكان ولو لم يصب
 وعذب نفسه لكان ولو عذب الى اصل معنى ان كان ما الواحد والوجود لا مع ما هو
 يمكن لنبه ولا مكرهه على ما سمد في حلقه بل هو الله الصمد المار بطل الخلق الله العالم
 را ما دام ان وسعاني محلقه بطل كل حده من الخلق نفسه حاشه بل ارسل الله
 به الى بطله كان عما اولهم لاجل تلك النفس اسمها معنى من الخلق نفسه مع ادلالها على داه
 تعالى وعلى امر معقول لا على في الوجود حكم هذا الامر والصفة الظاهرة في العالم من

خلق ورتقا وجمع وصر وابتدوا وخصوا واحكام وعلمه وفهر ولطف ونبول واستحلاب
 ونحوه ونقص وعرب واعدو عظم ومحصر وكل صفة ظاهرة في العالم سمى دسمة خاصة لها
 اسم معلوم عندنا من الشرع بها المشعر كدوان كانا كل واحد من المبركة معنى اذا سمى
 ظهر اسمها في الاصل في الاما الا ان الاشكال دسمة اعطى ومنها اسم ومنها مرادها
 ومع رادها فلا بد ان يهيم من كل واحد معنى لا يكون في الاخر معلوما معنى دسمة
 وانصر بالعلمه ما وجد الادراك ما وسكن في الما وان جعل الانسان الكامل فيها اماما
 وسطه اعطاه علم الاغا لما خلقه من المعاني ومصر لهذا الانسان وبنه وما سائل منه جمع
 ما في السموات وما في الارض وخلق له ما كان قلبه من وجود صدق وان قلبه معدوم
 صدق وان قلبه معدوم ولا معدوم صدق وهو الخيال ولهذا حال اتصال وهذا
 الخيال له وجود الانسان وبعض الما وان حال اتصال وهو ما يخلق اذ رآه الطاهر مصارا
 في بعض الامر كبريل في صورته ومن ظهر في عالم السموات من قلبه وعنده
 وخلق الخلق والمثل الذي يكون يوم النصارى ما خلق في الارض ما خلق في السموات
 وحل ذلك مما جعل الله في هذا الوجود الطبيعي من الاستحلاب فالتى هو اليوم داريا
 يكون عند اذرحهم وذلك في علم الله وبنه في الصورة المباه الما في هذا الباب
 على التمر

(الفصل الخامس) في الكتب ومراست الخلق في علم ان الكتب هو مسئلة اسم في خمسة عدد
 وبنه عدد هي قصة الخلق وخلقها وحصر الما وحواصه لا دخلها العا الا الحكم الربا
 وجعل في هذا الكتب اروا بر وكراي ومراست لان اهل الكتب ارا ح طوائف برسل
 واعاء وأوليا وموون وكل صنف من دكرا فصل اصحاب ذلك الصنف بعضهم بعضا قال
 تعالى تلك الرسل فصل بعضهم على بعض وقال ولم يدرنا انهم على بعض فصل
 اراهم بعضا منهم وان اسر كراي الدار من هذا ان قوله تعالى ورفع عنكم ثوب بعض
 درجاب نبي الخلق فدخله مع مع آدم ديا و آخر ما احدثا من سائرهم في الخ
 اسماعيل الخ الى دسمة ارفعون على دسمة ارفعون ستمها في طاعة دسمة منهم الى طي
 ومنهم الصريح ومنهم المتوسط وجمعون في الكتب وكل حص يعرف من به على ضرورا
 بحري الهاولا برل الاله كما بحري الطفل الى المدي والحد الى المعاطس لورام ان برل في
 عمر من به لورام ان ستم يعرف مر الما طاع ل برل في برله اذ دسمة مع اسمتي
 أمه وفضلته هو عسى عله وبنه ارفع بعضا طس ادا سالا قوم ستمه ما هو د
 احسن من حاله ولولا ذلك كانت دار الموع من ولم يكن د ولاد ارفع عرا الا على لهم
 عله في برله وعنده نعم الادنى وادنى الناس برله على انه ليس من دسمة ما لا نعم له الا
 عله خاصة واعلاهم من لا اعلى دسمة بالكل وكل حص مصور عليه نعمه والكتب هذا
 الحكم في الروية الاولى عظم الخراب على اهل الاروا ستم والعدا ستم اسمهم لا يكون
 عندهم أسد عدا من ذلك ان الروية الاولى يكون دسمة اصلا اهل العدا وعوم الرجة
 اسماءه وذلك مر فواد عدا الخراب وفي الروية الثانية الى ما يكون بعد ذلك نعم الرجة

ولهم أهى لاهل الخلق رؤيه من حجاب أو ابصار على قدر ما انصبوا فيه في اليأس من مكارم
الاحلاق فاذا رل الى ان في الكسوف ربه وتجلي الحق تعالى كما انما على صور الاعداد اب في
ذلك التجلي الواحد فهو واحد من حيث هو مجل وهو كثر من حيث احدا في الصور فاذا رل
انصبوا عن آخرهم صور ذلك التجلي وطهر كل واحد منهم صور ومساوده عن عليه في كل
معتد فلهذا كل مع عدمه في اعتماده من غير ان يكون له صور في صور ذلك الله
المعنى ومن اعتمد وجود الاحكام له به سر به ولا يسهل بل كان اعتماده انه على ما هو عليه فلم
ير ولم يسهل وان عاينا به تعالى على علمه فبه سبحانه فلهذا صور الاعداد لا يعلم الا في
ذلك الوقت فانه في علم الله فلا يرى هل هو أعلى من علم الاعداد كانه اعلم أم مساو له وأما
دوره فلا فاد اراد الله رجوعهم الى مساهده بهم تلك الرويه في حسابهم طال لاهل كنه
ورعه الكسوف ووجههم الى صورهم في صورهم فاداروا ويحدون به انهم وأهلهم
من تلك الصور بل قد يكون ما فهم في ربه المساهده كانوا في حال ما فهم فلم يعلمهم
له في زمانهم بل الله عند أول التجلي حكم سلطانهم فافهم بها وعن انفسهم فهم
في الله في حال ما لعظم سلطانها وادانصروا تلك الصور في انهم وأهلهم اسهرت لهم
الله وتعموا تلك المساهده فيسمعون في هذا الموضع بعمر ما اهتم في الكسوف ويرتدون في
ذلك التجلي وفي تلك الرؤيه علم الله اعطاهم انما الله ان لم يكن به منهم فاداسوه قد عطي
مساهده امره الا يمكن ان يحصل من غير مساهده كما قبل

ولكن لاهل لطيف معنى * فاداسأل المعاصيه الكلم

وهذا دور يعرفه كل من آدم في هذا الحال لا يضر على احواله من ربه

* (المصل التاسع) * في العالم وهو كل ما سوى الله وربه ووصد روحا وحسما وعاوا وسملا اعلم
ان العالم يمار عن كل ما سوى الله وليس الا بالممكن سوا وحدث أول نوح فاهم بانها اعلامه
على ما أو على العلم الواحد الوحد لله وهو الله فان الامكان حكم لها الارم في حال عدمها
أو وجودها بل هو داني لها لان الترحيم لها الارم فالمرج معلوم ولهذا في عالمنا العلم لانه
الذي ليس على للرجح فاء لم ذلك وليس الا في حال وجوده في صور الصور التي لها العما
وطهرت فيه فالالم ان بطرت به من اعما هو عرض ال اي في حكم الروال * وهو قوله تعالى
كل في عالم الاوجه وطال لسنه الاكل في ما حلاله باطل * مول ما لسنه به من علمها
من ربه جافو وجوده لا نعر ولتلك حال علمه الصلاه والسلام أصلى من طاله العرب
مول ليد الاكل في ما حلاله باطل فالجوهر الباطن هو العما وليس الا من الرحمن
والعالم * مع ما ظهر من صور ربه اعراض به عن انهم اول تلك الصور هي الممكنات
ويستبان العما في الصور المرآة تظهر بها العين الراق والحق تعالى هو بصير العالم وهو
الراق وهو العالم بالممكن فاذا رل الاماني علمه من صور الممكنات تظهر العالم من العما ومن
رويه الحق * كان ما ظهر له على الراق وهو الحق فمطهر واعلم من اسوأ ما انصبه على
الظهور والبره * فاداروا حور به الله مهمه في صور ربه طينه ابداء به في حور من وهو
العما من سلطان العمل الاول وهو العلم سم الصن وهو اللوح المحفوظ سم الجسم سم العرس

والرافع من تحت الالباس ومانع العنارب السارسة والصفاء الرية موالده اسره
 المعراض يحل في صورة العالم صور الجواهر المثلثات والاعراض المحطات والممثلات
 والممثلات وتصل من هذه النوايا من المصبرات منها وعبر المتحركات كما هي في دوات
 الاعراض والجواهر وصوره ان والحيالات بالكمات وفي صور المعادير والاكوام
 والاوران المصلاط والمصلاط بالكمات وصور الادوار بالحركت الرمايات وصور
 الاقطار والاكوام الكليات والصور المحطات المصلاط في ظلم العالم الحاملات اسباب
 الاقاف والمثالب العرصات واسباب المدام والسرعات وانه ان الصلاح والفساد
 الرصة ان الحكيمات وصور الاضافات من المثلث والمثلث والاكاف والاكاف وصور
 المثلث بالعدو والامام الحارجات والحسن والجمال والعلم واهل ذلك الاحالات وصور
 السوحيات الصلبة الملمعة بالاضاءات وصور المصلاط التي هي بالعمل والمعاملات
 مرتطبات واهل عدم احلاها بالشحن وصفاها والفساد اذ احلاها والامام احلاها
 والاكاف اذ احلاها والامام احلاها والارض وما طماها هذه صفات الاثبات العلويات
 والاممات السملات ولها اما بالا ما مع استمرار الكوينات والساكنات بالبحر
 والاسمالات ليست في عالم ما هي الحصر الالهة عما من العر والساكن في هذا هو الذي
 ابرر صفاته من المعلومات ولا تصور غير ذلك فانه لم يسوى الواحبات والحيالات طول
 من حدود اذ صفاته تلك الاسرار اذ ارماساطه منه وهو اول الافلاك المصلاط
 المحطات المعقولات فاول صورته يظهر في هذا العقل العمان صور الرمايات المهمات التي منها
 العلم الالهي الكاتب العلام في الرسالات وهو العقل الاول العاص في الحكيمات والاساآت
 وهو الله به الحمد والحق المخلوق والعدل واهل اللطائف والاشارات وهو الروح
 الهنسي الكل عداهل الكسب واللوحيات في هذا المصلاط اما كما كاملا احسا كما
 من دوا العلم فحركة عن الله در عن سلطان الارادة العلوم الحاربات التي منها وهي
 مسوى الا ما الاله ان ثم اذ ارمعتن ذلك الاموس دون هذا العقل هو اللوح المحفوظ
 في الا واهل النفس المصلاط في اذ ارمعتن الادراك والاسارات والمكاسفات
 في فعلها ما به طامه غير كلمة وفانصه غير فانه في هذا العقل في في محل الا صورته المحر عن
 ماوع العانيات ثم اوحدها في الكسب والوحي في الطر والطسعة في الادهان لاني
 الا ان فاول صور اظهر في ذلك الاله ا صور الانعداد الملاء فكان المكان ووجهه صفاته
 سلطان الاربعة الاركان فظهر الروح الباربات والراسيات والهواميات والمثالبات
 فميرب الاكوام فسمى هذا الجسم العف الاطاف المستدير الله طامحسام العالم العرس
 الاظم الكرم واسد وى عما ماسعه الرحمن اسموا عرها عن الحد والمقدار معلوم في غير
 مكان ولا معلوم له ولوالادهان ثم اذ ارمعتن في حوز هذا الملك الاول فلكا طما
 الكرى في ذلك الله العدمان فاعرفه في كل امر حكم عدير العرر العلم وعمد او حد
 الحمرات الحسان والمصورات في حسان الحسان ثم رتب في مشارل الامور كلها واحكمها في
 رويان حرها وحكمها في البارات الله من الله الى ساعه على الا في الملوان وحل

هذه الممارس وسط الروح وطرفي من سحر وحسن سحر برول المهر والمقدور الألسان ثم
 أدار سحره في حوى هذا الملك الثاني ملكا ملكا وخلق منه كوكبا ساجدا من الحسن الكس
 مسجرا مسجرا أودع فيه كل أسود حلق وخلق منه صحن المسالك والوعر والحرب والكرب
 وحسرات القرب وسكرات القرب وأسرار الطلقات والمصارف المهلكات والاسهار
 المحررات والاطاعي والحقائق والحيوانات المصراة والحسرات الموحشات والطرق
 الدارسات والهاشي والاله اموالها وطرفي من سحر وحسن الكس الكس الكس الكس
 الارض من المنحبات واسكن في هذا الملك روحا من حلق ابراهيم عليه السلام في حوى سحره
 ثم أدار في حوى هذا الملك ملكا ملكا خلق منه كوكبا ساجدا من الحسن الكس أودع فيه
 الفصل الاسفل والعلوي العصا والحكومات واسرار الحروف والسعادات والنسب
 الحسنات الممثلة والاعمال والالهات وأسرار الهاديات والفرجات والصدقات
 العرشيات والصلوات والوردات واحاط الدعوات والطرقات الواقعية بمرقات وصول
 الفصل موصوع ربي الجرات وخلق منه سحره من الحسن الكس الكس الكس الكس الكس الكس
 الحامدات واسكن في هذا الملك روحا من حوى عليه السلام في حوى سحره ثم أدار في
 حوى هذا الملك ملكا ملكا خلق منه كوكبا ساجدا من الحسن الكس أودع فيه سحره
 المداهي والمواسم المرحبات والوارث السهميات وصحرة دور السجرات ومل حسان
 كالحوائف المداخرات والالهات والالهات واسرار الحروف والالهات المهديات
 والصلوات وما في السحر المصلات والآله الواقعية من أهل العصور السليمة
 والصلوات وخلق منه سحره من الحسن الكس الكس الكس الكس الكس الكس الكس
 هذا الملك روح روحا في حوى سحره من حوى عليه السلام وخلق منه سحره ثم أدار في حوى
 هذا الملك ملكا ملكا خلق منه كوكبا ساجدا من حوى سحره ثم أدار في حوى
 والاوراق المسرطبات والصلوات والآلهات والالهات والالهات والالهات والالهات
 والاصحاحات المسرطبات والمرايات السككيات والالهات والآلهات المعبدات والمعارف
 القلوبات والواحد العاليات والجمع من الاوار والارارات ومعالم الأسس
 واحاط من المور الخاربات وخلق الارواح المديرات واسرار الامور المهمات وحل
 المسائل المسكيات وحسن أنواع السعادات في العبادات ووالى الواردات وراى السجلات
 العبادات وادعاء المعاني الروحانيات الى أرواح الالهات ودفع العال بالعلالات المعانيات
 والكيالات المسحبات والاعراف العطرقات واسرار ذلك مما يطول ذكره فذكر ما سطره
 في الباب السادس والاربعين من كتاب الاسرار الموصليات وخلق منه سحره من الحسن
 الكس سحره من الملك الاسرار لشمس العالم هذه الحركات واسكن في هذا الملك ادرى عليه
 السلام المحصوص بالمكان العلى ثم أدار في حوى هذا الملك ملكا ملكا خلق منه كوكبا ساجدا من
 الحسن الكس أودع فيه سحره من حوى سحره ثم أدار في حوى سحره ثم أدار في حوى
 الهى والهسة والجمال والانس والحلال وخلق منه سحره من الحسن الكس سحره من حوى
 ركن الصارات واسكن في هذا الملك روحا من حوى سحره ثم أدار في حوى سحره ثم أدار

في خوف هذا الملك فلكا نامنا على من كونا كما من الحسن النكس أودع له الاوهام
والالهام والوحى والالهام وبها الله الآراء القاسية والصالحات والاصحاحات الرديئة
والاصحاحات والمنسرات والاحصاءات الصالحات والاصحاحات الصالحات
وما في الآلهة كل من العظام والاصحاب والهموم الصالحات والوهاب والرسر والنكاهات
والمراسات والصور والهرام والطلسمات وحلق صمد صاعقة النفس الكلبة من مخ
الصاراب الرطبة الصاراب الناسات واسكن في هذا الملك روحا مريضا وكله صبي
عليه السلام عنده ورسوله واسمه ثم أدار في خوف هذا الملك فلكا آخر ما صاعقة من
كونا كما أودع له الرمان والهمام والروا والاصحاحات بالاصحاحات وحلق صمد
صاعقة النفس الكلبة امداد المولدات ركن الصاراب واسكن في هذا الملك روحا
بسه آدم عليه السلام عنده ورسوله واسكن في هذه الافلاك المندرات اصحاب
الملائكة الصالحات الملائكة الصالحات والصالحات ومن الرأكة الصالحات والصالحات
كما قال تعالى احصوا لهم وما من الاصلحاح ما لهم من عالمهم عار السموات وحصل منهم الروحانيات
المطهرات المعكس ناشف الحصرات وحصل منهم الملائكة الحصرات الوكلاء على
ما يحلهم من الكونيات فوكل الارباب الارباب والاماء المرسلات والالهام
والامامات الملهيات والهمم والصور والرب المصمات والرب والرب
الاسرار والرب والاساطات والرب والرب والرب والرب والرب
الصالحات والاصحاحات المندرات ثم أدار في خوف هذا الملك كرا الا أودع في حرم
المسرات الطارقات ثم أدار في خوف هذا الملك فلكا آخر من جعل دونه كرا الهواء
أخرى والارباب الصالحات الساتات الخالاب المعصرات وموجها الصور والارباب
الكامات من الصاراب المسحلات نبي كرا دار الزهر بر من علم صاعقة الصاراب
واصل في هذا الكرا ارواح الاحصاح الطائرات والظهر في هاتين الصورتين الرعد
الصالحات والرب والرب والرب والرب والرب والرب والرب والرب
الصالحات والارواح الارباب الصالحات الارباب والماء الصالحات ثم أدار في خوف
هذا الملك فلكا آخر من أودع في صحابه ما أحضره في الآيات المات من أسرار احصاء
الموات وأخرى من الاعلام الطارقات واسكنها الحيوان الصالحات ثم أدار في خوف هذا
الملك فلكا آخر من أودع في صروب الكونيات من المعادن والسمات والحيوانات
فاما المعادن فجعلها عروسة بلل طهات من المائات والراسات والخراب وكذلك
البات من المائات والمعرويات والمروعات وكذلك الحيوانات من المائات المرصعات
والمرصعات من المائات والمعرويات من كونا الانسان صاعقة مع ما ذكرنا من المندرات ثم
وهو من عالم الاها والصالحات هذه هذه المخلوقات المخرات ولهذا كان آخر المخلوقات
من روحه صاعقة لمر الاول في الدانات ومن حصة صاعقة لمر في العانات صاعقة
الامر وحجم اطهار القينات وأقامه سلمه في الارض لانها ما في السموات وادع بالآيات
والعلامات والدلالات والمخرات واحد منها من الكرامات ركب له الصالحات بروحات

لعمري هذه الثمينة من الطيبات فيلحق الحسب السماوات في الدرك كان وخلق الطيب
بالسعادات في الدرجات كما في في القصص التي هي مائة اربلقات فسمان في هذه
الآيات وما هي هذه الدلالات على انه واحد في الارض والسموات فهذا من صفة
العالم على طريق خاص من البطاريق ودرية وسيد كنه هذه الصفة ما واهوا به وما
بما صفة انما على طريقه أخرى في الوصف الاول ما علم وهذه هي الصفة

الحسنة الذي توحده * طهر الوحد وعالم الهمان
والعصر الاعلى الذي توحده * طهر دوان عوالم الامكان
من صدر رب ملامتهم * فسمانه ولا مباح بالان
في اداسه المهي ادرى * ما كانه معالوما من الامكان
في الصدر عوالم الدوان * توحده روح م روح على
م الله ولي م جسم طال * لعوالم الاطلاق والاركان
فادار ما كانه ما واهوا به الثمر من الكرم ومسوى الرحمن
بلوه كرى انعام كلامه * فسلوح رأسمانه الصمدان
من بعده تلك الروح وتعبه * تلك الكوا كنه در الارمان
م الدول مع الخلا مكر * لضمه م فواعيد الدان
فادار ارضا م ما موقه * كره الهوا وعصر السران
من موقه تلك الهلال وموقه * تلك صفات لكاتب الدوان
من موقه تلك لمر موقه * تلك العبراه م صدر الملوان
من موقه المرح م المسرى * م الذي تعرى الى م وان
ولكل جسم ما ساكل طاقه * خلق نسي العالم الوراى
فهم الملائكة الكرام معارهم * خط الوحد من اسمه الحسن
فمركب هو الكمال فوالت * عند المزل عالم السطان
م المعادن والاداب وتعبه * طاب اما عوالم الدوان
والعاهه المصوى ظهور حرمناه في عالم التركيب والاداب
لما اسسوا وتعدل اركانه * مع الاله طاقه الانسان
وكما صورته فساد حليمه * بعوله الا لال والاصلان
وبنوره العلقه ط وحكمه * انى لما في عالم الحسدان
في حروف هذا الارض ما اسوداه * الاله السر والطعان
مجرى على من الراح وعندها * طمان خط الماهر الدان
دارن نصرهم كسلطان الر * ح الالهى العظم السان

وهذا من الوصف الذي انسا الله على العالم احدا واعلم ان المقاصد في المعلومات على وجوده
أعماها انتم كل ورا فصل من المورد من ذلك المأثر حاصه وهذا يكون المصوب
افصل من وجه آخر في الفصل العله على علواها والسرط على سرطه والحسنة على

الحق والعدل على المدلول من حيث ما هو مدلوله لا من حيث عينه وقد يكون الفصل
معموم المطلق على ما هو أحسن تعليله كالعالم والمادوي لما كان الوجود كله فاصلا معصولا
أدى ذلك إلى المساواة وان المال لا فاصل ولا مقصود بل وجوده بربك كامل تام لا نقص فيه
ولا مساو وليس في المخالفات على اختلاف صورها أمر الا وهو منتهى ما إلى الله من وسعته الهمة
ولا يحصل في الله إذا الأمر الواحد لا يحصل منه ولا ماضيه من العالم في هذا الوجه وهو الذي
يرجع إلى الأمر في كل واحد من بعد وعاءه قوت أهل الجمع والوجود لهذا هو أهل الجمع
لأنهم أهل عين واحدة كما قال تعالى وما أمرنا الا واحدا ومن كسبنا الأمر على ما هو عليه علم
ما ذكرناه في رب العالمين هذا إذا كانت موج المسألة في الخط به بربك ليس في المطلوب
وكذلك ما أراد كذا في الباب

• (ومل) • في ذكر ما في هذا المدلول من العلوم منها علم الاتصال الكوني والاتصال الإلهي
والكوني وهو علم بربك الحق مع سبب التوكل والمصحة على التوكل والمصحة في الحركة
والاتصال وهو علم السرمان من الكتب المبتركة في ذلك الله وان كانت كلها كلام الله ولما إذا
كثرت ويعتقد أن آياتها وسورها أهل الكون كالأول ككونها من كلامها وهو علم أفعال
الناس إلى مومن بكذا ويعتقد مومن به وهو علم الملا الأعلى وفيه علم الأحوال وهو علم حكمه
العلم في العالم وفيه علم النساء العرو عن أصل واحد وهو علم قول العائل
وما على الله من كذا • أن يجمع العالم في واحد

وهو علم الإنسان الكامل الجامع صفات العالم وصوره الحق وهو علم الفرق من المبدأ
والنهاية وما هي المبادئ وهل هو أمر وجودي أو لا • مرتبه كوال يعلم من ربه إلى ولاسه وهو
علم السبب الحق لا حله كمن أنكر المبادئ وما المبادئ الذي أنكر وما فيه المسكر وفيه علم
فيه الآيات إلى الله من واحد من صفات الرجة العصبية في عاب الرجة كل في علم في
العصب على ظهره وفيه علم هذا الخلق وهو علم أسرار العالم من العالم ولما دار جمع ما فيه
من الرادة والعص فلا بد من العلم بكيف أروع علم به من راد عليه وما يصح به وهو كل رادة
على العام من أم لا وهو علم هل يوجد أم لا من محاور وان أسرارها وسطه على الله ب
والسبب وكما في الآيات والحوادث ما بآيات وما به إدارة ب • وهو علم الأمر الذي
يخضع لله المكلف من حيث منتهى من ب • أفعاله وهو علم كمال العالم الكمال الذي لا يحتمل
الزيادة فلا يظهر منه علم يظهر إلا ما خرج به • هو علمه ظهره • أمر لم يكن • وهو
منه ما ظهر في العالم بعد علمه إلا العالم ما من الله واحد منه وهو المعبر به بالاسم والاب
والاسم والاب من علمه صفات العلم كمالا يستحيل محاروا والمفاهيم في أساطير الصور
وكذلك الحق من عرفه ذلك عرف الأمر على ما هو عليه وان الولد إذا خرج على • • أسرار
الأم بما طرق إليها من الاحتمال ادلم كى الآيات • ومن • انعلم انه لا حال في الآيات وقدسه
الصارع بحد من الصور الكماله الامام • وفيه علم في الإنسان بالاسم • وفيه علم الأمر
الذي دعا السر إلى أسرار السر ب • وهو علم غيره الحق على الرسة الإلهية وهو علم ما يقول
المعلم من العالم إذا سأل العالم مع الآلام وهو علم ما هو من القول بجهو ما ليس بجهو هل اطه

علي الخصم عن القول خاصه أو ما يدل عليه القول أو في موطن يكون القول وفي موطن يكون
 ما يدل عليه القول فإذا كان القول بغير السام فهو عن الخلق وفيه علم العاصم بالعلم من الخلق
 وأنه لا ربه أسرف رتبة العلم وهـ هـ علم أن الملائكة كلهم علماء بالله ليس فيهم من يحول
 بخلاف الناس ولذلك قال تعالى يداها به لا اله الا هو والملائكة هم قال في حق الناس وأولو
 العلم وما اطلقه بل ما اطلق في الملائكة وهـ هـ علم الموحسده بالعلم الوحداني العالم كله عالم
 بالوجود لا بالوجود دلائل في الدان ولا في المرتبه وان كان المسر قد جعل له الرتبة العليا
 مع الأشهر الي معنى الرتبة وفيه علم ما لا يمكن لخلق محدد وهو اقصا ما يمكن الى المرح وفيه
 علم ما يحور خصم من المواز والعهود وما لا يحور وفيه علم ما لا يمكن الى الوهم من مكذب
 خص من الامن يدعي انه موجود من غير أن ولا أمه في يومين يوحد آدم وهـ هـ كثر في حق
 محض ما داس به في الصورة ولا سوي في كدسه ولا في رد ما طاله وحاشه وهو يمكن في
 هـ هـ الامر وهو من قول مخلوق العالم وهو هـ هـ وهـ هـ علم ما به الله الملائكة
 العلم اذا دخلوا على أهل الباديه في ازلهم وهـ هـ علم اصل الدنيا والآخرة دارا وحشا
 وهما دار واحد وحشا واحد وفيه علم الهول وما دار حج به الكون اليها هل الى
 علمها باستعماله في هـ هـ على أمر واحد وما علم ان حالها اذا دخلت وهـ هـ كثر ان كل
 يوم هو في شأن فيقطع ذلك اليها لا يبقى على حال واحد لانها محل النصر من والى هـ هـ وفيه
 علم العلم الجامع والمصل للمصار والافاع وهل الانسان الطاهر معارم بقوته كلام الله حي
 لا نور هـ هـ او قوله على نفسه ان سر ما امر به كلام الله علم معارم الله لا كلام الله وفيه
 علم اطار الحق باظهار الامور ما حكم به علمه هـ هـ من الرب في الاقتصاد مع الخوارق هـ هـ
 بجميع المحال والا كان في أمر واحد فصكم عا بماه محال بالدليل العقل يمكن بالدليل الي
 وأدلة القول لاهـ هـ من الاق هذا الموضع وفيه علم بخلق الله لاظهار الحق وهل الجاهل
 اداعلم صدق أحد الخلق في دعواه وعلم انه سئل عنه لعله يصر بالدعوى هل له ان يعلم
 ككف يدعي حتى به الحق كما هو في نفس الامر أولس له ذلك لاني حصر الخصم ولا
 في هـ هـ وهذا مع علم الخلق كما يصلح الحق وفيه علم بجميع الرسل عامهم السلام ليس عن اطر
 وكبرى واعا هي عن تعلم الهى وهـ هـ علم ما حظ الرسول من الرسالة وهـ هـ علم لا معارض الحق
 الا الهى الا الحق الهى فهو مما له الا ان لا معادله غير الملائك وان طهرت المعارضه من حاش
 الخلق في اظهر الحق الاعلى لسان الخلق فان الله ما كلمه اده على رفع الخلق فانه يقول
 لا معص لحكمه وقد وقع في الدنيا المعص فلا بد أن يكون المعص الله لا غير وهو مثل السمع
 في السرايع وهو الذي سرع وهو الذي رفع ما رفع سرع أسرأربه فاليامع والمبوح
 انه كذلك أمر العالم فصالحا الحق بالدلالة وما رده ذلك الحق من غير دلاله جعل العالم بالله
 انه من الحق فالخلق ما يوحى به بعضا فان رما دعوى الواحد بما هو رما دعوى الآخر الراده
 والمعارضه على الحق هـ هـ ان لم يسهركفى الزمان فها هي معارضه فاهم وفيه علم ان الحق
 العالم بالنسب بربه هـ هـ في ذلك العلم واليه ذاهول لا بربه أسرف في العلم لانه ترك
 بربه الحق

أشد حزن كل الطب فيما تجتنبه * وقد عسى لم الأفوام من قد لفته
 وإن ألقى في الكون من كل طب * من العقل والحسوس مما طعمه
 هو الله يقول الحق وهو مدي السبل

*(الباب الثاني والسبعون وتليها في معرفته من روم من وياتك عليك بحال من
 وأحاط الحق بالقدر في ذلك على رولته من الحصر المجدد)*

من حار سطر الكون في حلقه	وسطر الآخر في حلقه
فدال عن الوصف في	وغيره الطالع في أفعه
و سدره تطلع من عبره	وصوءه تعرب في سرفه
فكل محسوس في هام	وكلنا في سمة

وردي الخبر العظيم في كتاب مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله لا يحب
 الجمال وهو به إلى صانع العالم وموحده على سورة طالم كلف في عابه الجمال ما منه في من الصبح
 بل قد جمع الله له الحسن كله والجمال فليس في الامكان أحسن ولا أروع ولا أحسن من العالم ولو
 أو حده ما وجد إلى ما لا نهاية هو بل لما وجد لان الحسن الالهي والجمال وسار وطهر به
 طاه كما قال أعطي كل في حلقه فهو حلاله ادلو من منه في ليل عن درجه كمال حلقه فكان
 فصلا سم هدي أي من ذلك لنا موله أعطي كل في حلقه

ولما رأينا الحق في صور السر	عما إيان العمل نفسه على حطر
من ديد الحق المسمى بعملة	ولم يطلق الله له ما عده حبر
أدما يحل في على مثل صورتي	حاشا في المبره من ما تر الصور
فان قال ما دال قلباً سدر كربي	بالمفعول من عن طلوم اذا انصر
وما أمه لي فللم حروب صورتي	وروما ألك مصر كالصبر
فان كتب من لي فالمائل حاكم	على كل من كالتى به صبي المظر
فكل سنة له مسا كل	على كل حال في القدم وفي السر
لهد برع الله المصود ليسهونا	لأرغام سيطان وحرمانا كسر
فان لم نسجد وأب اماما	فان سمى بالسجود كاد ك
أنا له نسجي فانه سهر ولا	وأن خطا الاقدام في حطو الصبر
فمن صلا أو من قد وصلنا	وما هو الا الله بالعيسى والابر
فسكر المأخى وسكر المادنا	وحار من يد الخبز سدادا سكر
وما هو الا الحق سكر نفسه	واكن تهاب العرب أرسل طاه بر

فالعالم كله حال داني وجد * من سمع ادمه صانع عانده عليه وله اهاهم * العارمون
 ويحس عجمه المحضون وله اهاهم * في بعض اراساعه اهاهم آء الحق على اى الله دعون
 * الاصوره الحق وهو صهاه الخ والجمال * وباناه والهسه في قلوب الاطرس الاله

واحدة فالاولاه هذه الحصر ما يرى ما يرى ولولا انما الى الوسط ما حكمت على الطرفين فان
الوسط ما كم على الطرفين لاحدهما كما ان الاخر عن الماضي والمضي من كان الانسان
الكامل جعل الله ربه وسطا بين كسوته ولباسه على عرشه وبن كسوته في حاه الذي
وسعه فله نظر الله في طه يرى انه عطفه الدائر وله نظر الله في اياه على عرشه يرى انه عطفه
الدائر فهو بكل شيء طه ولا يظهر خط من العطف الا وهماسه الى الخط ولا يظهر خط من
الخط من داخله الا وهماسه الى العطف وليس الخطوط سوى العالم فانه بكل شيء طه
والكل في دمه والامر كله فالحلا ما عرض من اياه عطفه والخطوط هو الذي عمده
العالم به وهو كونه وده ظهرت الاشكال من عطفه الى عطف ومن طه الى عطفه ما ح
اه عطفه وحل في ولام في خارج عن الخ طه فحل في احاطه بل الكل منه ما عطفه واليه
مهي وده دارا والسود فله امهلو وده مده فله دارا الواحد العدد والواحد
الكل بها كل عطفه باطر الا عن الانسان ولولا انما العطف ما نظر عن الانسان فالا انسان
نظرا الانسان وبالحق طهر الحق

فما افسه في • وقانا دسه خلق • وقلنا فمدر • وقلنا فمدر

(ومن ذلك)

فهو الملك والملك • وهو الملك والملك • فاداما هو • فالحق حبه

اي حبه حبه اذهب لك ادولاح من العالم ما علم من المدم ولا جال ولا جال الحق
ما ظهر في العالم حال لا مردوري وده دارا الملك عدوران الملك • وما ربح من مكانه فهو
نكته المسجل الذي لم يمارى مكانه • بها • الله له اده اوصرب من ان الحق وان اوحده
العالم ووصف به • ما وصف ما رال في مره برجه وعبره عن حله • ما جمع معنه كل خلق
من حله • خلا في الخطوط فاه ما حصر كده من الوسط والى الوسط فهي معارفه وطاقته • ازل
وحر كده الوسط لم يمارى مرلها ولا يحر كده عدها وهي اعرفه المسائل الى خارج الحب
والسائل

الا بها الملك الدائر • ان آت في حصر كم سائر

السائر من احسانكم • الله فمدركم بار

فقال عن الحق • وقال هو الاطن الظاهر

مدور علنا باهاسا • وأبنا الحكم الماهر

فمعل في سائل • واباداما أفسه حاصر

وان كده في داله عن امره • فابنا الراح السار

ومن فومكم من فوم • الله لرحمكم فاطر

فمن بال من في ربه كم • فمعل في حبه حاصر

فقال مدور وما حصر • والوال والمعل العار

فمعل في الخبر الا السري • وقال أبا الكا مر الحار

سرب • ونالهي فاب • فمعل في السار

فستجيب من حكمه حكمه * ومن عساه الوارد الصادر

* فلولك ملاح في أنفسه * بدونه كوكب را هر

ولما خلق الله تعالى العالم وادب الدنيا العالم ان يستعمل بعينه له عباد كما قال الله عليه من
الطمان والاسعداد ليعمل الاضداد طلب باده العوارض الامكنية التي رايها في العالم من
العالم من انفسه في ذلك الطلب وهو من عارض خاص كعام بطلب العود من فعل ومنه من
نظام من عرصة كالبحر بطلب النسي من أجل المرأة التي جلبت لها وطلبها الذي على
مصدر معلوم ان راد على ذلك كان حكمه حكمه بخاصة في الهلاك وما الى حكمها والاند
حافظ يحفظ عليها المدرا المعالوم وانما الاحاطة وهذه العوارض التي تعرض لظهور العالم منها
ما يصلح فيه صلاح ومنه ما يصلح به فساد ولكن في نفس الامر لا يصح أن تعرض للعالم فساد
لاصلاح * فانه يكون خلاف ما أراده وجوده وأما صلاح لا فساد * وهو الواضح المراد
لصانع العالم فانه لذلك علم العالم وأما الاحوال فبما فيه للمعالي فاما الحكماء بها وليس لها
وجود ولا هي معلومة كالأحرار فابا في البحر وهذا حكم لا يصح بالخلق لانه معقول
لا يدرى في الوجود انه في كل المعاني كلها التي أوجب أحكامها لمن انصفها بسبب عده *
لا عين لها في الوجود ولها الحكم والحال ولا عين لها حكمها ولا لها في الوجود فصار الحكم
والحكم والحكم في الحقيقة أمور بعد من معانها معوله على الحقيقة لا أثر لوجود في
موجود وانما الامر بالمعدوم في الموجود في المعدوم لان الامر ليس كلها وليس السبب
الأمور بعده * يظهر ذلك بالقديم في احكام المراتب كره في السلطان * ومرة * والوقوف في
السور الانساني مبالغة فيكم السلطان في السورة بما يدره * السلطنة وليس لا سلطان *
وجوده من واد كان الحكم للمراتب فالأمر ان الى * من ان لا يكون على صور
طسه * حده في صحتها اذا ظهرت لمن ظهرت له في صور طسه * حده في عالم الله * كل كمال
يحمل سر اسرارها كالصلي الاله في الصورة فهل به * كل تلك الصورة التي ظهرت في عين الرائي
حكمها في الصور * الاحكام في التي هي له * كصور الانسان والحيوان فيحكم على
بالصكر وحمام الا لام والقداسه وهل تلك الصور التي ظهرت في * والحيوان والانسان
أوما كانت * بل هذا الحكم في من الامر والرائي اذا لم يعلم انها انسان أو * وان ماله ان يحكم
عاما يحكم على من تلك الصور * كيف الامر في ذلك فاعلم ان الملك على حوره يحتاج
النسبة منه * وقد يكون يحتاج النسبة من عالمه أيضا * من ان ظهرت صورها على
فكره * من كنهه المعاد من تلك الصور في الانسان هي في تلك الصور الله * كما هي في
الانسان أو هي من الصورة كما هي الصور * له أنصا * مع تلك الصورة * أحكامها
في المورى الفاء * في الا * ان كما هي الكلام والحركة والك * اب الطاهر وهو
الحقيقة انسان * الى أعني الملك في ذلك الزمان وله حكم تلك الصور في من الامر انما على
حد الصور من كونه انسانا احاطا * تلك الصور في من الامر انما ب * أحكامها
لها ما وحت ذلك ان جوهر العالم في الاصل واحد لا يدرى * من ان كل صورة تظهره *
دهي عاره * يستعمل في من الامر في كل زمان ودوا لخلق واحد الا * ال على الدوام لا اله الا

على الدوام والممكن في حال عدمها ما لم يصب الوجود في صورته في ذلك الجوهر
طهرت به ح أحكامها سواء كان في الصور من وجه أو من وجه فان أحكامها منسوبة
كما قال الأمر في ما مع حصول الله على الله عليه وسلم يصعب الحق حل حلاله العجيب قال لأنه من
حرام من رب تعجبك ان من تعجبك أن سوف مع وجوده كذا أسع الصور العجيب
أسعها وجودها في ما أو هذا في الخاب الاله في مع في جوهر العالم ولا هو من عمل هداية
عالم ولا في مع أسع الخاطر الامن عرف ان جوهر العالم هو النفس الرحاني الذي فيه طهرت
صور العالم ومن لم يعلم ذلك فانه يدرك في نفسه كلف ومسته في ذلك في حق الحق وحق كل
ظاهر في صورة تعلمها ما هي له من مسائل وسعد ما في أو طاب التأويل ومن وسلم
ولا يدري كذا الأمر بخلاف العالم المحقق الذي قد أطلعنا الله على ما هي الأمور عا في أنفسها
فالعالم كل من - ب جوهره برب ولا يتصل به وان الوجود والعقل الاول في السما في
فصل الجوهر وما طهرت المتابعة الا في الصور وهي أحكام المراتب من رب وأسرف ووسع
وأوضح ومن علم هذا ما كان عا في ذلك من ما وردت في السرائع من الأمور في حق الله والدار
الآخرة والامور العا في الى لا يدركها العقول فانه كذا هاولس لها ذلك الا بالجوهر وليس
الصور في غير أعيان الممكنات وليس جوهر العالم سوى ما ذكرناه فإطلاق على العالم من - ب
جوهر حكم لا يكون في من - ب صورته وله حكم ن - ب صورته لا يكون في من حيث
جوهره من الناس من علم ذلك في الكسوف وهم أصحاب السوال والرسول والامام والمهرون ومن
الناس من وجد ذلك في قوه وعمله ولم يعرف من أن له ولا كيف حصل له في اهل
الكسوف في الحكم ولا يدري على الحق وما هو الأمر وهم الصائون بالعلة والعا في الجوهر
والعا في العا في ما عدا هاولا فلا حذر عندهم شيء من هذا الحكم كما ان هاولا
الطوائف لا علم لهم بما علمه اهل الله وان اسر كافي هذا انكم فاسأل على طائفة منهم
ما ذكرنا عن ما أتاه اهل الله من ذلك وما حكم عليهم القول بذلك انكم من القول بالعلة
وعرها الا لما عرفت اهل الله والعا في ما عدا هاولا وهو هاولا في السارع وهو الصرع
الله ما وصف الحق باخر من هاولا الا وهو وصفه الحدس المخلوق مع فهم الموصوف به وهو انه
ولا قدم العمل في هذا من حسب نظر وكره وسعدك لا تعرف أصله ولا يعلم انه صورته في
جوهر العالم ل يحصل له من الجوهر فان اردت العلم ما عدا هاولا وصف به عا وصف
وبني النسبة وأثبت الحكم كما هو الأمر عليه لان الحق ما هو عا الصور فلا حكم قلب
عليه واهذا قال ليس كذا في لعدم المسامحة وان الخفا في ترى ما هو الجمع اما
الصور لانه فصل حتى لم يعلم به من حذر عن نفسه فصل صلاية او أدنى در - ب ان
يكون هو ما بالخبر في صفاته كما آمن اها من كذا في وكلا انكم حتى بطرعا او حولا
والله يقول انه بكل في في طوع على كل في ح طاراه طاه وهو خارج عنه أو يحيط عا به
وجود من عرسته الله فهدا حطب الامور والمحدث الاحكام وعبر الاعيان فصل من
وجه هذا ليس هدا عن ربه وعروده ل من وجه هدا عن هدا عن ربه وعروده واهما انسان
كذلك هو في العالم ن حسب جوهره ومن حسب صورته كما قال تعالى ليس كذا في وهو

بمعنى هذا الذى ليس كذلك في الـ مع المصغر وحكم الجمع ما هو حكم المصغر مع وصل
وما اتصل ولا اتصل

من ساءلني ومن ساء كمر	ومن ساء فليجرو من ساء سطر
فمن ساء العلم الذي قد عا	من ساء عا ان سر وشكر
اذا ناله الصوى وكن طاعا	هول لمن يدري ذاك وسهر
وما طال هذا القول لجانا طالا	ولكن كرى ليس ساءم ذكر
هو الخبر العا ان كل داهي	هو الا طرا لاجلي لمن كان سطر
ولما طهرنا في وجود عناه	عنا او حود المصرب او سطر

*(وصل واسار ونسب) اعلم ان كل مقطع من الاس من حيث فاعله لا يقطع حتى يـ له
في منه وسمي صور بغيرها لانه في ذلك ولما كان الحال لا اراداً منه واعمارا ليروده
الى الوجود الحسي في ما يـ يظهر حكمه في الحسن فان الحاصل قد يكون من منه وقد يكون
منه في الصور الوجودية كمن يـ لانه يكون له ولد وله ولد يظهر في عـ شجها فاعا
له وقد يـ ل ان يكون ملكا وهي ربه وكون ملكا ولا عين للملك في الوجود واعا في ربه
واذا كان هذا وكان ما حصل بغير كاريبا كذلك بغير كل كلام وسأول ما في الـ كون كلام لا سأل
ولذلك قال تعالى واعلم من ما ويل الاحاد وكل كلام فاعله حاد السامع من الباء وما
يكون اصاحه لما اراد المسكلم بحدوه في الباء وما يكون حطاع من اراد ان يكلم وان كان
الباء اول اصاحه من كل واحد من اصحاب المسكلم واصاب تمام امر الا وهو فاعله لله ربه
ولا يلزم في ذلك فهم السامع الذي لا يـ فهم ذلك الاصطلاح ولا تلك العباره فان علوم الادواي
والك صاب وان قلت لا مال ولكن لما كان القول من اواله ارمع بالاهام السامع لذلك
فالوا ما يقال ولا يلزم الا فهم السامع المدرج فان لا يـ صليح مع ربه على لفظ بل وعلى ما
داهي اكون لذلك اللفظ بها وقد كراهه اداسي ذلك في وقت آخر وان لم فهم في لادوي
لعه والبأول ارمع عما نول الا بذلك الحد الذي حدث في حاله وما هي الاحبار
عن الامور عبارته ولا في ربي الرواية من الالكون المحرر عا كالم به اي يحور عا كالم به
من حصره منه الى من السامع وهو سطر من ال الى لان السامع اذا بحثه على قدر
فهمه بحد طاني ال السامع ال كالم معه وقد لا يطا في ادا طاني في فهماء وادالم
طاني فليس مهم من الحديث عنه فحدث عنه بلفظ طام على ما هو عليه في منه في منه
سعي ارمع وان لم طام كان لفظا ارمع لانه ما عر به عن محله الى محل السامع وسوا نسب
ذلك الكلام الى من نسب واعا فهدا بهد الاسار ارمع على عظم الحال واهما كالم
المطلوب في المعالومات عرا ارمع عن الروايات عا والـ ربي الروايات في الروايات
وهما من طريق المعنى على السوا وعن الفعل في الماضي في بصر الروايات وح في المسهل
مفهوم ومفهوم هو في بصر الروايات صاع في الماضي والمسـ له روح العا في الماضي
و يـ في منه له واعا كان الـ من في بصر الروايات في الـ لاها صعب في الـ

من الرؤيا فان المصطفى غير الروادى عن امر محمدي في نفسه اصغر انما هو حله كما
 برأه سبحانه عن بعد عن الحال من غير فكر ولا استحصار كصاحب الرؤيا فان الحال
 هالكا تظهر له ما من غير قصد استحصار من الراي والمبسط ليس كذلك فهو ضعف الفصل
 بسبب تعاقب الخس فاحاج الى القوة ضعف العبرة به لغيره لان عن كذا وكذا منه
 عين العمل الا ترى قولهم في وروادى يقولون عرب الهمز أعبر من عربصه لان الهمز
 هاء من محصر بل هو حاصر في الخس كما كان ذلك حاصرا في الحال من غير استحصار فاستعار
 بالضعف في الحاق الاستحصار من الضعف والادعاء به دون ما ضعف ابداء ما يظهر لانه
 لا يطلب العون الا من ليس في قوة مقاومته ذلك الامر الذي يطلب العون عليه فكل ما لا يمكن
 الا من ملاله فان العمل في الايمان يطلب العون والمعين على ذلك فافهم طه من امره
 ربه ما لا يمكن وجوده للموجود لا يساعد امر آخر ما هو عن الموجد ذلك الامر
 الاخر معينه على اظهار ذلك الامر به ان يظهر معنى قولهم في سمع كلام الله اذا اراد
 الحق اتصاله الى ادن السامع بالاصوات والحروف والاعمال والاشياء فلا بد من الواسطة
 ادسه بل عليه تعالى تمام الحوادث في فاهم وعلى الله سبحانه ليعرف هذا المثل من العلوم
 علم ما يصير اليه ولا يعلم به ومنه علم بان الجمع انه من الفرق ومنه علم الفرق من علم الخبر
 وعلم الخبر الفصل وعلم الاطر الفكرى وهو الذي يحصل بادر لخواص ومنه علم منه
 العاقل عبادا به ومنه مراتب النسبة ومنه علم برف العلم على برف الروادى من السمع
 سما ولا يدرى ما هو منصفه على غيره فعلمه ذلك العبر ما هو وان لم يعلم اسم من الروادى لان
 الروادى طريق من طرق العلم بوصول بالسلوك فيمن هو عليه الى امر خاص ومنه علم
 ظهور البطل في صورته الحق وهما على الامس ومن الحال ان يظهر امر في صورته امر
 آخر من غير ما يستدعي في الفلا في العن وهذا هو في صناعة الصوفى فعل
 الممار به يقولون في ذلك كذا امام بطل وكذا العروس يكون ابراهيم تعالى يظهر في عين
 الراي السر ام ما وليس عما وهو عند ادحا الا الطمان وكذلك المعطس في علم الله باحد
 في اطرقي العلم به فصفه من به أو بسنه فاذا كف العطا وهو حال وصول الطمان
 الى السراى لم يحتمل كاد من فكر ووجد الله عند غيره ذلك البعد الخاص له
 الاطلاع في اليه وهو ما حساه اى مدركه كما اراد صاحب هذا الحال ان يشرح الحق
 من البعد فعال الحق يقولون ما حساه لا يحصل في هذا المسم بال العلم الى اى مطلق
 في اليه عفا ما عن كل به دلائل العالم كما معلوم ومنه ودو هذا هو الكمال الهى من قوله
 وأ كند ~~كند~~ داومكروا وكراهه ومنه علم ما هو مروط أحل لا يظهر حتى يبلغ الكتاب
 أحله ومنه علم منه المل ومنه علم منه الانا مما نسب اليهم المعسرون من الطامات عالم
 يحيى في كتاب الله وهم رعون اسم قد صروا كلام الله فيها أخر به عنهم قال الله العصى في
 القول والعمل فلفطوا في ذلك ما كرا الكار كسبه اراهم الخليل عليه السلام وما
 لا والا من السند وما نظر واى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اولى بالسلم
 اراهم فان اراهم ما يدعى اى المولى ولكن لما علم ان لاحيا المولى وحوها من يد ليدور

بأي وجه يمكن أن يكون أحيا الله الموتى وهو محمول على طلب العلم كغير الله وجهها من تلك
 الوحي من سكن إلى مكانهم كقصة النبي الله الموتى كقصة نوح وصوفى وداود
 ومحمد صلى الله عليهم وسلم أجمعين وكذلك ما سوره في قصة سليمان إلى الملك كعبه وكل ذلك يدل على
 اليهود واسموا اعراف الاسيا والملاسة عماد كى اليهود الذين حرمهم الله وعلوا كبحهم
 في مصداق القرآن العزيز بذلك وما في ذلك من في كتاب الله ولا سوره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالله عصموا واما كم من عذاب الافكار والاقوال والاصال امن بغيره وقوته وفيه علم من علم
 القليل على عصمه فلان نبي على عصمه عما علمه الله عما من الصناديد الممودة طامها من
 أعظم الامم الالهة على في موافقه رسول وأما عصم من عذب الله في علم القسام والاعصام
 وفيه علم من الخيال والحق ما فيه في من الساطل الا ان المعرفه نصبت ومخطى تصبها
 راء في روله من المراتب فان الصنف لم يحد الخبايا من ايمانها وفيه علم الاما وما عظمها
 وعالم بعد وفيه علم من ربه ازل الموجودات وفيه علم السم والصلى وفيه علم المفاصله
 في العلم وفيه علم السكر والساكر وفيه علم الآيات الله آدم وعمر الماده وفيه علم البرى
 والبريه وما هو بربه في حق الله عز وجل وهو يرى في حق الخلق لا بربه وفيه علم ما هم
 أهل القهوط ما هم ربه رسول الحق وهو هدى السبل

من الامم المالب والسمعون وطمحاته في معرفه مبر له بلاته اسرار طهرت في الما الحكيم
 المعصل من ربه على العالم باله اسو ما العالم باله اسو وان اسلمت صورته وهو من
 الحصر المحمده

معان من على انما في الارواح - اذ عظم
 ابو بها ولا تدرى ما هي * لان الوردى عن الطلام
 فاولا طاه ما كان نور * فمن الامم يظهر بالامام
 اذ اعلم الامامه من رايها * في السامع ودون الصيام
 رى ان الوجوده اتها * وان الله يظهر بالانعام
 بحال بعد واهله * ووجوده لا زال مع الدوام

اعلم ايدي الله ان العالم كله كان مسطور في روى مسور وهو الوجود وهو طاهر مسطور
 مطوى اعلم مسطاه انه مخلوق للرجه ويطهوره بعمل ونظم ماده وما قبل عليه وحله كالصم
 حروفه بعضها الى بعض وهو رتب العالم على الوجود الى ذكرها وصم معانيه الى حروفه
 ما حود من كنهه الخس واعمالها في مسطاه للرجه لانه مهابل كما قال تعالى عز وجل من
 الرحمن الرحيم كان فصل آتاه فآ ناعر بالعلوم بعمالون وقال تعالى في ذلك كتاب احكممت
 آتاه في فصل من فن حكم خبر طامكم الآيات منه ونعت لها لا تعرفه الا من آتاه الله الحكيم
 وفصل الخطاب وصور الحكيمه الى اعطاهما الحكم الخير لاهل العباد علم مراتب الامور
 وما سمعه الموجودات والمعلومات من الحق الذي هو لها وهو اعطا كل شئ طعه اعطا الاله
 لعطى كل خلق حجه اعطا كونه آتاه الله فاعلم بالقو ماده سمعه كل موجود في الحدود
 ومما بعد ذلك فانما آتاه على فعل كما اعطاه الحكيم الله برسل الامور بارها ومطها

سفيها ولا يهدي بها أمر فتباعد لآيات والدلائل من المصطلح إذا جعلها في أماكنها
 بهذا السرطانية ما كل مفصل حكم دليل على أنه قديم في الحكمة وعلم أحكام الآيات ورجته
 بالآيات والموجودات التي هي الكتاب الإلهي وليس إلا العالم دليل على علمه من أركانه وليس
 إلا الرحمن الرحيم وحاجته الأمور ليست سوى سواها وسواها الرحمن الرحيم من هنا
 تعلم مراتب العالم وما آتاه إلى الرتبة المطلقة وإن تعبد في الطريق وأدرك الله بالسبيل
 من الناس من سأل الرحمن والرحمة من ما دخل المنزل الذي وصل إليه وهم أهل الجنة ومنهم
 من يبي معه في المنزل تعبد الطريق ومنهم من يعبد حراجه ورجعهم من وراءه لو ما
 من أهل من دأبه وأبداهم أهل النار الذين هم أهلها ما هم الذين حوأمها إلى الله
 ومنهم النار صدى عظامهم مع كونهما أهلها ما هم أهلها ما هم أهلها ما هم أهلها ما هم أهلها
 معروضة وهم من مع أهلهم وأعمالهم لا يلهو ولا مهل من أهل إلى نزلها المسافر في
 طريقه حتى يصل إلى منزله الذي به أهلها فدايم في الحكمة والصلوات في الأمور وأعلى
 المكافآت من دأبه في حال عذابه وأهلها الله سبحانه وتعالى كما هي عليه في حجابها وراها
 وبأمرها بالسكون وهو الموجود يكون عن أمره ما شاء الله أن يجعل كما أنه ليس في أعمال
 المكافآت أحوال بل الأمر كله في نفسه وفي علمه مفصل وأعماله في الأجل في دأبه في حجابها
 وفيما ظهر من كسب الفصيح في عن الأجل علماء وعساووسها فذلك الذي أعطاه الله
 الحكمة وفصل الخطاب وليس إلا الرسل والورثه خاصة وأما الحكمة أعني العلامة فان اسم
 الحكمة عندهم عار به فاسم لا يعرفون المفصل في الأجل وصور ذلك كما رأينا صاحب هذا
 المعام الذي أعطاه الله الحكمة التي به الله الهية وهي داخلية من الأرواح الخفية
 التي موجه في الأجسام المسوية المعبودة من الطبيعة الهية صير به من الروح الكمال المضاف إليه
 وبذلك ذكر أنه خلقها من الأجسام أي قدرها وبعثها إلى الكمال جسم وصوره روحها المذللها
 الموجود بالصور في هذا الروح الكمال المضاف إليه فظهر ذلك في الفصل بالمعنى في ذلك المعنى
 وذلك هو النفس الرحاني لصاحب الكسوف في المسداد الذي في الله واجمع ما فيه من
 الحروف والكلمات وما به من صور ما صورها الكاتب أو الرسام وكل ذلك كتابه مولى
 في هذا المداد من الصور كذا وكذا صور فادأها الكاتب والرسام أو الرسام دون الكاتب
 أو الكاتب دون الرسام فبما كره صاحب الكسوف في ذلك المداد ويرسم جمع
 ما كرهه هذا الكسوف بحيث لا يربط على دليل ولا نص فبذلك أهلك الكسوف فهم الذين
 أعطاهم الله الحكمة وفصل الخطاب وهذا أمر ما رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطى كل ذي
 حق حقه ولا جعل ذلك حتى يعلم ما يستحقه كل ذي حق من الحق وليس إلا ما خلقه الله
 ولله أصنافه الله تعالى قال سبحانه وآتاه الحكمة ومن يشق عليه الهدى والضلال فليكن
 ولا تعلمها إلا من أوتىها فهي هبة من الله تعالى كما هو أوحوداء أسألهم كرسى أوحودنا
 فالعلم الإلهي هو الذي كل الله سبحانه وتعالى بالالهام والالهام وبالروح الامر على قائه
 وهذا الكتاب من ذلك المظهر لما هو الله ما كتب من حروف الألف الهية والله رباني
 أو هو روحاني في روع كان وهذا كله الأمر مع اتكال الرسل من غير عن ولا إلهة مكافئ

علم الحقائق وهو مبعثه وذلك في العموم أمر العلم وفي الخصوص علم الله به أرفع العلوم لأنه
 بالله به يظهر الحق في الوجود فهي أعظم دليل وأوضح دليل وأقوم دليل ومنه يظهر
 حواصن الله الأكار في الحكم بصورة العلم به فجهل من ينسبهم فلا يعرفهم سواهم ومالههم مع
 في العالم بخلاف أصحاب الأحوال فاهم يعرفون في العموم ما زالهم بالأصابع لما ظهر عليهم
 بالمال من حرق العوائد وأهل الله أهواي ذلك لا سر إلا غير الخس معهم في ذلك فاهل
 الله معاهمون بالعلم مجهولون بالسوء ولا يعرفون كما أن الله الذي هو لا أحله به معاهمون
 بالعلم به من كل أحد مجهول عند العقل والشهود فلو علم الله ما عرفه بل لم ير محضاً على
 الدوام لكنه معاهمون بالأعداء هذه وخاصة وهم أهل القرآن أهل الله كرا لا من أمرنا الله أن
 يسألهم لأنهم ما يعرفون إلا الله قال تعالى فاستألفوا أهل الله كرا ان كسب لا يعلمون لأن أهل الله كرا
 هم طيما الحق ما يعرفون كرا الذي سمع الله به هذا كرا لا عن طمسه فصر بالامر على
 ما هو عليه وذلك هو العلم فانه على من ربه وسأله ما هو وهو ظهوره بصورة أي الذي
 اني به من العلم عن الله فهو مصبه التي هي على هذا الشخص اذا كره على قدر كره يكون
 الحق دأب الخلق من معاه ذلك طالب عايش في رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كل من كرا الله
 على كل أحياه فانه من الله تعالى مع الله على الدوام فاما علم ذلك كرا وأما الله فانه ذلك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل ذلك سأل في حاشيته مع الله من عايش في الرسل ما من
 به فواده الخري من سارعه أصبه فانه فاما طمسه عن الله لو لم يكن عند هذا الماه وأما الهالم
 كس منه ومن غيره من السرور فان الله تعالى معهم جميعاً كلوا وأما كرا فلا بد أن يكون
 مع الله كرا من الله به ما من الامر به علم به يظهر الفصل فكل دا كرا لا ربه لما في
 د كره عن د كره فليس بدا كرا وان د كره فله الله لان الله كرا هو الذي يصعب الله كرا فله هو
 حطس الحق فلا بد من حصول العائنه فان العالم الكرم الذي لا صورة به فصل لا بد أن يثبت
 حطسه امرالم يكن به الله ادلس هالك محل ساقى الخود فليس الا الحمل الصائل ولا محال
 الا بدو محل فالي ذلك هو حطس الحق والله الم حاسبهم الحق من به لا يعرفون وعاء العامة
 اذا كانت مومنه أن تعلم ان الله بهها والمانه اعلم في ان يكون أسمع الله لا في الله به
 فكل ذلك هو الامر في مسبه في كان مع الحق فلا بد أن يثبت الخو ومن سبه فليس الا وجود
 العلم عنده فهد هي الم الم الله

فالعلم اسرف ما نوره من صبح * والكسب اعظم مباح وأوجه
 فان سأل الله الحق في طلب * فله كسباً فان الله يحصيه
 وأدمن الفزع ان الباب اعلمه * دعوى الكاين وحوادثه محصيه

فكل علم لا يكون حصوله عن كسب بعد فتح الباب بفضله الخود الا اله في بيده ويوجهه
 فهو مع رلا علم لانه حصل من حطب الحان وا ان معاه وليس الا اسواله فاهل محكم
 الله في الله وذلك هو علو الله فاهل به ران حطب هذا الجسم والصور الظاهر هي
 آخر لا يعلم وان سهر به فالصور الظاهر المصراع الواحد والنفس المصراع الاخر فاذا
 فصل الباب عن المصراع من المصراع وبذلك ما وراء الباب فذلك هو العلم فله رأسه الا

فاعلم ان موحدة واحكام مشهوده وآجال محدوده وافعال معصوده قمتها ما هي مدمومه
 بالعرض وهي بالذات محموده ماعلم ان المصطلح لا يظهر في الوجود الا بالعمل فان فصله
 العامل على فصله في الاجال اجال الحكمه وهو العمل الصالح وان فصله على حد ذلك بالطر
 الى فصل الانسان فبذلك العمل عبر الصالح وأكثرا يكون العمل عبر الصالح في الدن
 يحصلون الامور بالطرق العمل لا بالاعلام الالهيه بل بفصل بالاعلام الالهيه فهو كله عمل
 صالح وما فصل بالطر العمل فيه عمل صالح وعبر صالح بالنسبه الى فصله لا عبره والكل عمل
 صالح بالنسبه الى الله تعالى كما هو ان البعض في الوجود من كمال الوجود وان سبب طبس
 كمال العالم ادلوه من الفصل من العالم لكان باصا فابهم واعلم ان ما كاهول بالعمل عبر
 الصالح ولا بالفساد اذ مع العلم الالهيه وحيثه ولكن لما رأى في الوضع الالهيه قد حدد
 اهل من الفساد وقال ولا سمع الفصل في الارض ان الله لا يحب المفسدين وقال تلك النار
 الآخريه تجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا ورأى في العرف من الفصل بل
 ان اسما جسد كذا الفصل لانه باعلى دكره ما كاهول في ذلك بل الفصل اظهر
 صورته واداره أخرى كما هو الامر في منه واصل بركت خاص وطاقم من احيى طبعي فاما قوله
 ان الله لا يحب المفسدين فالمراد به من اكرم الالهيه لا عبره العن ولا ابدال الصور وما
 قوله علوا في الارض فهو امر محمول لان العلو لا نه لانه الارض مادامه أرضا الى هي في الارض
 وكل ما راى عاا اشباحا فيها هو حصل ووجد عليها الله ليسكنه فها طالع حال لست أرضا
 مخلوق الله الارض بل الكرموه في احرا تراى هو حجر به صم الله بعضها الى بعض فليخلق الله
 السماء بسط الارض بعد ذلك لست من عليها من حيث لمكانا واولئك مادب ولو سمع كرمها مادب
 وما خلق الله الخلق من اجله بل ليعلم ما عليها فله واحد وأدارها الى الخيط ما احلا حله
 لها كما طعه لها عاا في أطراف من السماء وأما الرزقه الى سبها الى السماء ونصها ما فيك
 الله فخرم السماء لمعدها في الادراك البصري كما يرى الخيال اذ انهم يدعون عن رزقا
 وليس الرزقه لها الا بعد ما عن طر العن وقد يرى الخيال انه يدعى بطرله أسود فاداحيه فولا
 يكون كما أنصر به وفقد الله ان الألوان على جسم لون موم بحسب اللون ولون محدب في مصر
 ع يد نظر الى الجسم لامر عارض موم من الراني والمرئي مثل هذا ومن الالوان التي محدب
 في الملون باللون الخفي كهياب نظر أفرهاا اطر على عرلونها القام بها التي يعرفه وذلك
 مثل السحاب في الادله فهي ألوان لا ألوان وحطها من الخفايا الالهيه وما ومن ادرك
 واب لا أسو كالعالم كله بالجهه هو حلقى لخلق او حولا حى وكل خيال هو حس لاجس
 ومحسوس لا محسوس أعنى المصل والارض منهله عن الماء المصعل عن الهواء فان الهواء
 هو اصل عدا واولئك هو أقرب الى العما التي هو من الرجن مجمع من الحرارة
 والرطوبه هي حراره طهر ركن الارض رطوبه طهر ركن الماء ومن جود الماء كان الارض
 فالهواء اسف من وهو العما والماء والماء للهوا والارض ولد الولد وهو ما جسد من
 الماء وما من محمد بنى ما على أصله والارض على ذلك الماء وقد رأى اني من الهوا اذ اسجد في
 الاكواب لاد السمال يعود أرضا محسب على ما هو اول والسلس والدواب والماء من تحت

ذلك المثلثة حار ذلك الماء على الهواء وهو الذي عدم برطوبته فيض على نفسه واسمها
 عليه بان الهواء يجري الماء اذا تحرك واذا اوقف ومنه يمكن ان الماء لا يتحرك في نفسه
 وقدراً ساد في اسود البص واصله المصود الثعب اذ املا به وسكته بذلك وسفدت
 موضع الثعب الاعلى من الاسود لا تجري من اصف الى الاسود واذا اراد ان يجري الماء على بعد
 ذلك الماء الاعلى الهواء الساكن لسكونه وهو صورته في العالم كله واذا عوج الهواء تسمى
 رجحا والرجح يعمل الرياح مما عثر عليه من طب وجبت الى المسام وكذلك يعمل الرياح بروده
 الاسيا وحرارها الى عند ذلك وذلك وصف بانها علمه ووصف يعمل الا الى السامع
 ولا يلبي منها هذه الامور الى سمها ويحصرها الا في السمع والسمع الى السامع والسمع
 وحركت الاحرام بحرك الهواء فحدثت في اسم الرياح والهوا بحرك الاحرام وفيه تحرك
 الاحرام واما الحرك فاعا هو صريح احراز من اشيا واسعا لها ناسا سمع تلك الاسا لانه
 ما فيها من العالم حلا وانما هي اسما لان صور صور صحت الامور وصور مذهب الامور
 والصور التي ملا الحلاء فاب القدر لا يستعمل الى في ولا يستعمل اليه في وليس فلا عما
 الالهة متعلق الا احدا من هذه الصور واحدا منها واما ما فيها من اسما واما ما فيها من
 صفة من واحد ها هو عالم الطيف ما به كلام حق من حق لكن الافهام يختلف في ما به
 يقول للصور ان ساندكم وبان يحاكي حذو نفسه ان ساندكم في كل زمان فردا لخلق
 الجديد الذي احدها ما صاركم عنه فان الامر هكذا هو في مسما والناس في ليس الا اهل
 الكسف والوجود فان قلبه قد سقا عن الجوهر قلبا ليس بها وله لعله وانما سقا
 للصور التي تحذف في طائر الالهيته الى الله داعيا لها الجوهر صوره الى اقلها ما والصور
 صورها الى الله لا اتحادا لكل في عن الامر الى اقترافه هو العي الحذف بالهي أي المني ما به
 اسمه العي عن العالم وفي هذا المرئس العلوم علم اصافه الاعمال الى الخلود وهو مذهب
 بعض اهل الاطر والخلاف في ذلك فذهب في هذا الكتاب وسكانه المداهب في وافوا لهم
 وذهب علم علم الحق عباده كيف به ما لونه عابا لونه اذ لا يتلو بعض عن معا له مومها
 وفيه علم النفس على ما به الانسان وفيه علم احوال العالم لما دار حج بالصور وبان حكم
 وذهب علم الله به بعض الخلود وهي الالهة الخاصة واما العباد العامة فهي الاتحاد
 وفيه العالم كله اليه تعالى وفيه علم بان الاعمال الخيرة في الاعمال غير الخيرة واعمال السرى
 اعمال الخيرة وان الموي من الاعمال يذهب بالاصعب وان العدم في الممكن أقوى من الوجود
 لانه أقوى الممكن اقرن بسا الى العدم منه الى الوجود وذلك سبق بالرجح على الوجود
 في الممكن فالعدم حصريه لانه لا يوافق الوجود عارض ولهذا يكون الحق حلا على الدوام
 لان العدم يحكم على صور الممكنات بالانقاص والرجوع اليه رجوع داني في حكم العدم
 سوجه على ما وجد في الصور وحكم الاتحاد من واجب الوجود يعطى الوجود داعيا عن
 صوره بعد من صور الممكنات من اعدام للعدم ومن اتحاد الواجب الوجود واما ما يتعلق ذلك
 بالنسبة الالهة فسر من اراد الله سبحانه في قوله ان ساندكم من بان الاسار الى
 عواص الا برار لاولي الافهام انه من كل موب كل حكم من وجود وعدم ووجود

وأمكن وبمحال فسام عن توصف بحكم الا وهو ذلك العبد وهذا قد يصحها هذا المثل ولولا
 ذلك ما ذكرنا ما فاته ما قدم لها ذكر في هذا الكتاب ولا راها في غيره الا في الكتاب المثل من
 الله تعالى كالمعروف وعمره ومم أحد ما عماره الله في العظمى كلامه وهو علم ما عموما
 الصلاه من الاعمال التي تسمى السمع ان يعمل بها المكلف وفيه علم بأثر الخوارزمي وذلك
 أوصى الله تعالى بالخوارزمي وأخرى الله على آله به العامة في أمثالهم أن يقولوا الرزق وحصل
 الطريق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أنصاحب في السفر فهو رزقه والخليفة
 في الأهل فهو رزقه ومن كمال امرأه في قولها رب أسألني عبدك ما في الجنة فقدمه
 على النبي وهو الذي جرى به المثل في قولهم الخارزمي في الخوارزمي كذا
 ركن اليهم سبأ لا ادنالا ذلك وقال ولا تركوا إلى الله طلبوا فمكتم الا وهو من حاور
 مواضع اليهم لا يلازم من ذلك العلم الامر الالهي اذالم بعد ما المنافع لمعوده وما
 هو الامر الالهي وهل له صفة أم لا وفيه علم بخارزمي كل عالم في عاقل دينا وآخر حارا بذلك
 من حارا من حو وخلق والاكل حرا الله في الكون الا حرا بالخير والسر وهو علم العرف
 من العرف وبذلك هو امرها وحكم الله الطامع والعارف وما يجمع فيه العالم وما يعرف وفيه
 علم السعاد والسعاد وما يقطع من ذلك وما لا يقطع وهو علم الخارزمي الا حرا ما هي ولماذا
 اصحابنا هم الخوارزمي والاسماء في هذه الصفة بدل على ذلك قوله تعالى وان من شيء الا
 نسبح بحمده وهو علم لم يله أن الله تعالى لولا ما جعل المواعيد على الحرام دلالة ما أحده
 بها أحدها من حله حله واحد وهو علم الامسار الامام والمأوم واحدا في حرا في الاعمال
 في الامامه وكما يكون السعد اما بالاسميا وحكمه بالامامه في الدنيا وسلك في ذلك
 في الآخرة فاما في الآخرة مع الاسع ولكن من الا ناعه السع لا يزل الى مصر الحسي
 ومنه ما ياتيه ام اع اعا ما في الدنيا صرف عن اعا في الآخرة لان الامام بسعد
 وليس ذلك المصروف من أهل السع فلا بد أن يقال في امره امامه وهو علم
 الا صاحب ومن في وما حظ العقل من الا صاحب وما حظ السمع منها وهو علم عموم ودالله
 ومجته في صفة ومعه وعاءه وذلك فيهم بالرجعة والعمران لمن يعمل عن الله فانه المورس
 ومن شأن المورس انه لا يحصل له صفة أصلا لا يسوم بطاعته كذلك الحق من كونه موهبا
 لا يمكن أن يحصل مع هذا الا في سعاد ما فيها رجعة هذا لا يصور بان الرجعة الماهل
 داني بالوجود والسع امر عارض لاسه عارض وهو محال في الكتاب والسكاف عارض
 ولا بد من رفته مع العوارض لرفعه ولو بعد ذلك وهو علم به بالحكم المشروع
 الاحوال في المكلف وهو علم الموارس في الله وفيه الى بورن في المعاني والمحسوسات وموارس
 الآخرة هل هي اقامه العدل بالحكم في العالم في آبد لم العالم كله ما طرأ على حور في
 الحكم عا حكم الله على أهله هل هي محسوسة كالموارس المحسوسة في الدنيا والاسماء
 واذا كانت حاسة الا صير ذلك الموارس في الآخرة المحسوسة بعد ما قبل هي محسوسة كما
 في كمال الحس أو محسوسة في الاعمال فان الاعمال عارض وهي في الآخرة اخص فاعلم
 انها محسوسة لان المعاني لا يثبت وجهه من لا عموم في صفة عارضه من عموم في صفة

يا ليتكم ترونه بين الداء والمهابة طريق من ذلك الطريق من المبدأ والعاقبة ولو لا ذلك الطريق
 ما كان بدء ولا فناء فكان مصر الأهرام البارز من السمر عظمة النعب والشقا من هذا
 ظهور ما ظهر في العالم دينا وآخرة وبرحمن السماء وعادها بالاصغر رطلي هني
 السمسم ويضع الراحة في دار القرار والوار كان قلب فكان يضيء على الخلال في الدار
 الواحد المسماة باران توحدا الراحة وليس الأمر كذلك طاعة وفولكن فالتطروودك
 ان المسافر من على نوعين مسافر كونه مسفره كاهن معاهود من الرقص كونه مسفره
 حاصله فجمع اعراضه في محبة محمول على اعان الرحا لمع وطمن بعد الاهواء فهداه
 في الوصول الى المنزل الى اهل الحلة في الحلة ومسافر آخر قطع الطريق على قدمه في حال
 الراد من المروية اذا وصل الى المنزل في معه صفة العبد والمسفر ما ناهي بذهب به من بعد
 الراحة فهداه من سبيل وسقى في ارا الى هي مربة ثم سعة الرحا الى وسعت كل في
 ومسافر سعة السبيل فهداه بمصاحب الحلة ولا مسفره صاحب النار هو من راحه ونعت في
 الطائفة التي تخرج من النار سماعه السافعين وباتراح ارحم الراحمين وهم على طبقات
 فذلك يكون منهم المعدم والمأخر فهداه من ااهت في النار انعت في
 فاداه من مذهب مخرج الى محل الراحة وهو الحلة اما سماعه مسافر واما بالاحرج العام وهو
 ارحم الراحمين فالاما والموت ونسفعون في اهل الاعيان واهل الاعيان طائفة من
 منهم المومن عن تطروودك في دليل وهم الذين علموا الاكثاف والدلالات والمخبرات وهؤلاء هم
 الذين سمع منهم المومن ومنهم المومن بها داعيا عطا آواها در ساه واهل الدار الى
 ساهها فهداه الى سمع منهم المومن وكما انهم اعطوه من الاعيان في الدار البرية واما
 الملائكة فسمع منهم كان على مكارم الاحسان في الدنيا وان لم يكن وما اوامهم مسافر راجع
 وبني من مخرج ارحم الراحمين وهم الذين ساهوا واحدا فط لاس جهدا الاعيان ولا ناسان
 مكارم الاحسان عرا بالاه است صاب لهم ان يكونوا من اهل الدار وبني اهل هذه
 الدار الاخرى فها فاعط آواها النار واط فبوضع الناس من الخروج فهداه من الرحا
 اهلها لاسهم فهداه من الخروج منها فاهم كانوا من الخروج بها الماروا ارحم الراحمين
 وهم فهداه الله على مراح يصلح لساكن في الدار وصرر بالخروج بها فهداه الى فلما
 بسوا فهداه الله فهداه المذرو هو اول نعم بحدوده بها واهلهم بها فهداه من بعده
 فراح الساه فهداه العذاب فهداه الاكام وبني العذاب واهدا هي عذابا لان المالك
 الى اسعداه ان فاهه كان على الخرف من محبة فاداه حكة من عذوب او عذرا حكة من سوسة
 نظرا على بعض منه فاهه بالحل هكذا الامر به به حال المراح الذي تعرض للانسان فاهم
 نعم كل دار بعد ان ساه الله به الى الا يرى الى صدق ما فاهه ان المار لا زال المهمل فاهم
 الا من وعده الاملاء في صرح الحداد بها فاهه وهي احدى تلك القلبي المد كور من في
 الكرمي والعلم الاخرى التي من مرها الحلة فهداه الى ونسر الذين آه وان لهم قدم صدق
 عندهم فالاسم الرب مع هؤلاء والحاد مع الاخرين لاسهادار حلال وحرور وهسه
 والحسة دار حال واس وهداه الى لطيف فهداه الصدق احدى هدي الكرمي وهما

فبعضان الواحد البار ولا ياتي والآخرى للعبه ولا ياتي لاسيما في المال الى الرجاء فليكن لا ياتي
 فبما ولو كان الامر كما يرويه من لاهل من عدم اليها لا ياتي وقوع الاحداث الخرافه ولا وصف الله
 بهما بالعصب ولا كان النظم السند فهدا كله من الملامه والمهم بالمأخوذ اولم يكن له قدر
 ما عذب ولا أمته وقدره في أهل المصري ان الحماة عذب للعبه وقال في أهل السماع وأعد
 لهم عذابا بالما فلول الملامه ما ظهر هذا الحكم فلامور والاحكام مواطن اذ عرفها أهلها
 لم يعد كل حكم موطنه ومنه ان عرف العالم من غير العالم فالعالم لا زال بأدب مع الله وبعامه
 في كل موطن عارضا لحوال معلومه في ذلك الموطن ومن لا تعلم ليس كذلك العلم أعني
 وأمرهم بما أماب وأحق وهم ما حان الروح الذي ذكر الا في وهم ما أدل وأعر وأعطى ومع
 وصروهم ولولا انهم ما وقع في العالم مما وقع ولولا انهم ما ظهر في العالم بل كان العلم من
 اسر كافي الحكم في العالم فكل واحد منهم ما دارحكم فمواهل حكمهم فيهم عيشا الله
 من الحكم وقدأ وما باله والى الله فبالاحكام كالحديد من غير الملوحة لها
 بالحدود في الافراد محله لا ينام اذ اهل لولا حد آخر خلاف هذا والمصري هو
 العامل في شعوب الحدود عليه لغير الملوحة لها فافهم فكذلك احوال الاحكام الالهيه
 من غير الملوحة فانه انه الكبري الى الله بالعالم كون اسوائه على العرش المحط بالعالم
 بالعه الرحمن والله رجع الامر كله ولذلك هو أرحم الراحمين لان الرحمة في العالم لولا رحمة
 ما كانوا رجاء فأسس ولما كانت العدماء اروع من حال الاما الاله فمسل الاول
 والآخر والظاهر والباطن ومسل ذلك ظهر عنها في العالم حكم ذلك في عالم الله والبهاده
 كالخلال والجمال والعرب والعدو والهسه والامن والجمع والفرق والسر والعلني والعنه
 والمهور والاه من والنسط والذبا والاسره والحمه والبار كان بالواحد كل لكل معلوم أحده
 من اربها من غيره كما ان عن الفردية وهي الملامه طهر حكم الطرفين والواسطه وهي الروح
 والسبي الذي هو من ما كالحار والارد والمار وعن الفردية طهر الافراد وعن الاله من
 طهر الاسماع ولا يخلو كل عد من ان يكون سقما او يور الى ماله اهي الله من
 والواحد من هذه اعداد هو الواحد طهر ما طهر من الحكم في العبد والحكم هو الواحد المهار
 فلولاه يسمى بالمعالي من ماسي بالمهار لانه في الحال ان تعاومه مخلوق أصلا فاداما هو
 بهار الامن من ماسي بالمعالي من فلا تعاومه غيره فهو المعروف والمثل ومع من الا عن حكم
 الماهر والمهور طهر أحد الحكم في الخلق فذلك هو الواحد من حيث انه يسمى الماهر
 من حيث انه يسمى بالمعالي من ولا من هو حكم أحد الاسمين فاما اعداد الحكم هو الماهر
 والمهار من حيث ان اعدادا فليكن كبره كبرها من المعالي والصار والنافع
 وما اسه ذلك ومنها من العبد من طهر في الامور وعبر الامور والامور من المومن
 عن بطر عن غير حكمهما ساري العالم فهدا من الامر فلام لاهل السبر كما يحكم السبع
 كذا يحكم الور وأما معرفه الخبايا والروبه فهدا من احكام العبد من وان كان حكم الروبه
 ناد الا ان معلومه الخبايا هي في الخبايا فالاحكامها فاهلها ولا مزار الا ان الرابي
 له عرض في من طين خاص اذالم سلق رؤسبه فهدا ليطهر حكم الخبايا والعرض هو المهور

لا الرقبة من ارادة ان يزل عنكم القهر فيجب ان لا يكون من سطر كل ما وقع
 في العالم وفي حصة محبة كالمراية فيلذبه ويتأقده بالصول والشر والرضا لا يراي في هذا
 حاله معصا الى المصير الدائم ولا تصف بالذلة ولا بالهانة فهو قد تركه الا لام لا يتوهم من صاحب
 هذا المقام وما رأيت انما لا يصح في الطريق ان الله كان الانسان لا يتوهم ما واحد اعني طلب
 موم به لا مرقما واذا كانت حصة الانسان ظهور الطلب قد حصل فاعلم بطلبه محبولا
 عن معنى الامن حبه واحد هو ان يكون معاني طلبه ما يحذره الله في العالم في حصة اولى
 عنه فلو طلب عليه عنه او يعلو به حبه اروع في حصة او عاملة به احب اليك في ذلك
 مطلوبه المحبول قد عساه له الوعود به يكون في حصة كونه طالا او قصيرا في الله بكل
 واقع به ارفعه او من غيره اولى غيره فان امضى ذلك في الواقع ان حبه به غير الطلب الحق منه
 ان هو هو طالب الواقع والمعه هو الواقع وليس بمعهور في حصة بل هو معبر في حصة كما هو مبد
 بالموجب لا حبه ومما لم يزل الى يحصل هذا المقام الامداد كراه فلا يصل كما قال من حصل
 الامر فطلب الحال فقال ان لا يرد ان لا يرد واعمال الطلب الصحيح الذي يعطيه حصة الانسان
 ان يصول اريد ما يريد وأما طر حصة في العموم فمسل على أهل الله وذلك ان الانسان
 لا يتوهم من حاله يكون عليها موم فيها عن اراد منه او عن كونه ان تمام فيها من ارادته
 فلا بد ان يحكم لطلب الحال حكم مرقى بعلو بها مع عدم حكم الشرع به بل ارادته
 الشرع فمصف بالاراد لما اراد الشرع خاصة فلا ينبغي له عرض في مراد معني وكذلك من
 قال ان الله يدعي ان يكون مع الله بعد اراد لا تصح واعمال الصحيح لو قال ان الله يد
 من يكون بعلو ارادته ما يرد الحق به ادلا يتوهم عن ارادته من طلب روه الحق عن امر
 الحق فهو لا يحصل امر به ومن طلب روه الحق عن امر الحق فلا بد ان لا يرد اما اذا
 لم يصح له وحده ان لا يعلو به ارادته فهو الحق على حصة فان سأل الاسماء والمرادات
 والحوادث حكم ولا يحكم بها فيمكن الله في حصة على ما يرد به ما يرد به هذه الراجحة المحل
 في الله ما وقد ورد في الاخبار الالهية ما سدى اريد يرد ولا يكون الاما اريد وهذا
 منه على دوا اذا استعمله الانسان والاء بالالم الذي ذكرناه وطلب ورد في الالهيات عن
 كعب الاله ان الله تعالى يقول يا اس آدم ان رصبت عاصمتك الى ارجح طلبك وطلبك
 وهو موضع اراد الله يد واسب محمود وان لم يرض عاصمتك سلطت عليك الدنيا حتى
 يركن فيها ركض الوحي في الله به ثم وعزى وحلالا لاسال منها الاما قد ركب وأب
 مدموم وهذا انما ادوا وأما قوله تعالى وما سألون الا ان يساء الله فهو عرا افا على
 لم يصب الله سدى في الله امه محكا وهو لم يرد به من الله ومصل واعلم ان كل ما سأل
 سعا به ليس به اما ان والطلب معناه والروية امر ان فلا يصح ان يطلب ما داو مع ما وقع
 من الروية عن طلب فليس هي الروية على الله به الحاصل عن الطلب فان مطلوبه من
 المرقى ان يراه انما هو ان يراه على ما هو له وهو لا يتجلى في الا في صورة علمه لانه ان لم يكن كذلك
 أو كره ما يحصل في الا في عدم ما طلب فكأن الروية امسا فانه ما عمن ما طلب وهو يزل
 ان ذلك عن ما طلب وليس هو ما داو مع في الابد ادعلا رآه ويحصل انه مطلوبه يتجلى في بعد ذلك

من غير طلب فكان ذلك الصلي أضاف ما قاله أصحاب العلم من العلم به ما لم يكن منه ولا جطر على
 ما له فاداهم ما كرمه على ان رؤيته لا يكون بطلب ولا سأل سراً كما قال الله
 بالحيان ولفظه مثله ما في على أن احداً يعلم من خلق الله الا الله مع ان رجال الله يعلمون
 وما هو اعلم بالصلح ان هذه المسئلة فريه الواحد منه الا اول او وقوعها من الحال لا قد
 من احداً الحسب من ان الله ما سوى غيره انفق العلم به فلا من الحاصل في ذلك من
 بل الله فان المنع من الرؤيه والاسرى بخبرها عصاره ما سرقا في صي نظره
 والفسوف ينفيا عملاً اذ لا قدم في الصريح والاعيان واهل الله يسرهم كسفا ودوا
 ولو كان ل الكسب ما كان الكسب يرد لما أعطاء ما يسه على ما كان عليه الا ان كان
 من ول عباد الله اهل الكسب فانه لا يحبر عليه الحال الا من الله العلم ورويه المعالوم
 واعلم ان الله من حيث هذه واحدة الاسد ومن حيث ما يؤيده واحدة الكره

اعلم ان الله واحد	وذا لي قبل هو الله واحد
فاداهم ما كرمه	فاداهم ما كرمه
رجع الكل اليه كلاً	رجع الكل اليه كلاً
لم يلدحها ولم يولد ولم	لم يلدحها ولم يولد ولم
يكن لها عمل به عندما	يكن لها عمل به عندما
م ما به سر اول	م ما به سر اول
وسا كان له الحكم به	وسا كان له الحكم به

وهذا هو السبب المرحب لظلاله تعالى في الصور المخلصة ومخبره فيها لا اختلاف
 المعصيات في العالم الى هذه الكره كان أصل اختلاف المعصيات في العلم الواحد ولهذا
 وقع الا حكام من اهل الموصف في ظهوره وقوله اماركم فلو جعل لهم في الصور الى أحد
 عليهم الا اوجها ما كروه مع وقوع الانكار بحول لهم في الصورة الى أحد عليهم فيها
 المساو فاداهم لا لهم عرفوه ولهم ادلال افرارهم وأما ما تعالى في الكذب للرويه في هذه
 بحلي في صور الاء ما اذ لا خلاف من افسهم في ذلك ولم ينفى في أحد ما في ذلك هو
 لحلي العام للكر ويحلي الكسب هو الصلي العام في الكثر والصلي الذي يكون من الله
 له د وهو في ملكه هو الصلي الخاص الواحد للواحد ورويه اما في يوم الموصف في الصامه
 بحالف ورويه في واحد المساو وبحالف ورويه في الكسب وبحالف ورويه في ملكا
 وفي صور ما وأهلبا به كان الخلاف الذي حكم عليه في القرآن العزم من قوله لا راوون
 بحالف ورويه الامن رجم رطاهم الذي عرفوه في الاختلاف فلم يكره ورويه الذين اطلعهم
 الله لي احد به الكرم وهو لا هم اهل الله وخاصة بعد حالف المرحومون بهذا الامر الذي
 احدهم الله من سواهم من الطوايف حالفوا هذا المعصية حكم قوله لا راوون بحالف
 لا هم سالفوا ارا ل وحالفهم أو لم حالفوا الامه ما اما لاد كرمه فكان سالفه أول
 سالفه خلاف طهر في العالم لان كل موجود في العالم أول ما يطر في سبب وجوده لا به لم

اللهم ليس به بالام آية الزينة في الملوك فكانت المسئلة عنه تعالى وشربها منه عرفوه
 لا يظنهم فانه يعلم من الادباء الامناء الاتقياء الارباب الاحياء الذين اصطفاهم الله لنفسه
 وشأهم في حرائر العادات في احوالهم وفيه علم قول الملوك من اقتولوا بطنه من الله لو طاعه
 به على عري العرف فيه لكان راداعلي به عما ادعاه حاكمه من عند الله طاعه
 امر الله عرف بالامر الالهى معنى ذلك وهو قول الانسان اذا امر بالخير احدى من حلق الله من
 سلطان او غير معنى علمه ذلك الامر بالخير من امر به صر راداعلي به اما عسايا واما جديا
 او الخموغ فان الرد عليه والصارفة اسمها به بالله وهو أشد ما عسى على الداعي الى الله لانه على
 نصر من الله فاعادنا من الخبر الى الله قول عند ذلك لمضى مادعونه الى حق من هذا لما
 طرأنا من الصر في ذلك معنى حرفة العاد من اذا قالوا عسل ذلك فان الله يقول ودل الحق
 من ربكم من سا فلو من ومن ثا فاكفر اذا قالها الله معنى امر الله عسل قوله تعالى اذا قال
 الله ما به السلام فل امره لوسا الله ما يلو به عليكم ولا أدرا كم به واكنه شاء فلو به عليكم
 وأدرا كم به يقول همكم اما تعلم انه الحق كما قال وعظوا من نواسته بها انهم فاداهما
 الوارث أو من قالها على هذا الخد فهو معرف بعلم ما هو الامر عليه ولهذا امر الله قوله مثل
 هذا وكما عا من الداس اله ب على أهل الله اذا امر وانصر بعضهم ذلك صر راداعلي انهم
 محسوسا وذلك لا يع من مومن ولا ن قابل عن كسف فان الرسول صلى الله عليه وسلم قبله
 ما عا لالا الاع وديل له اع ما ارل ان وكذا كسب على الوارث وكسب يصح منه المدم على
 فعل فاصبح عا به صر راداعلي به أو شفعه على من لم يسمع من راداعلي شفاعته لما اعلمه حسب
 يصح الى ذلك وهذا كله حسب نفس والذين الصالحة هو لرسوله ولا عا المسان وعما بهم فلا
 نصر قبل عن ذلك صارف ولقد رأيت قوم ما عى بدعون اسم من أهل هذا الدان اذ ارد عليهم
 وحوهم ما حاراه من عداقه صوا وطوا فاصروا اذا ما الى ذلك ولو شاء الله ما بكمنا
 سى من هذا مع امبال هو لا ومن ساعلى أهد اوردنه او ما رجع قول مثل هذا القول
 عدا امبال هو لا و يظهر ان دم على ذلك وهذا كله جهل منهم بالامر ودان طاع على انه
 عر شجر عن الله فان الخمر عن الله لا يرى في باط الا الور الساطع سوا من قوله أو ردا وادى
 وانما يكلم من منه وان قال الحق أعه اذ ارد عليه اء اصاوا اء وصفا وحر طاق به
 وحصل كلامه مصولا فرد الحق الواحد مصولا فهذا جهل على جهل بالصحة اذ الله
 واحد على كل ومن بالله ولا الى ما نظرأنا من الذى عا من الصر فان الله يقول في
 الوربه وء لاون الذين بامرون بالصسط من الناس وهذا القول عطف على قوله وء لاون
 الذين بامرون بالصسط من الناس ولم يصعوا الى ما عا الرسول ولا
 الوارث اللهم وأى فرجه أعظم من هرح بنا الله علمه هل يصل الله ورجه عندك
 فامرحوا وحر ما يحمرون وء علم الصفا الى انهم بها أهل الاسحقاق حتى يوفهم
 حموفهم من بعد ذلك عا من الحق من بعض الى ان الجسل على لا يوفهم حموفهم
 ذلك كالحرم المسحق للعدا با حرامه من عا به هذا حق تامل وهو محمود كما ان الله
 والصحة من تادى وهو مدموم ومن عرف هذا عرف الحق ما هو وقرى منه ومن الصدق

وعلم بعد ذلك ان الله ليس بموجود وامر صادق ولهذا سئل الصادق عن صدقه ولا سئل
 ذوالنور اذ اطعم به العصفور والجمجمة واشاءهم اصدق لاحق اذ الحق ما وحب والصدق ما احب
 به على الوجه الذي هو عليه وقد يحب مكنون حقا وهذا لا يحب وقد يكون صدقا لا حقا ولهذا
 سئل الصادق عن صدقه ان كان وحب عا سحما وان كان لم يحب عا سحما بل مع ذلك
 هل فيه شيء من العلم العرفي من الحق والصدق يعني علمه ان سلك في الاسماء وفيه علم ما يتبع
 من دلل بعد اقامه على ان الله سبحانه وتعالى هو الذي لا يدرك بالحواس ولا بالحواس
 المحل كان في ذلك الدل حكم آخر وفيه علم ما يتحكم على الله وهو حرا لما كبر ومن هذا علم انه
 لو كان صاهرا رائد على دابة كما هو المتكلم من الاسماء لم يكن على الدابة صاهرا رائد على
 الدابة ولا هو عظماء وهذه مسئلة رتبها اقدام كبر في العلم فواصلهم فيها ومن الساهد
 على العاقل او طرد الدلالة شاهد او عاقل او هذا عاقل العاقل فان الحكم على المحكوم عليه
 بأمر ما من علم ان المحكوم ان المحكوم عليه وحببه جعل عظم من الحماكم عليه بذلك فلا
 طرد الدلالة في نفسه امر الى من غير ان يعرف به ذلك المنسوب اليه وفيه علم ان الله
 لا يجوز لاحد من المخلوقين المحكم عليه ولو بلغ من المعرفة ما بلغ الا ان يكون مأمورا بذلك
 المحكم عا فمكون ذلك غيره من اوجب على نفسه فله ذلك مما يجوز ان يوجهه على نفسه
 ان كان من العالم بغير خلاف الحق فان المكلف يجب ان يظفر بقرينة على ما فعل ما علم عليه
 فله لم يحول ذلك وكان كفار ما أوجه كفار من علم على من عموه وان لم يعلم ما أوجه
 اذ لم يحول ذلك ولا كفاره على من اوجب على نفسه فعل ما أمح به فعله ولا سدوجهه الا ان
 يعلم ولا يتدبره علم الكبر الحقي ويحب لحرمانه وهو علم وحب الاضطراب في الاحبار
 وما يسمع الاضطراب وفيه علم الاسان الى نفي العالم بأمر ما ينصب حكمه العلم من
 العمل وهي كبره وفيه علم الجبر وهو ان حد الانوار حده على ما ا سوي ما جاء به هو
 الذي آتاه الله فلا اومس الا به ومن انبياء في هذا هذا تارة فورا عظماء ومنها يوم الخلق
 لله على خلقه وانه اذا كرم عليهم بعد سلطانهم عليهم وعما وعمر وحب الله اليه الكرم
 والاحسان وفيه علم دعوى الله عما دله ايدعوهم الى عمل ما كلفهم أو الى ما يحسنه عمل
 ما كلفهم في الدار الآخرة وان الله ما كلفهم اذ لا يطاعهم الى كلفه بطريقه واسطة
 فانه بالذات لا يدعوا الى ما يشاء منه فلهذا أرسل الرسل عليهم السلام وطال حبله او وما كان
 عذبي حتى يعبر رسولا وفيه علم الحرام والوطا واذا اعطى ما هو خارج عن الحرام فله من
 الام والاهب والوهاب وفيه علم العذاب المتحد وفيه علم كرامة العالم ما كان به اذا كان
 لم يعمل به فان العامل بالعلم هو المسمى صورته في الحال ان شاء وفيه علم حسن العلم اذ
 ما كل معلم حسن العلم وفيه علم الناقص كيف يكون وهو المطلق في ان الله وآب الله
 وفيه علم الحب والحب على العمل بالاول والاو حب وفيه علم العرفي من العلم والظن اعني
 علمه الظن وفيه علم العصفور والاعضاء وفيه علم ما يعال للمعاد اذ لم يرجع الى الحق وهو
 ما يرجع الى علم الانصاف وفيه علم ما يعلم ان اعمال العباد افعال الحق لكن صاف الى
 الله اذ يوجهه ويصاف الى الحق بوجهه فان الانصاف في القسان في اصطلاح العلماء محصيه وعمر

والوفاء

والجنان والجنان والآلهة وفيه علم من لم يعمل بما سمع مما سمعنا به العمل به ما سمعنا الذي منه
من ذلك وهل يحكمكم من لم يسمع فتكون الله قد فعل علمه أو تكون حكمكم من علم
لم يعمل فإقاسه الله فتكون الله قد فعل من فانه رسول ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا فإسمعنا
سمعوا وصنعوا وهموا فإسمعنا سمعنا حوطوا فقال تعالى وهم لا يسمعون أي حكمهم حكمكم
من لم يسمع من يسمع كونهم سمعوا وما قال تعالى عبادكم منهم وان كان غالب الا من قرأ
الاحوال الصوره ولكن الامكان لا يمنع في من الامر لما عرف من فعل الله ومحاوره من
سائر اممال هؤلاء فإسمع وفيه علم ما عطي الله المولى كل في ما اذناو كل على الله هو وكله
وهو علم الخلافة الآلهة وفيه علم أساس الطبع على العباد المودى الى الشفاء وفيه علم
طلب اطمانه من المدي وضمن هذا العلم قوله تعالى وما كما عند من حتى يصير رسولا
ولم يعمل حتى يصير رسولا فلان رساله الموعود علم من وجه الله فلا يقسم امامه
الدلالة اليه الطاهره من كل شخص شخص من نعم الله من آياته تكون فيهم من
العموم أو الاحتمال محسبان لا يترك بعض الناس دلائلها فلا بد أن يكون الدليل من
الوضوح عند كل من اتم عليه حتى يسمعه من الله رسول وحيدنا من الله فإسمع من
نعمت الواحد في هذا الا تهرجه عظمته هو الخلق علمه من احسن الافاضة المودى
الى اهل الافاضة وما فعل الله ذلك الا لرجه نعمته كما علم قول الرجاء الآلهة الى احسنه
تعالى اسم او سمع كل في وفيه علم ما سمع الكرم وما سمع العمل وفيه علم رفع الاسكال
في اللفظ بالامان حتى يعلم السامعون ما هم من علمالات يكون وفيه وهو المعبر عنه بالصوص
فان الطاهر وان كان هو ما علم باول المدح في الوضع ولكن بطرق الى الاحتمال وفيه
علم من اعلم الله من عباده وفيه علم الدلائل واهله وفيه علم ما سمعنا من صاحب الحق
اذ يدرك وجهه وفيه علم انواع الصبر في الصابرين والسكر في السالكين وفيه علم قول
الحق وهو يهدي السبل

هو (الباب الخامس والسبعون) فيما في معرفته منزل الاله
الحقاني وعالم الجنان والامراض وهو من الحصر المحدثه

كف القري وما في الكون الا هو	وكل كون اراه ان معصيه
وقد أي بالسدي في بر نعمه	خير العمل سرع كان يهواه
ادناه في ولا عبي يعاره	في دني من بعد الفري افضله
الله مولى مع الخلق صكاهم	ولم يحب احدا الله مولا

اعلم ان الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مولى العوم منهم والجنان من موالى
المعص الباطنه وهو مباحرة المولى من السعد ولله مولى في الدنوع من انواع الحكم من
أهل الملكية فانه وما الله من الموالى نعم كون السعد كما ملكا فإسمع السعد
هذه الملة الانا المولى كان له علمه الى علمه بعض الحكم في السعد وما الله من
المعصكم الا انه يصورها في أي صور ما وان كانت المعص على صورها في صها ولكن

لا يتم كمالها في الدنيا بل في الآخرة حيث لا يكون في الدنيا صورة في شيء ولا في شيء قوي
 الجسم من جهة الحسوسات لا به ما قبل ولا ظهر فيه الامن الجسم فكل بصيرة في شجرة وفي
 المعنويات والموجودات ومما لا يحصى في الوجود ولا في غاية الصورة في صورة متحسوس له عين
 في الوجود ونصوريه صورها بالضموع عين في الوجود واكن اسرار تلك الصورة كلها
 اسرار وجوده محسوسة لا يمكن ان تصورها الا على هذا الوجه جمع الخ الى ما في الاطلاق
 العام الذي لا اطلاق يشبهه فان في الصورة العام في الواحد والمحال والحادث وما من له حكم
 هذا الاطلاق وهذا هو تصرف الحق في المعلومات بواسطة هذه الصور كما ان في الصبيد الخاص
 المصغر ومع ذلك فلا يدر ان تصور امر من الامور الا في صور حسنة كانت موجودة
 في الصورة في الحسوسات ولم يكن لكن لا عين اسرار الصورة انه ان يكون كلها كما
 ذكرنا موجود في الحسوسات اي احدها من الجسم حين ادركها مرة لكن الضموع
 هذا لا يكون في الوجود واعلم ان الحق لم ير في الدنيا مفعلا للصلوات دائما في موع الخواطر
 فيها الصلوة فان موع الخواطر في الانسان عن الصلي الا في من حيث لا يشعر بذلك الا اهل
 الله كما انهم يعلمون ان احاد الصور الطاهر في الدنيا والآخر في جميع الموجودات كلها
 ليس غير موعه فهو الطاهر اذ هو عين كل شيء في الآخر كونه باطن الانسان ثابته
 عن طاهر صورته في الله او التسليم به حتى وهو حله في الحسد في كل زمان الذي هم فيه في ليس
 وفي الآخر كونه طاهر بمصل باطن في الدنيا وكون الصلي الا في له دائما العمل في موع
 طاهر في الآخر كما كان وعناط في الدنيا في الصور التي تكون فيها الصلي الا في
 فيه مع ما الله اعاد ذلك هو اتصال الصلي الا في في الآخر طاهر وفي الدنيا
 باطن فيكم الحسالات مستعصم للانسان في الآخر وذلك هو المصير به بالناس الذي
 هو في الخلق من قوله كل يوم هو في شأن فلم ير ولا ير ال واعلم في ذلك الا لا يعرف ان ذلك
 راجع الى الاطر لا الى الشيء في منه والشيء في منه ثابت على حده فلا يتبدل لان الصلي الا في
 لا يتبدل ويظهر الاطر في صورته وعنه وذلك الموع به منه اتصاله بل عن موعها فلا
 به بل الوب على صورته واحد بل جميعها الله وب على الموع فكل طاهر في العالم صورته
 بمسلة كما بمصاحبه لصورته اليه لانه لا يتبدل في العالم الا بما في العالم في عين جوهر
 ثابت كما ان الانسان من حيث جوهره ثابت انما يرى الثابت بالماضي هو الوب بمسلة ومنه
 ويرى الطاهر بالطاهر وهو المصور والاشهد والشهادة منك ومنه فكذلك يدركه وكذلك يدرك
 ذلك غير ان المعروف في كل صورته الثابت لا يعرف كما يعلم ان رتداه وعنه في كنهه انهم
 تحلل ورحل وحرص وعافيه ورضا وعصب وكل ما يتصل به من الاحوال انه رتداه وعنه
 وكذلك الامر في قول قد يعرف لان حال الى حال ومن صورته الى صور ولولا ما هو الامر على
 هذا كان اذا تبدل الحال عليه لم يعرفه وما تقدمه فعلم ان سمع كما قال تعالى ألم يجعل له
 ع من بعد لم يدر من تحول وعين يدركها التحول وهو حاطر بها من لها ان قد انما الله
 الذي عمن وهو قوله هو هديا له من اي صالة الطر من كما قال الشاعر
 هذا على انه طر من * صطاعه لظاعن

لجعل قطع الطر في الصور في كل عين لها طر في فاعلم من رأس وما وأنت ولهذا صرح وما رسمت
 أندست ولكن الله ربي قال العين التي أدركت بها ان الرحيمة في الله التي أدركت بها ان الرحي
 محمد على الله ما وصل فاعلم ان الله عين ان كنت صاحب علم فاعلم طلع ان الرحيمة هو الله في
 صورة محمد حادثة وليس الله في والحق في الالهة فاعلم قدسك باب لا منه وهذا من
 الايات التي جعلها الله لموم يعاون به في كرون مهاد كرى ان كان له قلب فاعلم أو إلى
 السمع لما في له وعرفه وهو ثم لما في في عسده علم ان الامر كذلك وهو لا هم أولو
 الانبأ فان الله سبحانه في صورته الصبر فلا يعلم الاب الامس علم ان ماما ولولا ذلك ما كسر
 المشرقة قد امحج الامر وما احاطت الحقائق وبذلك عبر الماصل من المصنوع في العالم
 نعله هو يتم الجاهل بحجته ولا يعلم انه ساهل به لانه لا يعلم ان الامر الذي هو على خلاف ما نعله
 انه على خلاف ما نعله بل يقول ما من الالهة ولو علم ان م حلا ما نعله وما أدركه ليس من كما
 به في الدنيا في كل من بعض لما في عمامة صر معامه كالناظر في بحاره والعهدة في
 عهده وكل عالم في طوره في حقه وقوله تعالى عوما كل حرب عبادهم رجون اعداء في
 الاثره بخلاف الدنيا فانه لا يعلم في الله الى هو في الكبر من عر عوم فان الانسان لا م ح
 بما عهده من العلم على هو في صورته لصورته فانه طرا له وهو في ألم فاد ا حله في انما صا
 لم م ح به وما ل الكلى في الاثره بعدا صا مد الواحد في العرج عاء له وهو عاهر
 عليه وهذا المنزل هو منزل خلق الله آدم على صورته ومن جعل على صورته أمر ما كان ذلك
 الامر هو عين هذه الصورة وهو هو لا هو ولهذا صرح وما رسمت ولكن الله ربي في كل
 ما يظهر من تلك الصورة فاعلم ان هي عسده فلا يصح لها ان هي على كل ما يظهر منها ولهذا
 ما واليه رجع الامر كله يعني الذي هو عا في العالم أسرته ولهذا وصفت الحق عسده على الله
 رساله عا وصفت العالم كله فدما مادم في من ذلك ولا حله

معين الخلق عن الخوف منه	علا سكر فان الكون عسده
فان قرب فاعلم فان ناد	وان لم فاعلم فان عسده

ولما قال الله تعالى على الصورة علم انه لا يدرك من الدعوى على الصورة بالملك لما ساعده كما
 انه دورك وليس لك ملك ادرك من عسده في الى يدعي الملك لاسها على صورته من الملك
 فعند الهام كونه موه من امة المومن فادعي من المومن عسده في المومن لاهم
 له كما راع وان لم يبق من دعي هو ملكا كما هو الملك في الواحد العهار وراي الاشعر الى
 فالومن من لاهم له فلا دعوى في الملك وكل مومن ادعي ملكا حقه عسده فليس عوم فان
 المومن من باع عسده فاني لاهم يدعي لان عسده كات صاحبه الدعوى لكونه على صور
 من لاهم الدعوى بالملك عسده وهو الله تعالى فاحفظ عسده بالحق من دعوى سلب عبد الاعان
 فاما ان يحاجي عن عسده الى كات الله واداعى على ان يحاجي عنها فاحفظ عسده على صور
 على انما عسده الحق لاهمك ومن عاهار لاهمك فانك صادق وور ودر حقه الاسار عسده

على ما تنص عليه هذه النسخ الرقعة تأمل في ذلك فإذا علمت هذا فاعلم ان الانسان وجميع
 وجهها الى دائره وجهها الذي هو مع أي وجهه توجهت اليه فثبت عن الآخر في هذه الطبقة
 انهم على ذلك ان ادانوا وجهت الى مشاهدته وجهك شخص وجهه ذلك في الانسلاخ
 والاكرام ووجهك هناك فإذا احاط الله بهي حرك ووجهك نصيب عن يمينه الى الحفرة
 بسبب من فيها وطلب وجهك الذي كتب باسمه فلا يجد وان توجهت الى وجهه ركب
 وتركب وجهك قبل عليك ولم يكن للمؤمن سواء ولا مشهود الاياه فإذا انقلب اليه
 الاصلان الخاص الذي لا ياكل اسار من وحدت من كان قبل هذا الاصلان خاصا
 وحلما وماء اضرحت بلفاته وعاد الانس اعظم وسد كرا ان من الماضي فربما انسا الى
 ان يرى عمده وجهه ذلك ولا يعمده فجمع بين الوجه في صورة واحدة فعد الانس
 لا اتحاد الوجهين فاعلم الانساح والسرور وهذا حاله برحمة من حاله لكونها جمع بين
 الطرفين عن جمع بين معاني الانساح من ذلك الاخره كاللما في فاه برحمة من الكافر والمؤمن
 فإذا اقبلت فخلص الى أحد الطرفين وهو طرف الكفر ولم يخلص للايمان بل هو خاص به
 فلا يمان ولم يكن برحما كان اذا اقبل الى الله كما ذكرنا من جهة بين الطرفين فاحذر من امر
 معه المعاني فامامه ذلك ولها في سوى الاخره ما في أقصى ذلك الموطن وما أحد المبادي
 ه الا لا يردده ولا ينعزله كسر من الموء من العلماء وقد ساء عليه ان الى الجمع
 وهو من ذلك ان الما من هذا اذا المراء والوا لوالوا ذلك فجمع بين هاتين
 وادخلوا الى سباطهم فالوا الما معكم لو فالوا ذلك وسكنوا ما أرفهم الدم الواقع واعمارا دوا
 اعلم من مسهرون فشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كاذبين فاحدوا الانساح وانه والا
 لو انهم لو هو على صورة الاخر من غير راد لستعدوا الا يرى انه لما احضر عن نفسه
 في واحد من اياهم كتب قال الله يسرى منهم ما احدهم مولهم الما معكم واعمال احدهم
 عمارا دوا به على المعاني وهو فوا لهم اعلم من مسهرون وما عرفه الله بالخرام الذي سار به
 الما في الانساح من أن أحد من أحد حتى يكون ان يثبت وارد الهلاك وقد طال
 على السلام ان مداراه الناس صده فاما في مداري الطرفين مداراه به ولا يرد على
 المداراه فانه حتى عمره الرائد كان ما كان فمما من فصدته له على من عظم من أمارا الصراخ
 وهو واضح ووجهه احكام وانظر في صورة كل ما في يحد ما أحد الاعمارا على الما
 وذلك فامام عليه الخ ولولم يكن كذلك لمسر على الاعراف مع اصحاب الاعراف وكان حاله
 حال اصحاب الاعراف ولكن امضى الله أمرا كان معقولا فالمر من المداري مادي وهو باح
 فاعل حركه اذا امر مع أحد الوجهين اطهر له الاتحاد ولم يعرض الى ذكر الوجه الاخر
 الذي ليس محاصر معه فإذا اقبل الى الوجه الاخر كان معه انصاف صده الما والمباطن
 في الما من مع الله فان الما من الالهى هي صورة فاه طهر له اده بالصور من غيره فصدته
 فالمر من الكامل من الما به وهذا غير اكمل فاحذر من الزيادة على ما ذكره لك وكن محتفظا
 بالسلام الله وقد طال الله الى ليله فمعا عا به فمما رجه من الله اب لهم والانساح

والمداراه والمسامه الارى الى الحق تعالى برق الكافر على كفره ويعمل في المواقف عليه
وقال تعالى لم يجرى وهرور في حق فرعون وهو لا يهول لاسيما وهذا من الجسد اراه فانه حصل
في ذلك الموضع ومن هذا المقام لادفع واحتجته انه في اني حسب المثلوك والسلاطين
وما نصب لاحد من خلق الله اذ واحد منهم صاحبه الامن هذا المقام وما ردي احده من المثلوك
في صاحبه المسمى الاحد من خلق الله وذلك اني كذا اذا اردت ان اعصى عهده صاحبه احد اسطر
له سلطانا درجه فيه حق يكون الملك هو السال في صاحبه تلك السلطنة وسارع الى فصاحتها
على الدور بطبقت من وحرص الماري في مقام المسببه وكنت اوصي السلطان صاحبه بان اعمل
منه فصاحه ذلك الانسان ولعل تلك الملك الظاهر بأمر الله صاحب حلب في حوائج كبره
فصالح في يوم واحد ما به صاحبه وعمايه عسر صاحبه لئلا ولو كان عسدي في ذلك اليوم كبر
من ذلك لصاحبه بطبقت من راء اذ اذ حصل للانسان هذه الصوره اسمع به الناس عند المثلوك
في العالم اهر من مضموم على الاطلاق ولا محمود على الاطلاق فان الوجود وحراس الاحوال
عند ما ان الاصل القصد لا الاطلاق فان الوجود منه بالضرورة ولذلك قيل المثل على
ان كل ما دخل في الوجود فانه مصناه والاطلاق الصحيح اعلم رجح لمن في قوله ان يصعد بكل
صور ولا يطرأ عليه ضرر من ذلك الله مد وليس هذا الا ان يحقق بالمداراه وهو الامعه والله
مول وهو معكم بما كسم بهي امير في الحلال التي عرف من امرها ويحقق بها وهو واحد
واحد ذلك الواحد

الا ان ما هو الصافي	السداد انما هو المسان
فكنهه يكن بالحق صرنا	ويحتمله اذا قد الوان
اذا ما كتب معصدا الى	فانه اذا وكرت سان
على العهد الذي دعاه ا	اذا ما كتب العهد الطمان
فكن ذلك العباد كن امانا	ظهروا ذلك الدرس الوان

صدر القرآن من كونه مرافا وقرأنا في القرآن موطن وللقرآن موطن فممن كل موطن
باسمها في محمل المواطن والمواطن بهذا عقله بالله فاسم الاسم هذا الانصاف وقد حصل
فاجل والله المومن وهو المثل في العلوم عظمه وحق لا سحر به طمانه مع ظهور فان
العلم بالله قد علموا مول الرجح والمود ونود علوا الساعها م رويها مع السمول والاساع
مالها صور في بعض المواطن ومع كونه مالها صور طاهره في بعض المواطن فان الحكم لها
في ذلك المواطن التي مالها صور ولا تكون لها حكم الا في حدودها وان هو حتى ا طوبها
حلي لظهور حكمها وا كبر ما يظهر ذلك في صفة الطبرافا به الحسد ودعاه مول في اقامه
الحسد وفي حد الراني والراسه ولا احد كم م مارأه في دس الله وهذا عن ا راع الرجح منهم
واقامه الحسد في حكم الرجح وماله اعس طاهر وكالطبا اذا قطع الطبا ب رجل صاصب
الا كله فان رجح في هذا الموطن ولم يقطع رجحه فلك حكم الرجح حكم قطع رجحه ولا عين لها
فالرجح موطن يظهر فيه صورها ولها وطن تظهره في حكمها فيحصل امها اذا رعب من

هذا العلم لا يدعو الى رور وسرور فان العلم لا يملكه علم الله تعالى نعم الصنف واما احكام الكل
 فلهذا لا يكون له غيره فمن ما يطالبه في دعواه الا ما العلم العام وهذه العلامة ماومة عندنا
 دو طالد كرها لا حد للظاهر من ان يوفى وهو كاذب في دعواه غير محقق فلهذا امرنا واما ما
 سر هذا واما الله وفيه علم دلالات العلم بالله على طعاهم فاهم على طعاه في العلم بالله وفيه
 علم اراه العقل والامراض لا موسى وفيه علم آداب الدخول على الله وفيه علم صفات من
 دعى الله فليس الله خالص ثم هو لا خالص دكر فان الدكر من انصافنا الله وهم على
 الله مع طعنا الله من الامم الذي لا كرويه وفيه علم لا يعرفها كبر من الناس
 وفيه علم ما يحبه أو يكره من روجه الرضا ووجه الفصل وأنواع الرجوع اب وفيه علم اطماعه النعم
 هل لذلك الامم دوام أو يتغير حال لانعم فيه ولا عذر ذلك وفيه علم ما يصلح الا حوز عند الله
 وعادنا من وفيه علم الحب الالهي المدرج في كل حب وما معام من سبب ذلك وعلمه وهل
 يسوى من لا علم له ذلك مع العلم به أولا وفيه علم المعصيات وما يحب منها وما لا يحب وفيه علم
 السكائن مع سكينة هل يحسنها أم لا واحد كالانسان في أخصامه أو هي مد وعه كل سكينة
 في نوع ليس هو عن السكينة الاخرى وفيه علم سرور الرجوع الالهي اوع حال الرجوع
 السه أيضا وفيه علم درجات الاعساء بالله في عاهم بالله حل ساو وفيه علم ما السبب الموجب
 لطبقة ان يستحسن ويهتدى وما يكون منها وهي عه وهل لها في العلم الالهي أصل يرجع اليه
 مثل ما نعلم من أفعال العباد وما يضاف الاخلاق مع العلم بان الكل مع العلم بان ذلك الصور
 من الصور التي يكون محلي وفيه علم من العلوم الاله في بعض ل بعض السبب الاله في
 على بعض وان رفع العالم بعضه على بعض فبعض هذا الاصل فانه من المحال ان يكون في العالم
 من ليس له مستند الى امر الاله يكون له الحق تعالى كما كان وفيه علم ما سعى ان يضاف
 الى الله وما لا سعى ان يضاف الى الله تعالى وفيه علم سرور الربو في العالم سعى ادم من
 من دون الله تعالى وفيه علم ما سعى ان يذخر من العلوم وما سعى ان لا يذخر وما سعى ان يهني
 وفيه علم ما استطاع الله من الرمان من ساعته وانا ولنا وهور وفيه علم ما حصل الدهر في
 منه وما أصل الدهر وما السبب اساء الله ما هم الدهر وهو ام اري له ولدهر وهل هي الرمان
 دهر الاحل هذا الام او سمي الله بهذا الاسم لعلمه ان محط امره حال الدهر فانه لم يرل حالها
 ولا رال حالها وهل هي حكم الرمان في العالم ولا يسمي وما حظ سركاب الافلاك من رمان
 وفيه علم من دعى الى سعاده اكا عن الاطعم مع علمه ما دعى الى حق وفيه علم ان النصر
 الالهي وفيه علم ما الحق وفيه علم ما السبب الذي الى المناهضة مع علمه ما به اهم مع علمه
 فانه رسول عن ذلك والعلم لا يفرى وللحق الهوى والهوى عال وفيه علم ما به هل ظهوره
 على ما به نصيب الحق فلا يظهر على الحق الا الحق وفيه علم اسلاء الامام اجتهاده لا فاه الحق
 عليهم لانه د علم ذلك وفيه علم ما ال عس ذلك حال طبع على الله دأ ورجع الله دسه
 وفيه علم الدوائر المهلكة ما هي واما الموحدة لا بارها في السكون وفيه علم ما السبب
 الذي مع من قبول العمل الخالص حتى يعمل العا ل في غير معمل وفيه علم صفة الله على
 العباد وهي في انبي الله ادومالهم مما سوى الاحرار في من الامروهم رسولون عنها وفيه

علم الاصعاع لكل ماثل وما فائدة اذا لم يوثق السامع فان كان يصير مع الانفعال لما سمع فيجب
 عليه اعتناء ان لا يصي لماثل شر وفيه علم اصلا في الامور على الله في الطوائف والمقصود
 واحد وفيه علم ما السبب في معادنا ما يخص النوع الواحد وهو الانواع وان فيها
 جنس واحد وفيه علم الميز وما يصدر عن العباد الالهى وهل هو عن الاسد راح او غيره
 وفيه علم ان الطرد الالهى والكل في دمه فمن يكون الطرد والى ايم وما معنى قولهم اعد
 من الله وفيه علم ان الالهى في القربى لا يمتنع بل في الصور ولا تدل على كماله
 في نفس الامر وفيه علم رفع اسباب الخرج في حق من اراد مع الله تعالى وفيه علم في العالم
 ادلوا رفع لال العالم عن درجه الكمال وهو كمال المرسلين في الرادعها ههنا الانواع
 فلا يصح ما يصح من اهلها وفيه علم ما لا تكفر من الاعمال المعصية اذ احسن ما يصح في
 صورة الامر وهذه سبله في كبرها الصفا وفيه علم في خلقها وفيه علم ما يصح من مدام
 الاجلاد وهو من مكارمها في الله وفيه علم في خلقه الخ من هذه المعرف فيملي به في عمل قوله
 تعالى ان يصغر لهم من من يملئ بصرهم لهم واما في وفيه علم حكم من خرج عن الجماعة
 او اخرج من طاعة امام بعده في دوسها وفيه علم السان واللاح وفيه علم السر
 والظهر وحكم الاعيان وفيه علم النفوس الخ وفيه علم ما يصح من امر وفيه علم الصلوات
 والهدى وفيه علم اقامه الواجبات في الجموع والله يهول الخ وهو يهدي السبل

هذا ان الله اذن والى من يولم في معرفته من الجمع من الاولاد الاعداء
 من الخيرة المحكمه ومعارضة عالم العيب بعضهم مع بعض وهذا المثل
 من العلم ما يحكى وهو من الخيرة المحكمه

ان المعاصم بالحق ما كملها	من كسب دلام باهم دعها
فليس ملطبه منها عا في لها	فذلك ناسه فليس قد حكما
فلم يصح فهو منسوخ تعالى	يوم الصدا بالصح الذي ر بما
فالكمل يسم ملطبه عورة	اهل الطمان واهل النار والعدا
من لم تكن خطبه علموا مرفه	ما عديم في ساد الهوى قدما
الله ررها في علم رجمه	خطا يله ساء بارل العلم

في نسخة
 في ما ليس له اعلم ملطبه

اعلم ان الله تعالى قد اذن لاعداء في هذا المثل ان يظهروا خطا او من خطوطه انه و من اهل
 هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الله احمي بالصفا معنى من حق الخلق وقال في القرآن
 العزيز من يذوق ما اورد من قديم الوعد على الذين والوصد في حق الله تعالى لانه الذي
 اوجها على صاحب اوجم الموصى في المال الذي فيه فيه التصرف والصفا عند من الذين
 على الوعد في حلال ما ورد في حكم الله الانصاف اهل الظاهر فاهم يذوق الوعد على الذين
 وفيه قول وجعل الله الخط الذي في الصلا على الصفا هو دون هذا الخط الاخر فقال
 في الصلا في ونبى في بعض نصها في ونصها في في قوله في ما سال مساوي صحا
 في هذه الصفا في الله ونبى في اذ اصلي وقال في حق المعصية ان الله الخس وخدم من المعص وما

نبي وهو آية الله في العالمين وهو خير خلق الله خلقه الله في هذا
 المصنوع أكرم خلقه في الصلاة فله في هذا المجال فهو بين يديه والاطلاق
 أعظم من حظ الجن فبسم الصلاة أعظم من بسم المصنوع وبالطريق عن المولى والعبادة
 الخاصة خطه في المصنوع بالطر إلى ما بين من الأوصاف المصنوع عليهم أعظم ما رزق الحق من
 الله تعالى من عباده وأماهم وعلمهم ما علمهم وفي موطر آخر يقول ليس كمنه في معنى المصنوع
 وفي موضع آخر يقول المصنوع من الله تعالى آدم على صورته ثم جعله الإنسان فجعل ظهوره
 إلا بما فيه وأطلقها عليه فله في النسخة بكل اسم يسمى به الحق وإن احتلت النسب في حصوله
 لدول الأسماء واحدة لا تتغير ثم إنه جعل فيهم خلقه في حق أرضه وجعل في الحكيم في خلقه
 وسرعان ما جعلكم وأعطاهم الأحكام فسرعه في أمه من بصره في ربه في كل الممارع فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إذا نوبت خلقه من فاعلوا إلا ترمم ما وجعل هذه المصنوع في باب
 المال وصرفه في الطر فوما وأمر بالطاعة لغيره وأمر بالعدل في أفعالهم ما أمر
 الله من آية واطعوا الله واطعوا الرسول وأول الأمر فكم وهم الخلق من أسخفه
 الإمام من النواب فان الله قد جعل في أن يصفى كما أسخفه الله تعالى من المصنوع والمصنوع
 والعقوبة والعقوبة كل ذلك على الميراث المبرور فلهم الميراث والعقوبة كما أن الحق في الميراث
 يحسن المصنوع ويرفعه وذلك الميراث هو الذي أقره إلى الأرض وهو له ووصف الميراث ثم قال إنه
 رفع إلى عمل الهدى لعل الله في ذلك عمل الهدى لعل الله في ذلك العمل المصنوع رفع إلى أعمال
 الرعية مرفعه إلى أعماله في عمله بل من أمثالهم ورد ما في كل ما ذكر الحق فيهم من
 المصنوع في خلقه ذلك بعبادة جعل الإمام أن يصرفه في عبادة ثم إن الله جعل في المصنوع
 سائر عونه في الوهم كغيره من الوهم الله كذلك جعل في المصنوع من ربه ثم وجعل في أن
 بها لهم ووه لهم إذا طهر من طهرهم كما جعل في المصنوع مع المصنوع ومنهم كنهه أمثال
 الله ما هم وأحد الخلق وطهرهم ثم كرمهم الميراث لولا حتى لو فالتب السخيف ما الله
 في ربه واحد في المصنوع وكان الحق يحكم سائر خلقه في خلقه يحكم الخلق ما به طه لان
 الخلق في المصنوع من العلم كل ما يجري في ملكه ولا يعلم الحق من المصنوع وأما هو حسب
 ما يقول له الله كما جعل الله مع خلقه مع علمه بسم على خلقه يوم القيامة السمود فلا يعادهم
 إلا بعد إقامته الله عليهم مع علمه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يحكم بخلقهم أماني العالم
 فلهم عائلته من العرض وأما في باب الحق فلا فاهم الله على كرم عليه حتى لا يأخذ
 في الآخرة إلا ما سارع لهم الحكم في الدنيا على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا
 قول الرسول لربه عن أمر ربه من أحكم بالحق يعني بالحق الذي يعني به ويرى في أن أحكم
 به منهم فادع إلى أن الحق أرل منه في خلقه من لهم وجعل محله الاسم في الخلق الإمام ثم قال
 كما كرم راع وكلكم رسول عن ربه فبسم الإمام جمع الخلق في كل منهم منهم
 من ربه الإمام في الحق هذا الهدى وصرفه من ملكه الله من المصنوع من علمه
 إنسان الأوهو على صورته الحق عبادته في الإمام الأكرم محله أظهر وأمر أعظم وطاعته أبلغ
 وأعلم أن الله تعالى لما سارع لعباده ما سارع فيهم ما سارع إلى عرض أو غيره على المكلفين

عباده وهو على قسمة من عرض أوحده عليهم السلام من صفة كماله والبركة والسموات والارض
والطهاره وما أشبه ذلك مما أوحده عليهم من صفة جوده ودر من آخر أوحده على أنفسهم ولم
يكن ذلك فاحبه الله عليهم وأوحده على أحوال الواحد الإلهي وأوحده على ما بال الإنسان
على صورته فان الله أوحده على صفة نصر المومنين والرجه وأما بال ذلك هداى حتى العلماء على
وفى من يوم أوحده عليهم عهده لهم من أوحده على أنفسهم كالأرواح والروح
في الأحياء على صفة ما أوحده عليهم ليعرفهم أنه ليس لهم أن يوحده على أنفسهم ليعرفون
ذلك معادهم فالحق تعالى لم يفعل ما أوحده على صفة فعله ليعلم به دم ولا نوم في ذلك لأن
ربه يوصي أمه الفاعل الباريد ولهذا ما علموا بما يحبه على صفة فعله الواحد والى
أوحده الله عليه ما أوحده على صفة فعله اذالم هم بصورة ما أوحده على صفة الواحد
كل واحد الأصل اذالم هم به تعاقب فاحده عظيم والعسره على صفة عظمه فيهم لم يعم به شراؤه
عظيم في الواحد من معاني ما من الأفعال رائد على صور الواحد اب هي ذلك باقده أى رائدا
على الواحد فان لم يكن ذلك الرائد عن صورته في المراض لم يكن باقده وسكان ذلك صلا
مستلزمه في الأرواح الباقول من مرجح السأ كما مرجح ساء المكاتب فجعل في ساء
المراض ساء وهي رائد على المراض وجعل في الأواقل الى بطوع الله ثم ساء من صفة
من غير وجوب المراض في ساء الأواقل ولهذا اذالم يحيى بالمراض يوم الصامه بامه بصول
الله كما لو الله الذي فرقه من بطوعه مما صفت من العرض الواحد كل من صور العرض
الذي في الأواقل وما صفت من العرض الواحد بكل من العرض الذي في البواقل كل
في عمله قال في بعض الأرواح لم يعم العام ما لا فليلا لاصل ولا حياء لكل موسم عالم
بالسرع ان اقتضا جعل الصالح المومنين الا لكون كله الله هي العله او كله الدس كمراد الصلي
لغير الكلمان كما عرفت الصدق طاه خلق كل من روحه اذ اوحده وعرفه بالراحه
عن الله وهم رسل الله ان الله تعالى من رتب مرجع الجهاد والصال والسبي أعطى المعام لان
طعمه اطعمها اناها وأوحدها لها وكان من طاعم الرم السباله اول الاما أحل الله لها ساوله
وكان قد سمر عليها المعام اذ اوقع به عاقل من المجاهدين وكاتب لأكل المعام اذ اعل حبه
حتى لم يما كان أحد به لخص العمل للمجاهد فلما طاع السرع المحمدي راد الله المعام
لأنه محمد صلى الله عليه وسلم طعمه على ما أطعمهم من غير ذلك وكاتب لك الطعمه الى أحدها
من البار باله لهد الامه وما أعطاه اناهم كقومهم طاعه اذ اذلو كان ذلك جعلهم على
الجهاد ما وقع لاحد لم يحاهد معهم فيها السر كماله في ربه لجهاد دس واءاهي طعمه
اطعمها انهم ذكر وجعل اصفها من الأكره نصرهم فله نصيب في الجهاد فلما كان
السب لكون الله جعل له فيها نصيبا نصره دس الله اندرج في نصيب الله كل من نصر دس
الله وهم العرا وليس لهم اذ انعرت الا به الا الجنس من المعام ثم تنى أربعة أجناس من معام
محمد أنصار واحد الجنس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الرسول اذ اهد خطبه الرمان
والجنس الثاني لاهل البيت فراه رسول الله صلى الله عليه وسلم والجنس الثالث لله ابي والجنس
الرابع للمساكين والجنس الخامس لاس السبل وقد ورد عن بعض العلماء وأطبه ان ابي

ليلى ان الخط الذي هو الجنس من الاصل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه ومخرجه
 للكه هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ماني فلما كانت هذه الطعنة لا ارجعها الله لهذه الامة كما
 جعل في مال الانسان الركة مما لا يصاف مذكور من فوج على اصحاب الاموال على وجه
 مخصوص اسرارها وأوجب على الامام أحدها ولم يوجب على الاصناف أحدها فهم محزونون
 في ركة حقه أو أحد كسار الخسوف من أحدهم أحدهم ومن ركة أحد هاترك حقه
 ولهذا واعلم ان الامام هو المطلوب تعلم هذه المعاني والصام بها

ما كل من جاز المال يوسف || ان الجمل هو الامام المصنف ||
 ان كبت ترك ما يريد ويسمى || ان كبت والمرا يوسف ||

فان علم على طين الامام ان المذكور في قوله تعالى واعلموا ان ما همم الاله والى في سور
 الحشر الى فهاد كرا الاصناف حظه من المعنى الجنس خاصة يصم فهم هكذا وما في طلب
 مال المسلمين بصر في الامام عماراه فان سا أعطاه المهاد من على ما يريد من العبد
 والنوا في الصمة او بالمعاصلة كما جعل معاني من المال الموروث بعد أحد هل الاصناف
 ما من الحق لهم أو أراد هذا الامام أن يدعو معاني على أولى الارحام من أهل النسب و على
 اصحاب الانصاف رائد اعلى اصحابهم من كونهم أولى ارحام ما وان علم على طين الامام ان
 الجنس الاصل لله وحده وما في طين سمي الله تعالى و قد جعل الله للمجاهدين في سبيل الله نصيبا
 في الصدقات وما جعل لهم في المعنى الاما عليه الامام و لى الصمة أو ما اعطاه من من قبل
 سلاسله واعترض الكلام في ل هدا في هذا القول لانه من الخط المنسوب الى الله
 تعالى خاصة بما عرص اما هو انه كم في المعاني و قسمها في علم الرسوم واعمال المعاني عند ما في هذا
 الطريق ما حصل للانسان من العلوم الاله الى اعطاه الله لها ما من مجاهد و جهاد من كما
 انه للمومنين بخاري من اعماهم وهي التمار المحبة من العذاب الالم و كل علم حصل عن جهاد
 فهو معهم و قسم على ما يصم على المعاني ما صلب الذي لله ما من علمه الاخلاص والذي
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالاعمال والذي الذي الذي في المودة بهم والذي للساعي
 منه هو ما حصل من العلم ل بلوغ العامل الى العاه والعاه حدها ما من علمه عن اصافه العمل
 الاله فان الصي قبل الروع حركه واعماله اليه فاذا لمع رجع حكم الاعمال الاله الى الله بعد
 ما كانت والى صلى الله عليه وسلم رسول لاسم بعد علم و كل ما حصل له قبل الروع فهو حقه
 الذي من صفة ادعته الله والذي للمسا كن هو الخط الذي حصل لهم بالهجرة وعدم العذر
 و سلب القو فان الله هو ذو القوة المن والى لاس السبل هو الخط الذي لهم من حياه
 ان الطريق الى الله فان صلى الله عليه وسلم رسول ان الله السامو للاخر ايسا و كبروا
 من ايسا الاخره وهم ايسا السبل ولا كبروا من ايسا السامو لاصور الاخلاص في العمل
 وهو ان صف كسفا على ان العمل ليل العمل هو الله كما هو في الامر أي عمل كان ولو
 كان ذلك العمل مذموما أو محمودا أو ما كان وذلك هو حكم الله تعالى فيه ما هو عن العمل و صف
 في الحرام الله تعالى رسول من عمل عملا تركه عبري فانما يرى وهو الذي اسر في فكر

العمل وما شئ من عمل والظهور في غير وجوده في العمل والصحة في غيره وجوده في العمل الذي
 هو الشريك وظهر هو وجوده في الشريك فان الله تعالى لا يراى من العمل فانه العامل بالاشد
 واعيا شرا من الشريك لانه عدم راقه وجوده في الله تعالى يرى من عدم فانه لا يطلع عليه عدم
 ولا يصفه فانه واحد الوجود ذاته والبراهمة هي حقيقة وكذلك في قوله تعالى من الله ورسوله
 الى الذين عاهدتم من المشركين فهو انصارى من الشريك لان الشريك انما هو عدم لانه
 فالشريك انما يركن وهو انصارى من الشريك فاحسن العمل لله هو عدمه في العمل
 لان الصور الطاهرة في العمل اعاني في الشخص الذي أظهر الله به عمله فيكون الامر بالصورة
 الطاهرة والصورة الطاهرة لا يسل ان العمل بالمرور ظاهرها فهي اصابعه فلهذا
 يقول الله عز وجل كل شيء من اعم الطاهر وهو الخليل حتى وذلك ان الامر لا يجمع الا على آله
 وهي مصره لامر آخر لا يجمع الحس الطاهر على هذا بل المون ووجود الآله وعلت العمل
 فاذن الآله ما هي العاقلة والحس ما أدرك الا الآله كما علم الحاكم ان وراءه المحسوس أمرا
 هو العامل بهذه الآله والمصرف انما المغير به دعاء انظر العيني بالهس العاقلة الماطعة
 والحواس فلهذا ما رواه الى معنى ان هو من مدركات الحس وكذلك ادرك اهل الكسوف
 والسهود في الجمع والوجود في الحس الا اطمع ما أدرك اهل الطرق والآله المحسوسه سواء
 ه رفوا ان وراء الحس الماطعة هو العامل وهو معنى الله والحق في هذا العمل كالا آله
 المحسوسه سواء عند اهل الله وعاد اهل النار العلي ومي لم يدرك هذا الادراك فلا يصف
 ع هذا ما به احسن في عمله واحد مع سون الآلات وتصرفها ظهور صورة العمل من
 العامل فالعالم كله آيات الحق فمما صدره من الاعمال لعلوم يعلمون وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فمما صنع عباده ان يدرون ما حق الله على العباد قالوا الله ورؤبه اعلم قال حق الله على
 العباد ان يعرفوا ولا يسركوا به ساءم قال ان يدرون ما حقهم على ما ادعوا ذلك ان يدعوا
 الحس فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله شأنا دخل به مع الآله وهو قوله تعالى
 من كان يرحلها ربه فعمله على الصالحين ولا يسركوا به اد ربه أحداه مكر أحداه دخل به
 كل في له احده وبما في الاول احده ودكر انما ربه ولم يسل لما الله ادل على حاله الرضا
 من غير احتمال كما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك في الحس فمما دار الرضا وانها
 كل من لي الله به فمما هو اولى له في ذلك ما جعل الله فيها وكذلك قوله تعالى ان سال
 اقتلوه مهاولادها وما هو اكن سالها المعوى منكم فعمل الذي يصنعها ما هو في ذلك ما علم الحق
 ع اده يصنعها هم على ربه في كل شيء وعهد الى ع اده ذلك فقال وأوفوا بهدي أوف
 بهديكم لخطه منكم ان مواله تعالى عاهدكم عليه وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الصلوات
 الخمس من أي من ولم يصنع من حشمتي ساء كان له عهده عهدا ان يدخله في الصلاة
 ما الله على الصفة التي رعى الله تعالى وساء اده من أعطاء فمما بها وأحسها فمما
 هذا أعطاء فمما رضى الله بها كان الله مع اصافه بالحق عن العالمين فلهذا فمما يكون للعالم
 وتصرف الله نصيبا بأحده وصمعا به معه فمما لى أصبه له الصبر والمسكة في ظهوره عه
 لاني عهده ووجوده وما هو فمما واعا بالحق عهده لان انا انما ناسمها ما هي في العمل حائل

وأما في الأحوال التي تصرف عليها من وجودهم وعدم وجودهم فبما يقع فيها من تصرف
 حكمها في هذه العدة فاعلم ذلك في طلب حقه واستقصاءه فلا بد من ذلك ولكن لما شرع في بعض
 الحقوق إذا دار كذا كان أعظم لما وجب ذلك من مكالم الأحرار وما طه ما في ذلك من
 الأحرار من عالى وهو قوله عروجه على عمار وأصلح فاحر على الله ومن طلب حقه وهو قوله تعالى
 ولن يصير بعد طه فاولئك ما علمهم من سبل كان له ذلك وكذلك جعل مع عمار حقه هو
 من حقه وهو قوله تعالى ونصيح ونصح فيكون المالك إلى رجة الله في الدار من قههم الرجة
 حيث كانوا ولكن لا نس وون فيها طه على أم حسب الله من أحراروا السابقان جعلهم
 كالأحرار آمنوا وعملوا الصالحات سوا محاسنهم ومما بهم ما يحكمون كالم نسو على من الله
 تعلمون وبين الله لا تعلمون فالكمال من العباد من لم يرد قهنا ولا بعدد حقا الاوطا الله في
 كل شيء له نصيب أعطاه نصيبه على حده ما يرجع له فادوا فمرد عليه جميع ما ذكرناه
 بالسر ع فادوا في الله له نصيبه أحده ما سنا وأسا فصل لأحرار ولا تكون هذا الأمر
 العلماء بالله الذين تعلمون الأمر على ما هو عليه وهم أحرار من الخلق لا تعلمهم الأحرار فمدى على
 أكل الطريق في السعد إلى ما فوقها سعاد ومع هذا ما أحي وبعدد فالأمر عظم والخطب
 حسم والآل كماله أعظم ولهذا جعل أهل الله العباد في الحر وهو الحر وهذا العذر كاف
 في العلم بأن الله له نصيب عند عباد نطلبهم من الحكم الأصحاب وطلبهم أنصاحهم
 العبر يحكم الو كاله كما قالو أحد الصدقات يحكم الو كاله فمها و غيرها فهو وكل في حق
 قوم برعاس نصيبه رجههم وان لم نوكاه في حق قوم وكل في جعلهم كالأحرار هم ان بعدوه
 وكما لا الأفلس الله من الخراء ان نوكاه فلما يرجع ذلك لصادقه ويرل اليهم عن كراهه
 لظنه الخي ائحدو وكلا وأورهم هذا البرول ادلالا وأما حديث ما في الله من صلاة الله
 الامامه ليريد الله لانه في ما الامامه صدأدا حق الله تعالى فيما يرجع عنه وجعل أكثره
 النصف وهو الخلد الذي عساه من صلاة الله وأوله العشر من مال عشرها نصفها غيرها
 سد بها حسمها ربعها ثلثها نصفها وما ذكرنا من الألف الفاصحة فعلى المعنى بعد ما في
 جميع أفعال الصلاة وأقوالها في جميع ما كلفنا من الأعمال فاما ما عساه فهو ما انحصرت
 في الصلاة وهي تسعة أقسام القسم الأول نس الله الرحمن الرحيم الثاني الحمد لله رب
 العالمين الثالث الرحمن الرحيم الرابع ملك يوم الدين الخامس الله ذو الجلال والإكرام
 السادس الله ذو الجلال والإكرام السابع الله ذو الجلال والإكرام الثامن الله ذو الجلال والإكرام
 التاسع الله ذو الجلال والإكرام العاشر الله ذو الجلال والإكرام الحادي عشر الله ذو الجلال والإكرام
 الثاني عشر الله ذو الجلال والإكرام الثالث عشر الله ذو الجلال والإكرام الرابع عشر الله ذو الجلال والإكرام
 الخامس عشر الله ذو الجلال والإكرام السادس عشر الله ذو الجلال والإكرام السابع عشر الله ذو الجلال والإكرام
 الثامن عشر الله ذو الجلال والإكرام التاسع عشر الله ذو الجلال والإكرام العشرون الله ذو الجلال والإكرام

حروف الكلمة فقد يعقل المصلح حروف الكلمة ثم يعقل من الباقي فهذا معنى قوله
 صلى الله عليه وسلم العام انه لا يلى الا ما عمل بها العاقل من افعالها كاملة له ايها الله كما
 ومن انهم من يشهدوا في صلاة من قرأ بها العاقل في واديه من الصلاة لا يكثر
 من اا وادى فان لم يقرأ بها اا وادى عما يصح من قرأ بها العاقل في امره كلفه من
 تلاوته محصور في غير الصلاة المعينة وان كان في مع أفعاله في صلاة فانه قد يكون من الذين
 هم على صلاتهم داعون وهم الذين كروا الله في كل احد اهم فهم تاحونه في مع الاحوال كلها
 بخط اقم من مع ما كلفه بانه ما عرض عليهم وبصير العباد من الله ما أودى بالحق لهم
 على نفسه والباقي للباقي في كل ذلك وأما خط الرسول صلى الله عليه وسلم في هذه المسألة
 فمصدق بالاعمال وعما جاء به مما تحفه الاعيان ان رما الارمان رما الصلاة والادان
 وحسن السماع والكلام ما اذن بهما الرحمن هدا عما طمعه رسول الحق البنا ووفقه مة لا
 عليا فبذل من جعل وما اصغره لي أن يطمع من جعل لي فادى لي وما أعرض لي بولي فاما
 الصدق في فخر الحق أنه رسول الله والوحدان المصير وأما الاعيان عما جاء به فلا اراه
 عن الحق مع من ان ارا الحق في الاعيان وبس اراه عن الحق فاما في فلا يؤمن به الا من
 حاط به الحق في صبره وان لم يصبر به الخاطب ولا يعرف من كلفه واعمال الصدق وعما
 به في قلبه وأهل الكسوف والمحسورهم الذين يعرفون عن مع ما لو بآذان وأصاير وكلام
 الرسول صلى الله عليه وسلم ان هدا ما من عدا الله ولو كان من عند الله لو حذوا به
 احلاما كبراءة ووهو على نصر واعمالا فاما في الرسول وأصاير وادى في مع
 كلام الحق لان الرسول صلى الله عليه وسلم اذ ارا ما صدر اياه والحق تعالى لمن هدا
 اذ ارا ما صدر اياه الامر لسا وصورا هدا ما فلهذا لم يلى في صدق حرم ادا كذا وأصاير
 وما حذوا بالملوك والآذان الا حذر الخبر خاصة لا يكون الحق بكلمه فان اذ رما الملوك
 والآذان والاصاير الحق على السوا ما اذ رما الواحد من العالم اي اذ رما كل من هدا وعبر
 الامر ليس من الحق وصوره خاصة فادركنا كرم الملوك من كرم الله به والآذان الخبر
 خاصة بها على ما ذكرناه ما هدا على هدا صدق الله والرسول ما بين الحق
 ان يوده لله ورسوله فان هذه المسألة عاظمها جامع من أهل الله اذ لم يحرموا بها عن الله كرم
 علماء الرسوم من مكلمهم من طريق الاعيان فلا يكلم فيها الاعيان كلمة الله فانه يكلم عن دوى
 وله اذ يرى شخص أو الله يسمعون المحرم على يدى الرسول الى ارضها الحق في معرض
 الدلالة على صدقه فاما في والا صدق به مع شخص في الصلاة من الله الحق ويحده
 والشخص الباقي لم يعم به ذلك الدلالة دلالة لجهة عوضع الدلالة منها والمالك آمن وصدق
 والمجلس واحد والا طرما بصروا واحد والادرا في الظاهر واحد هدا ان الذي آمن وصدق
 لولا يلى الحق لها بومر به اياه بعد واسطة ما آرا عاظمه ولا صدق وكان مصلها به
 وكذلك في اعانها عاظمه لولا يلى الرسول لعله وصر به اياه بعد واسطة ما آرا عاظمه
 ولا صدق وان لم يصبر المؤمن ولا يدرى كيف آمن بها كل مؤمن يعرف من أن حصل الاعيان
 له ولا سيما وقد ارا ما لمع السال بعض من آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارا

ويجمع دعواه ولم ير له حجة ولا دلائل وحديث فيه انه صادف في دعواه فاشتم من حبيبه
 وما ظنكا ولا ملهم فما كان الاعتد كراه من الصلي لها ولا سحر ان ذلك من محلي وهذا
 المبرر اذ اهل الكسوف على غيرهم من المؤمنين ولولا كسوفهم الا ورمافوا بها الى
 كذا ولا الى كذا لخط الرسول ان يلهمه ربه في نفسه وفضائله من عنده وأما خطا الى
 من هذا العلم الى النوع طاه على الحصة وان نوع الخروج عن الدعوى فيما كان الخطك
 ولحقى هذا الرمان ان يضاف أفعالها ولا تعرض عما لا يسلب له ولا يصحرا بل
 فادانها أو ان الخلق من محجور اعطاك ووضع الله في مع حركات ووجهات علمها
 أحكام الحق لأم أفعالها طهرت من كل ولولا ما طهرت له ما تعلق بها هذا الخطاب ولا هذا
 الحكم ومعنى طهرت له هو عن دعواه ان الأفعال التي تاراد الحق بالحق عما كلف ان
 يعرف ان هذه الأفعال لو كانت ملكا محصيا ما حار الى ان انصرف فيما كان وليس في يوسف
 ذلك ان أو ان نوع العمل قد حصل واستحكام العمل والى طرفه حصل وكان به في ذلك
 عما عطل الله من العمل ان يرى أفعاله التي أتم محملها طهرت له في الله تعالى فليس له
 فلو حصل لها السداد ما كلف ولا حرجا عليها في هذه الدار ألا ترى من لم يستحكم عمله
 ما حرج عليه ولا كلفه وهو انه من الذي سرق به عمله ان يكون له حكمه وكذلك الدائم وكل
 من لم يستحكم العمل ولم يوصل في هذه الدار الى الحد الذي أودع عليه الله كلفه بام هذه
 الصفة اذا كلفه في العطاء في هذه الدار لم يرفع عنه العجز ولا خطا السرعة بل حكم
 الدار لا الحكم الجمال لانه كان يعطى الله ان ارضاع العجز عن هو من هذه الصفة ولكن
 لا يفلت من حكمه كما جعل باطلان المسركين والكفار لهم ما قام للدار وان علمنا انهم
 على العطر وما اركوا ولا كبروا فللدار حكم فاداءه بعد الا حره واسطفا اليها حرجا
 عن حكم الدار فرفع عنه حكمه كما في دار الرضا وانما كلفه كذلك من أطلع الله
 به في هذه الدار على سعاده وأطلع آخرا على مساوئه لم يسقط هذه المطالبة عنهم كما العجز
 ولا الكلف لان أصل وضع الا في هذه الدار انما هو لطلبه الدنيا والآخرة في
 الجمال رفع العجز ما دلت الله ما ودام فيهما فلو لا هذا المكان كسفه في العطاء ورفع
 عنه العجز لانه لا يرى فاعلا الا الله تعالى والى لا يصح على الله وان أوجب على الله
 ما أوجب على الله انما في الله ما أوجب على الله ما أوجب الله أودع عليه العجز بعض
 بركة ولو لم يكن الحق ما أودع على الله لم يكن له هذا الحكم فان هذا الحكم لا يعلق
 به الامن حسب ان العجز أودع فلو لا ما أودع الحق على ما أودع الله على الله المكن
 عصاه اذ ان كانا قد اودع في الله ما أودع عليه معززة ومكارم اخلاق فان طلب هذا اذا
 كان في الدنيا كان سرا فاما ما الاخر والحق على من سرق شخص وهو الذي لا سره
 وحده مخرج وهو الذي فيه صرب من السر كما شاء من رب الدنيا المكنه وكالموس اذا عصى
 وأطاع فان المؤمن لا يخلص له من دون طاعة أصلا فان الايمان كونه ما معصية طاعة
 وفي هذا ما من كان له طلب فخرج الامر في الاخر الى الامر الذي كان لا يتم في النوع
 وانما ما دلت في الامم وكل من دون السلوع كذا الجمع كونه ليس به لان العلم في مدبر

وانه والولى الله لان الله ولى المومنين وعبر النعم في تدبيره فلا يطرأ اليه مع وجوده لانه
 الصرع بسعد من أصله الاخرى ألا ترى المبره ما يعرفها الأصل الاخرى الصرع طام باسم
 الصرع بسعد والصرع يعرف الأصل الذي يحمله المبره والنعم قد علم ان أمه قد ادرك
 فأكسر قلبه ولم يكن له أصل ينقل عليه معرفه العليا بالله انه ليس له الأصل كان لانه هو الله
 فارجع الى الله في أموره فلما كان حال النعم مع الله في حبه من الممانه جعل الله له حظا في
 النعم انموذ على ما هو له وهو ما يرى الصبي من اصابه الافعال الا انه وهدم الحجرة عما فيها
 من عسخ على رأس ندم كان له بكل سعر حسنه وليس ذلك لغيره انهم وحكم المسكين حكم
 النعم من عدم الا اصر الطاهر هو الله صعبه اي راد الله صعبه الى صعبه فان الخاوي
 من حكم الأصله فادار الله صعبه الى صعبه كان مسكنا ما يكون له صوره فان صال
 وهو مسكن بعد أن عصفه الله فاه طهر منه ما يحالف حاله وقد كلف منه مالا لا يسهل مقامه
 وذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تكلمهم الله ولا يطرأ اليهم يوم القضاة ولا
 ركنهم ولهم عذاب أليم ملك كذاب وسخ راو وعالم من كبره اي يتطالع في السكر كما
 أن المسكين يتطالع الله به بالصعب فاه من ~~مكونه~~ مسكنا صاحب صعبه صعبه الصعر
 وصعب الأصل فلا مدر رفع رأسه لهذا الصعب بخلاف من المال فاه يتعدى نفسه فوه المال
 وهذا هي المال مالا لا يسهل صاحبه ولا ياما الى حر واما الى من لا يركب في حال اعدال
 فالمسكين من مسكن يحب بخارى الاقدار ونظر الى ما نأى به حكم الله في الليل والنهار واطمان
 عما سوى الله وعما به وعلم انه لا ملجأ من الله الا الله وانه الاعمال لا يربو ويحصى بأن نفسه
 من الله ما هو عليه في الحال فخر الله كسره هو له انا عسدا لم كسر فلوهم فاني ادا حب
 لم ا كسر قلبه ما عسدا عسدا طسدا الا الله عالا وهو لا تحمل له خطا عليه في النعم وان لم يكن له
 به يعمل بخدمه غيره وبال هو الراحه عما أوصل الله الله من ذلك عما جهده به العرويع
 كالومس الذي لا علم له وهو من أهل الله به فخرى من أهل الله بالله وهو في الموضع فمحسر
 ويهدم عسدا الله الى من هو من أهل الله ارضي العلماء فخلع به فوب عله و ~~مكونه~~ هذا
 المومس ليرقى به في مبره ذلك العلم من الله لان لكل علم مبره في الحما لا ينزل فيها الا من طام به
 ذلك العلم من الله لان العلم يطلب برا من الله ان والعالم الذي كان له هذا العلم هو من أهل
 البار الذين هم أهلها والعلم لا يقوم به من قبل نفسه في طلب انبره ولا بد من محل موم به
 فجعله الله على هذا المومس الله الذي لا علم له فخرى به العلم الى مبره ما أعظمها من محسر
 ولكن بي على ان يعرف أي علم له هذا الذي هو من أهل الله ان ودل الله ادا كان على علم
 في نفس الامر الا انه قد جلب على في الدنيا مشبه فاما حربه فهو في محل الا طر واما ازاله
 عنه مع علمه بما كان عا وعراه مدعه في النسا بهل فاداك كان في الآخر علم انه علم
 وذلك العلم هو الذي سلب ويخلع على هذا الذي ليس به عالم وهو من أهل الله وادا كان الامر
 على ما ذكرناه فان الله لا يبي في الله ان الله المومس ذ أهل البار الذين هم أهلها سوى العلم الذي
 ملو أن يكون عليه أهل النار وما عدا ذلك من العلوم التي لا تصلح ان تكون الا لأهل الجنة
 بدخل الله بها على الله في الدنيا وعدا الله صار شبهه بخطر حاله ربطه عن العلم أو يحترقه موعون

على ذلك وكان ذلك في حق الامر على هذا الصنيع من العلم هو الذي صلح على اهل الدار
 اذ لم يعدم لهم علم في الدار او طمع فيه من قد كان علم من اهل الدار عام عليه الخجه ما به مات
 على شبهه فهذا خط المكبر من المعص فان ذلك الذي سلب عنه في الدنيا بالسبب ما به مات
 ونعت فلما علم ودخل السببه كان خط المسكون ذلك العلم واما من السبل طاعة السبل هم
 اهل الطوائف عند الله فان الاس لا يندران في عن آسره وانما في اس السبل لا يعلم ان
 المبرل مسهل وان الله مرار على امر واحد محال في حق نفسه وفي حق محلي ربه بل وفي حق
 ربه لا في حق خلقه والامر فيهم جند فدا على اعداء ومن لم يسلم ربه قدم فلا بد ان يكون
 ما سبب اي مصركا ولا يصير الا في طريق وهي السبل والمسبي لنداعا ديار آخره فهو اس
 السبل ديار آخر مولانا كانه مرعاه له لم يسع ولا به مسافراده والماسر لا بد له من راد فعمل
 الله له من المعص فالخوف بعدد ما ليس له فيه يعمل وقد يكون اس السبل في هذه الآله
 عن الخاهدو يكون السبل من اجل الالف واللام السبل للعهود والبر من سبل الله الي
 قال الله فيها ولا يصير الدين فلو في سبل الله يعني السبهاء الذين و اواقي الجهاد يكون ايضا
 خط الجهاد من المعص المدر التي عن الله لاس السبل وهو معروف سوى ما له في الصدقات
 فاعلم ذلك فانه يسعه حسن ان كنتم آسم بالله وما أمر الله على عده يوم العرفان فعرفه بما
 آتاه الله من الله صبر بالكله من الله بظهر باق الكري باله من اد كان اهل الله وهم
 آسا الآخرة آسا السبل بالعدو الذي الى الله عمل الفرفه والما كانه الرابي من الله وهم
 بالعدوه المصوي عن الله وهم آسا الله الماسا واسا سله اوار كس أسفله لكم بفعل
 السبل لهم اد كات كله الذين كفروا السفل ومن كان أسفله لكم فاعلم أسفله لا يمكن
 اهل الله الذين هم اهل السعاد اد كات كله الله هي العا او كل هذا يحكم الله ونسائه لالسبل
 هدمت بل لعنا الله سمعت هول الله ان الذين هب لهم ما الحسي أو اولي عها معدون

الان اهل الله بالعدوه الدنيا	كما ان اهل السبل بالعدوه المصوي
فان الذي اصابه عمار بالسفل	وان الذي اصابه قد حار بالعليا
ألا لظن الرك أسفله لكم	كل من يوتي مكا به أولى

ولما رأنا ان الله وداح من الخس في ل هذا الوطن وفي نفسه هذا اذ وع الذي هو المعص
 علما ان اهمار اعي من الاصنام الى الله في العالم الامر اعاد الخس ع هذا القما من كونه
 عروحل ما كاهرا حمتا بة اعدا يار عونه وصم الخس ع هذا القما على جهة اقسام
 قلب وهو موضع الامام وهو الذي اصطفاه الله في نسائه عده حين قال وسعي قلب عسدي
 وما في فمعه وممسر ومعدمه وسائه فلهذا كان الخس لله والاربعة الاجناس الباقية لمن يني
 فان العدو الذي نصحه الله احرار الله عده به نأى من بن أندريا ومن خلقه فلهذا اعاد بالعدوه
 والسائه وعن ايماننا فلهذا باللمه ومن سماها اسفله بالفسره وليس للعدو عرض الا في القلب
 ليربل ما لنا الخس من القلب ما تعرض الا في هذا قلب الله من قلب الله الذي هو موضع
 فطره الذي وسعه به ولا الذين ربه في هذه الاماكن التي يدخل العدو منها فلهذا ما في هذا

التيش وقوله صلى الله عليه وسلم ان الذي يهاب في سبيل الله هو الذي يهاب في سبيل الله
هي العباد وكله الذين كبروا على وهم الاعداء وهم من اطلب في الباطن وهم يذكرون
عنه في الطاهر من الجهاب التي تطلب العذر والعرضه فيها من اكله الحسن من المعص الذي
نص عا ١٠ انه نصه لانه ناصر للمؤمن على اعداءه هو الحسن ناصر بذلك بان الله تعالى الذين
آمنوا وان الكافر من لا مولى لهم فاليهم طلب نصرهم

ان الله نصنا واصرا	وهو حسن الي من غير حريد
فله القلب الذي نصره	وهو العرش الالهى المحمد
والذي يبي حسد حسه	احصا صاه في نص العبد
طافى سار الذي سطره	على فارعا يعطى الوحد
فمرسول اولى وارث	ماه من عا ساعبر السمود
والذي تعلمه الله عا	لي علم دسه الا ان يحود

وفي هذا المثل من المعلوم علم هل على العلم الواحد جميع المعلومات اول كل معلوم علم او
بجميعه فالتالى العالم وما هو العلم هل هو داب العالم اوصه طاعه اوت ما هي داب العالم
ولا يصح به وه علم ما يودى اليه المناسبات من الاسما من المؤلف والاشجاع وه علم من عل
تعالى فهو ك وه علم الاسناد وجاه المسند ومشارك في المسه وركه ما جرى بركه وان
كان محمودا والاعمال الذي لا رله في وه علم ما يوجب محارم الاحلاق على ن عامه
وه علم المقامات وما يتج من هذا المثل منها وه علم الكبر والعالي ومن هو كبر بالهوه وكبر
بالعد وكنت في العله وه علم به من لعدم وهواه دعاء ك ان يكون مع كل من يرد مل
أمر اما ان يكون له عار يده لدا عا هو من لعدم لاختلاف الاعراض وسعد المومن عا
فله من الحكم الذي يبدد وه علم ما هي ان بسعد له عا لاسه عله وه علم معامله من
بجهل أمره كيف تعامله وه علم تعلم انه ما هاتك من العالم ولا ن الحق الاصلك وه علم
الحق الرؤس بالاداب في الحكم وهو الحال الذي ن ويده الرئس والمرو من كاه وع
الوسط الذي هو ع لعا هو وحسن لاسه وه علم البحر نس م المرى ه هل يصح ذلك
المرى أم لا يصح وه علم ادراك الخ الى صور المحسوس في البصطة ومأم في محسوس
محصل من خارج ولا من داخل ل هو كالسراب راعاء وكالصبر في السراب راعاء
وكذلك ل الاسر راعاء على العدا أسود فهذا خارج عن الحسن والحال وه علم السب الذي
يدعو الانسان الى ان يدعو على منه بالهلاك أو يطلب العلامه في منه عارده وه علم
ما سوه انه قادر عا به وليس قادر عله وعا دار رجح الاعمار هل رجح لامر لا يدر عله
محلون أو لامر كان يدر عله م صرفه وه علم ما يحه الموى في المي وه علم المرى
من الرسول صلى الله عليه وسلم ومن المومن وه علم ما يرد المجاطب من المجاطب اذا كنه
وه علم ما يظهره الله وهو الكون ويظهره الكون وهوه وه علم الجهاب والاحاطه
والحكون والحركة وه علم المنافع الاخر وه علم السب الموح بالامان في موطن
الجوف هل يصح ذلك أم لا وما معنى الوطن هل هو الحال في الشخص فيكون موطنه حاله

أو الموطن خارج عن الحال وفيه علم الأسباب المتوحد به لو حرد الأوهام الحاكمة في المعوس
وهي صور من صور الصلح الإلهي وفيه علم ما يمتنع من السؤال وما يكره وهو علم الصلاح
ومراعاة الصلح وعلى من يجب ذلك وفيه علم الوعد والوعيد ومع من يجب الصلح سرعا إذا
راى الجمع وصف الصلح لله يقول الحق وهو يهتدى العدل

والناب الساذج والسامع والماه في معرفة منزل حدود الله وما والصدق
والخذوا الأولو والسند وهو من الحصره المجدده

اد اوصع المبران في هذه العدل	وحا الله الحق للحكم والفصل
موم باسكل يدبع علم	فصلان في صلح وصلاح بلاه لي
ولاند من رخصه لهواه	فلا من امر يوبد بالفصل
فذهب حكم المال عداه واه	وبرج مبران السعد نااهل

اعلم انك الله انك سرعا وعملاته تعالى إحدى المرسه فلا اله الا هو الله وحده لا شريك له في
المالك والمالك كل ما سوى الله واما ان يكون له تعالى ولي فلهو من السر ملك في الملك فان ذلك
في على الاطلاق لانه في من الامر معنى العبد واما الولي فهو حردا سرده هو نصر الله
اسما القرية الله والله تعالى عن سطحة وطسه لا ليل باله نصره على من أدله أو نصر
لصحه تعالى الله قال تعالى ان صرنا الله يصركم وقال وهو حرد الباصر من خاف ان يصروا
الله الاولاد من وقوع هذا النصر واكن كاد كراه وهو قوله تعالى ولم يكن له ولي من الدل
أي ناصر من اجل الملك وكبره مذكرا من هذين الوصفين كما انه تعالى قال لا اله الا هو والسرع
أحدى الكره ما مانه الحسي أو صفاته اورد وهو بالسرع مانه أحدى الكره في دانه
عما أحصره عن نصره قوله بل ينام مسوط ان ولما حلف سعي ويحري بأعينا والعلب من
اصد من اصادع الرجن والسجوان مطوبان وكما اندي ربي عنه اركه وهذه كلها
وأما لها احبار عن الدان أحبر الله سماع نصره والادله العقلية في ذلك فان كان السامع
صاحب النظر العلي مو ساكف البار في ذلك لو فوقع مع عمله وان كان السامع صور
الناظر بالاعيان آمن ذلك على علم الله ومع معقول المعنى الوارد بالمفط به من بدوام مع
وعن وعبر ذلك ولكن يجهل الله الى ان يكف الله له عن نصره فذلك المراد من ذلك
الله ان كنه ما ان الله ما أريد رسول الا لسان فومه أي عاواطوا علمه من الله برعن الا الى
التي يريد اليكم ان توصل مراده فصار يدهم الى السامع ظاهرا في لا بعد السمع عن دلاله
ذلك المصطفا وان جهل كيف الله فلا مدح ذلك في المعقول من معنى ذلك العباد

واحد وركه رخص	وهو الحاصل في هذه مذهب
اعماله لم لي حله	نظرين الذي فهو المبرر
امها الطالب كبراه	عن ما حبه ما يطلب

واعلم ان الله من الخيال ان يكون في الا سوا ما ان إحدى من سائر الجهات ل هو محول آخر ولا
واحد في نفس الامر من عه لا يكون واحدا لكره باسم الامر كاد لي به التركيب الله

ان يكون عين الموجد انما لا يكون له حكم ذلك انكم ما هو عوداه وما يصحكم به على فيه
 فالوحدة التي لا كثر فيها محال واعلم ان المركب الذي الواجب للمركب الواجب الوجود
 له فيه لا يندرج به الوجود الذي يوحده المطار فان ذلك في المركب الامكاني في المكان
 بالمطار الى احوال المركبات الامكانية فطلب المركب الخاص في هذا المركب محصيا
 بخلاف الذي يوحده المعنى له فيه كما هو في السق الذي هو به في الاشكال لنفسه لا يهول
 ان ذلك لا يحصل فاعل اعني قول الاسكال وانما الذي يكون له بالخصص كون كل خاص
 مفهوم به دون غيره مع امكان فسام شكل آخره فلا يمتنع محص لا به في ذاته قابل للاشكال
 فان ذلك لنفسه فالركب الذي الذي هو الواجب الوجود له فيه خارج عن هذا الحكم
 لانه محمول الماء في المطار في المركب لا محموله مع محمول المركب ومعنى
 المركب كونه كبر في ذاته كالمندرج فيه كونه له صفات قد عرفت معنى الصفات من المطار
 كالاساعره وما وجدنا عملهم دليل على انه تعالى لا يحكم على امره فاعلم من عاصي في
 المطار العلي واسم من العلم انه عمل صرف لاحتياط في الاعمال ان حكم على ما به عليه ما
 يخص النوع في ذاته حين حكم عليه بالعلمه واما غيرهم من المطار فيكموا على ما بالنسب
 وان سمى امر السمي الفاعلية والصادر به ما حكموا على ما به قال وطادر واما غير هؤلاء من
 المطار كالاشاعر فيكموا على ما بان في صفات رائده على ذاته فديعه اراها طاعة ما به سمي
 وعلمه وقدره واراده وكلاما وصفا ونصرا لها فقال انه حي عالم قادر من يدرككم جميع نصير
 وجميع الاسماء من حيث معانيها على الاعمال الالهية يندرج تحت هذه الصفات الارادية
 الصادرة عنها بانه سائر وتعالى ومن المطار من جعل لكل اسم الهى معنى معمول لا يعمل
 منه ان ذلك المعنى قائم بذات الحق قدم ارنى ولو كان ما كان واجعا من الاعداد وروى
 عن ابي بكر الصديق الساعدي انه يقول هذا عن اسم الله تعالى على ان الحوادث
 لا تقوم به خاتما لحوادثه عن حكم ما حسب واما صفات واما على اسمها الشرع وهو
 ما رجع الرسول صلى الله عليه وسلم عن الله وقال انه كلام الله واطم الدلالة على صدقه انه من
 عند الله واحدا في كل ما خلق عن الله ما خلق عن الهوى ان هو الا وحى نوحى بربه الروح
 الامن صلى الله عليه وآله بلهجة الله الهاماني به بانه تعالى على كذا وكذا من امور وصفها به
 وذكر عن داه اسم اعلى ما احدثه ارباب العلم في العرف بالسواطي معاني الاسد في ذلك باي لسان
 ارسل ذلك الرسول واصناف تلك المعاني الى هذه وداها علمها من يدس واصد من وعين
 واعين ومعه وصحت وفرج ونجى وسنس واسان ونجى واسوا وروى ونصر وعلم
 وكلام وصوت وامثال ذلك من هرويه وحيد ومقدار ورماء وصا لاسان حاديه من العبد
 المكلف فعلموا انهم فعل العصب ووصف منه بان الاعداد انصدى لا يطعي
 صدقه عصب الله عليه وهذا كله معمول المعنى محمول اليه الى الله تعالى تحت الاعمال
 على كل انسان حوطب او كلمه من عداقه وهذا كله خارج عن الدلالة العظمى الا ان ساول
 فخره الله العمل فهو بالاعيان اول لانه حكم حكمه الحق على هذه انه كذا مع انه ليس
 كذا في عيان العلم بوحده الله الا ما بان الحكم بذلك عن هذه وحكمه سبحانه بامر

على نفسه أولى سائر هذه من حكم حكمه مخلوق وهو العمل عليه هنا أعني ناسخ عمله
في حكمه عما حكمه على ربه ولم ينع ما حكمه الرب على نفسه وأي عني أي من هذا ولا سيما
والمرحم عن الله تعالى وهو الرسول صلى الله عليه وسلم فلهي المكلف أصحاب العقول أن
يعكروا في داب الله وأن يصعقوا وصف ليس في أخبار الله عن نفسه فعكسوا الله وهو كبروا
في داب الله وحكموا عما حكموا به على داب الله تعالى ولا حاشا له إراده الساعا هو عليه في داب الله أنكروا
ذلك بعمولهم وردوا وكذبوا الرسل ومن صدقهم من هؤلاء جعلوا ذلك من ماله من حكمه فاعل
لصلحه الوقت ووفر الدواعي بالجمعة على الله سبحانه به من راي القوم من العاصرة فادفروا
ذلك بظهور الناس في العالم بالارباط بين المصائب جعل ما هي العالم به وفي أنفسهم
الاف ما ظهر وانه وامام أعطاء نظره وجود الرسول وصدقه فيما أخبر به فاعلموا بالاولى حتى
لا يخرج عن حكم عمله على ربه فها أخبره عن نفسه وكما أنه في صدقه كذب وأما أهل
السلامة الذين لا يورثونهم الا بالوراثة بعد سلو ذلك الى الله على علم الله به مع العلم
والخص من المصطفية في العاراب من المعاني ما واطى عليها في ذلك الشأن المعين وهذا
الرسول وأما أهل الكسب والوجود ما وكما آمن هؤلاء من الله فها حكمهم وسرع
فعل لهم فها يعرفونه من نفسه هذا الاحكام الى الله ونسبها الى المخلوق فمرور ما عابها عن
عما وعلم ضروري والى الله والى الله والى الله في حات العقول في الامر الواحد والآخر والآخر
وهو كان له عمل سليم وأبى السمع لطبات الخو وهو من لطراف الخطاب الالهى على السهود
والا كسبه فاداهر ما ذكرناه وكان الامر على ما مرنا به فاعلم ان الله هو الظاهر الذي
بشهادة العيون والاطار الذي يشهده العقول فكأنه ما في المعلومات به من جهة واحد
ل كل شيء في سبوح كذلك ما هو عيب عن حلقه لا في حال عدمه ولا في حال وجوده بل هو
مستودعهم سبب الظهور والاطوار ما برزوا الانصار عدا له لانهم من السهود العلم أنه هو
ذلك المظاهر الانعلا م الله وجهه العلم الضروري في نفس الله سبحانه هو من ماحد الامام اذا
راى صور الرسول او الخو تعالى في اليوم فمحدث في نفسه من عيبه فها هو ان ذلك المحدث هو
الرسول ان كان الرسول او الخو ان كان الحق وذلك الواحد هو في نفسه طابق لما هو الامر
عما به فها آه هكذا يكون العلم بالله فلا بد ان لا هكذا لا يكر ولا يطر حتى لا يحصل عيب
حكم مخلوق وادا كان الامر من هذا المسألة واخبر عن نفسه في تحول في الصور مع شوبهة
الاحكام حكمه اعلمه عما حكمه على الصور التي جعل فيها له ما كات ما كات فليس من غير
ولا سها في الموطر الذي يعلم من حقه سبحانه لا عكس فيه دعوى في الاوهه الله

فه لا نصير من له فاه عن المسئل

وكما منه اذا حقه على وحل

الا الذي نسرده بالاس من موقوف

طال العالم بالامور لا يرد في الظهور على حكم ما به منه الوقت والوقت طاب الطائفة في الصور
انه ان وجهه وهذا حكم الكمال من الرجال كما قول الرسول صلى الله عليه وسلم وهو الرؤف
الرحيم في حق طائفة يوم الله اجمعها فها فادار ذلك الحال لطيف في المسئلة وسيع من

هو فيه الرمح وهو قوسكم هو في النفس في مكان نفسي فمقوم الحق في الحال الواحد صدقه
العصب والرحمة والرحمة والعدا لـ لـكم الظاهر والباطن والمهر والمذل كما أنه يرحم من
معصيه فانه ذو فضل من وندس الكل مدحك وفي كل صفة قوم مسئلة الحكيم الذي شرح بها
رسول الله صلى الله عليه وسلم على أخصائه وأسرىهم ان في أحدهما أما أهل الجنة وأما آياتهم
وعسايرهم ووالله من حشر خلق الله الناس الى يوم القيمة وفي الكتاب الآخر أما أهل
البارزات أما آياتهم ووالله من عسايرهم من حشر خلق الله الناس الى يوم القيمة ولو كان هذا
بالكفاة المعهودة ما رجع الاوراق منه فكيف أن يحيط بذلك فكان في يدي رسول الله
صلى الله عليه وسلم فهداهم الى علم ادخال الواسع في الله ومن عدا ان توسع الله وأوسع الواسع
من ساعد هذه الامور مساعده وحصل في ذلك هو العالم بالله وعما في الامور عليه في
ههنا فان الصحيح أن السلي لا تدرك الاسفاه وليس لهذا بل طاع عا يسوى ههنا والبصر له
السيود والفضل له الول وأما من طلب معرفة الامور بالدلائل العرفية التي ليست من
المطلوب في الحال أن يحصل على طائل ولا يطرع فاما الامانة فاما المصروف ههنا من يدي الله
في معانيه الذات الموصوفة بالنس فاهم ليه بالامور الاله في الخلق كل داردار واما
أهل الميراث ههنا هذا المصروف في هم أهل ملامه وبرا لما كانوا عليه وهم عليه من هو
الحكم على موسمهم ومعههم هو اهم باساع الحق وأما أهل الدالاسرى الذين في هم اهم
أصحاب السجال ما كسوروسهم ومهم لا مع راسه الذي لا يردا له طرفهم العظم ما يرى
ولا يرى طابعه من هولا الاله الامانة ما بها ويرها ومكانها ههنا كل طابعه من الله
حلاف ما سبه الاسرى والحق واحد ولا ما هو الامر واحد اكثر لما احبهم سيودهم
ولولا اكثر في الواحد لما كان الامر الواحد لاله في العصبه وعده في العصبه بالاصل كهو
وهنا سب وجود الدار في الاسر واليكه في المرات والرحمة الله له بالوجوب والمطلقة
بالامانة وما حصل المرات بالدرجات في الحمار والدرجات في الار

فلن الا الواحد اكثر	عمل هذا سبه الامور
فانظر اذا ما حال العزور	سما فلا سبه الدر
وكل ما هو في ضرور	نه وء لسه بالصدور

فإذا جعل الحق في صفة الجبروت ان يحل من عا لما فان كان المحل له اس فمدر عر الله كل
مور في كل كذا احنا ما به ما به عر عر وان كان له مدر فمدر الله كذا بالامور
الساكنه اذ انهم سبه كذا احنا بالكن ارواها حكمهم اذ ان الحق حكمه في الحق
معدان كان فاعا لدر الحذر ان عا ما فظهر حكم اصغوف في دموى وما هو
الا ان الله فام المدر فاعا كذا ان الحق في عر وندس عر في عر ولم عر عر فان الحق
ما هو عا الله الا ان كان به في الارض في الحق حكمه اذ ان الحق كذا كذا ان الحق في الروح لدر
صاحب الله وادرا لمامه فافا موسى بعد صفة ولم يرجع الحق الى رطبه لانه لم يكن
ههنا من بطله لو جود الامور وهو عر من الحق الاله بالامان ما له مدر محلول
سوى هذا الروح بطل الجسم من الله بالحق المدر فمدر الله عا فافا فافا الطبع

محط التسليم على روحها المذراها لام الاعى لها من مدبرها والارض لا تحيط بوجه
 لعلها لا تسد امامه باماله لكن لا عى لها عن المجموع اذا طلب السكون فهذا سب
 على افعاله موسى وعدم رجوع الويد به لعل فالحال مخلوقه بالاصاله لرحمة واقطف والبرل
 فظهر انشاد صورته الى هر حبيب من عند الارض به كاد به رحمتها الى العهر ولا يعرف
 السوا صاع فاما ما كان ارضا ثم صار به الا فالاول به لى أمره الله عن جهره وحسرو به بالخلق
 الذى كان الخلق احبب عنه محاب هو ولا تخاف علم به لى موسى فاكذلك فصار ارضا بعد
 ما كان به لى عرف به من به لى فى الله امه بصره الخيال د كاد كالخلق الخلق
 اذا كان كاللهى اما موسى فدا الارض اعلاه هو من امداد الى الوبصر فاما ارضاها كان
 منها الى العلوى الخوا اذا اعطى رادى بسط الارض ولهداها الحبر ان الله عند الارض يوم
 الصامه عند الادم به مدها عند الادم وادامد الانسا الادم فانه بطول من عمر ان يرد به
 سى لم يكن فى عيه واما كانه به من وى فاما مدها عند اعطى به من وى من ذلك السوا الذى
 كان به مدها فى سعة الارض ورفع المخصص منها حتى بسطه فادامها ما كان من طول سطحها
 الى الاماع منها كما يكون فى الخلد سوا وادرى فى الارض عوفا ولا أما ما احدا صرح به
 فى الموقف لا تخاف من ارماع وانحصار لى الخلق نعمهم نعمه انهم بدون حكم الله
 بالعقل والعصا فى عباد لوجود الوصف وحكم العدم فى الظاهر والاطن

<p> ولولا ظهور الحق ما كان انسان فما الا واحد م واحد فلا اكل في الكون من عن دانه وما مفعود سواء فاه طال الذي اذا اعلم انه فلا د من دارين دار كرامه وهذا الذي - انه في كلاما </p>	<p> ولولا ظهور الحق ما قام بهما اذا ما على الامر ما م امكان وهذا الذي سما في الكون انسان هو الحق لا يتحد ل حطو بران لعمى يديه و ما ورعوان ودار عدان و سه العمل قبان هو الحق ان فكرت مافه بهما </p>
--	--

« كى لا عرفى هدا من مائطه وى وى »

و قد علم ان الحسوانى
 به فلا يرج الاملاك بربلى
 و دال ان انا عسا كمله
 لدال او حدنى رى و حصى
 فانظر الى رى فى صورى عا
 ادا همت فامر لا يعاره
 و كل عمل ترى رى و حده
 فان الله تعلم ما فى العبد من عيب

وفي هذا المعزل من العلوم ما في الكتب الأربعة وهي القرآن والمورا والاسم والربور وصفه

علم ما كتب ابراهيم النخعي وما رآه الا كلام على الرسل وكتب عن الرسل ما كتب في الكتب
 وانما رآه كتابه الى ما في الدنيا فمما رآه ودلت عليه العذر وما رآه النخعي من شخص ثم رآه
 الروح الامن على قلب محمد صلى الله عليه وسلم مصفا في ثلاث وعشرين سنة في أوّل عشرين سنة
 على الخلاف وفيه علم من الرجا ابراهيم بن لا وه علم من كتب عنه العطاء من ساعد
 الامر على ما هو علم من هو مخاطب بالا آداب السجدة أو في ذلك المقام المدهول وذهب
 عن الكافي فسي لا يصح مع المهم من الملاءمة وه علم الوصايا والآداب واحوال
 المخاطر والطرف وفيه علم خط الحواري على الحار واهل الحار اذا اقبلت من مزارعهم على مزارع
 حار عمل ما في به أو يكون مخاطب الخط الحواري ولا يخار به بالاسماء على اسماء وه علم حال
 الموصوف انه ما من عكارم الاحلاق ومنها العفو والصبر وغير ذلك من الصفات السبع
 لما هو علم من العلى في الاداء من بعد ذلك يعاقب العفو عما ذنب الى الصلوات الصلوات
 التي في ما يكون العفو عنه من هداية وه علم الفرق من الامر وفيه وه علم ما حرم
 من الرسة وما في حرمها وما حرمها وموطن كل رسة وه علم الفرق من الحب والاطب
 وفيه علم مرجع الدول في الدار الاخر على من يكون اذا كان الذي صممه شخص الواحد
 منس والآخر موبر وفيه علم الى اوصافه بالاحوال وه علم مخاطب المولى بعضهم بعضا
 في حال موهم وهل حالهم في الملبس حالهم في الاتحاد أم لا وفيه علم الملبس وما في
 وفيه علم الفصل بين العنصرين وه علم الى كيف يوم الله امره وحمل دخول الله وفيه علم
 الاعلام في السعد والاساءة ومن لا علامه في ربي يكون وه علم من خلف على في
 أ كذبه الله وهو دور من الى على الله تكذبه وه علم ما السب الموصوف بالكرم اذا
 سأل المصطر الخرم وهو قادر على مواساة به فلهما سأل به فلهما فعل وعادته در وما صفة هذا
 السال المحروم وفيه علم اولاد الاله والهار عبادا مرق منهم وفيه علم ما في عالم الانوار وه
 علم قيام الله في المصادق وهو محمود عند الله في الطمان وه علم كون الرجا قد
 وسعت كل شيء وصفت بالقرن من بعض الاشخاص اصحاب طمته فهل هي هذه الرجة
 التي وسعت كل شيء أو رجة أخرى وه علم من اسما الله على كرمته في السعاد وهو في علم الله
 سعاد وفيه علم قول الاعلى لا صبر مالك أعنى لا صبر رب انا صبر الطلحة واب لا راها
 ورهم اطلب صبر وه علم الاعسار وه لم الامكان والمكان وعلم السماء وعلم الارض والوارث
 وعلم الدلائل على الوطاع وعلم التمسك وعلم العبد وعلم السوق والاسد ان وه علم الا وه
 ماهي وما سمها والاس وه علم كل شيء وه علم الفصل والاجال وه علم الدوق وه
 علم ما في الاحوال وه علم الى مد والاطلاق وه علم رفع الاشغال وه علم الاحتصاص
 وه علم ما في الامور وه علم المراتب وفيه علم سبيل السرايع وسبع بعضها بعضها وه
 علم الحلف والخطاب سكون الملام وفتحها وفيه علم الهول والهو من عرا ما يحوى
 به وفيه علم العهود والموا في الرجة وه علم السلم وفيه علم الاسدراج واطهار الاله
 في عن العرب وما في من يعرف ذلك وه علم أوطاف الموصفات وه علم ما في العلم الذي
 في العمل من العمل في المحال ان يكون علم يعطى العمل في الله تعالى ولا يعمل

وتحور ذلك كبر من الناس وهم في علم على علم فاعلم بعض العلم ولابد وفيه علم السر في
الاعمال وما توارى وفيه علم المهرج في جمع يكون دالا وفيه علم افع الاعضاء وفيه علم
ما يدع به الشاظر الى طائفي والنمسي من الانسان وفيه علم مراتب السجود في الساجدين
وما الذي ائتمروا وما المصود الذي لا رجع بعده بل محمداً واقع في قول الحق وهو يدي الله بل

هو الذي ليس له ولد هو ولد الله في معرفته من الامه الهيمه والاحصاء والملايه
الا مرارا لعلوه وعدم المباحروا حراما عدم وهو من الخضر الالهيه

نظر العارفين الى المسمى	احصه الملائكه الكرام
الى داب الدوات تعريف	فرحهم بأرواح الاسامى
لمكمل داسهم في كل وجه	من الخيال المبر والمعلم
وساكنهم في كل وجه	فكلهم امام عيسى امام

اعلم ان الله وانه ان الهام ام من حله الام لهم يستجاب بحسن كل حسن وصلا بل
بالعزها من الخلو فان يستجيب ما تلوته من بره ما لهم فلوهم يصنعون ليس كمله في واما
صلاهم فلوهم مع الحق ما حاصره قال تعالى والطرف صلات كل قد علم صلاه ويستجبه وقال
واوحى ربك الى العلي ان اتحدى من الخيال سوا ومن السحر وما عرشون م كل من كل
المراب فاحكي من كل ربك وهي ما مرع الله لها من الله ان يسلك كما دلالة في من
المخاطبات في كلام بحمد الله ونسجه من مع الله سمعه لاندرا كدود مع ما يظهر من الحيوان
من الحركات والله ابع الى لا يظهر الامن في عقله وكروره وما يرى في قلب من الارباب
يدل على ان لهم علم في ما يصعب ذلك كله من ررون منهم أمورا يدل على اهم ما لهم ما للابان
الا دبر العام ما رعب عند الشاظر من في امرهم الامور فاهم امرهم علمهم ورعاهم ذلك
بهم من اهم الامور الاء سدا فانه اوضح من كل واضح وما الى على من الى عليه الامر الامن
عدم الكسف لذلك فلا تعرفون من المخاطبات الا قدر ما ساعدوه منهم وكذلك من ألههم
بدرجه المعارف والعلم بالله وعما اهلهم الله ما لهم بذلك الامن كون الله كسفه عن
أمرهم وأحوالهم او من صا في الاعان ود الله في كتاب أوسه أمرهم وساعد على
هذا القول سبحانه واما ما المصدم حجه الله على الخصم الذي يقول فيه انوطالب المكي صاحب
قرب العلو اذا حكي عنه فولا قال عالمنا بل ساء سدا الله السري وهو الذي راي قلبه بسعد
وهو صغر فلم يرفع واه ظهر الامر ان وهو اسبب سنر ولما حطت الخلوه على ذكره فحكي به من
المكي ذلك الصم الخاص بذلك الذكر فاكسب في سور ما كان عسدي عسا سم أذل ذلك المور
المكاسبه ففعل هذا مسدحا في فعله اني وارث من تلك الساعة لله أمر الله رسوله وامرنا
بما سمعنا وذلك قوله الى الله أسكن ابراهيم هو حاكم المسلمين من قبل ويحصب أنويه وسوى وقد
كان سببا صالح الرري بانه له قد قال في ما ولفي اماله ان يدور الحل بعد الفصل ففعل
مراده وكان من أكرم رؤسائه من الما ففعل الى الله ما رأيت على ودمه مملو بحسب السبح مكره
وقلبه ما كان في مبطوم نظمه لاعم رونه ولا يعمل كما قال أبو العباس من الارب الصهاشي
وحا حذ بل لعل جماعه * مهني السابره ونظامه

وكان الظن الذي عمله في سالي

كان مثل الخيل من بعد العسل	فصلى المصباح بها واصل
وعدت طيله لسيل حائك	أوردت في القلب أسباب العائل
قلب ربي قال لسلكها	فصلى به قلب نوراد عل
علم الحق الذي قد قلبه	قال بان معطى قلب أحل
قلب هب لي نورك الخالص لي	فسدا الأوراد الصبر حصل
في عناق م أرضي م ما	من همدن إلى عبر أحل
والذي بهم فولي قد دري	أخي الأمر الذي منعه رل

فسر السج بهذا الأمر وقال هذا ويحلى القلب قلبه مدح كذلك كان قال الحمد لله
الم على كل حال لو علم الأمر من البعثة السارية في الأحوال ما عرفوا من السرا والصر
واحد الحمد لله لي بوحده قال صدق ما ولي وأحفظ السخ ففصله هذه لي رأ في

أذا الصادق الداعي بالمدنا	فألق الأسماع ان كسموم ا
وقل يا رسول الله أسوسلطي	إلى ممدى سرا أقول وعلما
ولست أعانيه مسمودا	طاني قلب الأمر علماء دنا
كسفا ناني من الهوى عهد	تكون له يوم الهام موطا
من ساء فليوم من ما فادع	عام الأسماء عالم علما
أذا قلب بالله لي من الحنا	فان قلب ن هذا قول أنا
أنا الواهب المصلح في كل حاله	ودك نعم لا يكون لعبدا
وما م عمر بل أقول علماء	به رسا ما قاله قول سالا
ولس رسول عدي صلي ولا النبي	أحاط به عدي ففصل ما

وكل شيء في العالم يقال به عند أهل الطرقي العامة أنه ليس بمشي ولا شيء وإن كان الله عندما
قد وطر من الحامه على المعرفة والعلم هو شي باطن يتسبح ويهتديك الموم بأعانه ويذكره أهل
الكسب عينا وأماله وإن وطر الله على العلم به تعالى ونظمه يتسبحه وجعل اسمه
لم يكن لهم من المحاولات من ممد كره آتيا وطر الملايكه على المعرفة والارادة لا السهو
وأمرهم وأمرهم لا يعصونه لا يحلون لهم من الاراد ولولا الاراد ما أتي عليهم بأمرهم لا يعصونه
ويعاون ما مومرون وطر الخ والانس على المعرفة والسهو وهي تعلق خاص في الارادة لان
السهو ارادة طسعه فليس للانس والخ ارادة الهه كماله لا كذا في اراد طسعه سمي
سهو وطرهما على العمل لا كساب علم ولكن جعله الله آله فلاس والخ ليرد عوايه السهو
في هذه الدار خاصة لاني الدار الآخرة لاهل الحسان وليكم فيها
ما تهيأكم أعلاما أن البنا الآخر إلى مستقام طسعه بمثل ما الفسالات
السهو لا يكون الا في امور الطسعه والصوم الطسعه ما لها صفي في الاراد الاله
فاذا ما عاد الانسان والخان علم من عرفه فان ذلك مما حصل الله به من دوا له كره كل
ما أعطا له كره نفس الا طسعه وكان علماني من الأمر فهو من اله كره بالمواظفة فالعالم إلى

لنفس الانساني اعماهي فالعطر والصوره والالهام والكشف الذي يكون له اعماهو
كسفه من العلم الذي فطره الله تعالى في خلقه وأما المكركب فحال الوصول به الى العلم فان
ه ل من أن علم هذا هو من مدرك كل الحس فلم يس الا اطر طائلس كما يقول بل نبى الالهام
والاعلام الالهى في علمه المنص الباطنه من رجا كسها ودو طمن الوجه الخاص الذي لها
واكل موحود سوى الله فالمكركب الصحيح لا يرتد على الامكان وما يعطى الا هو وهذا من علم الله
واعلامه لم يدر ذلك بالمكركب كان اس عطا را كاعلى محل فعلمه من رجل الجمل فقال اس عطاء
حل الله فقال الجمل لى الله بر من احلاف فكان الجمل أعلم بالله من اس عطا فاستحق اس عطاء
فهذا من علم الهام بالله وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كرى الصحيح ان مرفى رى
امراتل محل علمها صاحبها فقال ما حلف لهذا واعا حلف للحرب فقال ألتعاده أبعده سلكم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آتيت بهذا أباؤنا نكر ر عمر وذلك ان الروح الامن أحبر
فلو علمها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال آتيت بهذه من من أضاف الح وان قد علم
ما حلف له والانس والحق ظهروا عندوا الله وما علموا ذلك الا بقدر ما علم على لسان الرسول
وهو في فطرهم واكن ما كتب الله لهم عما هم عا ه ومن بعض اهل الله على رجل را كتب على
سجار وهو نصرت راس الجمار حتى تسرع في المني فقال له الرجل لم نصرت على رأس الجمار
فقال له الجمار دعه فانه على رأسه نصرت فهذا جمار قد علم ما يقول اليه الامور بالمطره لانه كره
ما بطر يا محبوب اس من منك من مر به الهام الهام يعرف ما يقول اليه أمر له ويعرف
ما حلف له وأما جهل هذا كله ومع هذا فالهام في الخبر في الله وهم مخطوون عليها فاما
المقام الذي يصل اليه أهل الاطر الصحيح في الله وأهل الخطي ولذلك قال الله فمن لم يعرف الله
انهم الا كالانعام يعنى في الضلال الذي هو الخمر ثم قال بل هم أضل من ذلك والسبل الطريق
فرادوا ضلالا اي حذر في الطريق التي يطلبون الوصول الي معرفه رهم من طريق اذ كارههم
بهذه حذر رايد على الخبر في الله ولذلك قال فيهم ما قال اعما حل الراد في السبل وليس الا
ا ه كره ما سمع من المكركبه وهو الطريق ذاب الله تعالى فقال ومن كثر في هذه أعني وهو
حال الجهل بالله كما هو في من الامر من حيث الذاب فهو في الآسره أعني كما هو في المقام راد
فقال وأصل سبلا وهو الطريق ولذلك قال عمرو بن عثمان المكي في حقه المعرفه والعارف وكا
هم اليوم كذلك كويون عدا فاعلم ان كتب بهم بسببه الله أهل الضلال بالانعام اه ما سمعهم
بالانعام فصا بالانعام واعا وقع السب في الخبر لا في الخارجه فلا أذ حذر في الله من العلماء
ما هو بذلك وردع رسول الله صلى الله عليه وسلم اه قال له ردى فليست به الماعلم من علومه ام
الخبر لاهل الخطي لا خلاف الصور وصدقني هذا الخدب قوله لا احصى ما عطلت أ ب كما
ا م على سبك وقد علم ما أ بى الله على من سب طينه بالاعا و مرفه سو سببه
وعبر ذلك من أماله من ليس كمنه سى وما قدروا الله حتى قدر وقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم لو يعلم الهام من الموت ما تعلمون ما أ كتم بها عسا فاطرق في سببه صلى الله عليه وسلم على
من اسعدادهم وسو اسعداد ما حى الله من كان سببه الما من المكركبه في الموت فعلم ان
يحصل له هدا الهام وهو ما على حصل في هذا المقام واربعاع في حقه وكف سطر

الهائم دون الانسان في الاستقامة وعادة النعماء عليك من الله ان تسار كها في صحتها فاشهد
 مؤادك وهل يردني على ما كان في حلقه أمرا را ولذا جعلهم أطوارا واعلم ان الهائم وان
 كان محصورا بالله من الله فلا بد ان لا يعمل من كونه مسجرا اليها ما هو موم به من الطريق
 من الخلق في مقام وعلمها وما يصلح لها من سط ما كما هو مشرب من المادور والاربال
 من أطلها ووطاها من الحر والبرد والمودات لها وهذا ما ليس كونه الحق محصورا لها وحصل
 في صحتك الحاجة اليها طمها التي تحصل أها لكم الى بلدم تكونوا بالعبه الانس الا من لم يكن
 لهه الاصب دامت وهو من الاصب أي ما كات يصل اليه الا بالوهم والتمس الى الاماكن
 الاواسط هذه المراكب فلا فصل لك علمها بالسخرة فان الله أحوطك اليها كرمها أحوطها
 الدال الأري الى عصم رسول الله صلى الله عا عا وسلم حين سئل عن صاله الال كيف قال مالك
 ولها معاجداؤها وسماؤها ردا لها وما كل السحر حتى يحدها من افساحها جعل لها الملك حاجبه
 وحصل فيك الحاجة اليها وحج الهائم بصر من عن لها آله العرا وما هذا الا لسعها ما بعد
 وماه لم عا من العلم بالظواهر لها م طلبك لها وبل محهودك في محم لي في هذا لعل
 او تارك اليها الله من يكون الهائم أعلى ه كيف يحصل في هذه انه أفضل مما يمدى
 العا ل ما هلك امر وعرف قدر منه فوا الله ما عرف الامور والامس مدها دوا وعابها كسما
 ما عرف السوي لان يكاد ه ولا الصاعه الامس بها

أما وصل اليك من حلاله لوجسه وامساءه من العلوم على مراتب الله أما تعلم ما هلك
 الطير ما هلك ال ومارمهم به من الخمار الي لها حاصه ه الله ل دون غيرها من الاختار اري
 بصدرك ما من صبر وحى الهى الهائم ه كم من ه ل كان في العالم وكم من أصحاب عرا
 كانوا في العالم لما ظهر ل هذا الامر من مل هولا وما طهر في غيرها من وهل نوحى الله الى من
 لا مل عبه وهل قال الى وما أرى ما من رسول الانسان فومه ليسوا هم هل ذلك الا مهموه
 اعوم عليهم اخطه اذا حالقوا أو نعموا واما هموا فسدوا هل معب في النبوه الاولى والما به
 طان ه واما أوشا من عرا الحواصى امر الله أول ه ل وحى الله أن أب ن فرار الخفر
 سوب مو في علمه السلام حتى يذب لهم مساواة لعلوا كذبهم فمات واه وراة الله عما قالوا
 أرى فرار الخفر هل كان عن عرا الله فامدك أرى ان الله السعوا والارض والجمال عن
 حل الامانه واسعا فمهم من اعز علم مدر الامانه وما نول الله امر من جها لم ط حتى
 الله بها وعلمهم بالشرق بين العرض والامر فلما كان عرض محمرا احاطوا الا منهم وطلبوا
 السلامه ولما أمرهم الحق تعالى بالانسان فقال للسعوا والارض ا اطوعا أو كرها طالما ادا
 طاعوا طاعة لامر الله وهدرا ان نوى سماعلى كر اري لورل الصرا على حصل فسمع
 ونصدع من حبه الله يرى ذلك معن عر علم صدر ما أرى الله عليه وما طاب به من
 التحو سات الى ندوب لها من الجمال الساحبات كما ر الله ورسوله ليا ما هي الملوقات عا ه
 من العلم بالله والطاعة له والامام محمده ولا نومن ولا نسمع وضاول ما ليس الامر عليه ليكون من
 المومنين ومن على الجمع من المستند من ورعها ما ونا على الاعناء عرفانه رسالما
 لم نعلم ذلك مباحدا عن واعلم انه من علم أن الموحودات كلها ما بها الامس هو حق ما طوى

او حيوان باطن المسمى جادا او ما اورد الاله على في فانيه وعبره قائم بحسه الا وهو
 صريح في حقه وهو لا ينفك لا يكون الا في هو موصوفاته حتى وان كان مسهله هدا في
 الموصوفات اسحق كل الحيا في حوايه الى تسمى حوايه في العلم كما تسمى في حوايه في
 حوايه الاله لا يحاوي مكانه و ما تظله ولو لم يكن في مكان لا يسمي من اعصاه و
 يده فانه لا يعمل ما جعل الاله فيها آلا ولا تان بسبب حسه ولا يستفيد منه الا عدلا
 صاحب هذا الخلال لا يصح ان يكون في حوايه اذ من كان هدا عاله هدا في بوجه الهام
 والمثل على ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكره في الصحيح انه قال ان الميت
 حواري وان السعيد منهم رسول قدموني قدموني يعني الى قبره وان السعي منهم رسول الى اس
 مذهبوني واخر على الله عليه وسلم ان كل سعي سمع ذلك به الا الانس والجن يدخل تحت
 قوله كل في ما علمه ذلك الميت من جاد و ما تظله وان وثب ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان راكبا على ظهره على قبره مرابا على فقال انها رأت صاحب القبر بعد في قبر
 فذلك صرب وقال صلى الله عليه وسلم في ما علمه ما تظله و دخل المد وورد ما بها فاد بعص
 الصفا ان عسكها دعوا فاماها امور ولا توهي الامن يعمل الامر حتى يركب بها ما
 داراني انوب الانصاري فربله وقال في الصحيح ان المودن بسببه مدى صوبه من رطب و ما
 وهذا كله معاني لكل في ولا بسببه هذا من الجن والانس الا الامراض اذ اراد من النوعين
 فان الجن يجمعون مع الانس في الحسد فان الجن حيوان باطن الاله احصى هذا الاسم
 لا تباركه عن انصار الانس عا اجمع مع الانس كالظاهر من الانسان مع باطه و ذلك قال تعالى
 في عرهم من الارض وما من دابة في الارض ولا طائر يطير فيها الا امم امم اليكم والامم
 هم الذين يسير كوني في صفات البصير و كلهم حيوان باطن سم قال تعالى فيهم من الذين هم
 يحسرون يعني ككما يحسرون اسم وهو قوله و اذا الوجود من حسرت للسهاد يوم الفصل
 والصفا ان يصل الله فيهم كما يصل في اما حذلقهما من الصرا كما ورد و هذا دليل على اهم
 شحاطون مكلفون من عباد الله من حيث لا يعلم قال تعالى وان من امة الا خلا فحيا برفسك
 الا ما واليد و هم من حله الامم و يدبرهم قد يكون اكل واحد منهم يدبر في دابة وقد يكون
 في وع من حسه لا من ذلك من لا يعلمه ولا بسببه الامن ان يهد الله ذلك كما قال في
 السيطان اذ راكم هو و قد من لا يلا و هم و دكرهم و حو الى اوله ثم لصا دلو ما
 و بطر الحادل الذي هو و في السيطان ان ذلك من حسه و من بطره و علموه و من وحي اليه طان
 الاله و ذلك اهل الكسف عسا و سمعوا ما كادهم كما سمعوا كل صوب و ما من و وان
 الا و بسببه ذلك و انك اسرهم الله من طبع ما بسببه و السافهم ما تصور الخلال في
 حيا و لا كسف الله لا من الارض و ع الانسان ما كسف قلهام عماد كرا الا ادار و ع الله
 الامانه و هو ان يسر عن عرهم ما من ذلك الا وحي من الله بالعره فان الله ما احدا انصار
 الانس و ما عرهم في الا كروا لهم في اصواب و ب الرياح و سرر المسام و كل صوب
 الا ان يكون ذلك من و را فاد اعسا هذا المكاشف هذا انظر حكمه الوصف الا ان يوحى اليه
 ما كسف عن بعض ذلك في حقه في الا فاما ما كسف في هذا المثل من العلوم علم شاه

الرجاء وعلم من أظهر الشريك وهو لا يعمده كما أنه من الموحدين من سبي السريته وهو
بعضه وهو الذي يرى من الأسما من فعل السبق لثانيه والموحدين بالافعال يرى له
لا تعجل الا الله كن هول اذا اجمع الراح والعص وارهع الموانع الطسعه انه لا بد من
السواد الذي هو المذاق مع كونه وحدا والموحدين يرى ايجاد السواد الله سبحانه
وأه عالم وان الا كان بعض أن يكون اجتماعهما مع ارضاع الموانع الطسعه ولا يكون
سواد الا ان حلق الله تلك القوت من هذا في الطسعه وأما في المسكاه من الموحدين فاهم
يحولون ان الباطن اذ اعبر على وجه الدليل فان المدلول يكون ضروري مع هر منهم من وجه
الدليل والمدلول وهذا لا يصح عند السلم العقل فانه يحصل وجه الدليل ولا يحصل المدلول
ولا يمكن لهم أن يقولوا ان وجه الدليل هو صار عن حصول المدلول فاهم يعرفون من وجه
الدليل والمدلول فلو رادوا ح ضروري عادة لا يعلم من علمهم فانه لا فرق بين وجه الدليل
والرؤية في الرأي بل الرؤية أم وهي يعلم بالاعيان ان الله قد أحسن انصار جامع وجود الرؤية
وارضاع الموانع التي يمدح من كثر من المصرا بغيرنا فلم يحصل المرقى ضروري مع
وجود الرؤية وارضاع الموانع التي يمدح في هذه السأه الطسعه يرى الانسان الواحد
ما لا يراه الا ح مع حضور المرقى لهما واحتماء ما في سلامه طاسه الا صرف هذا الخاف اله في
ليس الطسعه ولا يكون منه أمر وهذا كدرك من مسر في الظاهر موحدين في الساطن
وبالعكس وه علم الا ح ما تعلم بها وما لا تعلم وقسم علم كسونه الله في اسباب الخاف
بانه و سبب ذلك حصل الساطن في كل أ من ان فهم فان الله ماد كرم من سبب حكاية
لا يكون له بل في الموحدين لانه لو ذكر على هذا لم يحصل فأنه المعر به عرانه على
بعض الادهام من طهره لو حود الذي لبعض ذلك الحكم ها انا المحاطب في الله تلك الحكم
لا عبره كما قال تعالى خلق السموات والارض ا كرم من خلق الناس واكن أصكرا ا من
لا تعلمون من الناس قد علم ما ارادنا كبره او بعضهم لا يعرف ذلك فاني عرف ذلك هو
المخاطب من الآلهة وهكذا في كل خطاب حتى في ليس كنه في خاطبه من سلم في المنطق
الاثبات وه علم عموم نطق العلم الاله في عالمه لو مات ومن علم احصرا ما لو مات في واجب
ومحال ويمكن في من الامر قد علم من وجه كلي وفي الفصل من العليا في من الامور
المحكوم عليها واحد هذه الاحكام وه علم ما في من المكاتب وهي كلها آيات من عن
الطريق كونهما آت من عرض ما السبب في اعراض واحد وعدم اعراض آخر في ذلك وفي
علم ما سلك منه فماده برهما السبب الذي يدعو الى ذلك السبب كنه وه علم من
أي حصه الله في خلق الله الالهي في العالم هل ذلك ا كونه يعني انه ماده في صور محله
يعرف او سكر مع انه تعالى في سببه على حصه لانه بل ولا يكون الصلي الا هكذا في العالم
الا لسان وذلك اكون السار ع فدا ح من المومن تظهر صورة الكافر وهو سبب
والكافر يظهر صورة المومن وهو سبب ولا قطع على أحد سبباده ولا سبب لالسان الامر
علينا فهدا عدا ما ليس بالسان واعمال الالسان ان قطع باله ما على الله وبالله ماده على
الشيء سبب تكون الامر قد ليس علنا أو مادا لم يقطع بها ليس علنا في وه علم ان

الحكم بالرجح يوم الله أمه وإن العدل من الرجح و يوم الله اسم يوم العدل في الصفا واما الثاني
الرجح في الصفا اسم هذا الامر حتى اذا انتهى حكم العدل واهتد به في المحكوم عليه
ولت الرجح الحكم منه الى عصره به وفيه علم ما هو له وما هو المعلق وأعمى عن هو له به
مخلص وفيه علم الوصف الخاص بالله الذي لا يترك فيه من ليس بالله وفيه علم ما يحدث
الاسماء الا انه به علم لا في معانيها بل هي أسماء لما تحتها من المعاني أو هي أسماء لم تحت
الاسماء تلك المعاني و هي تلك المعاني أمور وجودية أو ليس لا وجود لها وفيه علم الاضاف
والعدل في الصفا والحكمات وفيه علم ما في من الاستقصاء بعدا عنها من حكمه وما في
العلاج في منه عن المحض بالعقوبة وفيه علم بهذا المسلك السري هل له وجه في ذلك الى
الصدق وهو كاذب في كل وجه وذلك ان الماتل في الحقيقة ليس عدله فلا بد أن يكون له وجه
الى المصدق ومن هناك نسب الله قول الله وان ظهر على لسان المخلوق قال الله فانه على لسان
الله وفيه علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح ان الله يقول على لسان عبده وولي
المرآن تلك معنى كلام الترجيح هو عن كلام المرحم وفيه علم ما يعطيه الاحوال فمن
طامع من الاحكام وفيه علم ما ينصه الصانع بوقوع أحد الممكن من غير دليل وفيه
علم ما يستحقه العارف الذي له الكشف من فعل الحق مما لا يخطئه والخطئ من فعل الباطن
حتى لو لم يشبه خطئ في باطنه واطهر الخطئ كان حاله الى المقادير من مثله الى الاعيان
وفي علم الحب على الصافي هل ما هو السلم واما الجمع صاحب السلم وما صاحب ما راء
أي الرجل اعلم وفيه علم السب المانع للسامع اذا نودي ولم يحب هل يقال له سمع أو يقال فيه
اهل سمع وفيه علم الظلمة وهي العمى والصلال وهي الخمر وفيه علم هووم المسير لكل
ما فيه الدار الذي من معدن وسائر وادناس وسائر وما هو أرض وفيه علم السب
الذي هو بدعي الى نوحه الحق سبحانه ولا يترك مع اسرار له وهل له حكم الاعا فسي حكم
الموحد ام لا ما له أو يبي في حق قوم دون قوم وفيه علم هووم الاعيان ولهذا يكون المآل
الى الرجح حتى لا يرحم الله الا المؤمن فانه من هووم الرجح حكم هووم الاعيان وفيه علم
الوادة والهووم وله في الاحوال من هذا الكتاب وفيه علم من كلف العلم وليس له علم
مختلف العلم هل قال فيه انه عالم أم لا وفيه علم الخطئ والعص للهل الذي يعص لله وجه
مختلفه كالمس الله وجهه برقه على بعضه وفيه علم فانه الفصل في الحمل وفيه علم
وطره الانسان على المخلوق في الاسباب اذا كان معكم بها وفيه علم العيوب وما يعلم بها
وما لا يعلم بها والاسباب المجهولة مستباح من مآلها هذه الاسباب مع العلم بها واما
لامن حبب الله اسرارها وفيه علم الله خصائص العالم وفيه علم الوفا والعص في الدنيا
وعلم الوفاء الى يكون انما هي في الآخرة والاتصال الى الروح في المؤمن وفيه علم
مراتب الارواح الملكية في عباداتهم وفيه علم هووم محام العالم المسرك وعر المسرك وهو علم
عرف مصوص عليه في القرآن ولا تسعره وفيه علم السب الموح لربك الفصل في
المادر عليه وفيه علم لكل اسم مسمى ولا يترك من ذلك وجود المسمى في عهده وأي مر به نعم
جميع المعلومات بالوجود وما كان المعلوم محال الوجود أو لا يكون وفيه علم ما يكون من

الجزء من ربحا فيج العمل به برآء آثر وفيه علم لا رتبة له اذ رجع وما هو الا حلق الى امام كما
يعول ورجعت السهم في ريادة النهار وبعده وما عتقد ان خروج كل هي على طرفها بديل هو
كالسبح في الاشياء هو انما هذه الحكيم وانتقد احدكم آثر والطريق واحد لم يكن
في السالك عليها خروج عنها وفيه علم السبح وانتقد احدى احكامه مع احده من هذه وفيه علم
المساهد والفرق بينهما وبين علم النظر وفيه علم الاسرار والادلال وهو علم لكل علم وكل
معام معال وان كان لا يتقال بها المثل وهو علم من يسبحه لا يسئل التسبيح ما الذي دعاه
الى ذلك وفيه علم الاعاد انما على صور الابدان وان لم يكن كذلك فليس بباطل وفيه علم
هل يكون السبي محلا لصدقه ام لا وفيه علم اصحاب المنهجيات وفيه علم حكم الال والمباركة
الولوح والعسا اذ وال كور الهماء وكوم ما حديد بين وماوس وفيه علم اسراج المكروس
الواحد وكيف لا يصح ذلك الا اذا درج على البر كيب الطسبي الذي لا يركب الا بالواحد
وفي علم ما معنى الامحالات على الاساس وفيه علم الاحكام هل يصح كل حكم على من توجه
عنه او من ما يصح ومنها ما لا يصح والحاكم الله وكيف يكون في الوجود حكم لا يصح على
المحكوم عليه وفي هذا العلم كور الحكيم بالسر انك قد تطهر في الوجود وهو حكم
باطل اذ انبى الى الله اذ هو تعالى لا سر لك في ملكه وفيه علم اسرار المصالح في افعاله
لا مهال الهى لا افعال وفيه علم ما يوم السوء وما يوم الرخاء وفيه علم ما يصح منه
الآيات

الجهل من واكل نلس تله * الا الذي حجب العلم اصابه
لا يعرف الحل في عمد رطب * الا الذي فوس بالصل امراسه
وما سلب واكن اسرع منه * ومن يحمل هذا صاع الا لسه
من يمال الله لا هدى بصره * وهو الذي في اده صاع الا لسه
وهو علم ما مع فيه الضعف والله يقول الحق وهو يهدي السبل

(الباب التاسع والسبعون وثلثمائة في معرفة ميراث الحل والعقل والافان والاكرام ورسا
المتاع في صورة الا اذ وهو ميراث مجدى)

مما من الحس	ومن حرو وعس
انها بها كرام	عائها - ورمون
ظلمت في الساب	اكلها من كل لون
مما علم وصف	ومما علم كور
ومما علم حال	ومما علم عس
من قال توصل	ومن قال يسي
مما من مالى	مما كل عس
ما كره سواه	وما كره كور

اعلم ان الاشئ عشر مسمى السابط من الاعداد اذ اصابع ومما فالاصابع بها تسعة والعقد
لا به فالمجموع اساهير ولكل واحد من هؤلاء الا في عشر حكم ليس الاثر ومسمى

الهى لا يكون لسواه ولكل واحد من هذه العدد رجل من عا اذ الله سبحانه وتعالى
 بالواحد منهم ليس من العدد ولها كان ويررسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة
 ركعة لان الواحد ليس من العدد ولو كان الواحد من العدد لما ثبت الوتر به حله واحد لاقى
 العدد ولا لاقى المعدود فكان ويررسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة ركعة كل ركعة
 من اسماء رجل من اسمه يكون فليست تلك الرجل على صور خلق الله صلى الله عليه وسلم في تلك
 الركعة وأما الاى عشر فهو الجامع للاحد عشر والرجل الذى له مقام الاثنى عشر وهو حق
 كله في الظاهر والباطن يعلم ولا يعلم وهو الواحد الاول فان اول العدد من الاشياء ادم من
 الى الاثنى عشر فاعلم ان من الى احد عشر من العدد وان الواحد الاول ليس منه ولا يصح
 وجود الاثنى عشر الا بالواحد الاول مع كونه ليس من العدد ولهذا الحكم فهو الاثنى عشر
 لا هو كما يقولون ان لا اسب وهو لا الاسع عشر هم الذين يسبحون كورا المعاني الى اكبر
 في صور العالم فلهذا علم الصور من العالم وانما علم ما يحوى على هذه الصور وهو الكبر الذى فيها
 فسبح حوته بالواحد الاول بهم اعلم ان بالواحد اد ولهم السلطة الله اعلم الله
 الدائمة المسماة بالواحد للاعداد من قوته وهو معكم انما لكم أى ليس لكم
 وجود من دون الواحد والواحد يظهر ان الاعداد فهو مظهرها ومعيها والالف لله اد
 بالالف ومعها الله الواحد من العدد لظهوره في الاول والاخر وانما صيرت الواحد في
 منه لم يظهر في الخارج بعد الصيرورة في أى صير بالواحد لم يصنع ذلك
 السبى ولا زاد فان الواحد الذى صيرته في تلك الكثرة انما صيرته في احدتها فلهذا لم يظهر في
 رباها بالواحد لا من الاثنى عشر ولا يصير في فالا يصير في واحد من كان
 فمقول واحد في مائة الف عا بالواحد في اسى ناس وواحد في عشر عشر لا يرد منه في
 العدد المصروف في أصلا لان مقام الواحد في ان يعل في أى أو يعل في سوا كان
 العدد الصحيح أو المكسور لا فرق بينهما على الواحد من تلك المعاني على ما هي عليه لان المعاني
 لا يصير من ذاتها بل يصير لغير الواحد في منه وتغير الحق في منه وتغير المعاني محال
 ولم يكن من علم أصلا لا يحاول لخطاه من ان المعاني لا يعل بالواحد لهذا العلم على ما بعد
 عليه وهو المسمى علم الفلك ككل رجل رجل من هؤلاء الاحد عشر الذين انساوا ويررسول
 الله صلى الله عليه وسلم بل هذه الصور جعلت رسول الله صلى الله عليه وسلم نور احدى عشرة
 ركعة في الصورة الظاهرة وهذه الصورة صلى الله عليه وسلم في الاطن فانه كان سوا آدم من
 الما والطن فاسما لها كات فدهمه فليطهر صلى الله عليه وسلم بحسبه اسمه بحسبه
 تلك الصور المعنوية فاما بحسبه الالباب فلهذا كان في طاهر ما احدى عشر ركعة
 كان نورها فكان نور في الخاكة المحكومة له صلى الله عليه وسلم انساوا ويررسول
 صلى الله عليه وسلم طهروا وعل عليه حكموا ووجهه مخلفين (في ذلك صور الركعة الاولى)
 اسما من رجل من رجال الله في هذا الكبر من حب الصفة لانه اسم له وهو ساء
 روحه فلهذا اذا يحدت كات في صور انسان صفة مائة في وفكدا هي كل صورة
 من صور هؤلاء الاى عشر واعلم ان المعاني في الاسماء الالهية من لى أعلى وأجل في قول

مع المتكاتب ولكل ممكن وجه خاص الى الله منه توحده الله ومنه يعرف ذلك الممكن ومنه
 في علمه الساء الذي لا يعرفه الا صاحب ذلك الوجه لا يمكن أن يعلم غيره ولا دخل عليه بغيره
 ولا اشار بهذا مطلق الساء على الله بكل لسان مما كان ويكون ولهذا ابواب حول القائل سبحانه
 الله عند خطه لا صور وموقع في الوجود لكن لا راي توحيد توحيد حاله ساطع على الدوام
 الى ما لا ينهي ولهذا أنصاحه السبع ملبأ أن يقول العدد ذلك ثلاث مرات يحصل بذلك
 الابواب المخصوص والنواب المتجمل والنواب المعنوي قسم حيا وحالا وعقلا كما ذكرنا
 وحالا وعقلا وكذلك كراهه بعداد الكلمات الاله وكذا ثلث ربه عرشه اذ كان العرش
 العالم كله محدد وكذا رصاهه فيما معه أهل الجنة وأهل النار فاهم ما يفعلون ولا
 يصرفون الا في المراضى الالهية لان الموطن عظيم ذلك بخلاف موطن الدنيا والسكك
 فاهم يصرفون في وطن الدنيا عارضى الله وما يسقطه وانما كان ذلك ليكون الار
 جعلها الله دار من تسقطه فلا بد أن يصرف أهلها عما يسقط الله في داره اذ اذا سكر وادار
 النار وهو لا يمكن أن يصرفوا الا في مرضاه الله ولهذا يكون المال لاهلها الى حكم
 الرجاء التي وسعت كل شيء وان كانت دار سما كما يقول في الرسول الذي اتيه رساله وخرج
 منها واهلها الى الله الله رسول الله وان كان في ذلك الخيال ليس رسول كذلك يقول في دار
 السماء انما دار سما وان كل أهلها فيها درال عظم حكم السماء وأما الله في عالمها
 في دونه نصفه البريه لا غير وان اشوا عليه نصفه العمل فيحكم الكل أو الاصله لا يحكم
 الشخص وما عدا الحكماء في دون الله اعلى الله نصفه العمل ونصفه البريه معا وهو لا هم
 الكامل لانهم ساروا الحكماء في علمهم وادوا عليهم عما جعله الحكماء ولم يعلموا لصور
 همهم ليس به التي فاهم وحكمهم علمهم بالله تعالى ما صدره الا الواحد المسار الى الله
 والله تعالى لا يحور عما معه من صفته في كانه اذ لم يصف فيهم في نظره كما ير ولا شخص
 من رسل على الوجه الذي هو الامر في صفه اذ في الكسب والاعمال الصوف ونص
 يقول ان طار من المسكمن وغيرهم عن قول بذلك من جهة النظر العمل وقد ظهر في العالم
 كله حكم صور هذه الركعات الوريه السوي من وقت كونه ماضى الله عليه وسلم وآدم بن الماء
 والطير الى يوم النصارى (من صور الركعة الرابعة من الوريه) ساء ما رسل في رسل الله
 يدعي عند الرحمن اعلم ان الرجاء الاله الى أوحده الله في عبادته لاجلها مخلوقه من الرجاء
 الداء الى أوحده الله ما العالم حيا ان يعرف فيها كتب على صفه الرجاء وهذه
 الرجاء المأكويه معناه عن الرجاء الداء والرجاء الاصا به هي التي وسعت كل شيء في رجاء
 التي اصعد بها الرجاء الداء وطرأ لها وقع السوء ذلك رحم بصفه فان الله قد
 وصف صفه بالحب وسعد السوء الى امائه انه ما انهم الا يحكم هذه الرجاء الداء وانما
 رجاء الراحم عن أسس في صفه ذلك الرجاء الى سماء صاحب هذه الرجاء وهي الرجاء
 التي كتبها لي صفه لا يسجد لها في الرجاء الداء ولا الاما به وأما رجاء الراحم عن أسس
 الاله وما يصفه قول الانعام الالهى والاسماع الخودي ولا يسجد لها الا الوجه الا ان
 وهي الرجاء التي يطرأ ليس في دونه لا يسجد لها في الرجاء المأكويه ولا في الرجاء

التائه وبها كان الله والرحمن دون عبد الرحمن من الاسماء الالهية الخسنة فجميع الاسماء
 دلائل على الاسم الرحمن وعلى الاسم اقلوا كن اكثر الناس لا يعرفون وما رأوا احد من اهل
 الله على سائر الارحام هذا المصمم فانه مسمى عرب كما هو في بعض الاسماء الالهية
 الكسوف وما أدري لماذا رآه الله مرة واحدة سمع طي بان الله قد كشف لهم عن هذا وما
 اهل السموات بعد علم اسمهم وصرا على ذلك يعرفون عن ومن نور سبحانهم عرفاه لان الله تعالى
 رزقنا الاسماع الالهية والاسماع السوي فاما الاسماع الالهية فهو قوله تعالى وهو معكم
 ايها كرم طه في هذا الله يسبح الله بحسب كل نفس انصافه تعالى حيث ظهر بالحكم
 فمن وقوف حق يظهر بامر يعطى ذلك الامر حكما خاصا في الوجود مع نفسه ولا يظهر في
 العامة بخلافه كسكوتها عن العز من الله هو اذا جعل في صور سكرها مع معرفته فهو
 المصمم بالحق وحكم الانكار في بعض السكوت وان لم تنكروا لا مره هذا هو الاتماع
 الالهية واما الاسماع الالهية التي رزقنا الله فهو قوله بعد كل لكم في رسول الله اسوة حسنة
 سم الله تعالى وما في صلاته اذا صلى بالجماعة فيكون فيها الله مع والمرئى ودوا الحاجة
 فيصلي بصلاتهم فهو صلى الله عليه وسلم المسبح والمسبح اسم معقول واسم فاعل ثم امر بان
 يصلي اذا تكأفه بسلام لا يصعب فاسم الرحمن فماد كراهه بعض التابعين واسم الرحمن
 بما يعطيه حسان من الاسماء والصفاء فسمى عابدين عليه فحق المسوعون فانظر ماذا
 يعطى عابدين في العبد وحقاني الله اده والعمود في الله اده فهذا الرجل هند صفة
 في العالم وهذه الركعة الرابعة طهر أحكام الالهية الاربعه الالهية وأحكام الطبيعة
 في النساء الطبيعة وأحكام الله اصرف في المولدات الملائكة الى ليلها في الرحاب الالهية وأحكام
 الاحلاط في النساء وانه فلهذا الرجل الملهمة على هذه كلها (نس صور الركعة الخامسة
 من الور) اسمها رجل ن رجال الله تعالى مال الله في المعطى فبانه يكون عطاءه
 فيكون المعطى في الوهاب وبار يكون عطاؤه انعاما فيكون عطاءه الميم وبار يكون عطاؤه كرم
 فيكون المعطى في الكرم وبار يكون عطاؤه جودا فيكون المعطى في الجود وبار يكون
 عطاؤه سخا فيكون المعطى في المصنوع في المعطى وبار يكون عطاؤه امارا فيكون
 المعطى في المعنى وهذا العطا أعص الاعطاف وأصعبها صوراً له في المعطى مع الالهية
 وما ان أحد انصف هذا العطا في الالهيات وما في علمه في المعطى مع الالهية وذلك
 انه قد ثبت في الصحيح ان الله لا يصل الى مقام يكون الحق من به هو به جمع قوا في قوله
 كتب سمعه وبصره وبه وعبد الله من أعصابه وقوا الخد به هو سبحانه العلى ان الله العلى
 الذي لا عكس ارا الله فادام العبد في هذا المقام هذا عطا مع العلى في ومن كل
 لا هو به هي أء ارفوى هذا العبد وان ذلك من باسم العطا الالهية العطا لا يار بعد
 آثره في عطاؤه به فالعالي يورون على أسمهم ولو كان بهم خصاصة لهم
 خصاصة ولما كان عطا الامار عطا رجوع على المعطى كان الحق أولى بخصاصة العطا
 الا يمارأ حق في الحق وأمر في حق الله ذو هذا من علوم الامرار التي لا يمكن بسط العرف
 فيها الا بالانما لاهلها همهم في عمل علمها فاهم في عابدين الخوف لصلواتها كما مطلقا في
 ما واني الالهية الخطب (نس صور الركعة السادسة من الور) اسمها رجل

من رجال الله تعالى هذه المومن اعلم ان الاعمال اذا كانت لله الهيا فهو ما يظهر من الدلائل كلها على وجه صدق مدعيه المدعي اي مدع كان على ما كان من غير بعض سلطان يكون ذلك في من الامر كما سمعنا الحسن ان كل النسل محسوباً حتى لو اعطى العلم الصروري يصدق هذه الدعوى في نفس الحماكم لكان ذلك العلم الصروري عن الدليل عن صدق دعوى هذا المدعي . اصبت هذه الدلائل هو المصدق لصاحب هذه الدعوى فادامد قد من صدقه وحصل العلم بذلك في نفس من حصله . ذلك ان ذلك السهم الحاصل عن هذه الدلائل صدقها لصاحب هذه الدعوى وعاد الصدق كويما اي في الخلق كما هو في الحق فكان صاحب الدعوى من صدق محصوراً من اي جهة الا صلباً لا مذهباً كما هو في دعوا باعطاء هذا الخلق الامان في نفسه من سكرته من هذه الطرق ولو محمداً يكون فانه مبني في نفسه صدق هذا المدعي وليس المراد الادلال أعني حصول العلم بصدقه صور هذه الركعة سرى الصدق في عالم الانس والجن في نواظيرهم وذلك حين وقعت منه هذه الركعة في باطن الامر اذا كان آدم من الماء والطين فلم ير سرى روحاً محمداً في كل صدق حتى ركعها صلى الله عليه وسلم بصورة جسمه فصدق . وليس ذلك الروح من فعله صور حسنة لانها من حركات محسوسة . كان فعلها أقوى . ذلك الجمع بين الصورين كما كان أمر صلى الله عليه وسلم يظهر جسمه أقوى في نفسه اذا كان هو آدم من الماء والطين فانه نسخ صور نفسه جميع السرائع كلها ولم ينسب له حكم سوى ما أتى هو من حسنها في سرعته لا من حسنها في سرعته فقط . (نس صور الركعة السابعة والور) . انما سمارحل من رجال الله تعالى عال له ذلك الرحم اعلم ان الرحم في غير الرحم على انها حكمها بعد هذا المعامل من فاسد لاها من دأها بطلب العدى الى المرحوم واطهارا بها فان فعله فادامد بالدار على ته دها في المرحوم كان لها أمر في الرحم وهو ما زال من الالم بحصول ابرها في المرحوم وأمر في المرحوم فالرحم من رحم من حسب قدرته على ته دها والذي مذبه به من رحم أيضاً . ما و عند الرحم على صدقها فاعلمه من وجهين والارارة ما أدى الرحم لعلو الرحم ذلك المرحوم ما كل رحم يكون معاً الا اذا كان الرحم قادراً على ته دها فله رحم يحل في صور العداء في حق الرحم الذي ته دها الاد دار ولها تحل في صور العدم في حق الرحم والمرحوم اذا كانت في قدرته على ته دها فله ان الصور من الما والى وهذا من اثبت الامور وان الرحم ينج الما وعداها فاولم هم الرحم لم تصب بالالم هذا الذي لا اعداره من الذي في المسئلة من العجب العجائب ان الرحم الصانع الموصوف به ودالاد دار قد تكون لها مانع من ته دها من دأه يوم الم الكراهه وذلك حكم ذلك المانع من كونه صفاً بالاد دار على ته دها وهذا المانع من اصعب المسائل في العلم الاله في وطهر حكم ذلك في الصحيح من الاحكام الاله من ته دها في حال ما رددي في انا فاعله رددي في قص سعه المومن بكره الموت وانما كرمها ولا بد من لها في وهو الذي جعله بكره الموت ودل على ان لما منع ان لا يكون الا بالموت وهو الخروج عن الحسن المطلق الى الحسن المستر كراهه في اود لكون اليوم صرياً من صروب الموت فاهوما واسأل من عالم الحسن الى عالم الخال

والحق المسجل في آياتهم وفي يومه كآراءهم وموهبتهم أن رؤيته لا يدرى
 لارحمته بعد رؤيته عليه وآله أم نسيه من سلا إلى الأجل المسمى فان كان الماء من مياه الأعراف
 يوم يرد إلى حاله فما تخكمكم منكم المباديات يوم الصامه لا يصح له شرب من هذا
 العارف من النائم والعاني ولذلك قال عروس عماران في حبه العارف من أهم كاهنهم اليوم
 كذلك يكون عبد الله سبحانه وتعالى ولم ير أعجب من حكم الرجة التي يرى الطيب يومه الرجة
 يصاحب الأكله ولا يدر على تصدقها فيه إلا بالامه فعلى در رجه ذلك الطيب يصاحب
 هذا العله يكون ألمه في نفسه لعدم ابتهاجها من غير الامه ولو لا رجه ما لم ألم الأري
 المسمى كيف لا يتحد ألمه بل يتحد له در ماد كرهه في العله لم الإلهي ولهذا في الكسب
 الصحيح والمسمد الصريح ورسول الله صلى الله عليه وسلم معي جنداً من عاني هذا الحال
 فتعوا له الألوه وهو يكرهه سدر عمنه فمنا عاف به راحله وأنه ما سدر في ذلك من
 و كاهنهم قبل الألم في نفس الراحم الذي ماله فبدا على نفسه رجه للمناجيات في العلم الإلهي
 حبه أعظم من هذه الحبه ولو لا عظمها ما وصف الحق نفسه بالرد والرد حبه فاهم (س)
 صورته الركعة الباه من الورق) وأما من راحل من راحل الله تعالى ما له في الملك اعلم ان
 الملك هو الذي أحب هذه الحبه به إلى سمي ملكاً فاداسمي بها الله - ذو نصف الحق بالملك
 لم نصف به انصاف المحلوق فان المحلوق ملك على الإطلاق والحق ملك الملك لا على الإطلاق
 فانه لا يكون ما كاله في سمي بظهر عند الله دعه ودره له تعالى وبظهره - كونه ملكاً كاله
 وهو الله تعالى واعاها هذا لا حصل ما أعطاها نظرها إلى الله ان الله لا يعلم الحر على
 النفس واعاها في الكل الذي ضمن الحر مختلف أهل الحق أهل الكسب والوجود ولهذا
 كانه اسم الملك والملك أي هذا الوصف ظهر عن سمي يكون أعماها هذا إذا طرأ على
 لا يسويه فليالم يجمع عاها العقول وعبء - المارة فاصف الحق ملكاً أي عن سمي
 واستخلص العبد العارف الحق ما كاله أي عن سمي لا حل المارح فسماء الملك هو ربه
 ومن كونه المحلوق ملكاً لله - صف المحلوق باله ودره في كونه ما كاله ويصف الحق على
 الملك ولا صف باله ودره له وان كان في الحق أن من الحق كاهنهم ومع هذا فلا صف
 بالعبودية لأن ذلك ليس عن دله لانه تعالى الأصل في ذلك الباري ما عاها عليه إلا ما كان
 مختلف الخلق فان المحلوق بعبوديته ما كان معه وموم به ما لم يكن - إذا فاعلم ذلك (س)
 صور الركعة الباه من الورق) وأما من راحل من راحل الله تعالى ما له عبد الهادي اعلم
 أن الهداية أرى الهدي في قوله صلى الله عليه وآله هادي له وان يكون في قوله وكل قوم هاد
 ويعود مع إلى الأول فان الهادي الكوني لا يكون إلا رسولاً من عباده فهو مع لاهاد
 مع إلى الموفق كنه هادعه - من قال تعالى في السان الذي لهم وآله من الذي أوحد علمهم
 الله تعالى ليس إلا من مازل لهم وقال في الهداية التي هي السوء وليس عليهم هادهم أي ليس
 على أن يوفقهم له ولم أرسا له واهم بك فسماء ولا كن الله هادي أي يوفق من ساء وهو
 اعلم بالله من أي بالمعنى السوء فاه على راح خاص أو حدهم عليه فهو لا هم هادهم السان
 لا هذا الأوه في الهداية التي هو الله الأناة والسوء في واهس للهادي الذي هو المحلوق إلا

أسماء تدل على ذاته خاصة من غير عقل معقول والتدليل الثاني بأنه ما لم يكن له على أحد من
 أمما يدل على فعل وهو الذي يستدعي العالم ولا بد وأما التدليل على تفرده وهو الذي لا يخرج
 منه صفات فهو كونه الحق سبحانه ذلك ما أعطاه الله ما لم يكن علم ما فيه سوى العلم بالله
 أصلاً إلا أن كان ذلك في علمه أو ما أثار في نفسه علمه سبحانه وسبب ذلك أنه تعالى ما أظهر
 أسماءه إلا بالاسماء عليه من الخيال أن يكون بها اسم على أصلاً إلا ما الاعلام لا يصح
 بها ما على المسمى لكما أنها أعلام للمعاني التي يدل علم أولئك المعاني هي التي تدعى ما على
 من طهره سبحانه حكمه ما فسا وهو المسمى بما هو والمعاني هي الاسماء التي هي المقطعة
 كالعالم والعادروناني إلا ما الله إلا ما الحسني واسمب الا المعاني لا هذا الالفاظ فان الالفاظ
 لا صف بالحس والسمع الا الحكم السبع لمعانيها الا الله عليها فلا اعتبار لها من صفاتها فانها
 لتبصر رائد على حروف مركبة وتعلم خاص يسمى اصطلاحاً فهم ذلك (شخصه) صورته الركنه
 الاحدى عشر (نور) ما بدأ بها رجل من رجال الله تعالى يقال له هذا المرء اعلم أن المرء
 لا يعملها الا صف الاسفل أمر آخر صفة المرء هذا المسمى فردا سمع لا يكون من المرء
 ادلو كان فيه ما صرح به أن المرء فلم يكن يطلق عليه اسم المرء ولا بد من ذلك الذي المرء
 ان يكون معقولاً وليس الا السمع والامر الذي المرء المرء اعلم والسبب من الالفاظ وأول
 الافراد الثلاثة فالواحد اسم فرد فان الله وصف بالكر من قال ان الله ثالث ثلاثة فلو قال
 ثالثاً ما كان كافراً فان الله تعالى ثالث ورابع وثالث واحد من كان في الله وهو
 فلو هو هو معكم انما كسم من كان في أحدية فهو تعالى ثاني واحد من كان في الله وهو
 ثالث من كان في الله فهو تعالى رابع ثالث من كان في الله فهو مع الخلق من حيث
 كانوا الخلق لا يفرقهم لان مستند الخلق اعلم هو الا ان الخلق اسماء لا صفات ولا ان
 كان هذا الاسم في عدد معان فهو تظلمات أعني الاسم الخلق ما لكل معنى منها أرى
 الخلق لا في الخلق فالخلق هذه المعاني كالجامع خاصة وأثرها في الخلق لا في الخلق لا فرد في
 الاربعه بالاربع واعلم فرد في الاربعه بالحس لا بالسمع كونه ولو كان عن الرابع من
 الاربعه لكان لها وكل واحد من الاربعه من الرابع للاربعه من صفة صفة ولو كان
 هذا كان الواحد من الاربعه من الخلق بوجوده وليس الامر كذلك وهكذا في كل عدد في
 فرد عندنا حصل الخلق الواحد الذي يكون عندنا الا حقيقته ولا يتفاهه منه
 فالحامس للاربعه من الاربعه ولا صفه وهو محتمل وهي لا تتحد طمها أربعه منها
 وهكذا في كل عدد وانما كان هذا الحفظ العدد على المعنويات والحفظ لا يكون الا لله وليس الله
 سوى الواحد فلا بد أن يكون الواحد الذي لا حده مادونه من سمع وور فهو نور السمع وسمع
 الورء مال رابع ثلاثة وخامس أربعه ولا حال صفة من سمع ولا رابع أربعه ولا عاشر
 عشره فالحكم يقولون في المرء اسم الورء من كل عدد من الالهة فصار عدد في كل ورءها
 كالحامس والسادس والسبع من كل فرد من الحامس وهو كل شيء من مقام فردية هذا عدد
 الالهة وعندها ليس كذا لسان الفرد يكون هو الواحد الذي يسمع الورء والواحد الذي يور السمع
 الذي هو هذا الحكم فرد ولو لا هذا صرح ان يقول في فردية الخلق اربعه رابع ثلاثة وسادس خمسة

واحد من ذلك أو كثر وهو فرد في كل نفسه أو يفردهم مع الوترين في سائر الجواهر وهو
 هو الواحد في نصوص ثلاثة الأهورا عنهم ولا جسد الأهورا بهم ما في فردية الله كـ
 المعين الفردية مع الوتر الذي لا يهول به الخ في اصطلاح الفردية ثم طال في العام ولا أدنى
 في ذلك ولا كثر الأهورا معهم سواء كان عددهم ورا أو ثمة ما كان الله لا يكون واحداً من
 شمعهم ولا واحداً من نور سيم بل هو الرقيب عليهم الخصة الذي هو من وراهم محيط في
 أصل الخلق إلى المرتبة التي كانت على أصل الخلق إلى المرتبة التي عليها لا عكس الوقوف في تلك
 المرتبة التي كان فيها هذا أصل الخلق الباطن في هذا السر لا اله في ما أدبه وما أعظمه
 في السيرة التي لا تصح الخلق مع خلقه معساركة فالخلق إنما يطلب أن يخلق بالخلق ولا يندرج على
 ذلك لا تتعال الخ من تلك المرتبة ولهذا كان العدد لا يماهي فله لو يماهي للخلق الخلق الخلق
 ولا يكون ذلك إذا خلق خلق خلق نفسه والخلق هو نفسه ومثال ذلك أن يكون جماعة من بلاه
 في نصوصهم فجمعهم مجلس فله الأسرار أربع إلى الجماعة فإن دعاهم إنسان آخر فاجتمع مجلس
 الخمس أصل الخلق من المرتبة الرابعة مجرد محي ذلك الرحل والسخص الذي دعاهم إلى المرتبة
 الخامسة فإن أطالوا الخاوس من أن خامس خمس اليوم أصل الخلق إلى المرتبة السادسة
 فكون سادس خمسة وهو سادس الجماعة أعني هذه الجماعة بعدما كان خامس الجماعة إلى
 جسمه ذلك الواحد فاعلم فهدى له على علم عظم يسكري عليه عداه فاني أرحوم الله أن
 يعني عن علم من ماد كره في كافي هذا من العلم بالله الذي لا يحد في كس من عزم المواضع
 في هذا النص وهذا كله مخط من كلمتي القرآن العر رباء لما لا الههم من الله وهو
 الوحي الإلهي الذي أضاف الخلق عليه هذا الذي ذكرنا كلور رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 صلاته بالليل وأما علم الأبي عسر فذلك المسمى المسمى الخارج عن صور الور القوي
 وهو الواحد الأول واسم الله فهو المسمى سبحانه وتعالى في كراماته الواحد الذي لم يلد
 ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فالرحل الذي كل الله الأبي عسر كما قيل السهور برمصان
 ما كملها إلا من من أسمائه تعالى وهو برمصان عروحل من كل كل في كمال الأربعة مخلصا من
 إذا كان الله خامس أربعة فله الذي يحفظ عليها أربعها إذا خامس خمسها من خمسها
 ذهب الأربعة وكان الله سادس خمسة يحفظ عليها خمسة الأربعة الخ فاقتر ما أعجب هذا
 الأمر ومن هاتج الصرار الموحود في العالم والأسال من حال إلى حال فإن الله تعالى في
 مراتب الأعداد كرامه واسم هذا الرحل الذي كل الله الأبي عسر فله الله وأما هي
 الله لا اله يخلق في نفسه كل اسم من أسمائه وهو قوة والله لا عما الخس فادعوه بها إذا
 دعوه باسمها تحلل لك شجياتي عند ذلك إلا من كصوم برمصان فإن صومته واجب في
 الأبي عسر براف كل صوم في شهر من السهور إلا عند عصرها هو سنة صوم يوم من أيام
 شهر رمضان لأنه فله الواحد ليس إلا رمضان بالو حوب الإلهي إلا ما أدى وأما ما
 إلا ما أدى من أصل المدر بالصوم الذي أوجبه الله على ما يحال أنا على مسك عموه ذلك
 وإنما له إذا أدبه وان الواحد ليس لكن الفرق هو بين الواحد المسد أن المسد أهـ
 دعاه إذا مضى زمان أدائه الواحد الكوني إذا كانت أو من مضى فلم يندرج على أدائه ومضى

وما لم يصبه هذا هو الفرق بين الواحد الالهي والواحد الكوني فان عرفنا ما ذكرنا من
 امر هذه الاثني عشر فعندنا يصل على كبريائه كما يصل في العاجه ان الله اعطاه ما يشهد
 على الله ما هو لم ياصدود عزم الرسل من كبريائه والعزم لم يوحى في كتاب من
 هذا الله ولا يصح منه الا في امر آياته وهذا معنى آياته جمع من ما يزل في الكتب والصحف
 وما لم يزل به كل ما في الكتب كلها المرفوعة ما لم يزل في كتاب ولا يصح منه وفي هذا المثل من
 العلوم علم الحلال والعهد وفيه علم الحلال والحرام وفيه علم ما يحرم الكافر والمومن وما
 يوجبهما وفيه علم الحلال المأثم بالانسان في حكم ما من أحكام السرايع وعلم ما يوجب الكمال
 بعض الاخصا وفيه علم القدس واسماؤه وانواعه وفيه علم الآلا والمعن الاله وفيه علم
 المرو والعهود وعلم من صور العبادات المسميه وعلم المظلم الكوني وفيه علم المذات
 الاله وفيه علم الاعيان وفيه علم الابدال وفيه علم الاسماء الالهيه وفيه علم الحرف
 وفيه علم اظامه الراهن على المتعاري وفيه علم اصحاب المعاني ما حكمهم عند الله وفيه علم
 ما يخص الملك والسوق وفيه علم الساعه في الداء وفيه علم الرد والاول وفيه علم الامور
 والسلم من الامور وفيه علم السور والاسماء الى اصولها وفيه علم اظامه الواحد ما من
 الجمع في اي موطن يكون وفيه علم السماع وفيه علم الوراثة وفيه علم الهنئ وفيه علم
 المواضع والخلاف وفيه علم المعاد وحكمه وفيه علم مواضع الله ور وفيه علم الامثال
 وفيه علم الاسماع والاسماع وفيه علم المساهد وفيه علم الخوف والحد وفيه علم الحاس
 من الاشياء وفيه علم الحب وبره واصنافه الخمس وفيه علم طبع العبد وفيه علم
 الاحصاص وفيه علم صبح الاوطى في العموم والخصوص وفيه علم نسبة الحق بالحق
 وما يحور من ذلك وما لا يحور ومنه علم السمع ليس للعلم به دخول على ما طره وفيه علم
 الوهب والكتب وفيه علم ما يصح على الرسول وفيه علم من سمى الله تعرا به ما حكمه في
 السوء وفيه علم حكمه في الملال والاصال والعاف في ذلك وفيه علم الامس
 بالمعروف والنهي عن المنكر وفيه علم ما يدر الخلق في الحق وفيه علم ما سمي به اهل الكتب
 وفيه علم رفع الخرج ومرا ب المعص وفيه علم الاحسان وفيه علم صرف الاما كن بعضها
 على بعض لم يدار مع وفيه علم بحكم الادنى على الاعلى وفيه علم اصافه الاسماء الى اصولها
 وفيه علم الاخر من الخير والله مول الحق وهو هدى السبل

(الان العلمون وطمنا في معرفه منزل العلم وربه الانسا من العلم المسمى)

ما عرفه العسس الا في النص	ما عرف الى كل معنى في النص
محمده ما سمي ان يصحك ب دانظر	في النص والوع بالاحكام والخس
فليس سجد في عسرها اذا	والناس من دال في سبل وفي نص
الطب والمراة الحسني فليس سكر كا	مع الخاطا في المعنى وفي النص
في الصلاة وحودي والنسا	عزم وفي الط ب ا ما من من الانس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في الدنيا كم لآل الله والط ب و جعل فرء في

في الاصل ما قال صلى الله عليه وسلم ان ربكم واحد وان انا كم واحد فلا فصل لعربي على اعمى
ولا اعمى على عربي الا بالعمى ثم لا ادرككم عند الله اثمكم من انتم لا ترون الله صلى الله
عليه وسلم وهو فوق السحاب في حلقكم من من واحد منكم من آدم تحاطب ما خرج منه ما علم
ان الورث على الوعد من وي وعوض من فالحق ومن مما يعلق بالافعال والاعمال وما يظهر من
الاحوال فاما الافعال فان سطر الوارث الى ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله مما يبعث
لوارث ان يفعله او لا يفعله ولا يعمى محض به عليه السلام بخلافه في نفسه ومع ربه وفي
عسره لاهله وولده وقرابه وأصحابه ومع العالم في سطر الوارث في ذلك كله الاحكام المروية عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم الموصلة كل عام في افعاله من محضها ومفعولها ما سألها
على حد ما وردت لا يرد عليها ولا يحسن منها وان احصلت منها الروايات فعمل بكل روايتها وما
يخالفه ردها منه ولو لم يرد واحد من الروايات الى ذلك ولا يحل عارو من ذلك وان لم
يكن من جهة الطر بن فلان الى الا ان يعلق بها ل أو يحرم من طلب الحرمة في حق نفسه فهو
أولى به فانه من أولى الحرم وماعدتها في والحر من ما فعل بكل روايتها واداني ان كان من
أهل الصواب والعدل الادلة السجدة بالحكم من كل وجه ويحتمل الترخيع ولا مدر على الجمع
منه مما هو أقرب لرفع الخرج وعمل هو في حق نفسه بالاسد فانه في حقه الاشد وهذا من
الورث الاصل في فانه المعنى به صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في له ومكانه على
كيفية ما في احوالها وكمية ما في اعدادها ونصوم كذلك وتعامل أهلها من واحد يكون على
احلافه صلى الله عليه وسلم في أكله ومسيره وما ناكل وما يسير كما جسد له فانه كان يهد
اما الله رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل ما كان من فعل لم يحدده احد من ربه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم فعله كما فيه خاصه وان كان من الكه ان يتركه بخاصه ولكن وردت
حديث من فعله كصوم صلى الله عليه وسلم كان يصوم حتى يقول انه لا يعطروني بطريق من قول
انه لا يصوم ولم يوف الراوي وورد ما ذهب اليه كذلك واكثر كذلك واكثر من صوم شعبان
ولا يصوم به رمضان وجميع الوحد الا به رمضان وكل صوم او فعل ما موره وان لم يرويه
فعله فاعمل به لا من موهدا على قول الله ان كنتم من الله فاعبوا به كنتم الله وملتأيا احدا
عن رأ ساء أو معاصيه عمل على هذا العدم الارحلا كما راها من فقال له الحدادرا السحر ربيع
ان محمود المارد في الخطاب واحداه كان على هذا الحال ان الاصل ان احسن تلك ما على
الخدماء فانه يد الحسي عن السحر ربيع فله صلى الله عليه وسلم في كل في لان الله مول
لهذا كان الحكم في رسول الله اسوه حسنة ما لم يخص من ذلك شيء عن فعله وقال صلى الله
عليه وسلم صلوا كما راى بنو امي وقال في الحج ادوا على اسككم وان تحب وتدر على
الهدى فادخل به محرمانا للحج أو العمر وان تحب من اخرى فادخل أصلا ان تدر على الهدى
محرمانا للحج وان لم تحب هذا فادخلان به محرمانا للحج لكن ادخل من معاصيه موره فاددا
طلب وسع في كل من احرام الخلل كله من بعد ذلك احرم بالحج وادلك نسكه كما امرت واعمر على
ان لا يحل نسي من افعاله وما يظهر من احواله مما يحل من ذلك فالزم آدانه صلى الله عليه وسلم

كلها جهدا لا يتطاعه لا تترك شئ من ذلك اذا ورد بها آت مستطوع عليه طاب الله ما كملت
 الاوسعت فانتهوا لا يترك شئ من آيات الله التي عظمها لا يدر قدرها وهي بحمد الله المنة وقد
 علم حكم الحق في المحب وأما الورث المعصوي فما علو رتبته في الاحوال من يظهر انفس من
 داء الاخلاق ويصحبها بكارم الاخلاق وما كان عليه صلى الله عليه وسلم من ذكره على كل
 احبائه وليس الا الحضور والمراحم لا تترك شئ من عظمته في عظمته في العالم فلا يصح في عظمته ولا يحصل
 في عظمته ولا يعلو رتبته في عظمته في ذلك بطر واهلها في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 الالهية في ذلك عظمته كما كان حال رسول الله صلى الله عليه وسلم في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 وكذلك ان كس من أهل الاجهاد في الاسس اطلت احكام السرعة في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 فانه تعالى في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 وهي به عظمته اذا سلب وان لم يسلب فلا طرد ذلك انما من السرعة الذي لم يأت به والله اعلم ان
 الاجهاد ما هو في ان يثبت حكمه في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 أو - أو اجماع أو فهم في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 صفة العلم في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 ولم يترك كونه ملاك الله تعالى مولد اليوم اكل لكم دكم ونسبوا في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 الزيادة فان الزيادة في العظم من العظم وذلك هو السرعة الذي لم يأت به الله في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 المعصوي ما يصح عظمته من العظم في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 ما يحصل في ذلك من صور العظم في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 في ذلك الموطى ولا يترك عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 وذلك هو في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 محل يكون في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 وأما في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 العبد في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 ذلك في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 فاحس في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 مراتب الخصوص في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 من حال ان الله تعالى في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 الامم في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 من أهل الخصوص في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته
 هو ان الله تعالى في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته في عظمته

الاله محمد منهم علم ذلك فقالوا بالخلق دون حي فقال هذا الخاص ان الله ثالث ثلاثة لا يشاركه
 في شيء كما شاهد في نفسه وهم لا يعرفون فرأى ان الحق معهم في صور ثلاثة فصيح قول العاقل
 انه ثالث ثلاثة في الوحي في الخلق والحق وصيغ وماسم الله الا اله واحد دلالة عن كل واحد
 من الاله ليس غيره فهو واحد وهو ثلاثة فهذا هو الرب الالهى السوى فانه ما حصل لنا هذا
 اليهود الا بالاعتقاد والاسماع ان رى فلعلنا ورماء صلى الله عليه وسلم ولا يصح معراب
 لاحد الاعتقاد اتصال الموروث الى الروح وما حصل له من الواسطة في نفس فرب واعاد ذلك
 وهو واعط موصفه ان فيها ثاب وحلقة لا وارث فاسم من حب العلم واثب وأب من
 من اليهود وعنه لا وارث الا ترى في قوله صلى الله عليه وسلم ان ربكم واحد وان انا كم واحد
 وليس اولك الا من اسمه فان عرفت عن اسم عرف بالاسم ما ذكر الى صلى الله عليه وسلم ان
 ان ربنا ان كان في الطاهر ما كان آدم وحواء قبل قوله تعالى ورفع اوبه على العرش ولكن
 لما كانت حواء عن آدم لا يسميها من كان الأب واحد في صور من محاسن كاهن
 الصلي من حواء عن آدم اتصال النفس من السجل وهو عن ريد كذلك اتصال حواء عن
 آدم وهو عن آدم فاسم الأب واحد اتصاله بالاعين اب واحد فكان العالم كله ما صدر
 الاعين الاله واحد فالعين واحد كسر الالف ان لم يكن الا من كذلك والاهما كان يظهر لنا
 وجوده ولنا وجوده ولا ايجادكم فكما اوجدنا علما اوجدنا الحكمه من اموها فان
 هذا بهولنا موحد عن معنى له موحد وروى

فلولا الحق ما كان الوجود • ولولا الصكون ما كان الاله

سواء قد اراد الحق منه • سوانى النامى عن وما هو

مظهر في العموم نعرفك • وأما في الخصوص فهو وما هو

ثم ما زال الله والاسم الى كل نوع من المولدات كلها في الدنيا ما دامت القديسات
 لا تراه الى ما لا ينهى وان سوعنا اسوال النواله كما ظهر ذلك في ما حواء ونفسى
 وحي آدم وأما في آدمه الابد وبالأرض فكان وفي الساب • وع انما في عراسه ورويه
 وكذلك في المعادن فانظر ما أحكم حكمه الله في خلقه وما اطله اهل الوحيه الخاص الذي
 لكل وجود لم يكن لنا أن نعرف النواله اجد واحد لأمه اكل ما ظهر في الكون
 الا وهو قوله تعالى وما امرنا ونحن امره الا واحد فاسم موحد الا الله تعالى على كل وجه علم
 ذلك من علمه وجهه من جهه كما قولنا الطبع في الموجدات الطبعه • نوحه دابة
 الطبعه بكل ما ظهر من الموجدات الطبعه فالواحد اعين الطبعه فوجدوا الامر كما
 وجدوا الاله في خلقه فلم يكن الا الله هو الذي هو أول الطبعه • ولا علم لهم كما معه الدهر به
 بالدهر ولا علم لهم الا ان الله يسمى اما بالدهر وما يسمى لنا بالطبعه لان الطبعه ليس به علم
 وجدنا عينا في كل وجوده في ولما كان الحق له هذا الحكم وطهر به • قد
 الحق من راء ادعنا ان لا م دلالة على المسبح فراءا لاسم وان دل وهو واحد في هذا
 ان حكم الطبعه مخالف • حكم الدهر فان الدهر ما هو من الكواكب راءا لاسم الطبعه من
 الكواكب الطبعه • وراءا ان الحق له به فصل به هذا اتصال الدهر عما يكون • فسمى

تعالى بالذات عز وجل واما الله في الطبيعة فيكون الامر ما هو عليه بل هو عينه والشي لا يسمي
نفسه لنفسه ولا يسمي بالطبيعة واما الله يسمي نفسه لعباده متى اذ كان يعرف الله كرهوا اذا
د كرهوه وهذا اصل وضع الاله

فاسم الآله لا يقهره * وماسم الأئمان والله مالم
ودأ به العلم الذي قاله * على لعل بالجميع حارب

أعني قوله صلى الله عليه وسلم من عرف الله عرف ربه فعدم معرفته الإنسان معناه عدم
القدرة والقدرة على العلم بالذات معناه على العلم بالذات والذات هي النفس في مقام
السعة ولذلك عبر بالاشد لو حود السمع ما خرج لها الطرفا وحوادثها واحدا فهو
بالذات من كما هو رابع الاله فذلك فلما وافقه طالب الهدى الاثنى وأما حارث اى كانت
لهذا العلم بالظن ان الحق ورب العالمين انما قال ان النفس رب الارض ومن علمها عسا وحكما فلما
التم من صوره والشارح من فان الامور يرجع الى اصولها كما عطف آخر الدائر على اولها
من اول ما يلقى بالذات ان اطلب ذلك الرجوع الى اصلها وهو ذوها فالله تعالى وأما
الحكم من ان العلم سأل الاله وهو من صا هذه الصفة فقال تعالى ولما كنتم حي يعلم كما نظروا
من حي علماء واسطقس لما هذا الوصف من عدم سائر كذا ان عما ان الطر والاله دلال
عامة انه هو العالم به من سائر نظروا لم يكن سالا له قال الله عن صفة باليها سطر وصر
وسمع وطقس وهذا كله هو علم الانبياء الذين ورثوا منهم ما ورثوا من العلم على الحقيقة
وهو أسرف وورث من انظر في قوله صلى الله عليه وسلم العلم به الاله فيهم بالالف
واللام في ما كل عالم وكل محمدا لا سائر كل محمدا معصوم ولما يحبره وكل سامع ذلك الخبر
فعدم علمه اى علم ما تصور ذلك المحمديا كان كذا ذلك الخبر أو صفة فافهم وورث الاسل
الاراء صلى الله عليه وسلم فذلك من حيث محمد سرى الله كذب فهو الله بالكتاب من لاه
فيورث صفة الكذب وصار حكمه حكم الاكاذب كما صار حكم الوارث في المال حكم من مات
عنه وصاحبه ولما علم بالالام العلم دخل في قوله صلى الله عليه وسلم ولما علم بالالام العلم
دخل في كل محمدي أو محمدا لاه من طهر لاسل بعد ان لم يكن طاهرا فافهم ذلك ظهور الله
فد طهر لاه صلى الله عليه وسلم فذلك علمه بطهروه واءا فافهم ذلك علمه لاه من
أحلك طهر لاه صلى الله عليه وسلم الاول العرب الطاهرا ان اول صفة النص عند أهل الطاهرا ان
لعلنا ورثه الانبياء الذين هم المحمديون عن الله وبالجهوم الثاني الذي لا يحد حقه المجهوم الاول ان
لعلنا ورثه المحمديين عا آخر واه كانوا من كانوا الكون العلم الموروث من الانبياء عليهم السلام
ليس هو العلم الذي يسهل يادراكه العصور والحواس دون الاحبار فان ذلك لا يكون وراه
واءا الذي يره العلماء من الانبياء ما لا يسهل العصور من حيث نظرنا ادراكه فاما ما ورثه
العلماء من الانبياء من العلم الالهي فهو ما يتجلى العصور بادلتها وأما ما يحور العصور فمعها لها
الانبياء أحد الحارث من صل قول ابراهيم عليه السلام ولكن لطمس على واما العلم الذي يره من
الانبياء عليهم السلام من علم الاحصاء وان لم الا حرموا كل العالم لان ذلك كله من صل
الامكان فالانبياء بعض عن الله ان بعض المكاتب على الله من هو الواقع في علمه العالم بذلك

وروى شوي لم يكن عليه صل الله عليه وسلم ما عدا هذا هو علم وروى الاقبح العاني
 الذي ما اوله منه صل الله عليه وسلم من النبي صلى الله عليه وسلم بعد اذ ذكره كبره الله ووجوده وبعض
 ما خلقه من حكم الامور والاشياء فيكون ذلك في حق من لم يعلمه الامم طريق الاقبح
 وروى ما واما قلنا انه علم لان الاله اصلوا ان الله عليهم لم يحرروا الا ما هو الامر عليه في هذه
 طهم مصومون في احد ابرهم عن الله ان يقولوا ان الله هو الامر عليه في هذه خلاصه
 الانسا من المحرم من عالم وعصر عالم فان العالم قد حصل فليس هذا بل انه دليل فيصير
 اعطى ذلك العالم لم يرجع به بعد ذلك فلهذا لا يدرى في درجة العلم مرة النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم وقد صدر ما لم على ما هو عليه في حق الامر ولكن لا يفسر على الحصة لما ذكرناه من
 دخول الاحكام له وهو ذلك عبر العالم من الامم هذا صدور العلم ودينه لا يصادفوه
 في احكامهم والنبي صلى الله عليه وسلم ليس كذلك فاد احر عن امر من به الله فهو كما احر
 فانه صل الله عليه وسلم لا ان ذلك الحرف في ذلك فاذ ذلك قد صلى الله عليه وسلم ان العلماء
 وروى الانسا لانهم اذا علموا ما قاله الرسول فقد علموا الامر على ما هو عليه ومن راسه صلى
 الله عليه وسلم حب الناس والطب وحمل فيه العن في الله لا يولكن اذا كان ذلك في الانسان
 محمد الا انه من بعد يكون وارثا في احد ذلك من بعد محمد فليس وارثا فان الله لا
 كان محمدا فلهذا لا امر فكما قال تعالى وما خلقنا الانسان الا بعدد معلوم فاعلمهم
 الاله اده وقالوا في الاية عشر كلمة من آية ط ك ن ا ح ل الح د ب م ان الله في ثاني
 الخصال من الله يحب اليه امر اما انكم من عربوني الكلام فمن حبه الله هل به الله
 طبع او طبع او حدها وحبه له الله فان النبي صلى الله عليه وسلم لم طبع به الى ولم هل من
 حبه كما قال الله في حق المومنين ولكن الله به اليكم الاعان ورسه في قلوبكم وركز اليكم
 الاكرم والصوت والعه ان النبي صلى الله عليه وسلم ما غلب الى قلوبهم ولم يترك من
 حبه الا ما لا يمكن اظهاره لصعب العروس انما به فانهم يرون طراطين يعلون من حب
 ما ذكر الله وهو النسا والطيب وحمل في ما عرفت في الصلاة فاما الله لا فانه يحصل على يهود
 من وقت ما حبه من طه من صر الله لروط به لان من خطا او رد او قولا ولا يكون ذلك
 الا في يهود الله لروط به فانه موطن يجمع بين اليهود والكلام واما الله انما لما كان
 اما ان يصفي لاله المصطفى الى المصطفى كل النبي حبه هو عن الله انما هو المصطفى
 يكون داسه وعرضه هو لما كان الله في الاكون وكان الانسان بالصورة مصفى ان
 يكون فعلا ولا يلزم من جعل فيه رتبة كماله ان لا يندرج في الاكمل كما كان في
 الاصل الذي اعطى كل في حقه وهو كمال ذلك النبي ولا اكمل من وجود الانسان ولا يكون
 ذلك الا في النسا الذي جعله في الخلا والمرا من الرجل الا ان الله الذي اصطفاه به
 طبع الى الكامل النسا ولما كان المرأ كما ذكر من صلح الرجل بها كان على كونه
 ما كونه فيها الا منه فاطهره الا في الله هو فانه طرما أعجب هذا الامر من حصل به
 من هذا العلم بعد وروى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحب من الروح واما الطيب فانه
 من الايمان والاعان رجاسه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم مولاي لا احد من الرجن

قوله لما كان الخبر في حواجر
 اسكالا على ظهوره كما جمع
 في مواضع كثيرة في
 حواجر لولدها

أوفي آخره

فما كرمه روح حل من روح	فما كرمه روح حل من روح
من فوق سبع عوان مع الروح	من فوق سبع عوان مع الروح
اسي وأسر في سائر سائر	اسي وأسر في سائر سائر
بدي اذاعة من الطيف والروح	بدي اذاعة من الطيف والروح

أي قاله عن روح الله في قول من لم يرم لاهب لاهب علام كذا ورد في الخبر أنه قيل
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن كان رسا قبل أن يخلق خلقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان في عمامة فوضوها وما تحبها هرا وديد كرا فبما هدم حذب العما وانفذه اصب
 صور العالم والذي موم عا به الدليل ان كل ما سوى الله صواب لم يكن ثم كان في الدليل
 كون ما سوى الله في كسونه الحق الواجب الوجود فلهذا هو الدوام الاتحاد لله تعالى ودوام
 الاعمال له سبحانه والممكن في العالم فلا يزال السكون على الدوام والاعمال تظهر على
 الدوام فلا يزال امتداد الخلافة الى عمرها لان أعمال الممكنات في حيزها في عمرها ولا تدور
 بقاءها الا باللا وهو لما فيها هدم ان العالم ما عر سوي الخلافة بقاءه ما يمكن أن يدمر ماله لان
 الاله هو العاقل ولا يدمر في ماله وما لم ياله أو حلا فاما الم في حيزها فاما لا حرة لانه
 لها ولولا ان لا يلد أولا حرة واما كان حال الممكنات وحده بوحده كما هو الامر فلما
 عمرها من الممكنات المحلقة اما كى معية الى أحسن صبي من سحر طهر بقاء استاوي
 صور من صور العالم ممسك في الموطن الدار الدار الى الدار الصريه الى عمرها في أول
 وجودها لا عما بعد كان العالم ولم يكن ثم ان الله تعالى جعل لاني حيزه الدار الدار
 آلا في الهام ينقل الى موطن آخر نسي آخر فاما في هذا الدار الدار ولكن في الدار
 كما هو هدم عمرها في الحال ولم يجعل لانا في تلك الدار الا حرة أحلا في الهام فاما
 وسجل تلك الدار في السكون داء ما أتد الى عمرها وبذل الصفة على الدار الدار
 هذا الدار آثره والعين بآية وبني من لا علم ليس الله بالامور في حيزه في الحيزه فاما
 حيزه في حق العالم بالله وبقية العالم الى الله فالعالم في حيزه أداو من عداهم في طله الحيز
 ما هو رد ما و آخره ولولا تحديد الحيز مع الاصل لو وقع المثل في الاعمال لان الطبيعة مضي
 المثل وهذا الاخصا هو الذي حكم بحد الاعمال والدليل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن الله ان الله لا عمل حتى يلاوه من ملل ان الم هو غير ملل الحق ولا عمل من العالم الامن لا كس
 فهو لا يحد بحد العالم مع الاصل على الدوام ولا يحد بحد العالم على الدوام والمثل لا مع
 الا لا يحد بحد فان قلب فالدوام على تحديد الحيز استصحاب المثل هو ما وقع مع وجود
 الاستصحاب قلب الاستكام الدائم لا يمكن فيها بدل والحلا ولذا في العالم الداء جعل
 ولا يصح وجود المثل لان الم لا في الم الم لا في الم الم لا في الم الم لا في الم الم لا في الم
 ما لم يحد بحد واما حيزه في الم لا في الم لا في الم لا في الم لا في الم لا في الم لا في الم
 عمرها فان الرحمة حكم لا عدا لوه صك كات ما وجودها لا في الم لا في الم لا في الم لا في الم
 داهي فيها واعمالها أحكام يحد في الم لا في الم لا في الم لا في الم لا في الم لا في الم لا في الم

الرحيم والراحمون في العلم يعني في العلم بالله مولود آما كل من عذرنا الرجوع والمرحوم
 وما يدكر الا اولوا الالباب وهم العواصم الذين يحصر حوزات الامور الى السداد قاله
 بعدما كل يدرك قلب العصر الطاهر الذي يحصر حوزة هذه الميراث يحوي على سعة
 آلاف عام هكذا آخر الطوى وفتح الاحبار في اهل الكسوف والوجود بلق منها آلاف عام
 الطائفة حاصلة واطا من اخرى لانه آلاف عام ولطائفه ثمانية مائة آلاف مقام فاربع
 الطوائف الطائفة التي لها آلاف مقام ويطا في الرتبة الطائفة التي لها ثلثه آلاف مقام ويطا
 الطائفة التي لها مائة آلاف مقام في الرتبة واطا في الطوائف من الامقام لذلك لان المقامات
 حاكم على من كان فيها ولا سلطان اعلى الطوائف بل الحكم لا يحكم عليه وهم الالهون
 اكون الحاق بهم وهو احكام الحاكم وليس ذلك لاحد من الناس الا ليعبد من حقه مائة
 الالهة مستعملهم كما قال تعالى في ما لهم ان الذين من قبلهم الخسوف اولئك فيها
 معذبون يعني الاركان البارز حقه في المقامات بهم على الخسوف عن المقامات معذبون
 فاعصم المقامات هم الذين قد انصرف عنهم الى عذاب ومقام فادوموا الى تلك
 المقامات معذبون في قلوبهم عذاب آخر يكون تلك العذاب التي وصلوا اليها هم مقام الهدهد
 المقامات الاخرية كم علم المقامات بالطلب لها ولازال لهم هذا الامر داعيا اما الحمدي فماله
 هذا الحكم ولا هذا المنصر فاساع الحاق وليس الحوق عاه في مائة مائة الما وحوه
 والحق مسعود الحمدي فاساعه في مسود وما سوى الحمدي فاساعه مساهلهما كما علمت ماله
 الاول عام فيها ولا عام الا وحوه هذا معاروه دل الخيال عليه او اعداه ويرى ان
 ذلك من عاه المعرفه بالله حسب وفي الحكم حقه بالطرائف والى ربه وعسى عاه السلام
 حمدي وله من العار في آخر الزمان وبه يحكم الله الاول الكبري وهو روح الله وكلية وكلية
 الله لا مدخل للمعنى عاه في سائر من في العلم ان هذا المقامات المذكور لا بد من
 الانعزال الى اداسه وذهب فان صورها اذا ملها الله فمما ان لها مائة مائة مائة
 رأى العين كما يرى المحسوسات بالعين وكما يرى المعاني بعين البصر فان الله اذا اطل الكبر وهو
 كبرى من الامر او كبر المثل وهو قليل في من الامر فمما ان الانعزال الى العين الحس
 وهو المنصر في الخيال كما قال تعالى وادبر عنكم وهم اذا هم في أعينكم فليلا
 ويهلككم في أعينهم وقال تعالى بروجهم لهم رأى العين وما كانوا مسلمين في الحس فلو لم يرمهم بعين
 الخيال لمكان ما رأيت من العدد كذا ولكن الذي يربحهم صادق فمما ان انك اذا كان
 التي اراد ذلك ارا كنعن الخيال كات الكبر في العالم حقا والله في الكبر حقا لا حقا
 في الخيال وانس معنى الحس كما أراك الله في الخيال فسر به ولم يكن ذلك الله سوى عين
 العلم ارايت لسا وهو علم الانعزال الخيال ورايت بله بله ذلك العلم في معنى صور
 سرت الله كذلك في عين الخيال والعلم ليس الله والى امر سرت معنى وفردأ به
 كذلك فلو رأيت عين الحس ان كان كذا لا يراى الامر على خلاف ما هو له في معناه
 رأيت الانعزال الى حاله وان كس لا يراى رأيت كذلك هو في من الامر
 لان الله صادق فمما علم وهو في الخيال صدق كما رآه وكذا بله في العلوم من الله بالصبر

بالمد علم المصروفه لك الصوره علم الاول والاخر من العلم لا يحصل الا بالتعلم بالحطاب
 من العلم أو يحل في النفس ضروره وقد حصل في حصره الخيال بالصوره فلا بد أن يكون
 الصور محصلا والمصروف شيء محصلا ان كان في يوم أو ليله والالكذب الذي يرى ذلك
 وهو الله كما قال تعالى حصل اليه من محرمهم أي ناسي ولم يسمع في نفس الامر وهكذا
 ما راى على خلاف ما هو عليه في نفسه ما تراءى له الخيال حتى يكون صدقا ولهذا يعرف كل ما
 وقع من ذلك أي محوره العار إلى المعنى الذي أراد الله تلك الصوره فلا يعمل عن مثل هذا
 العلم وقرى من الاعين واعلم انك لا تتدبر على ذلك الا هو والله يعطيه الله ربنا من عماد
 محرم من محصيلها من الله فالتدبر عاراً انك لا ترى محصله ولم يكن الامر كذلك فحصر
 في الصوره فصار كما يصح له المصنف الا ترى الصوره في النظر الصحيح حصره واعطوا
 المراتب حصرها مولوا في حصر ملها بالسلام اذ حصره الكلي ولما لو ان لم يكن روحا يتصل
 في صورته حصره حتى رأوا منه شيء الباطن ومعنى محصور الا هو وحصره الكلي اذ كان بالغير
 الحصري فلم يحصره ولم يعطوا العلم الالهي حصره فهم الامادون الذين ما صدقوا فقال لهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هو خير من شيعته عرفوا ما رأوا واما عباد ارا كما قالوا فلهما
 عمل لهم في صورته اذ رأى محمول عندهم حين ما تعلم انهم هم فقال لهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الذين من السائل فقالوا الله ورسوله أعلم لكونه طهر في صورته محموله عندهم
 فقال لهم هذا خير من ان كان هذا الحديث بعد حديث حصره فهو لهم الله ورسوله أعلم محمول
 انهم ارادوا احتمال المعنى أو الصوره الروحيه أو يكون اسما في نفس الامر وان كان هذا
 الحديث سراً ولا يعلمها الا الله انسان وان كان جهلوا اسمه ولم ينسب من قال العرب فلا يعرف
 الراي انه أدرك ما أدركه من الخيال ما لم يعلم المصدر ما هو وما في الكون أعظم منه من
 السام الخيال الحس فان الانسان ان عكس في هذا الا طريق في العلوم الضروره وان لم
 يمكن منه أنزل بعض الامور غير مرئيه فاذا أعطاه الله قوة التوصل أمانه عن الامور اذا
 رآها أي عن رآها علم ما هي اذا علم العين التي رآها من نفسه كما على اهل الله علم هذا
 العلم وكبر من اهل الله لا يحصل باله لا يدرك ما هو ولا علمه سومه فصار الله رأي حاله
 ما قال الله انكم يرى في حال الصوره لهدا ولا يرى أي محصوره والاراء على
 الله عليه وسلم في صوره واما ما يحصر على نفسه حال في حصره الا يظهر ذلك لبعض الخيال
 في صورته محصوره اذا هو ما في محكم على محصوره بما علمه من صور محصيله في كل في الوصور
 عندما نام وفتح لم يوصا وصى بالوصو الذي نام عليه فقال ان عني امان ولا سام على هول
 الله لما طلب الى عالم الخيال ورأى صورته باله وهو قد نام على طهار ما رأى ان تلك الصوره
 أحدث ما وجد الوصور لم ان حصره المحسوس ما طرأ عليه ما بعض وصو الذي نام عليه
 ولهذا مولى في الامه من الحذب ما هو محذب في حصره هذا المقام وكان بعد الصوره ما
 على طهاره ورأى في الامه ما طرأ على تلك الصوره المرئيه التي هي عيه فان أحسن محذب
 ما هو من الحذب حتى محذب محصوره الام اي يكونه ما بعض الوصور اما بعض ذلك
 الحذب واما ان يكون صورته غير ما به أحدث وصو اذا نام من يومه فان من الاحداث

التي هي السه أو رأيتها المصورة أو يد كراها أنه حسني ما كانت عليه تلك الصورة وإذا
 صورها المصور فليصورها على صورته حسني علمه وأخلاقه وإن كانت صورته المحسوسة هي
 المظهر فلا تصورها إلا حسنه المظهر بغير حسني علمه وأخلاقه كأنه يحسن ذلك المعاني ويحصر
 تلك الصورة لا يرى أنه واحد عند الجماع وليس مرعاني إلا طرأ إلى حسنها ما وقع للمرأة
 من ذلك الجماع أن يرى ذلك الجمل ما يتجلى له من تلك الصورة في البصيص فصرح المولود أن المرأة
 ولا بد من أن لا يصرح بذلك ولا يرى طرأ في نفس الوالد من عند رول النطفة في الرحم
 أحرقه من ذلك الأمر عن مساهمة تلك الصورة في الخيال من - لا يستعرون ويعبر عنه
 العامة بوجع المرأة وقد يقع بالانها في بعض الوقائع عند الوقاع في من أحسن الروح أو
 الروح صورة كل امرأة أو حيوان فاصرح الولد في ذلك الوقاع في أحسنه على صورة
 ما وقع له من من يحمل ذلك الحيوان وإن أحسنه المظهر في الولد صورة ما جعله الوالد من
 ما يتجلى له الأم حتى في الحسني الطاهر في الصور أو في الصبح وهم مع معرفتهم هذا السلطان
 لا يعرفونه وأما في أمنا المأموم الإلهية لا هم لهم بطبعون في عدم مطمع وهو الصمد عن
 المواد وذلك لا يكون أهدأ في الدنيا ولا في الآخرة وهو أعني الصمد من المواد أمره بعمل ولا
 يسجد وليس لأهل البطر علة أعظم من هذا ولا يستعرون بطلهم و - لو أنهم في الحاصل وهم
 في العالم بقطرة من أعينهم في يحصل ما ليس في الامكان حصوله لهم لا مع شيء من هذا
 لا يسلم عمل من حكمهم ولا - ال وهو في عالم الملائكة والارواح اكان فلا يسلم روح ولا
 عالم ما ليس اكان مع لقي كل ما يسلمه لان كل ما سوى الله حصصه الامكان ولد الارول عن
 حكمه - ولا يرى ما راى من قدم ومحمد الاسمه بضمه الا اكان داعيا ولا يستعربه الامن
 علم الامر على ما هو عليه جعل الصمد وهما ولا يندعاه في حبه لانه ليس بمكاوهارا باقدام
 الحكم من الاهل الله الخاصة فاهم علموا ذلك باعلام الله ألا يرى وهذا الله الذي كرمنا به
 السلام لاجل على مريم المحراب وهي - ولحجرت وقد علم كرمنا ذلك ورأى عند هاربا آناها
 الله فطلب من - هذا فذلك أن - ولذا حين نرى حالها يقول رب هب لي من لدن وا
 هوب من عند - بده درجة ولن وعطيت درته طيبه الما سمع الدعاء ومريم في حالها
 - بمرسمها وما أعطاها الله من الامن خاص بالعبادة الاله - اده الملائكة وهو طام بصلي
 في المحراب لانه دخل عليه المحراب - لما وجد ذهاب الروح ان الله يسر له يحيى مصداق كلمه
 من الموه - اذ هو اكان لان مريم كلب كمل يحيى بالموه وحده وراوه الذي اعطته الله
 من - ابر الدنا وهو العبد - دنا كما قطع مريم عن - ابر الرجال وهي السول فكان
 يحيى عا - السلام رى - ا كما - مريم لان المريم المصطعة من الرجال واها حبه
 ومريم لمب لها وصفه لئلا كرمنا ما نطرمنا أرسطان الخال - رى راني اسه يحيى
 عليها السلام حين اسرع في - كرمنا في حال مريم عليها السلام انا أعطاها الله
 المدة و - امن الصالحين فاعصى الله قط وهو طاب الا اذا كلهم أن يدخلهم رحم - في عماد
 الصالحين وهم الذين لم يقع منهم معصية - قط كبر ولا يصعده وما راى من حال كرمنا
 عا - السلام وما راى من طهره سلطان الانسا - له هو الذي يقول رب هب لي من لدن

دره طسه جاسال سى تصور الوقوع أولا واما قوله أى طسكونى فى كلام وقد علمى الكرم
 واحمر أى عاقر طان هذه الحاله والمصالحه من تلك الحاله والمقاله فان لم يكن ثم قرنه طسكونى
 بمول حبل هذا حتى حال فى الوحى كذا قال الله تعالى فاعلم ما يساوىكم من قسده اعلام الله بخلق
 نعم غيره ان الله جعل ماسا فى المعاد ان يعرفه كما وقع وان كان ذلك المول من مفسده بعد
 اعطاه الانسان قوته طان الانسان مداه لا يتجاوز عنه من كاد كره الله فى كتابه ما كره الله
 فى موضع الاود كره ذكره مفسه بعض بدل على خلاف ما حمله الله لان الله طان الانسان فى
 أحسن هو ثم وهو انه حمله له تعالى ثم رده الى أصل ما طان لكونه الرى الى ما حمله الله
 لمصالحه عا وما ظهره من رده من الناس من نبي فى أصل ما طان الذى رده الله واعداد
 الله لانه طان ولولا ذلك ما صبح رده الله وانما أصل ما طان الاحكام الطبعه التى منه
 ساء بما ساء الله صورته حسنه وروحه المذنبه رده الى أصل ما حمله به فلم يطرأ اذا
 الا الى طبعه وما يصلح حسنه وان هو من قوله بل عن معرفه صححه واعلم ان فى حصر
 الى الى الانسان يكون الحق على كونه الله فلا يحظر له حاطر فى أمر ما الا والحق يكونه
 هذه الحصر كسكو به أى ان المكاتب اداسا ماسا مما حسنه العبدى هذه الحصر من
 حسنه الحق فان الله ساء ما ساء الله ما شاء الحق الا ان ساء الله ساء فى الدنيا ومع
 بعض ماسا العبدى الله الى الحسن وأما الى الله كسبه الحق فى الاود والحق مع الصد
 فى هذه الحصر على كل ماسا وواله كاهوى الآخرة فى عموم حكم الله لان طان الانسان
 فى الدنيا هو طاهره فى الآخرة فذلك سكون عن ساء كل فى اذا اسماها الحق فى حصر
 الانسان فى هذه الحصره فى المساوى بهونه فى الآخرة لا فى الدنيا حسنا فالحق تابع فى هذه
 الحصره وفى الآخرة له هو الله كاهواله فى حسنه ساء به الحق فى العمل
 الامراضه الله ذا روحه جرح ما رده اتحاد فى هذه الحصره فى الدنيا وكذا فى الآخرة
 والله لا يتبع الحق فى صورته الحلى بما خطى الحق فى صورته الا ان يصح ما فهو يحول فى الصور
 ليحول الحق والحق يحول فى الاتحاد ليحول ساء الله فى هذه الحصره الخاله فى الله احاصه
 وفى الآخرة فى الله هو ما واما الحق الله هم ما فعاله فى الوحدى الحسن وهما عا فاعله فى
 الوحدى الحسن طهر بذلك اماصل فى الهم كاطهر اماصل فى مع الاشياء حتى فى الاماء
 الاله والهم الفعاله فى الله اعدى فى الهم عراصها وقدا فعله لوقله فعلا جعل الله
 لا يهدى من أى نفع بعض الهم الفعاله والله لا يفعل لهمه فعاله فربطه أن يرد
 أمرا ما لا يريد ن يرد به أن يرد لان الهم ما ليجب فلهذا لا يوردها فادانها
 بعد الحسن أى رب كل همه فعاله ولا يوردها فى الهم فى الهم فقد جعل لها بعض الهم وقد
 لا تفعل وقد طهر ذلك فى الرسل عليهم السلام واسما عهم رده الرسول من محض أن يرد الاسلام
 فربده فسلم ويريد من آخر ان يرد الاسلام فلا يرد فلو تعالفت همه الرسول بصرى بل الاله
 بالسباده بالوحدى عراداد الاطو ما الوقع عوما ولكن لا يصح صاحبها وان كان يصح
 لانه فان ساء ما عصى الله فطمن حسب نفسه واعما وقب فسه الخاله لاه بل من حركه
 المره لغير نكه وهو محم ورحم لم يعط الله مع عن نفسه كونه من الآلات من فهو طابع من

دانه ولو فتح الله جميع صاحبه لم يطق اللسان ان ياتي اذا جعله الله من ساطع اعماله ما اراد السبع
عالمه فاعلم انهم علموا ان الخالق له طهرت فيه لغيره لا من طابع بالذات ساطع على
بحر كنهه كما ورد يوم يسمعونهم السبعهم وأيديهم وأرجلهم عما كانوا يعملون ثم اوكذلك كل حارجه
مصره من جمع ونصره وواد وخطه وعصبه وروح ودمه وحركه

والا من في عهده غار انهم • وفي عهده عملهم عاهه

فالانسان من حيث سبب انشاء الطبع هو من • من سبب انشاء سببه الباطنه ما مراد كل سبب من
صاحبه او بالجموع طهرت الخلقه وما من الخلقه الا السكف فادفعه الى كسب حسب
ادفعه ارفع الحكم بالخلق ولم يبق الامور فاعلمه وطاعه يمكن لواحد مستمره كما هو في من
الامر في وقت الخلقه • طبع الله به مخالف لاهر الواسطه للجد الذي من الخلق وفي هذا
المثل من العلوم علم واحد الحق ونصديقه الخبر من عن الحق وهم المراسمه السعرا من سر
ومثل وحاطر وعلم الممرط بالعلم عاشرت به الامسا وهذا هو علم الموحيد العام الذي يسرى في
كل واحد واحد من العالم وفيه علم الكسب الالهي وه • علمه ما سئل الذي لا يقطع دينا
ولا آخر وه • علمه الخضر التي وقع فيها السبعه من الاشياء والاسرار في الصورة وفيه علم
ما سئل الخضر من العلم دون الخلق بما لا تعلمه الخلق الانا اعلام الله وفيه علم المل والاسقامه
وفي علم الجمع لا يصل الى وه • علم العوائد والمعادرج ومما • كراوا الاعادته كراوا الاعادته
من كل وسبب كانه ذكر الخلق العاده والاعاده والكسب يعطى عدم الاعاده في الكون
لا الاعاده في سبب الا سببه فان تلك الاعاده حكم الهسي في حق امر ما يخص من غيره • شرح
من دارم عادتها فادار الدار والدارج الداحل ومما • الاسمال في اسوال لا ظهوراً • ان مع
صحة اطلاقها ان الخارج من الدار عاد الى داره علمه سبب الاعاده وفيه علم المعاصيه بالذات
وفي علم يعرف أهل الله وفيه علم ما سئل فيه الخلق والعالم العالم بالله ومما • الاعادته عباره
من العلماء من يعلم انه عالم بالله ومن • ان من لا يعلم انه عالم بالله وهو على علم عن سببه ونعاس
ولا يعلم انه الخلق فلو سأل الله هل يعلم الله قال لا فلو سأل الله هل يعلم الله هذا الذي سئل من
حسب ما هو مسهود في يقول نعم • مال له من هو يقول هذا الذي • سئل في سؤاله من هو
يقول لا ادري فادفعه ليهو كذا أي هو فلا ان بالام الذي ربهه ولكن ما عرف ان هذا
المسهود هو معنى ذلك الاسم فاحمل الاجل هذا الاسم على هذا المسهود فعد كان موضوعا
لعلم الاسم وهو موضوعا لعلم المسود • • مما هو مسهود به وما سئل اذا كرس هذا المسود
معنى هذا الاسم المعلوم وفيه علم • اذا الخلق الى الخلق وانه محض • اذا الخلق الى الخلق
لطلب الممكّن الواحد فاماده الواحد فمما ظاهرا وأوحد ولم • • وفيه علم حسب
الاحتمال الواقع في العالم مع العلم عما لو حبر مع الاحتمال في الذي حكم على العلم مع هو
سلطان وفيه علم الاعترار وما سئل الذي اظهره وفيه علم ما هو العمل والكسب والعرف من
الكسب والاكسب لان الله • الكسب عن الاكتساب باللام وعلى هذا ما كسب
وعلمها ما كسب وه • علم الاحتمال الالهي وفيه علم من سئل الى الصدق كرسب المصدره
اصد مع انه عدوله بالاطح • وه • علم المحر عن الخوض في الله وه • علم الاخطه بالاعمال

اجامه مشاهد لا اعطيه بل من وقاي سراد ثروت الى وقت شهودها وما حكيكم بها بعد
شهودها في حسابها وهم يعودونها على العامل لها وفيه علم ما الخيرة التي عليها الخلق ولا
تعلب حسابها وهي راحة الخلق وفيه علم ما انبأ وفيه علم ما رجع اليه في الحكم عمالا
يعتد بالمولود ذلك فله ان يصل في بعض الصاوات وهو الاقرب وامثاله وفيه علم العاين الى
نظامها الرسل من الله تعالى في هذه الدار وفيه علم ما انبأ الاله في السكون وفيه علم عرفت
معلق بالهبة وهو الرعد في الله وفي من أحل الخوف مع انصافه الخلق في المروءة وهما
ذلك الوصف عام وفيه علم الاعصام وفيه علم الناصر والسواد ولعن أهل الطرب في العلم
وفيها الناصر والسواد وفيه علم رسل الامم بعضهم على بعض وفصل هذه الامه المحمديه
على سائر الامم وهل من أمه محمد صلى الله عليه وسلم من كان له بعد في كسبه فاعلم
هو في قدر ما كسبه له وهل يحس من هذه صفة في أمه أو يحس أمه وحده أو كان
صاحب هذا الكسب منه السرع في خاص كعيسى أو موسى أو كان من الرسل عليهم السلام
فراى مشاهد ان السرع الذي حيا به ذلك الناصر الخاص الذي هذا منه ما ناسه من محمد
صلى الله عليه وسلم وان ذلك برعه فاعلم على انه سرع محمد صلى الله عليه وسلم وان ذلك الرسول
صانع عنه ما ظهر به من السرع فهل يحس من هذا في أمه محمد صلى الله عليه وسلم أو يكون من
امه ذلك في تمامه اذا من ان يحس في أمه ذلك الرسول ثم دخل الله وقال حمله هل سألها
في انزل هذه الامه المحمديه أولا بل بها الا في انزل بأساع ذلك الرسول وأمه وأولاده انزل
ذلك لرسول مع أمه انزل من ما هو مسجع ولهم انزل مع الامه المحمديه من ما
ما اسعه عن أعطاء الكسب الذي ذكرناه وفيه علم الله ومن تعجبك بالصفة ومن تعجبك
بالوجه ومن تعجبك بالبري تعجبك لنفسه ومن تعجبك بالله ومن أولى بالصحة ومن تعجبك الله
ومن له مقام ان تعجب ولا تعجب أحدنا والفرق بين الله والامه وفيه علم المقامات
والاحوال وفيه علم يوم ومن وفيه علم الخراف في الله وفيه علم انصاف العالم بالاستعداد
فما هو في عالم وفيه علم انصاف المعرفين ودرجاتهم في العرف في كل أمه وفيه علم من ريد
الله من ريد حقه وما على الارادة وهل تصدق من قول الله ريد الله أولا تصدق وفيه
علم الاساس في الموبون انصاف بالصدق وفيه علم الاستدراج وفيه علم ما به الحق
من الموبون ولا في ان يصف الله كونه في العرف والسرع منه ههنا في الخلق
الالهية وهي برى ورفعه في الخلق وفيه علم من العاين والله هول الحق وهو على
السال

والا ان العاين والعاينون ولما في معرفته من الخواص وعدد الاعراس الالهية والامرار
الالهية وسو به لروحه

علم العارح علم ليس به صفة الا الذي جمع الاطراف والوسطا
له المودعة في شكل باره كونه في العالمين مسطرا
هان أراد ان يحسن صفة ما وان أراد ان يحسن نعمة مسطرا
ان اسط الحق في ميزان رحمة في العالمين راده قد مسطرا

اعلم ان لما كانت الخواص اسم اعيان السوايق علمنا ان الوجود في الصور دائره اعظم اطرافها على
ارهاق فلا يصل اليه الا العقل المألوه ولا يصل اليه الا العقل المروى بواكل معمول في شئ له
عن الاخرى حكما تعلم ان من الخلق والسما معهما في صوره تعالى عن الواسطه معهما وعن
الاخرى شاعه وقولنا ان الخلق معهما في السما معهما في الحكم على الحكم عليه وبالبحر
عليه في السما معهما في السما معهما في الحكم على الحكم عليه وبالبحر
وترى من الدول بلا عهد والعهد ان يحاط به عليه من الروح والدول وطول وجوده
اولا اتحاد من والدول بلا عهد من الاما والنام في الاكله اصل من كالح الهه
لاه لا عن عرض كالا سم الوهاب الذي يعطى لسم احسن له لصلها فصل الخلق وهو محمد صلى
الله عليه وسلم قال تعالى وامرأ مؤنه ان وهب منها لاني ان اراد اني ان يسكنها
خالصه في دون المومنين وكل كالح خارج عماد كراهه وهو سماح لا كالح أي عبره النبي
السائل الذي لا ان له لا عهد فيه ولا رابط ولا وناق من رجوع وصول فاما المطوا من بعضها
الاتصال ولولا ذلك ما كان في شاعه لان الخلق معهما في الموصوف منها ولكل شاعه معهما ولا
يعكس من نظر الى دوام بئر الامر الاله في واسر ساهه فالنام شاعه ومن نظر الى الفصل من
الاسماء في البئر قال بالخواص في الاسماء لكون الفصول منها ان ذلك واكن كل هذا في عالم
الاسماء والتركيب اذا نظر في القرآن من الاسماء الكلمه والاتساع والسور من الفصول
بالفصل عهد وجود الفصل الممر من الامر من فان وقع من كلب شاعه الاولى عرفه من وان
كان آسان شاعه الاولى كلمه معصيه وان كان سورا فان شاعه الاولى آت معصيه وان كان أمر
طاب فصل أحله كذا في الدنيا لان كل ما في الدنيا يجري الى أصل مسمى فسمى فيه المله بالاصل
شاعه فلك النبي ما مسمى الا حكمه ما بها الا ما في النار وان آخر من يكون عند اسمائه
الى العرش مسمى المله في الروح الى الفصل منه من العبد مسمى في المله في الصامه الى
الفصل منها من دخول الدار من مسمى المله في النار في حق من هو فيها من أهل الجنة الى
الفصل الذي من الاقامه فيها والخروج منها بالسما معهما والامه مسمى في المله في عذاب أهل النار
الذين لا يخرجون منها الى الفصل من حال العذاب ومن مسمى حكم الرجوع الى مسمى كل في
فهم مسمى في النار انهم لا يخرجون منها كما قد كراهه مسمى في المله في أهل طاهر بالمله
ولكن آت معصيه مسمى في ذلك ان المله في النار مسمى في النار مسمى في الاحوال عا به المله
الا مسمى الى دوام الوجود لهما فلا يشاري أحواله الا حال فلا يشاري في أحواله من شاعه
وما معصيه داعمه وأما الاعمال فبما معصيه لاله الا الله وحده ما طه الا الذي عن الطريق وعبر
السار عن السما معهما في الاعلى وعن الخلق بالادون فلا أعلى في الاعلى من الموحدين ولا أدون
وه من اماطه الا الذي عن الطريق ومن ذلك طريق الا وحده ما الا الذي في طريقه
السرا الخلق والخلق فالحق الاسم ابوهي من حق واحد فالحق الاسماء الباطنه والخلق
الاسماء الظاهره والخلق في الاله الى المله في النار مسمى في المله في النار مسمى في النار
طما ان في طريق الموه في كل ادى في طريق من طريق الاعلى مسمى في النار مسمى في النار
اعلى ما مصادها في ادى في طريقها فالتدبير الا الذي من النار مسمى في النار مسمى في النار

في الله سبحانه وتعالى لا شاعه بكنها التي صادها في الله والافلا في ولا باقية فان العدم الذي
 يمكن التقدم على وجوده لم يرل من تحتها من الوحد الامكاني لافلا شاعه له وهو علم دعوي
 حتى تصور سهل شمع لانه يربع العقل من الفهم هذا البصر والفلس الحدوث للممكن الامر
 في وجوده خاصة في ح الاطار وعند الناس كذلك واعمال الحدوث عند باقي حقه كون
 عدمه ووجوده لم ير الامر على كل حال لانه يمكن لاداه وان كان بعض البطار قد قال حدوثه
 ليس سوى امكانه ولكن ما في هذا الاسان الذي في ذلك طريق الاحمال الى كلام هذا
 لما كراهه محتمل ان يكون عدمه من اسما البرادف كون كونه يسمى حادثا كونه يسمى ممكنا
 وممكن ان ير بما اردناه من كون العدم الذي يحكم عليه انه لاداه هو عدمه من رل هو
 كذلك في فان يوسه الى العارح البطار لم ير ان عدمه ان كان اسمه لاداه لو كان العدم له
 معه نفس لاصحاح وجوده كما في وجود الاحمال ولكن كما قول بعدم العدم له على الوجود
 لاداه لا لعدمه وسمما فان عظم ولكن ليس مده ساء الا ان عدمه لم يرل من تحتها كما ان
 وجوده لم يرل من تحتها وجود الممكن لسا مة لكونه لم يكن م كان واكن من م عسسه انا
 كان فاعا عسسه لامي م مهوره فاعا عسسه في عسسه وله السواني والحوام في صورته
 بالامسال والامداد فكل حادث سوى الاعان الصاعه ما مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها
 عسسه لاداه ليس في كونه غير ممان كونه خاصه م عدمه مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها
 الصاعه ما مكم فحكم عليه بالوجود في الساعه وبالعدم في الحاعه وفي عسسه ساء مسمها مسمها
 لاداه ليس هو وجود الرمان الى من رمان وجود فافهم واعلم ان السالك اذا وصل الى الباب
 الذي يصل اليه كل ماله مالا كساب فافهم في السالوة هو حاعه السالكين مسمها الباب
 وتخرج العطايا والمواهب الالهيه فحكم الله بالاحصا من لا يحكم الا كساب وهذا الباب
 الالهى قبول كاه لا رد منه السه بخلاف ابواب الخدمان وده فاقول

كل باب اذا وصل اليه	امكن الرد واله ول م ما
عبر باب الاله فهو دول	لدى م مسمها مطعنا
والذي رد اد حصل فيه	اه الام مسمها مسمها
فساده ربه ليس ناي	ان ماني ليس ربه مسمها
لوسط مسمها مسمها	ك مسمها مسمها مسمها
اسما مسمها مسمها	فاسكب ان سب للعرافد مسمها

ولما وصل في حله الواصلين من اهل رمان الى هذا الباب الالهى وحده مسمها وحامعا مسمها
 حاسب ولا نواب فوقف عنده الى ان حلع على حلع الورا مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها
 مسمها فادب فرعها فحصل الى لافرع فام الاصح فحصل فلالى مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها
 الى احسن الله بها الاعا والرميل ملهم السلام ولما كمال الله من اعلم ومن هذا الباب لها
 كساب فحصل على الاله اسلمع السرايع ماني ماني ماني ماني ماني ماني ماني ماني ماني ماني ماني
 ماورا فاسب ذلك المسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها مسمها

الحمد لله في الاحكام والادب تلك الخوضه والظرفه لورا ذلك النان فليست في من حاضره
 صور المعلومات على ما هي عليه فليست عن الصبح الذي يجد في واطهم ولا يعلم من اس
 حصل لهم الا ان كوشه واهلي ما كذب انا السوء العامة لا تشرع بها والسوء الخاصة الى
 ما هو بان تلك الخوضه هي سوء السرايع ايم اعلني والعلم علمها محض بالارسل ولا في
 فشكرت الله على ما منح من المعرفه الصبر والعلني فلما اطلع من انا الاول الذي يصل اليه
 السالكون الذي منه يخرج الخلق اليهم رأيت منه ما لم يكن الساكنين كالصور الى
 محلب لما خلف الخوضه والظاهر السكر كالخوضه فلم أوشا كرا الا الواحد من حلف
 الكلمات الطاهر ولم أجد في تلك الحاله مساعد الى على السكر فليست انا طهر في تعالى
 مروح

وان انا لم اسكرا كون كهورا وصعب فلم آتني عليك عسورا أمرت من ماء بدا ملك مصرا ولو كنت سمودا اكتب عسورا ذهب محصا للام تصبيرا على حاله الامكان منك طهرا	اذ ارمي سكر المأخذ لما كرا صبر عسول الخلق بالصب الى وقد بلغت عسل الراحه عسره فذلك لم يسهل دولم لم طهرا وقد طاب بالاس في الملل الى وحسبك ما باله والامر لم يرل
---	--

وكان محمد صلى الله عليه وسلم عن ساهه او السر به يقول معرنا انا كنه ما و آدم من
 الماء والطير وهو عن حام انا من موله تعالى ولكن رسول الله وحاتم النبي لما اذني فيه ايه
 انور يلقى الله تعالى عنه ان يكون انا لا حتم رجا الرفع المناسه وعبر المره الا اراه صلى الله
 عليه وسلم ما عاين في قوله كرم طهره بشر بهاله لكونه وفي علم الله انا حام النبي وقال صلى
 الله عليه وسلم ان الرماله تعني النعمه الى انا بالسر نع لهم والسوء قد اعطيت اى ما نبي من
 اسرع لمن عباد الله حكم يكون عا وليس هو سر عا الذي حياهه بالارسل بعدى ناني يسرع
 بحالف برقي الى انا ولا في يكون على سرع سرده من عا لدره يكون عا بمصرح انا حام
 و الله برنع ولو اذ ادهر ماد كراهه لكان معارضا وله ان عسي ما السلام برل عسا حكا
 عا طابو ما انا بالسرع الذي يحسن عا ولا سلمه انا رسول وفي عا انا صلى الله عليه
 وسلم اراداه لاسرع بعد فسخ سرعه ودخل بهذا القول كل انسان في العالم من زمان نفعه
 الى يوم الصا في انا عا لخصروا انا وعسي من انا محمد صلى الله عليه وسلم الطاهر ومن
 آدم الى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم انا عا طابو ما انا بالساهه هو انا
 بالخاعه طهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الساهه عن الخاعه في انا واما طاحه
 عسي عا بالام فله حام دور الملك هو آخر رسول طهر وطهر صوره آدم في نسبه طاه
 لم يكن من ان سرى يوم نسبه الا انا عا في انا عا لم يسبق النطن اليك المصاد
 طاه لم يفعل في اطوار النساء الطبه وعروا الارمان المصاد لكان اسعاهه في العا نعي
 انا المولى يوم الصا في الزمان القليل على صور من حاوا عا في الزمان الكبر طاه داخل

الذي أسرها وأطهرها هذا القلب وحده مدبرا لها عرسه وهو في السون إلى حال الحق من
 نفسه أنه محل حلاله في كل يوم في الم في عرس على الدوام مساو آخره لأن الحق في سون الخلق
 على الدوام ديار آخر والقلب محل العرس هذه المعاني التي أسرها الخلق أصلا وعباد
 من فيها طله الله على ما أراد أن يمد ذلك القلب على من الأول القلب حاطر الله في قد
 رله على أي طريق لتأكي من القلب يعرف من عرس من من الخواطر وقد لا يعرف
 من أي طريق حالها ما يعرف حتى يراد ذلك الحاطر بالقلب وبعض الناس لهم استسراف
 على أهواء السكك التي أن عليها هذا الخواطر إلى بدل قلب هذا الشخص ويعرف
 كل طريق وعبره عن صاحبه فإذا كان الحاطر عرف من أي طريق أدركه فادركه بها من
 الكرامة على ما يعرفه فانه لكل طريق حكم ليس للطريق الآخر هذا كله أعني الذي
 ذكرناه من المراتع التي في رمان السكك فانه الذي وضع الطريق وأوصى الأحكام فإذا
 ارتفع السكك في النساء الآخر توحى من الطريق فلم يكن غير طريق واحد ولا يحتاج في
 الإدراك إلى الله المرسى من إلى غير صلاحه ما من عن غير لاجدته الطريق فلا يكون
 العرس بالعدو وما يند في الذي ول الباب التي رمان السكك وهو رمان الخلق الذي
 من أول وحرب الكف فاعلم ذلك فإذا كان الخلق مدبر ريس أو هو ما ذكر عن نفسه أن
 الله مدبره في حركة يصح ما ربه ويحب ما ربه ويسبب من أسرارته ورحمته ربه
 ويرمي ما ربه ويسخط ما ربه ويعص ما ربه فلما قال هذا عن نفسه وعن هذه الحركات
 وأما لها حتى عره أهام كأنه على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف أن هذا الله مدبره
 حسب ما أراده من هذه الحركات الواحدة هي هذه الأحكام التي وصفها الخلق بنفسه أنه
 يظهر ما إذا أتى ما لا بد ويدا حكمه الخلق وبما يدل العمل فعرف أن العمل فاصرها
 في الله عز وجل وأما لو أزم نفسه الانصاف للزم منكم الاعيان والى وجعل النظر
 والاستدلال في الموضع الذي جعله الله ولا يدل به عن طريقه الذي جعله الله وهو الطريق
 الموصى إلى كونه الها واحد لا يراد في الوهم ولا عرض لها الماهو عا في نفسه وأما
 استدلاله العاصر الذي يرد أن يحكم به على ربه قوله لا اله الا هو الخواص وهو حاد
 نفسه في ذلك فإذا سلم لم يخف مما يريد فانا ولله في ذلك أن الخلق في هذا الماهو وهو
 قول كل مالا يحل أو عن الخواص وهو حاد نفسه في ذلك أن هذا في الموهودات
 محصور مولد اعتماد ذلك حكم من لا يحل عن الخواص في نفسه لا عن الخواص الخواص
 وأما صمد الآخر في هذا الخراب وهو قول الله إذا دعاهم باسمها فلا يحلوا ما من لها
 نفسه أو لا أمر آخر ما هو نفسه فادعها لا لا يحلوا عباد الم يحل عبادها وهو حاد ملها
 ومولده أما الخواص وكلها من لدن حواها في الوحد لا اله الا هو وان يعلم أن الذي
 صمد الخواص قد كان حادها أي عن جانب من وجوده من ذلك الخواص
 نفسه لا لولا ما هو على وصفه له ما له هذا خلا عن ذلك الخواص من وجوده
 ما من حاد عرسه لا يدل وجود من التالى له وذلك الخواص عرسه وجوده وادالم يحل
 عن الخواص فلا يلزم أن يكون حادها لها مع قوله لا اله الا هو فالحق قد أحسن منه

ثم بعد ذلك إذا سلمت رضى به إذا أراد أن يشرح صورة عبد الله تعالى فأنظر ما جعل من
 سائر ومن الخيال أن يصدقك و كذب رطب وري وما كان يدعى لككم وأنت قد مثل
 و برك الأبد عن الله وهو أعلم به فهو الذي يحب من هذا كله ويعلم حقيقة هذا كله
 بعد ما هو عليه ولكن الجهل النسيب إلى ذلك لجهلنا به وندمنا أو حذرنا أو تحرجنا ما لا مكر
 في دانه وأنت ما جعل بطرك بطلان لم به من هذا ما لم لا نسبح في غير هذا المولد في
 بطرك معرفة المر به ولا معرض لآداب حله واحده فان الله قد أنزل لنا الله تعالى أو برك
 أو من سائر كان أنت في اسماءهم بأحوالهم من أن كسبنا عمل سليم من الله ما لم إذا
 كان الأمر ذلك قد حدث أن يكون الأمر حادى من الله لا عتلا ولا رفا ولا برعا فأنزل رسول
 قد حدث عندنا أو من صف وهو صحيح حدوده عند كم لا حدوده في ربه في ذلك الوقت ل قد
 صكبات به وهو حوده من جسده ومع هذا لا يحتاج إلى ما به وطهور من أراد
 الدخول على الله ما برك عمله ونسب من يري به طان الله لا به من الله ذو العدل به
 بل له الحسنى في كل صور كانه ان ركب في أى صور ما فأنزل الله الذي ركب أى الصور
 التى لا منه صفاته بغير معية ولا حصر به فيها ل جعل له ما هو له به به الله وهو محمول
 في الصور ما قد رآه حتى قدره الله من ربه مع الخلق فما وضعه من به ولم يخلق من
 حكم عمله من حب من الله عن ذلك علوا كبروا علم أن منى إذا كان قد يكون عند
 الوط وقد يكون عند الوط ما وقد يكون وطأ وقد يكون من الوط عن الله من الوط لا
 يصح إلا بعد الروح من به الهى وروحانى وط من وقد يكون مراد الله من الله لى للولادة وقد
 يكون لمجرد الابدان فاما الالهى فهو روحه الخلق لى الممكن فى حصره الامكان بالارادة
 لمكون معها الاصلاح فادان به الخلق ما به عناد كبريا اظهر من هذا الممكن ان يكون كان
 الذى تولد من هذا الاجتماع الو و ذلك الممكن من الممكن هو المسيح أهلا والوحه الارادى
 الخلق بكما والاصحاح اتحادا فى عند ذلك الممكن ووجودا رتب والاعراض الصرح الذى
 موم بالاسما المسيح لى هذا الكاح والاتحاد الظاهر فى آء ان المكتاب ولطهورا بار
 الا بانه اذ لا تصح لها أرى من هاولا فى منهاها واعما أرهاو سلطانها فى عن الممكن لما به
 من الاضمار والخاصة الى ما به الالهة طهر سلطانها به فلهذا اسد الصرح والسرور
 واما الاعراض الهاء هذا الكاح من عدم الوجود ولا تصح فيه مطاع والطلاق الهاء
 العباد كاحى لا يصح فى الاء ان العال له للاعراض والصور واعما مع فى الصور والاعراض
 وهو عند هاله من فى الرمان الثانى من رمان وجودها وهو خلق لاهرد الوجود الذى
 أعطاه الله لانه عبرة الصداق لعن هذا الممكن الخاص فان طلب الخلق لا تصح بالوجود
 الحادى من ل هذا المردود رأس حراسه ولا يله من محل ط الخلق الخلق فى الصور وهو الذى
 حاته السرعة أو رأى به كسبنا وما وخصوصا هو عن ماردته المكتاب الصورة
 والعرض من الوجود من الله فأنزل الله ان فى الوجود من الوجود الهى
 الواحد وبه الوجود والصورى وهو الذى خلق به خلقه ادم الخيال من الخلق فى
 الوجود الهى الواحد لله لا عن ادركها من فى حال عند أو وجودها من الخلق

لم ير له اسمكم الامكان فلا يراها الاساس من حيث يعطى جهاد افلا يدان كور محاسنه
 في الوجود الصوري وهو الذي هو في القول والعدل ان توصف به المكن الذي يتصل به
 وماز يظهره الحق في محاسنه فانظر باري في هذا الموطن فانه موطن حتى حدها ولولاه ان
 السرعة التي اوما اليه وسعها بما أجمع اعلمه لاهل طريقه افاض اليه من اهل طريقه
 وان لم يدوا بحلي الحق المكن لا معرفه لهم بل ولا عاورا ولا صور ما هو الامر عليه ومن علم
 ما قررناه من ان هذا السر عظمه علم كمن صدور العالم وما هو العالم وما سقى من العالم
 وما سقى من وماز به الحق من العالم فانه انما في اماكن من الارض ومن عليها والاربعون
 وماز به على الله من الوجود الذي يحل في كل طهر من حاضره الذي له صور
 المكتاب واعراضها ان الوان لا يكون مع وجود الموروث وهو ما به وانما يكون بعد انما
 وعدمه من هذا الموطن وهو انما به بالعدم وان ذلك الصور والاعراض وهو وارث على
 الدوام والاحلال واقع على الدوام والصور حاصل على الدوام والكاح لازم على الدوام وهذا
 معنى الدعوه المنسوبه الى الحق وهو تعالى يعمل مع كونه لم ير له موجد العالم ولم ير له الموجد ما
 في العالم لم يحكم الخلق في عين العدم ولا جعل لطرف منهي الا انه لا به من داه لم ير له محكم
 الخرح الا في انما بالعدم او بالوجود واداهر هذا في العسه الالهيه فلهذا كرحكم
 الله في الروحاني في هذه المسئله وذلك ان الوجود الذي ذكرنا في العسه الالهيه هو الوجود
 الخاص الذي اكل يمكن من الله سوا كان هناك سبب في اولمكن الله الاتحاد على كل حال
 وكل وجهه في اوله وملا واما الكاح الروحاني فخصه الله به وهي الاله الاصل في الكاح
 الاله في ادوات في الكاح الاول صور في الصور كات في الصور أهلا للروح اكل
 ما يحبه الحق انما في سببها فبما واعها طهر عن ذلك الوفاق وقد وهو الروحاني شخصه
 في الصور وصار هذا الولد هو مبادرها ونسب على سائر مضم الاطر
 اكتسب ما يحويه علم احساومه في اي من الارزاق المحسوسه والمعنويه والعرض الذي
 يكون لهذا الكاح الروحاني اعلم به القوى التي لا تظهر لها الا في هذه الصور الطمه
 في وجود هذا الكاح مع لها الا اذاد والفرح على يحصل لها من الارزاق وجودها اما
 واما الكاح الطمي فهو ما يظنه هذه الارواح انما في المدره في الصور في اجتماع
 الصور في الطمي في الانعام والا في المعنى في عالم الخس كاحه وقد عن هذا الكاح
 في مال الروح من كل وان وما به طهر انسا من انسا من ورس ورس ورس
 الانعام من عند الله ولهم ما سئل عن ما سئل عن واحد من الرحمن كاهل من
 الجار والرس وكل وليس يمكن في انما لا يلداهه عنهم فهو الذي تولد ولا يلداه كاح
 بل هذا النوع ليس لولاده وان لم ير له والاداده في الكاح الاول هذا الكاح
 الذي خرج به عن جنس الروح من كونه كاح في عمار الخس فلولاه في ما السائل
 العرسه ما سئل عن واحد من لرحم فافهم وبلغ المصير بالراح القوا في الكاح
 الطمي واما الرخ العظمه في كاحها كاح الى كل العرب الذي لا سوله في
 واعراض هذا الكاح الطمي ما هو المسهور المعنى في العرف عرس في الساهد من الولام

والصرب بالذهب وأما ما سواد من الكاح لط في السحر فهو ما يورث من المرعد هذا
 الجمل وصوره وقع ككاح الاسحار زمان حوى الملقى العود وهو عند طلوع السجود فهو ككاح
 في طالع من ادوماد ل ذلك وهو زمان سطه وورسل عشي من الروح من الرحيل والمرآة
 وورع الولاد على قدر زمان جمل هذين الاعد من السجدة ما تولد في الروح مع ما تولد
 في الله من كما يكون جمل الحوائج زمانه باللاف طيه فانه لانه من انوار زمان
 و الا مدر مانع من احب وطه فاداء كبح الحوائج الارض وأرل الماء ودره في رجها آثار
 الانوار الماكه مع كبح الارض بالارها واه من كل روح مع واعا كبح روحا من
 أهل ما نطله من الكاح ادلا يكون الامن الروح من عرسه هو ما يورث من الارها
 والنجاسة في الله ان هو ما لم من الحوائج وعبر الخلقه ما رابها النجاسة والله على كل قدر
 وهذا عدد كذا طرفا من الحوائج والاعراس من عرسه ل لكن حصرنا الا بها في ذلك
 وأما الا برار الاغمه فاعلم ماها انهم من لان العرس من الا برار الى يدركها من
 المهم صور كالاتان المحكمات في الكتب المبررة والا برار الاغمه ما يدركها بالعرس
 لا بالنابل وهي كالاتان المسامات في الكتب المبررة فلا تعلم ماؤها الا الله أو من اعلمه الله
 ليس له كبر في العلم ما حول ولاله ما قدم وما مع اسخراج السر من الا الذي ذكره الله وهو
 الذي في ما يورث من أي ميل عن الحق باساعه ما يدركه الله انه لا تعلم أو الله الا الله في اراد أن
 ولم ذلك فلا يخص في الله الا برار ولا عمل في الطريق الموصل الى الله تعالى وهو العمل بما
 برع الله ما صوي فانه تعالى قال انه مع اصاحه علم العرش فاداعل به نولي الله تعالى في
 الاسرار الاغمه فاداء انما اله صارت في حقه عرسه لم ما اراد الله من ما يورث من عرسه
 المسامات الذي كات بوصفه ل العلم لان الله حلاها مسامات بها طرفا في السجدة فلا يدري
 صاحب الطريق ما اراد حالها أو برلها ما ذلك المسامات فانه لا بد من محاسبها الا احد الطرفين
 من وجه خاص وان جفت من الطرفين فكل طرف منهما ما ليس لا ترم من ذلك الخلق أو من
 ذلك المرأ ان كان صور كلام الله طرل كموله الى الرحمن على العرش وي وكوله
 وهو معكم انما كنتم وكوله ومن أقرب الله من حالي الوريد وكوله تعالى وهو الله في السهوان
 وفي الارض وكوله تعالى فهل سطورون الا أنا هم الله في ظل من العمام والملايكه
 وكوله تعالى وحارط والملايكه ما صاوا الى الهدى في الكتب المبررة وأما اراد الله
 الرحمن عن الحق ما أوحى في السجدة الى الله لا يخص كبر الامور المسامات فلا بد
 ذلك بعد ان عرف الامن في فانه ربح وأما من مع الطريق الموصل الى الكسب عنها
 ما من هدم من أهل الروح بل هو من أهل الاله مامه فالحمد لله هو المحكم في الاتان لاله
 عرى والمسامات موسى لاله اعلمى طالع الله اهل الله عرسه والعرس لاله اهل الله
 في الاطماط هي مسطور بالاصطلاح وما من عمة الا في الاصطلاح والاطماط والصور
 الطاهر وأما في المعاني فكما امر به لا عمة من ساعى ادعى علم المعاني وطالب بالعبادة فلا علم له
 أصلا ادعا انه علم من ذلك فان المعاني كاصوص داهل الاطماط لاهل الاطماط كبح
 وما اولوا العركه ما طهرت للعبه صور في الوجود وفي هذا المثل من العلوم ما لا يخص كبر

ان ذكرها طال الامر فيها وهذا المثل السـ لاء على كل من صار له الجمع والوجود وقد
 ذكرنا حصر هذه الامور في هذا الكتاب فهاهنا في هذا الباب طالع ان هذا المثل هو من
 الروح المع في طالع الروح سوسع فيه الناس وما هو كالمطون اعما هو كاعره الاقبح في كانه في
 قوله في الصبر من مهمار روح لا يحسن قصه الروح ان لا يكون من روح وهو الذي يلقى
 ما ينما يذاه فان في الواحد منهما ما هو من غير الوحد الذي يلقى في الاخر فلا بد ان يكون من
 الوحد في صبر روح من الروح حتى لا يباين فاذ ليس من روح اذا كان من الوحد
 الذي يلقى في احد الامر من الذي هو في ما عين الوحد الذي يلقى في الاخر فذلك هو الروح
 المع في فيكون يذاه عن كل ما يلقى في يظهر الفصل من الاسا والاصل واحد المع اذا
 علم هذا علم الروح ما هو وما لا يلقى في كل امر هو في كل امر يذاه ما هو في امر ما
 نوحه هو لا في امر آخر نوحه آخر بل هو في كل امر وقد عرنا لا صان احدهما عن
 الاخر وما ظاهما الا اصل الابدانه عن الاصل واحد في الامر من والامر ان ما هو كل واحد
 عن الاخر فهذا مال الروح المع في وكذلك الاساس في كل اساس يذاه اقل واحد هو الروح
 المع في وما عسى لا يكون واحد او الواحد عسى ولا يسمي اي لا يسمي في صبره ان قبل
 العسى في عسى فليس نواحد او ادم نكن واحد لم يلقى في كل امر من القدس يكون فيهما
 يذاه والواحد معلوم انه واحد فلا بد من الروح يعلم ولا يدرك ويعمل ولا يسمي ان الناس
 جعلوا كل شيء من رروحان معا وان كان ذلك السبي المسمى عندهم برروحان كبرا او
 صغر الكنه للمع ان يلقى الامر ان الابدان هو فيهما صغر برروحان الجوهر ان الابدان بجوار ان
 ولا يسمي كل واحد منهما معلا ولا حسا لادمي روح يكون فيهما ويجاور الجوهر من مجاور
 اذ ارهما وليس من اذ ارهما احدهما هو جوهر من الجوهر من الجوهر من روح معول
 الاسد هو المانع ان يكون عن كل جوهر عن الاخر وعن كل حيز عن الاخر فهو هذا في كل
 جوهر وكل حيز يذاه وعرفه داعر في حكم السار ع صلى الله عليه وسلم اذ قال صلى الله
 الله تاهور الاخصه في مع حصول الخاصه فيه فلا بد ان يكون لها كمال الخاصه معبر عن
 الله في الله طاهرا على أصله الا انه يعبر رارة الخاصه بها اناح السار ع صلى الله عليه
 وسلم ان الله في الله الذي في الخاصه اسمه ملاه وما سمع من ذلك اسمعاء به
 الامر السار ع مع علم ان الخاصه في الله وعلم ان الله طهور في ذاه لا يخصه في ما
 معبر السار ع من اسمع الله الذي في الخاصه لكونه محمداً ومحمد وعلم معبر من
 اسمع الله السبي الحسن الكون لا يذرك على فعل امره ان امر الله الطاهر من الخاصه
 والله من روح مانع لانه من حله ولولا ما علم الله طالع لم ذلك الارى الصور التي في
 صور المع كاهن رارح طاهن المع الى هذا السور من اجل هذا الصور وهي التي معبر
 فيها ان أهل المع فاذ ادخلوا هذا السور من اسم وصور دخل فيها وانصرف بها الى
 أهلها كما يصرف بالمناحه سبها في السور يذرك في جماعه صور واسم من صور ذلك
 السور في سبها كل واحد من الجماعه من سبها في السور يذرك في جماعه صور واسم من صور ذلك
 كل واحد من تلك الجماعه ومن لا سبها في سبها واذ سطر الى كل واحد من تلك الجماعه

قد جعل في تلك الصورة وانصر قائم الى اهلها والصورة كما هي في السور باسم حسب مذهبها
 يعلم حقيقة هذا الامر الذي نص عليه السمع ووجهه الاعيان الامن علم انساب الآخرة
 وجهه من الروح ويحل الحق في صورة مدته يقول من من صورته الى صورته والحق واحد
 فسمي بصرا محولة في صور وتعلم صلاهم ما محول ما فكل هو أدر كسب من مآ عظما
 داسها والحق صفا في صفة صدق العمل في حكمه وصدق النصف في حكمه ثم علم صفة ما هو
 عن ما حكم به العمل عليه ولا هو عن ما حكم به فهو ذا صرعا ولا هو عن هذين بل هو عن
 ما حكم به وهو ما علمه الحق من صفة مما لم يعلمه هذا الخا كان فها ان العالم السد قد
 وعصى وحكموا عصى وعصى ربطا أن لا يعمدوا الا ان في كل وود وان أن من محولة في
 صور الله واداب واكن اكرال اس لا تعلمون ثم سرع اما أن لا تفي في منها وان عا لا اه
 ع ما وعصى من دمي تلك الصور ووجهه مسرعا وحرم على صفة المحرقة هو ح
 المواحد في المسرك ولا دم بعد ذلك مع المواحد وما ارسلت الا لله بصور ماء
 في السر لثا في تلك الصفة في الا ح عن السر لثا في تلك عود والظا بما في الرجاء بعد
 العموية وان لم يحرج من البارو العالم بها بصور ماء من المسرك ما حرج عن علمه في
 الذي لا ولا في الآخرة لانه لم ينع عيسى في الدنيا ولا يعلق علمه الاعلى الله وود في تلك الصورة
 والمسرك لم يكن حاله كذلك وانما كل حاله هو ذا الصور من جمع المسرك عا في الا ح ولم
 رجع العالم ولا يصح له أن يرجع فلو رجع اكان من الخا حدين

فالسرك نادوا كمن اس نعا	الا الذي ساعد الاعيان والصورا
من مول متو - عا صا من	مول نا مرله - عا صدق الخرا
ان السرك لم يعمدوم واس له	في عن عا عا عا ولا أرا

وفي هذا المثل من العلوم علم لا نعا في ولا في كاهل هذه الامه احصى علمه هذا الرسول محمد
 صلى الله عليه وسلم وهذه الامه الخ لانه قال كل من هذه الامه المحمدية حصل له هذا المقام
 طاهرا واطبا وعرا الكامل حصل له طاهر او باط اول كمل له واكن علمه كونه من الامه
 الى اوسل اليها محمد صلى الله عليه وسلم ولا يكابر من أمه الا بالموه من هم صغرا كان الموم
 أو كرا فان الدر به باه لا تا في الاعيان ولا ينعوم في الكمران كان الا تا كمارا
 ولكن نعل كمار كل امه نعل عن كمار الامه الاخرى فان العموية نعظم نعظم من كمره
 هذا هو اليهود الا كمار هذه الامه فاهم أحب اس عا بالكون من كمره الى ارسله
 الله سارجه للعالمين وهذا ان الله في النساء حقه وان حكم الآخرة ودا أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما اذنه في الله وعمره على الحق وصبر على ود كوا وعصه جعل
 مدعو عاهم في كل صلاه يرا كالا وهو الصوب طوحي الله عالي الله في ذلك لما علم من احاه
 انا اذ ادعاه في أمر صباه عن الدنيا عاهم ما علمهم ورجعهم فقال وما أرسا الى الارجه للعالمين
 اي لرجعهم فاه من سل الى مع الاس كاف لرجعهم باواع وحوه الرجوع من وحوه الرجوع
 أن يدعو لهم بالنور والهداية وقد صفع صلى الله عليه وسلم انه كان مول اللهم اهد فوي
 فاهم لا تعلمون ومن عن الدنيا علمهم فادا كان من أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم

في العظمى و كيف تكون فعله هم اذ انولى سبحانه الخكم هم منه وقد علمنا انه تعالى
ما يدنا الى خلق كرم الا كان هو اولى به من هاد علم ما حكمه في السر كرم يوم القيامة من ا
محمد صلى الله عليه وسلم وان احدهم الله في الآخرة بالسر له اذ لا نقم المواحدة و احكر
واحدته انهم فيها لطف الهى لا يسوى و سر له عر هذه الامه عسر كهأ عرف ذلك
اللفظ ولا اصرح به كاد كرم صلى الله عليه وسلم فمن اصابهم الناس هذه الامه بدوهم ل
والايم ان الله عنهم فم امانه الحديث وقد مر في هذا كتاب آخر حبه مسلم في صحفه وقد
رسمت لك على الطر بن لعلم حكم الله في هذه الامه المحمدية موعها والاكفر منها فان كسر
الاكفر منها الاكفر حبه عن الدعوى له أو علم حكمها ولا بد منهم حرامه أحر حبت للناس الموم
منهم بامانه والاكفر منهم كسر ههنا حزن كل ومن عر هذه الامه وكافر وهذا الذي
ذكرناه في هذا المثل بالنظر الى ما هو به من السلام من البحر بل من آلاف والله هو
الحق وهو هدى السبل

(الباب الثاني والثمانون في معرفة منزل العظمى الخاء في العظمى المحمدية)

ان العظمى اذ اعظمه رلا	وان اظم حلب دانه فعلا
وهو الذي انطل الا كوان أجمعها	من باب عسره وهو الذي فعلا
وليس يدرك ما قبلنا سوى رحل	فما ورانا الملا العلوى والرسلا
وهام فمن بطن الخلق أجمعه	يخص له بها عن منه وسلا
ذاك الرسول رسول الله أحمد	رب الوصله في أوصافه كالا

اعلم ان لهذا المثل أربعة مراحك لاول يخص صاحب الرمان والى والباب يخص
الامامى والرابع والخامس والسادس والسابع يخص بالاولاد والباسم والباسم
والعاشر والحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر يخص بالادال
وهو من الاحكام يحفظ الله عالم الناس علمه في المثل علم كيف يحفظ الله ان وجود على عالم
الناس ونظيره من الطب علم يوم القيمة كما أنه بالادال يحفظ اذ انهم وبالأولاد يحفظ
الذوب والسبل والماء رب والمشرق وبالامامى يحفظ عالم العرب الذى في عالم الناس وعالم
السباه وهو ما أدره كنه الحسن والمالط يحفظ حه هو لا فانه الذى يدور عناه أمر عالم
الكون والفساد وهو لا على طب أربعة عشر سنا وهم آدم وادريس ويوحى وارايم
ويوسف ودود وصالح ووى وداود وسليمان وعيسى وهرون وعيسى ومحمد
صلى الله عليه وسلم وعلى المرسلين أجمعين والخمسة من العالمين واكمل واحد من د كرم طر بن
محسه وعلم منه وحده منه ويريه من ذكرنا من اسب له هو السريع وان كان له الامو
العامه فذكر في ذلك ما سرفاه بطول السرح منه وسوغ وحصر عالى ما لا تكاد يحصر
وله من الالهة الله والرب والهادى والرحم والرحم والساقى والماهر
والله والحق والجل والعادر والخالق والحواد والمصط كل اسم الهى من
من هذه يطر الى قلبى عن ذكر ما هو ككل من يحض على كل واوب فالى كالروح من

2019年12月

الأسماء الواردة عليهم من حروف المعجم حروف أوائل السور وهي الألف واللام والميم
 والصاد والراء والكاف والهاء والواو والعين والطاء والسين والحاء والعاف
 والون هـ اللهم من حبب الأسماء إلى الله الذي ما بهم في قلوبهم وأما الذي ما بهم من الحروف
 في صورته الهـم بالأسماء أيضاً فالذال والذال والعين والون والصاد والراء
 والألف والطاء والحاء والواو والصاد والعين واللام والميم والهاء والكاف
 والسين والعاف والراء والها والحرف المركب من لام العبد الذي هو الحرف عـ
 الحروف وهذه الحروف من عالم الأسماء من الألف هو ما يركب من الكلمات من هذه الحروف
 خاصة مما دفع عنها الاصطلاح في كل لسان عما يكون به العائنه في ذلك اللسان فان تلك الكلمات
 لها على ما قبل حواص في العالم لتب لسان الكلمات وأما الراء والراء في بعض لهو لا
 الأسماء منها أربعة عشر روحاً من أمر الله برفوف من الأسماء الإلهية التي ذكرها على قلوب
 الأسماء وبلغها حتى أناسا عليهم السلام على قلوبهم ذكرها من الراء ويحصل للفرد
 الواحد من الأفراد ورايه الجماعة المذكورة أحدون علم الراء من طريق المدكور من
 الأرواح الملكة والأسماء السر من واحدون بالوجه الخاص من الأسماء الإلهية من عالمها
 لا يعلمها من ذكرها مـ ويحمد على الله عما هو مسلم بأن هذا العلم كله لا به أحترابه قد لم علم الأرواح
 والأسماء من وعلم الله كوراني الطسعة التي تحت عرش العماة كبرها أموراً منها معادته
 الله إذ كاحتران الذهب في المعدن وصورة هذه الكبر صوراً الكلمات المركبة من الحروف
 المقطعية لا يظهر إذا أراد الله إظهارها على أعلى طهر أرض أحصاء السر على السمع وإظهارها
 والاسماع من السمعها من قول الإنسان لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هـ
 الكلمات والكوراني من عطيها من الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وأول
 ما ظهرها الله على لسان آدم عـ السلام فهو أول من آمن من هذا الكبر في الطواف
 بالكة من أوله من لوطاها بالكة هو الله ما كبر يقولون في طواف كبر هذا السمع
 من أوله عليه السلام كما هو في طواف اسم هذا السمع من الله والحمد لله ولا اله الا الله
 أكبر فقال آدم عليه السلام وأريدكم أم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فاعطى
 الله آدم من حـ لا يعلم الملائكة كلمة لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هـ من
 الله كبر في الطواف ما وكل كل طائفة إلى يوم الساعة وأحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 هذا الكلمة اعطاه آدم عـ السلام من كبر تحت العرش وحـ لا حول ولا قوة الا بالله
 الطوبى والكر والمكبر تحت العرش اعطى كبر في سائر ما إذا أراد الله إظهار كبرها
 أظهر على الله أو جعل في كبرها أو طافها أو طافها وهكذا مع ما كبر عما هـ كبره
 ومال من كبرها هو كبر في الوقت في لسان الله وكاتب صورته أحترابه لا كبره إلا
 أمر وجودي أن الله لما أراد أن يحاد هذا الكبر في وجود آدم عـ كلمت هذا الأمر الذي
 ربه أن كبر لسانها من حلقها فادام كلمتها هـ هذا ما كان الذي يحتربه في حلقها
 عـ فاداً أن الله ذلك المكان صور ظهر ذلك الكبر في نطق لسان الصورة فاعطى ظهوره
 عـ فاداً لم يزل في الله الذي كبر من دعاها لا ولم يكن كبراً الا من ظهره هـ فاداً

لا في كل من ظهر منه حكم الاصل والخطا وهكذا في كل من منحه حكمة او داما
 عبرة فمن احد محايي الامم اهل الله فله الحمد كبرا كثيرا الله في هذا الصلح الوحة
 الخاص من بطون العبد لاظهارها كذا في بعض ما الذي اخبره في حقه مدونه وهذا هو
 الا كسار ان فهمت فلا يكون كسار الامم الوحة الخاص الالهى وما عدا ذلك ليس
 ما كسار فاول ما طوى به هو محل الا كسار الذي كبر الله به وهو في حق من طعمه مثله ذكر
 مصر كان وصوفا به كرمه كذا في صور لاسها كلها كور و بعد ان اعلمت صورة الكرم
 والا كسار وكعبه الامر في ذلك اعلم من ان كرمه أي محل لا كساره مما ليس بمحل
 ادا لله به اوله من غيرك فعلم به ذلك خطي رطب وما حصله من صارت الامم
 يكون من ذلك على من رطب فبانه دمه ولا يكون فيما أب عمل لا كره وار تال
 يكون مور وما يخص ماله وما يورثه من هذا الى ان يسله لال الى من عليها
 ر ول الله صلى الله عليه وسلم في قوله سمع الى الحية يسمعهم اذ علم ان السمى له صلى
 الله عليه وسلم فليد كره ما من لسا قال سم ما أي سلك الحية من عمل على ذلك كانه اخر
 العمل وللال اخر السمى و اخر عمل معا فهدا فانه كون الالهى عمل لا كسار واما
 من السر ليس ما كسار الهى واما هو امر طبعي فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 ا او الحركه بله أي اب الذي كثر به في اذله فهو مختلف فيهم واحراما وانك كون
 فله البك العمل به سم قال والسر ليس البك أي لم يحضره في اذله وهو قوله تعالى ما أصابك
 من حسه من الله وما أصابك من غيره من هذا ما أصاب السوء البك والحسن السوء وقوله
 تعالى صدقوا بآياتي وأما قوله تعالى كل من من اذله أي العزم من ذلك من عدا الله وهو
 الحكم بان هذا من الله وهذا من الله وهذا من الله وهذا من الله كل من من اذله وهذا
 قال في حق من جهل الذي كراههم فبالهولا الصوم لا تكادون يفهمون حذرا أي ما لهم
 لا يفهمون ما حذرهم فاني قد قلت ما أصابك من حسه من الله وما أصابك من غيره من
 من ذلك فربما الاحتمال ومضت على الامر بما هو عليه فلما قلب كل من من اذله يعلم العالم
 بالله اني باردا لكم والاعلام بذلك ان من من اذله لا عين السوء ولم أعلم ذلك رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال الحركه بله البك والسر ليس البك وكذا قوله تعالى ومن وما سواها
 ما لهم فبقورها المشقور وبما سواها به سوى اصل من العجور والصوى ادهى محل لظهور
 الامر من فيها من الله علمها الامر ويحتمل فيه انه كره سوى فعلها الله فيها الهمها ما سواه
 عداها العجور من اى سوى ولهذا بالالهام ولم يحى بالامر فان الله لا يأمر بالهيا والمعجور
 فبما عداها العجور للاصل وهو العطب والحمد فان أعنى بحه البسرا والبسرا لما عظم
 الصمد لسان السرع من قوله في البسرا الحمد لله الام الحاصل ومن قوله في البسرا الحمد لله
 على كل حال وما في الكون الاحاطة بسروا له نصر ولكل حال محمد فبما على الامم
 فبولا الاله مدحهم ولما كانت الجهات التي تاتي منها الك طان الى الانسان أرا به
 وهي قوله تعالى لاني كانه من المن سم لا آتهم من من اذله ومن طعمهم وعن أي علمهم وعن
 عاتلهم وطام على كل جهنم هذه الجهات من يحط ا انه بها جعل الا وادار به لرومهم

ومعهم وساقه وعرفنا الله تعالى بأحد صدرنا من هذه الجهات فقال الله تعالى لنا انه قال
 هذا العدو من لا ينهم من يديهم ومن طمهم ومن ايمانهم وعن معاتلهم وهو في قلب
 حسبه في باطن الانسان حفظ الله هذا القلب الانساني بان كان الله في قلب هذا الحس وهذا
 العسكر الانساني في معاليه قلب حش السطان وحمل على همه الامم الرب وعلى منسره
 الامم الملك وعلى منسره الامم الرحمن وفي صاحبه الامم الرحيم وحصل الاسم الهادي يسمي
 برساله الامم الرحمن التي في المنسره الى هذا السطان وما هو سطان الحان واعماله في
 سطان الانس فان الله يقول شياطين الانس والجن وقال من سر الوساوس الشياطين التي
 توسوس في صدور الناس من الجن والشياطين فان ساطع الانس لهم سلطان على طاهر الانس
 واطنه وسياطين الجن هم نواب سياطين الانس في بواطن الناس وشياطين الجن هم الذين
 يطعنون الآراء على اطن الانس ويذرون دولهم ويصلون لهم ما يطهرون فيسكن الاحكام
 ولازال الصالح يعمل على هذا الانسان المؤمن خاصه فيما بل الله عليه لصعظ عليه اعماه
 وما بل عليه اطنس لرد ماله ويسلب عنه الاعمال ويخرج من طريق سعادته حسداه فانه اذا
 اسرحه برأه وحاسن يدي ربه التي هو مقدم صاحب الميمه ويحفظه معرا به وعن الاسم
 الرحمن وعرفه بالقلب كله لعرف مكانه فهو حول الانسان عاين لها كمر فادا كمر
 وصول له ان يرى ان اى احاف الله رب العالمين فكان عاينها الما في النار خالدين فيها لان
 الكمر هيا هو السر والظلم العظيم والظلم طال ودل حراء الطالين برن المسركين فاهم
 الذين ليسوا اعماهم ظلم وقسر رسول الله صلى الله عليه وسلم عاينه الاعمال لا يما في السر
 باقية ان السر والظلم عظيم فعلمنا هذا ان مسر ان الله تعالى ارادنا الاعمال هي في قوه ولم يلدوا
 ايمانهم بظلم الله الاعمال بسوء دافقه لان السر لا ماله الا النوره فيعلم النبي صلى الله عليه
 وسلم ما لم تعلمه الصحابه ولهذا ركب البؤر من ركبه من العلماء ولم يعلمه واعمد على الطاهر
 ورك ذلك الله اذ قال وما يعلم باوحد الا الله من اعلمه الله ما اراد في قوه علمه ما علم الله لا طره
 ومن رجه الله عظمه الله عظمه اولين من اهل ذلك القسان العلماء اذ اخطوا في باطنهم
 فيما يلط به رسالهم اما معارف رجه عن الله واما في سر عله ان سره هو لا وعلو ليس في الما رل
 الالهيه كلها على كثرها اذ كرا ما في هذا الكتاب وما لم يكر من يعطى الانصاف ويودي
 الحمق ولا يرك عا به حقه ولا خلقه وفي الرويه حقه والعوده حقه وما بال اعد
 وري الاهداء المزل خاصه هكذا علمنا الله عا الهمة اهل طريق الله في هذا المزل التي حربه
 العاده ان يعلم الله به وربه انما هو مزل عر من عجب اوله بعض كله وكله يصح جمع
 الما رل كلها ومارا ب احدا يصح سوى شخص واحد مكمل في ولاسه له باسا له وصحبه
 وهو في هذا المزل ومارا لعله الى ان ما رجه الله وغير هذا الشخص ما رجه مع اني لم اعرف
 من لا ولا يحله ولا له الارباب فالتلام او مع هذا الهاده معانها عرا من منسره ما احكي
 مده او لا يحله الا عن اهلها العالمين ما وان كاد علماء من الله بطريق خاص واكن لا بدأ
 برساله فالتلام فيعلم في الله عا في ربه في اى اعلم ان في العالم من مولد ما به
 علم الله في خلقه وان المكاتب ما به وان الامر لا بدأ بل من بالعلم والذ نور وبي في الجن حيا

لنفسه ولا عالم فرأيت عكس هولسم هذا المعنى وصريح على من يعتقد أن أهل السموم من بلاد العرب الاقتصار على ما وصلنا وكان مصر على هذا المذهب حتى صرح به عسديا وماه درم علي رده عنه ولا أدري بعد عراقيه اما أهل رجع عن ذلك أو لم يرجع أو مات عليه وكان الله عالم حبه وفصل الآله لم يفسد في دين وإنما كل صوره صوره عجمه الله هذا هو الذي يعطيه مذهبه وليس في من استأهل أعظم من هذا الجهل واقع رسول الحق وهو يهدي البائل

(الفصل الخامس في المارلات)

(باب الرابع والعشرون والطلب في معرفة المارلات الخطاه ووجه المارلات عاينه وسبب من تارة هو من سرفه عروحل وما كان لفسر أن يكلمه الله الا وسيا او من وراحتان وهو من الحصره المحمده)

سارلات العلوم سدى	سما في الحق والله بلد
بلا تعال ولا جدال	ولا حراء ولا عباد
فهل لعلي أقصره على	سدى الى الحق والرساد
فكل ذكرى الى صلاح	وبعض فكري الى فساد
ما مع العلم علم فمري	لأحمد الواهب الطواد

اعلم أنك الله وانما ان المارلة فعل طاعير هو اوهى يرل من اس كل واحد يطلب الا تزلزل عليه اوه كعب سبقت ل فجميعان في الطريق موضع معبر فسمى الله بارله لهذا الطالب من كل واحد هو هذا البرول في الحصره من الله دصعودا عا عسا برولا اكونه يطلب بذلك الصعود البرول الحق فال تعالى الله بعد الكلام الطاب والعمل الصالح ردهه فهو راده الذي يسرى به الله ويرل به عليه وهو ل تعالى في حق منه على ما ذكر رسول الله صلى الله عا وسلم في فعل يرل رسا الى اسمها الله اكل الله الخدب بطوله فهو صفة البرول السافه هذا برول حق خلق وصا برول خلق خلق لانه لا يمكن ان يكون لنا العلو والكرامه والحق عنه ما صفة الصغار والعصر الله وله صفة الحق والكرامه

فكلم الله فمري	وصفا الله صمير
وصفا ابراه سوانا	وهو الحق عا الكبر
الا انا طاني أنا	عسى واني طاجر
وهذان على قلباني	اني عا عا صمير

فعل الله صفة ايرل عا وسما يرل علسا ولولا ذلك ما علمنا ما يرل في خطاه انا ما طاه الحق الخدوعلى الله صفة يرل عا وهو يرل علسا وسوا كات بارله أو برولا ما يكون التكلم والسامع فهو يعلم ما يرل فانه مع من كان هذا صفة ما مع كلامه عده ولما كان هو الاصل لم يكن الله فان المصراع صورته الاصل مخرج وهم باطون المصراع في المصراع ويحصل المولد كما هي في محل المصراع فام الا هو

لو كان في الله سدى * ما كان في علسا دال

للاسهم واني رائده وغير ذلك من مواظبات هذه عن راجده حكمت عليها المواظبات بحكم
 مختلفه كذا تصور الصلي عبره الاحكام لم يعمل ما يرى فان اهلها اعداد كره في هذه الآيات ان
 الذي كان عليه حصه محسونه اعلمني من له راي اراي الصل والامر في حصه على خلاف
 ما شهد العن وهذا ما في جمع العري الحمايه والروحانيه فالعالم كله في صور متصل
 منصوبه بالخصره الوجوديه اعلمني حصه الحمايه صم ما راء من الصور الى محسوس
 ومحصل والكل محصل وهذا لا قابل به الا من أسهد هذا المسهد فالصوف رعيه وأصحاب
 انه العنول كلهم رمونه وأهل الطاهر لا يقولون به ثم ولا للمعاني الى حاصله من هذه
 الصور ولا فرق من هذا المسهد الا المتوسطا معبران الفرق مساو منهم اهم يقولون
 ان هذا كله لا حصه له وليس لا حول بدليل يقول له حصه صافها جمع هذه الطوائف
 وواصفها الله ورموه عما علمناه مما هو ورا ما أسهدنا فعلمنا ما شهد واليهود ما من الله
 أعطاهما اما نور الاعيان الذي اطر الله بهما ربا ومن علم ما فرماه علم علم الارض المحلوه من
 به سجد طسه آدم عليه السلام وعلم ان العالم باس لامل كل الموجودات الدس هم عمارت
 الارض من ذلك المصل وما خلص منها الا الحق تعالى حاشاها ومنسها من به هو به اذ كان
 الموجود ولا هي ولولا ما هو الامر على ما ذكرناه ما صحت المساره مساو من الحق ولا صرح رول
 الحق الى السما واليا والاسوا على العرش ولا العما الذي كل به رسا قبل أن يخلق طافه
 بالولا حكم الاسم الطاهر ما ينف هذه الخصره ولا طهر هذا العالم بالصوره ولولا الاسم الباطن
 ما عرفنا ان الراي هو الله في صورته محمد معاد وذلك من الصور صاها وما كل لسرا أن نكله
 الله وهو سر الا وحاصل قوله ولكن الله يرى فالراي هو الله والامر به محمد مجتهدا أو من
 ورا بختاب صورته سر ما مع المناسبه من الصور من الخطا أو رعل رمولا وهو رما من
 الحق في قلب العبد رله الروح الامن على قلبه فاذا أوحى الله الى الرسول السري من الوحد
 الخاص بارهاق الوسايط والمصلد الرسول علسا فهو كلام الحق لباس ورا بختاب تلك الصوره
 المسما رسولا ان مكان من سلاله او مساو قد يكون هذه الرتمه لبعض الاوليا ما اذا
 اكسب العطاء السري عن من القلب اندل جمع صور الموجودات كلها من هذه المنه في
 خطاب بعضهم بعضا وجماع بعضهم من بعض فموجد المسكلم والسمع والباطن والمائي
 والحق والمحصل والمصور والحافظ وجمع العري المنسويه الى السرط الحار لاث كلها ررحه
 من الاول والآخر والظاهر والباطن وصور العالم وصور الصلي بأمره حتى يسمع كلام الله
 فالمرحم الله كلهم وقد عرفنا ان الكلام المسموع هو كلام الله لا كلامه فسطر ما به في خطابه
 المرر حتى وافق عن المهم لا درا كدوكن فحسب حاشا طبله ولا يسمع كلام الله الا يسمع الله
 ولا كلام الصور ما لا يسمع الصوره والسمع من ورا بالسمع والمالك من ورا الكلام واه
 من وراهم على طبل هو قرآن على لوح محفوظ من السد لرواته سر ما ما يدل على بوحسب
 واما صفه سره واما صفه فعل واما صفه الاسرار واما صفه اسسه واما حكمه واما قصص
 واما وعظه رعب أو ربه ما ارد لا على مدلول علسه فهو محصور من محكم ومسا به كل
 خطاب في العالم فالطورا الجسم الحمايه من الجهل الطبيعي لكونه لا تسعمل بصفه في وجوده

وكان دستور من املاء الهى ويحيى كانه يعلم السيد ارى في ريق وهو عسل من باب الاشارة
 لاسم باب التفسير من ريق طاهر عطر مطوى بها هو مستور والنسب المعصور وهو القلب الذى
 وسع الحق فهو طاهره والبعث المربوع ما في الرأس من القوى الخمسة والمعونة والنهر
 المعصور رأى الطسعة الموقدة عما فيها من النار الخ كما الموصى بالحركة ان عذاب ربنا نأى
 ما يسهل الله من الحيوانية والروح الامرى والعقل العاوى من ربها الملقى بها المصلح
 من سائر لواقع لسانط عليها اد كما سألها الى انزل الله عليه من حيث امكانها من سائر
 طها من عذاب الله من دافع لانه ما من صمد ماد كرامك في الدنيا على الدنيا والبرق ليدنيه ويرى
 هذين الخ كمن ظهور الدارح الى ايها الهدى الساجد والعلم الراجح وقد يكون المماره من
 الا ما الالهيه من المماره في الحرب على هذا الاسان اذا خالف امر الله فطلبه النواب
 والعصور والرجح وطلبه المسهم والصبر والمثل وأما لهم وقد ورد في الحديث من هذا
 الباب ما ورد في في انما طاهر ردى في حبس اسمه على المومن نكره الموت واكره مصابه ولا
 ذلك من لمانى وهذا من الى اذله وقد دعت هذا الكسب ورأسه من اقله في قبل الحال فيصور
 رسول الله صلى الله عليه وسلم معي فهو من هاتك اصبحت في سبط باب الرحمة على صناد الله وعلى
 ان رحمة ومعت كل في فلا تدان بعد حكمها في كل في وعلى حكمه الله دام الاعراض
 لا منها في الرمان النابى من رمان وجودها وخلق الله الامسال في المحل والاصد اذا دلوث
 عرض ثوب محله اذا لم يكن محله معي عرض آخره له في العرض على كاسي الجوهر ولم يكن
 تدل حاله على الجوهر فيكون اما دام السماء من اول خلقه أو يكون دام السعادة فيكون
 رحمة الله فاصره على اعيان مخصوصين كما يكون بالوجوب في قوم معصون من سائر خاصين ومن
 لا اله الا الله فمصلته وحواله سالة الرحمة من باب الامن ان كما قال هذا الذي استجبهها
 ورحمة الله صلى الله عليه الى أمطيه فانصت من اذ حجب الرحمة والكل على طريق الامن ان بالها
 وما له في اسم الامنة الهية أصلا وقرع عام يسرى المماره من الامن من ر أصابع الرجن في
 القلب في حشدان الارادة فان أراعه أراعه رجن وان أطمه أطمه رجنان هاتم حكم الاله
 لاله النبوى على الحرم فلا بعد الاحكام الامن هذا الاسم من يظهر المماره من الملك
 والسيطان على القلب بالله من الله بعد هاتك الكلم في قلبه فان لم يكن حكمها وحده الرددى
 قاطع فلا يحلوا ما أن يكون في داره كما ما أولا يكون فان كان في داره كلف بالردد اعماهو
 من الله الملكيه والله السطانية وطلب كل واحد منهما ما يهدى فيه لمسه أن يكون
 للمكلف في ذلك دخول باعاه في ساد قصور الام عليه كنه من لم يحاطد المكلف قد صار ان
 من له الله طان الى قلب على كل واحد منهما قصي والادام ما أو حصان من فراهما أو
 حرام ما أو من كل من الحاصر من من الداس في سداون بهما بعد بران سرعى بل حقه
 من من عاوى ردى ذلك الى ان كسوا اعيانها سعوها في حصنها فلهذا يكون حركه
 الصبي بالسر من له الله طان فافهم واعرف المواطن بهر العلم الام وان كان غير مكلف
 ولا هو في داره كلف وحده الرددى أمر من فعل لا حرج عليه فيما فعل منهما فذلك الردد
 والاراه من الخاطرين كالردد الالهى عهده في العبد من أحيل طلب الاولى والاعلى في

بهمه كما يردد المكلف طاعة الله تعالى في هذا الردالة في ما هو من الله عز وجل
 عزمه أو عزمه واحد في كل ما من الله تعالى في ما هو من الله عز وجل
 كلف ولا في داره كلف لولا الكلف ما قرب سيطر الله تعالى في ما هو من الله عز وجل
 لا يملك الحق لأن الكل معه والسر جمع الأمر كلف صاحب علم المارلات لا يملك الحق
 هذا كما هو في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 آخره كلف ما هو من الله تعالى في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 يقول الحق وهو من الله تعالى في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 المعارف إلى الله تعالى في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في

(الذات الحاصلة والصفات في معرفة الله تعالى من حركات ومن أسرار من)

لا يعرف الله إلا الله	وإذا لو جفت قلوب العباد
الناس أعمى من الله	ولو لم يسم بها الخلال
إذا أهلكوا السرع الذي أهلك	حرمات من كلف العهديات
من أصل من الرحمن أن الله	عسا أن يحكم الله في الخلال
فإن الله لا يخلق ما لم يشأ	أما حسبي ومذمها الله

أعلم الله ما هو من الله تعالى في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 عالم الله علمه في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 دليله في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 فان عظمها من هوى القلوب في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 الله كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 ما يصر في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 حرمات الله وبعثها من حرمات الله في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 يكون حرمات الله في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 من الله تعالى في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 فالكهون في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 بطلانها في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 هذا ولم يرد في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 العلم في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 ونحن في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 من أهل الله تعالى في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 هذا الخبر كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في
 بعض حرمات الله في كل رد في العالم كلف بهذا أصل الردد إلى الله تعالى وأما الأصناف والصفات في

[illegible]

فانما هو من الرحمن وفضل الله والى الله ١٤٠ من اسبب الى عدأ به أو يبي الى عدو والى
 اى لا ياسبب الى عدو ربه فمن حب الرحمن فانه يفر من حب الرمة عند ولا ياسبب
 الا الله ولا يسمي لسواه وقد قال تعالى فى الصحيح ١٤١ وم أصبح نسكم لانه عارض عرس ١٤٢
 ما هو أصل لا يضرى ولا يجمع ولا يعرف بعصا بعصا الذى منه اما هو أصل ادلو كان
 أصلا ما قبل العوارض ولا يصح الذكر ان لم قال وارفع يسي فانما راعى اعنه ط ولا يعرفه
 ولا طاره اول الال عاوك ب رول عن من فى قصته ومن هو مصا ١٤٣ كما وعلى أى حاله وصفه
 ب وجود وعدمه قال ان الم هو مصا ١٤٤ ما جعل الا له ماء الامن اصغفه وطاه فى دفع
 السدائن منه وهو هو له وادامكم الصرى الصرى ب يدعو الاله وطاه الامن كان
 الحق تعالى له وطاه فى دفع ما حال عسده ١٤٥ وهو يكون كالحق له معاورة انهم الام اسوا
 ١٤٦ صاف كل مكرو السادة له فصيح ان الناس كلهم من لكن م هوى خصوص وهو
 ١٤٧ وم مبرها الصرايع وسبب علم الحق علم ما طاه ١٤٨ هوى جلا عما على جمع الحق و
 ١٤٩ وب مع ال هوى المعلومه ١٥٠ الناس حصص وماه بال على هذا الامر الامراعا الصرع فان
 ١٥١ الصرع راعى ذلك وبه علسه حتى اذا علمه الانسان ويحصى به طهره الفصل على همد فان الله
 ١٥٢ يقول هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقد أمر الله الارحام والرحمن ارحموا
 ١٥٣ ١٥٤ ولا بد لمطبع أمره ان يصل رحمه وليس الاوصا ١٥٥ من طاه الله الاسك فدوصا ١٥٦
 ١٥٧ حب الله رحم اده والراى دوا وهو المعز الم على اى حاله كان طاعه لامر او معصيه
 ١٥٨ ومواقفه او محالها فانه لا يطع صله الرحم من حاسه وان اضطلع ١٥٩ من ساء الخلق ام انه
 ١٦٠ ما أمر صله الارحام القربى الا لئلا يبعدوا ذلك وما من محض الاول رحم صله اولو بالسلا
 ١٦١ كما قال يا ارحمكم ولو بالسلا ما دوا صا ارحم الم يصل على الله معه الا هو وان جهل ادى عن
 ١٦٢ رحمه الله يعرف به كمال الصدقة مع فى هذا الرحم قبل ان يمع سداسا ل وقال تعالى لى
 ١٦٣ ال الله لم يورثها ولا دما وهاذا لكن ساه القوى مكتمون فى من الامر قد لا الاوطاه له علمه
 ١٦٤ من كل صو ولا بد اكل احدا ان يكون له صديق من الناس على اى دين كان ولا بد من امره
 ١٦٥ صده وهو فى القسدرجه ولا بد لانه لاجوه لانه وأ ١٦٦ وكل بر طهر من أحد الى أحد فهو
 ١٦٧ صله رحم لانه لها الله من كل احد فصلا من الله وبعده عراهم منهم مفاسله فى القربى قال
 على بن ابي طالب

الناس من جهة الله لا كما	أوه م آدم والام حواء
فان لم تكن لهم فى أصلهم نسب	صالحون به فالطين والماء
ما أصل الالاهل العلم اسم	على الهدى لى استمدى ادلا
ولم يتركلى امرى ما كان محه	والجاءلون لاهل العلم أدا

والهرايه درا ان هرايه الله وقرابه الطين من جمع من الهرا سى وهو اولى بالصله وان امره
 أحدهما بالدين والا سى بالطيره هدم قرابه الله على قرابه الطين كما فعل الحق تعالى فى المراتب
 دورى قرابه الله ولم يورث قرابه الطين اذا احدهما فى الله وكان الواحد صو صا الله وحده

والأخلاق لا تشر كالزاد أحد الله ومات أحد الآخر ولم يعمل لمصنعي موثقه هال لا يوارث
 أهل لمن وعدت عقل دون علي بن أبي طالب عا لاسه لما مات أبو طالب عم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وكل من قطع رحم في من محض وهو بدو صلبها في من محض آخر طائفة من الله
 من ذلك حاسب الوصله لأحباب الله طبع طاب القاتل علي لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يح
 الصلة من قطع قلب الرحم الحية له ل وصلة الرحم عيها وصل رحم بداعم وعجو قطع رحم
 عرو وهدأ أخوه وهذا أخوه لأن الله يصل الرحم ولا يقطعها فالحن يعصم من وصلها أو يقطع من
 طها لانه عرلة الذي قطعها في الوصل كلفه عناية الله ما لو وصل في الوصل كله يخص أن
 الأمر كذلك في العالم الأم هو ووصل رحمه الأقرب فالأقرب فصل الصلات في الأرحام
 صلة الأقرب فالأقرب وفدح في الصلة أن فصل الصلة عيها الإنسان في هاله لا أحد
 أقرب إليه من هاله والله أقرب إلى العبد من نفسه هاله العا ل وحن أقرب إلى من ل
 الوريد فاد وصل الله دونه وصل الأقرب فلا بد هدا في ما هو الأول في الوصل في الأقرب من طان
 الأمه هوله داعم كل الاله اساع لرحمة في حرمه الله ما حرمها الأعلى منه ولولا أن
 الأمر على خلاف ما ذكر لم يل رحمه الله من حرمها ونصرها ولكن والله ما د ويحكم رحمه
 الله من حرمها من لم يحرمها وأطعمها من عا ل كما أطعمها الله في كتابه في قوله ورحمى وسعت
 كل شيء واسى الا وهو طلع في رحمه الله هم من ساهل محكم الوحي ومنهم من ساهل محكم
 الله كتب فاعد او ما ناس له من طي شخص في الطر بن أبي اله ام العري من أهل العا
 عروب الاندلس قد جعل عليه رجل فوقع ذكر المعروف والمسلمة هاله فقال الرجل الله هو ل
 الاقربون أولى بالمعروف فقال السخ على القول إلى الله ما اردها على الكندوك كالب هو الام
 في هاله ولا أقرب من الله فهو القرب هاله لى لا يبعد الا بعدد ربه ويطع الأرحام بالموت
 ولا يقطع الرحم الما ولة إلى الله امه ما حسب كاو من ما د اصل في وفسه ويطع في وفس

عروب أو يقطع وارث حال * وكم حال قد أعنى عن سوال

ومن جهل منه فهو نهر أهل ومن لم يعرفه فهو منه أعلم من عرف منه عرف ربه

ليس الذي يحسن عن غيره	ل الذي يحسن عن غيره
لا يحسن عن غيره	في عسبه كان وفي حسه
وكل من أحسن عن غيره	فأما أحسن عن غيره
والحن أن د سده اه	لا يحسن الله ومن في حسه
من د الحن باطلافه	والأفام الله ن رحمه
هيات لا تعرف أ راره	الا الذي يح إلى دسسه
ن اسه الحن فدا له الذي	طرحه الصار ن اسه

مر الله لا يعرفه كـ من اس نعم الله تعالى مو في وهو من علم ما السلام إلى فرعون
 وارما ل ان هو لاله بولاسا العا ل كراو محسى والرحمى من الله واحد د مع العلم كما
 قال تعالى عسى الله ان سوب علمهم فقال العلماء عسى من الله واحد ه راه ل وعسى ان علم

المؤمن القديس الذي ارادهم في ذلك الوقت الاقوم ونس كما لا يسمع الساري ونسبه
الحاكم فرفع من عند المظلم ولا الرائي و عند الحماكم مع علمانية على اصول السويده
الله وحده ما عرف في ذلك صهيح انه بان بوجه لوصف على أهل مدسه توسعهم ومع هذا لم يدع
عنه الحد بل أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم برسوخه كذلك كل من آمن بالله عذروه ان آمن
من الكفار الايمان لا رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدار الا آخره فلهوه ولا
دبت لهم فاممهم رعا لوعاوا بعد ذلك كلف وااورارا

انها الحق المروي	كم سادي كم مروي
فلسادره - ل نوم	ودعه لو نسوي
هم الارض وحال	كعبا كان احوي
خلق الرحمن خلقا	ه ل ما حال نسوي
سم اعطاء اعدارا	مطااد كان اقوي
حال كل لكل في	لم كن وكان مروي

و اذا كان الحق مول عن حبه اهل خلق فسوي ودره هدي هناك لا نسخ ا هم ريل الاعلى
حما الله عن د الحق ودره الوقوف عند حدود وعرا به في الآخرة والاولى فانظر
يا ابي ما اطلبه انه هذه المعية الالهية في قوله وهو معكم انما كنم فهو معكم وسه وهو
مع انما به فهل يرى عن ال ارف كونا من الا كوان وعسان الايمان لا تكون الحق معه
فانه به صرح الله مع بالواحد فكيف لا يصغر للواحد بالجميع فامس انسان الا وجميع آراءه
مستصه لله ولا فو من قواه الا وهي طاعته بالنسبة على الله تعالى ان من اطاعه المكلفه من
طاعها وعسا كسا بر حسد ها الذي هو ما كبا مسحه انصافه فاعصى وطاعه الامر واحد
من هذه الخلة المبرعها فالانسان اقرى الله لا صل طاعه هذه الخلة في معصية ذلك الواحد
ههاب وأن الكرم الاله ا مول بها الانسان ما عرف بريل الكرم و مول كرمك فهدا نسبه
من الله له سده ان مول كرمك كما فعله الحماكم المؤمن العالم ادعول للساري والرائي في لا
رغب او قل لا صرف أو قل لا لعله انه اذا اعرف اقام عده الخلد عا يكون الرائي مدھس
يرى الحماكم بهه هذه المعصية ا مول لا فسدرا الخلد عه ذلك والله مول الحق وهو
مدي السدي

(الاب السانع والمايون وطمنا به في معرفة ازل الواضع الكرماني)

من هاله ن هو من حبه	فهو جهول صل عن حبه
لوانه يعرف أوصافه	ما هاله من هو من حبه
وكليا في الوجود من	دحي الا الى وساء عبه
وكل ما في الكون معنى	بروله الادنى ومن فحبه
فانظر فاب الامر طاب على	علم ولا طرا الى حبه

قال تعالى اس كنله في وقال وما قدر والله حتى قدره وقال سبحانه بطون العرب عا

يصنعون وطال وله الكبريا في السموات والارض وهو العزيز الحكيم وقال الله تعالى عن
 العالمين ومع هذا كله فهو القائل في الصحيح من الاحاد عنه من حيث لم يمدني وحب علم
 بطبعي وطبع علم يعني قول من هذا ان اوله انما كان له امر له اذ هو ان تلك
 الكبريا من هذا القول وثبت في الصحيح ان الله يحب من الناس ليس له من ووثبت ان الله
 افرح به من فرح صاحب الا انه الى علم باطعامه وسراها اذا وجدها له ما صلب
 وهو في الاصل من مطعمه وانما بالرب من حياها الله افرح به من هذا
 سافه وكتبه الله تعالى بنفسه الذي ابي المصدق كما بنفس اهل العالم بعاهم اذا
 ورد عليهم وان هذا كله من قوله تعالى سبحانه بطريق العزيز عما يصنعون ولا علم على المراسين
 والمصدقين العالمين وما قدره الله حق قدره فان هذا القول من هذه الرفعة فهذا هو
 الا واضح الكبريا في كل حق وقول صدق وحكم صحيح لمن كتب الله عن نصرته من علم
 انه طاراه الحق حقا وارا الباطل باطلا وهما بطرف الرويه بالمعذوم فان الباطل عدم وادا
 كان الله منصف برؤيه المعذوم فالحق اولي بهذه الصفة انه راها في حال عدمه من
 ونصر لارؤيه علم واما قوله ليس كذلك في فهو على الصحيح من الفهم معنى قوله صلى الله عليه
 وسلم ان الله تعالى آدم على صورته في بعض وجوه محتملات هذا الخبر وقوله تعالى بعد خلصا
 الانسان في أحسن هو من هذا الى الخالصه على صور الحق واعلاد الى أسهل سائلين
 انصاع له كمال الصور بالانصاف كما ذكر عن منسأه عليه فان انصافه في المل عن منسأه
 انصافه بالحد والامانة من الله واولوا من طاف واطاف في خطاب وعصب ورضا وكها
 من الخلق والاولم نصف منسأه هو اما عرأه اولولم من منسأه عن هو ما عرأه هو
 المعروف في الخلق والموصوف بالصفه من ولها خلق من ككل في روحه اكون لاحد
 الروح من العاقل وهو الذي كروا لاحد الروح من العقل وهو الاقوا ظهر ما عرأه اذا احصا
 وسودأه ان ذلك النوع وعو جعل ذلك في كل نوع عا ان الامر في وجوده على هذا
 الموقوف من منسأه منسأه الطبعه الى انصافها الاحسام الطبعه راسا من منسأه
 وجهه علم الارواح المندر وكل ما سوى الله لا بد ان يكون من كاس راك وعركوب
 لصح انصار الراك الى المركوب وانصار المركوب الى الراك ليسعد منسأه بالنعى
 كما وصف منسأه هو عا منسأه ونحن اعلم انه في عين انصار الله في الانساعى وكل
 ما سوى الله مندر ومندر لهذا المندر المندرا من فاعل عما هو مندر بمندرك هو في ذاته مضر الى
 مندر يظهر منسأه مندر والمندرا من معقول عما هو مندر بمندرك حاله في ذاته منسأه الى من
 يدر دانه لصالح منسأه ما هو مندر كل واحد الى الآخر مندر الى واعا منسأه بالنعى ما كونه
 لانه من الى مندر الى هذا المندر كما ان المندر منسأه بالنعى لكونه لانه من الى مندر
 الا الى هذا المندر منسأه وكل واحد منسأه عا عن الآخر منسأه لانه منسأه بالنعى
 كل واحد ليس على الاطلاق عا الحق مطلق بالانصاف الى ذاته والخلق منسأه على الاطلاق بالانصاف
 انصاف الى ذاته منسأه الحق والخلق ولها منسأه منسأه قال ان الله منسأه منسأه ما هذا المندر
 لا منسأه لانه مندر الى في الموصوف منسأه منسأه والخلق منسأه منسأه منسأه منسأه منسأه

أن تصاف إليه وما تصحبه الخلق أن تصاف إليهم من عرفهم به لا بما فيه الخلق
عرفوه أنه لا علم في الخلق إذ معرفته صغر واحد من العالم من كونه ذا الاعين معروف
بالعالم كله ولهذا أثرنا العالم مرة الواحدة صباء بالملئحة أدام في الوجود الخلق والخلق
ما هو مثل العالم وإن كان في نفسه في العالم على بعضه بعضا كما يحكم في الأسماء الإلهية
في العاقل والعقول والعار وأصل هذا ما بها حال وإن عرفت عراب كالمات فيه أم ال
هذا وإن عرفت بالآلة أن المراتب ولهذا ما رتب له الآلة الأولى مع أنه قول كان منهم ورد
ذلك في الخبر أوى وأما في القرآن فهو وما قدر والله من قدره إذا قالوا ما أثر الله على سر
من مع أفرارهم أن الوراثة على موسى عليه السلام من ذاته فكذلك على الله
طوبى وحوهم أي دواهم فلا نور لهم فكسوفه الآلة الأولى هم غنى فهم لا يصرون
وأما قوله صغار بطون العرب عما يصرون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين فهذه
الآلة ما رتب عبد العار من آله كل منها ما يبين من السداد على قدره من حيث هو له تعالى في بريقه
منه عما يصرون ما يصونه عماد كما عظمهم أدام في رغبهم بالطرا الصكري كل على - الموكل
واحد على البرية الخالق في ذلك فاما الفيلسوف في علمه تعالى عرفت أن العالم الواحد في
العلم منهم ولا يعلم منهم أن رتب من عرو حوله أم معه دار والاولا ان علمه في هذا
الوقت وبما له لكن يعلم أن في العالم من هو به العلم مطلقا من غيره من لا حصول هذا
العلم على البعض اعلم هو العلم واقبل من الخواص وهذا من حيث علمهم هذا العلم هذا الخبر
في العلم الكل الذي هو في العالم من هو به العلم انه قد حصل المقصود في العلم وفهم به ذلك
العلم علم كبريا صاحب هذا الحركة المعقدة والخص من المعنويان مفهوم يعرف أي في
مفهوم العلم على به من هذا العلم حتى أحسن علم في الآخرة أو حرمه ما في له في الدنيا
ولم يحرك في الحركة وإن كان من أصل صاحب هذا الطرا كالأسماء المحسوسة والكار
الوقت في الدنيا والخراب صاحب هذا الحركة على الله من وان من مذهبه أن لا الحركة
هي المانعة لها أن تجعل لهذا المعركة ما مائة من هذه الحركة فهو بان على أصل فاسد
وهو أن الله ما صدر به الأدلة الواحد الاول لا حسم العلم العالم بعضه عن بعض عن
عبد على علم في الله ومصلحة ذلك في العلم الكل الذي هو عليه وأما المسكلم على الاسعري
فاسهل في مبرهنة عن الله بالحدث إلى السند بالخلق حال ملاقي - والله على العرش اه
سبح في عا أن يكون - والله والاحكام لا تفسد بحكم لما في ذلك من الحد والمقدار
وطب الخصص المرح للمعادرة من الآلهة ما رتب اسواو كاسوا الملك على ملكه واستوا
في ذلك اسفها داهلي ما هو السمس الآلة وا

هذا ويسر على العراي من غيره من عدم هراي

مفهوم الله والحق على العرش ما سوا يسر على العراي والله والحق على العرش
بالخلق والعدم لا يسر بالحدث فان الله هو ليس كماله والحق الصريح يعطي حلال
ما قالوه في حال تعالى في حق كل باطر سخاير بل الحمد صلى الله عليه وسلم صمد هذا الكاف
أي رتب الذي أرسل الله لهم عروهم عما أرسله الله لهم وأرسلوا ما لم علم سمر رب العرو أي هو

المسبح له سبحانه أن قبل ما وصفوه في بطونهم وحكموا عليه قواهم فان الحق لا يحكم عليه
 خلق والعقل والعامل خلق وانما يعرف الحق من الحق بما أثر له انما وأطلقنا عليه كسما
 وسهونا نوحى اليه أو برساله رسول رب صدقه وعصمه فيما يله عن الله انما عايناهم
 من حيث نظرناهم وهم واسئلوا ان يقول لهم اذ العلم ما قد لانه بل القول الى الجهل ولا القول
 عما ماله وما نزل على الاوتى بل القول والمسه ولهدا الحسب الفصل فكل واحد من
 الخالقين له دليل محال له سبحانه لكونه عالمه اذ قد علم كلهم هي عن سمعهم فان الحق
 وأن النعم وأصلها اذ ما وقع من حيث حكموا الخلق على الحق الذي أوحدهم فان
 وسلام على المرسلين وما كان الرسل عليهم السلام الا انما احاط هذه الادلة المطر به وما
 صدقهم في بطونهم وأكذبهم في بطونهم فوقع الخبر عند هؤلاء فادخلوا الله ما طالع من
 على السه ربه وما ادوا اليهم كان الا انهم يدركهم برأيتهم فانهم ما ادوا اليهم من
 أعينهم فانهم أم اللههم وانما انما ادوا الى الذي حاواه من عند الله وعلا عنه ما أخرجه عن
 به على ما تعلم به لا على ما نزل من وصل اليه ذلك فلا تعلم مراد الله من الله الا ما علم الله
 به من الطر ووفى التسليم لما ورد في فهمه به ما على موضوع ما هو في ذلك اللسان الذي
 ما به هذا الرسول لا تس ذلك لانه ما به هذا اللسان الا يعرف الله على حقيقته ما وضع له
 ذلك المطلق في ذلك اللسان ولكن يجهل الله به علم الله علم الله مع عما الله الله بالوضع
 الاصطلاح في ذلك الحق الخاص ما دانه كما انما المرسلون وله انما قال على المرسلين اي
 هو واحد عليهم الا ان ما دونه وسلام فيكون أمثالهم فان والحمد لله أي عوافت الله اكله
 اد كل ما حاواه انما صدقوا به الا على الله تعالى عوافت الله انما عايناهم من الله
 على الله تعالى في ذلك كونه تعالى أنطقهم به وأوحد ذلك في فهمهم لان الذي قالوا يكون
 ولا قول هذا قال والحمد لله انما عايناهم من الله تعالى عوافت الله انما عايناهم من الله
 ولا آخر ما قالوا الا كونه موجودا عنه تعالى فيهم فانهم العالمين من حيث ربه في ربه
 انما سمعهم من الرب ان العوافت المقدسة وهو في العالم ومنهم ومعهم ومصلحتهم لا اله الا هو
 العزيز الحكيم واما قوله الكبريا في السموات والارض اعلم أن العالم محصور في علو وسفل
 العلو والسفل له امر أصافي في العالي به نهي عما والاسفل له نهي نهي أنما ولا
 يكون له ما ان الله ان الا امر وسط يكون هما ويكون ذلك الامر في الله داحياتها
 اطله هو عما وما اطله فهو أرض له وان سفل في الملا الاعلى والملا الاسفل في الله كل ما
 يكون من الطسفه وهو الملا الاسفل وكل ما نزل من السور وهو الملا الاعلى وأكل العالم من
 معهما وهو الروح الذي صحها به منهما أو سمعته منهما ما بالعلو والسفل من
 المور والمور من الله فاعل واسم مفعول والحق تعالى بالطر الى الله لا يسمي عما
 به من وجوده انما طالع طمعه والكبريا المعنويان الله اعاد ذلك في الله الله هو الله لان
 الله لا يسمي الكبريا الذي له ما جعل في محله الا السموات والارض فقال وله الكبريا في
 السموات والارض ما قال في الله فالحق هو الموصوف بالكبريا الذي هو الله فاعلم انما طر الى
 به صدقوا رأى موصوف بها عما بطونهم هي ربه كما اردوا كبريا لما كبره الله الله به

من الشاكر والفهر فلو لم يكن العالم موثقا لله تعالى ما علم انه صمد ولا ابره كبر وكنت
 لما قام الحاجبه والفقير الى غيره لاجل ان يصمد ويعلم ان الذي اسد ناليه في صمدية العي
 هو العي صمدية وتعالى في صمدية وهو هو اطر الى دانه يعري عن الطر الى العالم لاه صمد
 بالعي لانه عام عن من وكذلك اذ انظر الى ذلك علم انه لا يدل لصفه واعايدل بحسب سلطان غير
 عا به صمدية عن ر الانه عر الحق في صمدية هذا العبد لله فالعبد هو محل الكبرياء والعبي والعظمه
 والعبد الى الله توصف الله بدمه عا طام به فاحب العبي حكمه لغير من طام به و ن هاروب
 باده لمن قال من اهل الطران الناري برضا راد سادته لم يصمد لانه ليس محلا للموادب خلق
 اراده لاني محل فارد من انا وحب الاراد منكم بها لم يصمد به هذا العبد وهو الذي لاح
 عندهم من روح هذا الامر الذي ذكرناه في الكبرياء فاما هم يحسب الطر الى آخرة ل
 عبروا عن ذلك بشاراب صمدية محطه فان اكثر الصفاة منهم يرون ان المادي لا وحب
 احكامها الا اني طام به وهذا عا طام راعلمهم انهم انما هو الصفاة انما صمدية وجوده
 لا نعوم صمدية بل بسط عي موصو طام بها نعوم به و صمدية فاولو علوا ان ذلك كانه صمد
 واصفاة في عن واحد من يكون تلك العبي بالقبه الى كذا عا للموالي كذا فادر والى كذا
 مره والى كذا كبر والى كذا عبي والى كذا عر مره والى سائر الصفاة والاهما لا صاوا
 الابرار هم يقولون في الكبرياء والعبي والعظمه والعرا ما صفاة بربه أي هو مره عندهم عن
 به صمدية وليس الامر في المحققين كما قالوه واعا هو بربه عن صمدية الكبرياء به صمدية ان يكون
 محلا له بل الكبرياء محله الذي هو الحق هو الهواء والارض صمدية له الكبرياء في
 السموات والارض وهو أي هو الحق وهو صمدية الامر العر رأى للمصنع اذ ان يكون محلا
 لما في السموات والارض له محل وليس الا الكبرياء بها كبر الا في صمدية العالم وهو اهل من ان
 عوم به امر ليس هو بل هو الواحد من جميع الوجود وهو الحكم عا ربه في الحق ومن صمدية
 بربه تعلمه وحكمه انه جعل السموات والارض محلا لكبرياءه كانه مولد لها الكبرياء الذي
 خلقه في صمدية السموات والارض حتى يكبروا اليهم به وكذلك وقع فكروهم في صمدية صمدية
 اهدوا الخلال أي صاحب الخلال الذي يحد في صمدية هو الا كرام صفاة بطريقين المحققه
 وفتح الله على من علم من صمدية وصمدية من صمدية وبنى في هذا العرب وعن
 طام والى أي عن صمدية واما قوله صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية
 وأحدوه في الله صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية
 الى قدم ويدوعين ودراع وأمال ذلك صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية
 وسلامه عليهم وما ورد في الكلام المنسوب الى الله المصمدية صمدية صمدية صمدية صمدية
 وورا واحدا لورور طام صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية
 صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية
 علم والكل أعاو صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية
 اورد صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية صمدية

لا يمكن ولا يصح منه صفه طاهره قدس تلك انه لا عما اولاً عماه فلس كنهه في سائر ليس كما لما
 من منه وهو لم يصبه جسمه وهي ا اولاً بالاسهل بوجوه ما كما اسهل هو الا انه خلق العالم على
 صورته وذلك قبل التسمي باسمه ما يطلق على العالم ما يطلق على الحق من حيث ما أطلقه
 الحق على نفسه علماً أي في آ مما به الاصل لا يصح ما احدهما هو لما ولا يصح به ل كل دالة
 ومن جمل ما خلق الله الخ ال وظهر لنا فيه سمه لا عما والصما من صفات ما وسمه او ربما
 وحظنا ولم يترك في من صفات العالم عندنا الا وصف ما ما الصا كسب لما اذا ذلك كله
 صفاته لا صفات ما صفات العالم على الخه منه هو به الحق والا ح سلاف في الخلق لا الهه
 صفات المكتوب في عن الحق طاهر عن الصور الى أدركا ما دلالة مما لا اأرأ ما الحق
 بالعلامه الى سائر سمه وهو من هو به نصراً وسمه اأرأ ما الا لا يصبر ما ولا يصحها
 كلاً ما الا لا يصحها فلا يصح عن هو مسمى العالم ولا يصح عن هو مسمى الحق ليس كمثل
 واحد في من الا ح وهذا بعض ما يحوي على هذا المنزل الواضع الكبرياء والله سبحانه
 وتعالى يقول الحق وهو هدى السبل

(ا) ان الناس والجن والانس والحيوان والنبات في معرفه سائر مجهوله وذلك اذا ربي من غير معرفه
 وسمما بعد هذا ان من الحق وكل فيء الحق معنى هذا ان من من الحق ما لا ياسب
 فلهذا من علمه ان

يكون على الله من اذا جمعها وفي الخصم ما في الكون عن هل للمعكر من صحيح دول وعن من يكون في حاق هل صور الرائي الله	وان ما يكون على السوا لا سبيل سواء ولا مراء عليم عن مطالعه العما كسر سكه سكل المراتي يحكم باب في سكل راي
---	--

قال الله تعالى للذين آمنوا الحسبي وربنا الله من وراة عن من وراة عن من سأل عن وراة
 عن الرادة فقال ما لا يحظرنا قال وقال صلى الله عليه وسلم ان في الخه ما لا يسر ان ولا أدن
 ولا يحظر على قلب سر فلا تدان يكون عر معلوم لا سر ولا دل سر صفه عن معلومه
 ولا عر منها ما يحصل لهذا الذي ذكره ما يحظر على قلب سر مواريه مجهول مجهول
 وهل يعلم ولا يعلم من و كروبي العلم ما أحسن اهم من قره أعين ما على الاجال انه أمر
 ساهداً بكونه قره بالاعين لم يعرفه بالادب ولا نسي من الادراكات ولذلك علماً أن قوله
 صلى الله عليه وسلم جعل في الصلا الله ما اراد انما احاطه واعا أراد هو من باحا
 فيها اولها احب ان الله في له المصلي فقال اعبد الله كما طيرا فاه صلى الله عليه وسلم
 كاترا في عبادتها كان كانه يراه من أهل الله و يكون له هدا الرمه ولولا حصولها
 ما عرفها صلى الله عليه وسلم بالله امدون العمل ما قال اعلم الله كما طيرا فان الله اد من عر
 هو صريح أو يحصل هو صريح لا يصح وفي هذا ان قوله تعالى وما يعلم ما وطه الا الله
 و به معاصي العباد لا تعلمها الا هو وكل ما هو عليه وهو صلى الله عليه وسلم لا يعلم الا ما علم الله

أول ما يهتد به من هذا الباب قوله تعالى فاستأجر لولائكم وجهه الله ومن هذا الباب
قوله تعالى من أظلم من ذلك من عرف بعض ما معناه أما صور هذه المبالغة من العبد من المعنى فهي
كما قال أبو رطب الخليل مع الله بلا حال ولا تعب وهو أن يكون العبد في قسمة على ما عليه الله
لا يعبر على الله من عظمته على الله ما لا يرى منه في الصور ومن عظمته الله
على عرف صاحب هذه المبالغة لدرجته من الأوامر لا تتعبد به في حكمه والودع
من الله لا من غيره فلا يرى عباداً معاً وجهه معاً أن يكون بها الوارد محمول الهوى فيه في أي
أدنى ما فتح له إلى الله من الخلق في إرادته ما لا يثبت ذلك العمل في علمه إلا أنه ما است
لعباده في ذلك العمل فهو راد ما لا يطرأ إلى العمل بوجه النظر إلى العباد وهذا مقام ما وجدناه
دائماً في عباد الله لأن الله لا يرضى عنهم لا يعرفون من العباد والعمل وكل عمل لا يظهر له
السارع به فلا من جهة فهو به ذو كونه العباد في كل عمل غير مطلقاً يظهر منها في العمل
المعاني من العمل إذا عمل رعباً طامب الله إنما هي حكمه بطلب العبد و دائم بطلب الله إلى ذلك
العمل إلا أنه أدنى المحصنة وأعلم أن الله إذا حال داني في الإنسان لا يصح أن يكون لها أثر مخلوق
لأنه ليس بمخلوق صلاً فلا اعتبار من كل ما سوى الله مخلوقه وجوده حادثة والعبادة فيها
لنفس بمخلوقه فأم هذه الآية أن أعني أعيان العالم في حال عظمته وفي حال وجوده وبما يصح
أن به حال الله بالسكون من عظمته في احتراقه تعالى أنه هو له كمن يكون في حكم
الله إذا لم يكن في حال عظمته أمكنه - منها في حال وجوده دلالة في حال وجوده وأما حكم
رأيه ونظر الله فيه وإدراكه في دعوى في ساد بوجه ما ولو كان ما كان في حكم
أدنى به بعد ما أدعى من الله إذا دلالة في حال حكم الله أنه لم يكن أمكنه في حال عظمته
منها في حال وجوده من استعصم به استعصم به السهم ودرسوا آخر ونسبه إذا كان هذه
حالة الله لا يعرف نسي ولا يعرف نسي ولا يتصل ولا ينفك ولا يوصف ولا يعرفه ولا يعرفه
ولا يرى له ولا يوصف قال أبو رطب الخليل رضي الله تعالى عنه في هذا المقام من كتب ربنا ما
ونكتب ربنا ما نأمرنا وما لا نصحب ولا نأمرنا في وقال في هذا المقام من كتب ربنا ما
فقال لا يصح أحق ولا ما أعني أحق والمسا إلى الله وهو ما لا يصح في موصف به
بالإطلاق والإطلاق لا يصح إلا في العباد خاصة لأن له في نفسه ما أراد السعد الذي عليه
نفسه ومن كان له الإطلاق فلا بد من عدمه ولا يصح لأن الله لا آخر له ما هو من الآخر
وقد كان سبحانه أئواله من المعري من العباد من عرف الله تعالى وهو أول من عرفه
واسمعه به لعدم رايه في هذا الباب إلا ووجه وأما صاحبها في شأنه كما أن الخلق
في شأنه فمرا الإطلاق الإطلاق في حال خبر لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن الأحسان فقال
أنه ما الله كما طرأ وما ذكر العمل وأما كذا العبادة وقال الله تعالى هل حرا الأحسان
إلا الأحسان فهو قولنا ما حرا الإطلاق إلا الإطلاق والآخر من عظمته من عظمته ما
صعب لأنها أحوال أعمال عظمته هذه الزمان ولا بد من سدا حراً ما لا يعدود ولو كان حراً
وقا طافه به ما يعدد عظمته كالصاري في آخر بعض حسان معناه ما وعد الله
به من مدرمه لو لم لا يصح مع الأعمال لأنه حسن الحسن على الأعمال المسروعة بل هذا

لم يأخذ المكلف أروا الأعمال فأتبعها المقادير فعمل قدر ما يتسام هذه المكلف من الأعمال إلى حين موفيه
 وهو يحسن نفسه عليها حتى يصح له حال الصبر واسم الصابر منكون أسره غيره معلوم ولا
 يظهر عنه حجه واحدة وإن كان معلوماً بالله كالمارة في السح و غير كل في المكلف
 ولا يورث في الموروثين وبارق الله برأيه أنه بان العبادته في حال عدمه وعدمه، كعدمه والصبر
 لا يكون له في حال عدمه ولا في حال عدمه سكا منه قاله أنه لا يخرج منه ديا ولا آخر فإذا كان
 مسهده في حاله في حال أو مانه وروى الحق أنه كما وصف الحق منه بالبرول وضع الاحتمام
 وهو لا إله في من أن العبد وعمل من الأعمال لا يله لا يكون في عمل شروع صالح وهو
 الذي يصعبه فانه رافعه لا محمول بلقاء الله من - بذلك العمل بالبر الذي عنه الله
 حابه وهو قدر معلوم من الحق بطريق هذا المكلف فراه مع كونه في عمله غير مسهده ذلك
 العمل لعله بان الله هو العا ل لاهو وأه محمل لخلق العمل وكالاته لوجود ذلك العمل به يكون
 الحق تعالى استحسان ذلك العمل من - ما وعنده به ويرى بغير ما سم ذلك الشخص فحصل في
 عاده التي لم ير علمها في - ل عدمه فقام حرا في ما دلها الأثر برره عدم العلة عنها في زمان
 خلق العمل في المكلفين ما لا هذا وهو الذي في في الممكن في حال وجوده أنه لا يفس حكم
 - إذ يظهره أنه في زمان حكم العمل فانه أنه من هذا العبد في هذا المارة دفع العلة عن
 الله آدمي كل حال فهدى في الزاد في قوله قدس أحسن والحق في ورياده للذين أحسن وا
 بالأمال الحسني عالهم من الاحور بل عال الأعمال والاحور عالمها بعينها العامل ورياده هي
 ما ذكرناه في حق صاحب هذه العلة إذ فانه لا يورثه العلة في وقت العمل عن هو العامل فمرى
 أن العا ل هو الله وليس يعود الاخر الذي يظا به العمل الاعلى العامل فالعامل ع لاهما هو
 الله فاحر لو كان عن به في الاحور على قدره فحصل للمكلف الذي هو الآله العا ل للاحور آخر
 في لوه ل الله الاخر كيف يكون أسره هل يكون الاعلى قدره فان به العمل فان أسرى
 هذا المكلف من هذا السور من آخر يرى في عله أن المكلف هو العامل لا الحق يكون أسره
 على قدر هذا المكلف لا يحصل له سوى آخر العمل حاصره لاعلى ودرأه العا ل لأن العامل
 ع لاه عله ولا قدره ولولا ظهوره وانصافه بطاعته في عله لم يكن له قدر من نفسه ولهذا يرى
 ما ل المخالف إلى ما يكون فلا كان له قدر في نفس الامر - بعد محكم قدره واعا بعد ربه الله
 ولم يحصل سعا بهم لو كان لهم قدر يسعون به السعاده ولا تسل اسم في السعاده فحاصلون
 كما هم في الأعمال فحاصلون من حال و زمان وكان وعمل و دوام واجتماع وانفراد إلى غير
 ذلك عما مع به الفاصل فعلينا أنه ما حرا المصدر فحاصل أن الانسان من - عله لا قدره
 الانطاعه به و قدره لهما أن الحق بعد هذا الطريقين الخرا كما قررناه بطريق هو وهذا
 المكلف فراه داء لاد والعمل ناسع لهاد وهو لا يصف بالاعراض عن العمل ولا بالافعال
 عليه واه على الحال الذي كان عا في حال عدمه لم يعرفه عله على حاله وحب الله له فلا
 يكون لها أثر فهو من الوحد وهدى العصه العا فادافه عله محاله فاعبا مع
 حكم العصا والمصدرين يكون عا به كما وصف الطاعه فاحصله في حاله في عبادته لأن
 الله له محم به والحصوره داء فادافه عله ما وقع فهو الله عله في ذلك

الواقع في هذا الخلل ظاهر، ضرورة مصدرة بحكم خطاب الشرع وهي في نفس الامر أي ذلك
 الواقع موجوداً وحده في هذا الخلل من الموقوفات المسببة له فلا أثر لهذه الخصال
 فيه كالأثر للطاعة في مصداقها من الخلل وانه ذلك العمل كان العمل ما كان في الظاهر مما
 يحري ما به انما يدب أو لا يدب في نفس الامر ليس بدموعه أو كونه الخ وانه
 غير كان غير المكلف لا، صف بالطاعة ولا بالعصية واعماله انما صورته في هذا الخلل نظر
 اليها علماء الروم فظهرت من موزن عامل بالغ في حكمه ونسبته بحيث ما هو في حكم
 الشرع من طاعة أو عصية ما لا يتم من هذا ما لم يدخل لهم الاحتمال فيه فان دخل لهم
 الاحتمال في ذلك لم يحل لهم أن يرتفعوا حجاب لسان الله تعالى عن ذلك كرجل أصير في يده
 مخصصون في مصان ما كل بهار مع عرفته انه ومن قد دخل الاحتمال فيه ان يكون
 مرض لا يعرفه أو يكون في حال سر ولا يعرف ذلك فليس ثبوت أن عدم على الاستكراه عليه مع
 هذا الاحتمال ولا لزم من ذلك بل سئل أولئك وأما قوله في هذا الباب على
 الله تعالى ومسلم ان في الجنة ما لا يعدأ ولا ادن عتب ولا خطر على قلب سر طاعة ما به
 الخ به حبه الانسداد وكذلك سمى الملازمة حبه وكذلك الخ فكل ذلك راجع الى الاستمرار
 والاستمرار ما هو على عا واحد في حكمه مختلف وذلك ان من هذا النوع كونه الخ في
 انصافه و مولد ما كرم و ربه ومع هذا كونه ولا يصح قوله أنه ربه مع وجود لونه
 على ريع الخفاف فادخلوا لهم في العلامة التي يعرفونها بها يقولون له أسير ما هو كان الذي
 انكروا وعودوا منه وهو الذي اقرأه واعبروا عما هو هذا الخفاف الذي حصل لهم ح
 اليهود هل هو أمر وجودي أو حكم عدلي فهذا هو المحذور ولا يخاف وجودي ولا حكم
 لعدم في الموقوفات ما احق بهذا وان في العالم في النساوانع الا هذا في جميع الاور
 والانس في عهده عنه كما انون ان الله عز وجل ارسلنا من قبلنا رسلنا بالبينات
 وحوذوا عهدنا وأوعظنا بقسط و مع هذا فلا بد ان الله ولا الخاف وهو راء هو وفسله من
 لا راء هو وفسله راء هو وفسله راء هو وفسله راء هو وفسله راء هو وفسله راء هو
 سألهم، كما يحجب ما عنهم فلا بد من به من حكمه في ذلك وكذلك الخ الذي ذكر الله عن به
 التي من اوده من نور وطله في الطلوع مع السيرة بمصاحبه صفات الخد ط لم يرض بها
 الخ على اء فاما هذا الاطروا نور الطهور لما احق بسنده به كراهه هو كما فيه اي الخ في
 يوم الله اء وهو في العار من الوم في الساع على هذا الحكم سنده العار من في صور المكاتب
 الخدات الوجودي كسر المحجوبون على الروم واهدا السعي بالظاهر في حق هؤلاء العار من
 والا اطر في حق هؤلاء المحجوبين وليس الا هو صفاته ونسالي ما هل الله انهم اهل لم يراوا
 ولا الورد او آخر في ساهد عنه دعاءه وان احلص في الصور فلا مدح ذلك عنهم فان
 قال قال هو في احق هذه الصفه من الولي وقد سال الرويه فلما اورد به ذلك ان كتب وما
 وار لم كن من اهل الكفا ان اى صلى الله عليه وسلم قد أحمر ان الله تعالى في صور و يقول
 الى صورته وانه يعرف وسكران كسمو سال الله في هذا فانه يدته من ان الخ في الصور
 محب بدر اهل له فادخل هذا ان موسى عا الصلا والسلام وقد رأى الخ ما هو محب

يعني المعلوم الذي قد تم وصفه لهم من انهم كانوا يعملون ما هو سر اوهم هذا الا انهم لم يدركوا
 هذه الحقائق التي لا تعلم كون احد اعمال هؤلاء وبالمهم ان الله عن هذه النعم التي لا تعلم
 حرا لهم أي سر اوهم ان يحل مقامهم عند الله فلا يدرى نفس قدرهم كما قال الحق عن نفسه
 وما قدره الله من قدر ما عطاهم بعضه في خلقه ولم يعلم نفس ما احق هؤلاء من قرأ عنهما
 بهر به أعينهم وكذلك قال صلى الله عليه وسلم وحلت جرة في الصلاة واعتاد كرا لا عين
 دور مع الادراكات لان كل كلام الهي وعبر الهي لاني ان يكون من غير وجود ومأم
 الا كلامهم الا ايمان ووجوده على الرؤيه انداله عن المرقى واستعداد المرقى للوجود سواء
 كان محدوما أو وجودا فادراك من عنده عارآه ان كان غيره لا يرى ذلك ولهذا اسأل مومني
 الرويه عن عيسى عاراه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في حال صلاته صاحب رويته وسهود
 وذلك كتاب الصاد محل فريده عنه لانه اح والاعيان كما لا يستكون بالكلية وهو الحق
 في انشاء صور مادام مباح في صلاته يبري ما يكون عن لاويه وما سيكون عن قول الله في
 مما له ما كلفه كما ورد في الحديث الذي به هم الصلاة من قول الله في قول الله وما قوله
 في هذا ان وما يعلم أو لا الله فان ما لا في لا يصح ان يكون وانما يرى الا ان يصل
 للرائي فهو كما نرى فان المال مال المال فالحال موجود والمال ليس موجود ولهذا
 هي ما لا والناو بل هو ما نزل الله حكم هذا التماسه وهو محكم عن مباحه فمن يعلم ما ربه
 وليس الا الله والراعي في العلم يقول آله كل من عدى مباحي مباح ومحكمه فادامه الله
 ما كلفه وعنده محكمه والعهام الساميه فهو له كما هو في الله من ذلك الوجه هو في الله
 انما مباحه لصلاته في الطرف من غير محقق كما هو في نفس الامر محكم الوضع المصطلح
 عنه فهو وان عرف ما ربه لم ير من حكمه مباحا فاعلم العالم الذي أعلمه الله عما نزل الله
 عما بالوجه الواحد لا بالوجهين فهو على الحقيقة ما زال عن كونه مباحا لان الوجه الاخر
 بطله مما دل عليه وهو بطله الوجه الذي أعلم الله به هذا الشخص فاعلم الله على الله به
 انه ان يعلم ما ربه اي ما نزل الله من الحاسن في حق كل واحد والحوايات ان كانت كبره فاعلمه
 مباحا لانه كذا هو اد كل طاب بطله بطله ودلالة في المحكم محكم لا يزل والمباحه
 مباحه لا يزل وانما فليدرك الله ان علم الله عما نزل الله ذلك القاطع في حق كل من بعثه
 حكم الله بخرجه عن كونه مباحا نفس الامر كذلك له هو مباحه على اصله مع العلم عما نزل الله
 ان في حق كل من بعثه بطله فلهذا لا حاطه محموله ولا تعلم الا في هذه المسارقه طي من هذا
 الله كل ذي حوجه كما اعطى الله كل في خلقه مع الب والامر الى امله فاعلم الله بولا
 ناعها الا هو وهي من هذا ان فلا تعلم الا باعلام الله وان كانت تعلم فلا تعلم انها ما يجزى الله ب
 والله او اعلم ان الاعلام أظهر لان الاستعدادات من الهوا لهي مباحه الله بولا
 مأم الاوهب مطلق عام وقصر حود ومأم عني في الامر ولا يهود لعلها مباح لاسمائه
 لها ومما مالها وجودها مالها وجودها ومما مالها اسمها ومما مالها اسمها ومما مالها اسمها
 وجودها ومما مالها اسمها وجودها ومما مالها اسمها وجودها ومما مالها اسمها وجودها
 حواء الله فاعلم ان الله لا يدرى ولا يعلم ولا يعلم ولا يعلم ولا يعلم ولا يعلم ولا يعلم

من الأخرى أدنى من طان فوم لكل واحد من الصور من فوم أظهر الصور من الصور
 من الصور من الخط الذي قسم الدائرة من فوم فكان الأمر عسا واحد من طهر بالصوره أمران
 فلهذا صار الخط كمن آخر من كان من الأمر الواحد يدل لأن العلو كان لهوى عن هذا الذي ديو
 من الأمر الآخر وكان من الآخر طان إلى من تملك السه فكان ديو عرو حلال يدل الأمر
 الآخر أعما أن العمل كان قسم هذا الآخر وما تداني كل واحد من الآخر الآخر
 الأمر كما كان ديو واحد لا فصل بين طهر ما كان مائة أن في إزاله الخط الذي أوجب
 المسم في الدائرة موضع المسم قوله فسمت الصلاة في من عدى فسمت فسمت بها في وسمتها
 لعدي وله دى ما مال وما العدى سوال الأزاله هذه الصيغة حتى يعود الأمر كما كان طامه
 التي إلى سواله قوله دى ما مال فقالوا ما مرجع الأمر كله

فسمت ديو	وعدا ديو
فادروا واحصوا	اقتادوا وح
حدت من فادروا	في سماد اروح
ولها من أحل كوى	في دوا سا فروح
فكاح مسم	دولوح وروح

• (ومن ذلك) •

فكان منه أدنى	وكان في الداني
حتى أرا دى	كما يقول راني

ولما لم يأت من حواء في من أعلم فسمي
 اسجل يدل على الكد • فجد الذي لم أحد
 وارجح إلى طلب الوسا • لودله فسلورد
 لولا وجود العسل فسمت ما كرم من عسل
 فان انكروا هذا هل • ان الصور ان طاورد
 قال الله تعالى هذا لا علة من فسم طامه فسم طامه أخرى ولعلوا أعما
 هوالة واحد من طامه أخرى ولد كراولوا اب فسم داهولا هم الذين دكرهم هم العلماء
 فاد وبالأمر على ما هو عليه ولم يكن الخط الذي قسم الدائرة الاعن عرى عنه وعمر عن من الوجه
 الذي كان به الهازك سمه داهولا فسمت الصور موضع الاتصال بالسكون وأظهر الخط حكمه
 ووصفه بالخطاب منه ووصفه به فسمت الانوار والطلم عما وسرع لما ماسرع واصر باالامه
 الموصف منه بالبرول الى اعلمانه بر دحوج الأمر الى ما كان عليه فسمت اعما فسمت اعما
 وسمت ما كان به فسمت ما كان به فسمت ما كان به فسمت ما كان به فسمت ما كان به
 الموى الى فسمت ما كان به فسمت ما كان به فسمت ما كان به فسمت ما كان به
 عليه فعل الفصل لأن الذي اسه الخط من الحكم مارول ران رال الخط فامر ما لا فاد فسمت
 الدار ما له فسمت بلاسل ولم يكن ذلك داهولا فسمت الدائرة فلا رول العلم فسمت ما

ذات قنن من أي حذر صفة فيها وإيمانها لها من أي حذر صفة فيها لما ورد في الآيات
 الإلهية من اتصال الحق تعالى بصفات الخلق وانصاف الخلق بصفات الحق كما قال تعالى قل
 ادعوا الله أو ادعوا الرحمن إنا ما ندعوا غيره إلا ما دعا الحق فان ذلك الرحمن هو المصمم للأسماء
 الخسبية وإن قلب الله سبحانه بجميع الأسماء وكذلك الخلق الذي هو العالم متصل بأسماء الحق
 ومما هو كذلك الخلق من صفات الخلق لا أسماء مبالغ في ولا يمكن لها بالأجمال موصولة
 بالأسماء في قولها بها إلا أن اسم المصممة إلى الله وكبره لا شيء له من العالم بالصفة بل فاعني
 بذلك إلا ما الأعلام وهو قوله في عوهم بذلك ما الأعلام وما عداها ما الأعلام مثلها
 الحق على الله متصل فان الحق بالله اسم علم لا يدل على معنى سوى دأبه كل ما هو منه رب
 منزه الأعلام وهذا وقع الأسرار بالصفة بل في أها الحق ولم يقع الأسرار بالصفة بل في أها
 العالم فخص ما هو أعلا ما عظم ما أحده من صفاتها الذي يدل الدليل على حاله وله أوردكم
 حق تعلمها كان بعد هذا هو آهون من موصولة في الصور وعبود ذلك وعلى الجملة فكما هو قوله
 وأعظم ما أحده من صفاته الذي هو له الدليل وهو قوله ليس كذلك في قول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فأحدها ما واحد

• أحدها أدب صفات كونه • واحدها له من صفاته
 من صفات أحدها من صفاته • ومن لم يعرفه • • •
 إذا كان قلوب الخلق كونا بصفاته فان الله الحق له صفاته

فلنسهل من صفاته ما العرف قال الله واعلم أن الال كسر الهمزة هو الله تعالى والال أنصاف
 العهد كسر الهمزة موصولة إلى كونه أي الوهي ما ظهرت الألفاظ المألوفة هو الذي جعل
 صفته وجود الاله وهذا قال من عرف نفسه عرف ربه وعرفه من صفاته الهك صفته يعرفه
 هذا كونه ما أحاط الله في العلم به الأعلست وعلى العالم وكل ما صفته تعالى من الأحكام
 ما أن الاله العالم صفته الال من صفته • هو الموصوف صفته الأحكام فلو أن صفته العالم ر
 الدهن • الأحكام الاله • كلها وبني العرف لا حكمه وإداني بلا حكمه وإن كان وحب
 الوجود لذاته لم يكن أن يكون صفته الاله هو وجوده أساس وجوده وو • وبنا صفته الاله
 في دوا ساو لولا أن دأبه أعطى وجوده ما أصبح لما وجوده • وهذا معنى قول العلماء أن العالم
 الله ما الوجود من الله تعالى وأما قوله الاله كونه فهو عن قوله كتب صفته ونصر بفعل هو •
 عن صفته صفاته وان أولس العالم الأم دا الحكم

فان صفته لم يكن • وإن • صفته كونه
 فكما لكنا • وكذا من قول كونه
 • أورد • صفته • صفته صفته
 فامره لا يظهر • كما أي في لم يكن
 صفته صفته • صفته صفته
 صفته صفته • صفته صفته

فالحق مصرف العالم والعالم مصرف الحق الا اراءه قول أحسب دعوه الله اى اذ ادعى المص
 الاحاد بصرفها هل يجوز احاد من غير داعي وسؤال لا يصح أن مصرف في نفسه حاله مصرف
 الافساء مصرفه اتحاد اما ادعاء فاعيان يظهر وأحكام له محدث ويعلم ان لا سكر فان
 جلب أنا واحد كسب مادها وان جلب له او احاد الم كذب و السب شعري من مجهل ومأم
 الا ان الله الكل عالم لا تعلم تعلمه قول لو كنتم حتى لم وقد ظهر دعوى روح من هذا المسند على
 طائفة من أصحاب الظاهر لا ركون من أس حاهم ذلك في عيهم اعم يقولون ان الله لا يعلم
 نفسه لان العلم بالشيء ينصبي الا حاطة بالمعلوم وهو لا يساهي وجوده ووجوده غير ما ه وليس
 غيره او مالا ه اهي لا يكون له مع طاه الا انه لا ه اها وأحاطة علمه انه لا ه اهي لا اله الا الله
 وهذا وان كان فولا فاسد اهان له وجهها الى الصحة وذلك انه لا علم عنه على جهة الاحاطة ل
 يعلم نفسه امه الا ل الاحاطة كما يعلم الممكة ان توجع المندورات اسم الاسماهي فان طريق هذا
 الر من هذا الصرا العمرك ما أثر في العالم بحله طهرت في العن وندت الى عالم الكون هي
 سطر في الدفار وسارت م الر كان وسامرهم العلى ومأم فال الا الله ولا ه على الا الله
 وما في الاصح عن المهم ط والله من سانه لا سطن الا بالصواب كل كلام في العالم هو
 اما من الحكمه أو من فعل الخطاب فالكلام كله معصوم من الخطا والزل الا أن الكلام
 مواطن ومجال ومسا في فيها محال يرتد معه ساد ه ب أن ه و عن ادراك عامها
 ون النصار

فستكون س سطن بالصواب * على ما ه على فصل الخطاب

ورجع ه مرأ أنصار قوم ه عوامها عن الامر النجاة

فإذا أردت الد ل الى فهم هذه المة اني فعل في سكر الموافق الى انها أصل في الصرائص
 وان كن لك أن كن من واصل السكاح فانه اعظم فوائد واصل الخراب لمسا ه من الارواح
 رالاساح فجمع من المقول والمخسوم فلا ول في من العالم الصادر عن الاسم الظاهر
 والا طن فتكون اس عالمة لي هذه المادلة اسم وأمر من يحصل بارومه من ذلك فاداعل
 ذلك ا ل الحق واذا ا س عاردا ل ان سهدك عن اومه سلك كون فادخل في حى
 س ه وسلك من حله ا ه واهلكه وصرت له اهلا كما قال في الحديث في اهل القرآن
 اسم اه ل الله وحامه ه شرح ذلك الر دى في صفة واد انك اهل احلال محلالا لاساه
 وعرسا لاسواه و بما لبرولة وكرسا لند ه فطهر ل ل و مالم ر مع كونه قدك وهو
 قوله تعالى ولا تعلم من ما نحن اهم من قرا عن ل ل و هم يحاف عن المصاحح الطسعة
 وصاروا أهلا للموارد الاله والسوارد الر ناه ه اهم عده صافه وعروهم ن كل
 ما سوى ما لى الله الم طونه آثارهم معطلة وانوامهم معطلة وقصورهم ه ل ه اعب
 ه ما يحاد بالها و معطلة حال آرها فسطر الى مساهها ولا ذاق فستحس على جهاله فاذا
 ردت ا ه ارفا ر آا طهر ا عمارها لم يسطع ا ه ل ه ارضها فستحسها فاذا س ل عن
 عام الاندري ما ول ادلا دوق له في الاما عطا اليهود فعليه أن يقول ار هذا لا صر
 يوم لا لا ط صوره بظلمه سبها سحر الليل وبال صرا الذي يخرج الهوا الحار وسوى الهوا

البارد تشي ذلك الحجة على كل ان وان فلا يدري الناطرة أي وجوده سبيل به فانه ههنا
 ايسل على وجه اعرض عن الاثر الآن يكون في افعري من حلقه كما يرى من أمامه فيكون
 وسها كله وذلك هو المعبر به بالدور الذي يكون به به الاله اي والسوق عايطي
 عن هوي ان هو الاوحي نوحى عليه وهو الم في صور سندا امري فاهو على ان ب نظري
 وما هو يقول طان رحم فانه عن العرب احب لانه من دني ودي فكان كما به دم طان ورس
 اوادي وما هو من حجاب الطون كما مولون في أعقاب الكهف الفسه الم لومه ثلاثة راد هم
 كلهم و يقولون به ساد هم كلهم رجلا له ب يقول ما هم على به في فم صخرون به من
 عندهم هذا رحم في المندو أن اب لواحد وافي به به المعدود لخاصوا وما حصلوا على طائل
 الا ترى الى قوله تعالى يا عيسى بن مريم اني انزلناك بالروح من ربك بالروح الامني
 السلام ان هزم ولا ان في صافي لواطلا ب علم لواط ب علم لواط ب علم لواط ب علم لواط
 فوصه بالامر ام و قوله صدق الذي قال عن ربه أحسانهم الدنيا اني به ليعا بهم
 الامن أمر آخر يريد اعدامه ولا علا مع شعاعه وجماله رعا الاصل في موله فاولم يرهم ما
 هو أهول مما آلا له ابراهما ان لا رعا عمارا وقد را ساهم وما ما ما بهم رعا لا فاما ساهدا
 منهم الا صور احسانهم قرأ ساهم ما اشدك الذي كان علو رة او ما ذكر الله الادوية اعسانهم
 لانه قال لواط لطف لمهم فوصه بالاطلاع وهم أسهل به بالمسلم ومع هذا كان يولي منهم فرارا
 خوفا أن يلقونهم بل عن مناه و علا منهم رة التلاوي وروا به كما فاس ما بالادني في
 الا الى كموله صلى الله عا وسلم رب صاحب مل به لا يدري أرضي الله ام لا يحطه وقال الى
 ذلك باسم اسعوا ما يحط الله ومن علم الامر على هذا الوجه في عا أن يولي فرارا وعلا رة ا
 هل رأيت عافلا مع على عرف فهو الاوه ورحو فاس السعوط فاطر فم ما يحب هذا المع
 الذي وصف الله به صلى الله عا وسلم لواط لطف على الفسه ومع علور هم وساهم فم لواط على
 ور به اسى فعره بذلك بها على علور به ساهم صلى الله عا وسلم فاء ان الفسه كان
 المسود ما اولم يول ولا له ارماء وان الفسه لواط لطف على الفسه ساهم صلى الله عا وسلم يولي فرارا
 بهم وللي رعا فاطر الى ما دار مع صور العالم هل لا فمهم أولو به الساطر ويدر ما فاكاد لم
 فطعا ان ال السكر وعصم في عبا حال وعصى في فطرا به ان وهى عن الحجاب وهى
 عن العصي والخال فاطر ما داري واعلم ما طروكي به ب علم لا فم يري ان الله سكر
 بالرو به ولا سكر بالعلم ما دار لم كبر بالرو به فسا هذا لم كبر والله مول الحق وهو مدي السد لي

*(الباب الفسكون ولما فيه في معرفة دار لمرمان السي) *

وجود الا اما لارمان لي ولا ما لارمان فاب ومانى وانا رماط *

ادافا اما ان العف عس	فان الواحد الم عوب ع به
وف فم الخطاب الحق فسا	احدناه عن الارسل ع به
ان الله ليس له بر ل	ولا ممل ولا سده كسه
فان مصلاب مراكوره به	وكن سبه على علم وصبه
فهما فلب سب انا سلاه	فصد القول والبه من هو

اذا صفت قولنا ناسي * علم لم يزل من اجب من هو
 قال الله تعالى مكانه من قوم يقولون وما بها كمال الا الدهر وصعدوا طاه فديت عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله هو الدهر والملكهم الا الله كاهوتي من الامر اعلم ان الرمان
 نسيه لا وجوده في عيه وهذا حال الناس الكلام في ماهه * فخرج عن مضمون كلامهم
 ما ذكرناه من انه نسيه وانه محذوف محذوف السؤال عني فحذف له اسما محذوف السؤال
 لـ حين وادب واد او حروف السرط كلها اسما الرمان والمعنى ان عني كلفه العدم تاما
 اسم مسميا بالاهل مع فعل الحكمه فاعلم انهم ما ذكرنا حال مني ما ريد الخواص حين
 طلعت الشمس مسئلة اذا طلعت الشمس ومضى مطلع من مرمح حين يادن الله اهل في ذلك وادا
 يادن الله ومهما يادن الله اهلها طلعت في حواء هل نطلع الشمس من المغرب هو مسمى فافكون
 هذا واد الله حواءه فعل منه الرمان ان ما ريدا كرمك المعنى رمان محي ريد رمان وحوب
 كرامه لي على الى او حواء على مسمى عني ريد وهو للبعد بان رمان ولله دم ازل ومعه حواءه
 امر مسموهم عند لا طرف له فصكم له بالناسي للمصية * وصحكم عليه بالـ * لـ لما في *
 وصحكم عليه بالحال لما هو * وهو مسمى الآ والآوان كان رمانا وهو وحده المصية في
 الرمان ولما نسيه * لي في الرمان كالمطه يمرض في محيط الدائرة من اهلها * والعاهه * ث
 فرصتها * ما فالازل والادهم طرقي الرمان ولا اوله ولا آخره والادوام له وهو رمان الحال
 فالحال له الادوام ولا رال العالم في حكم رمان الحال ولا رال حكم الله في العالم في حكم الرمان ولا
 رال ماصي منه وما نسيه لي في حكم رمان الحال الا يرى في كلام الله في * ا * ايا ما موره
 اصعب عرعمها بالرمان الماصي وبامور ياني عرعمها بالرمان المصب فعل واموركا * عرعمها
 بالحال فالحال كل يوم هو في مان والماصي ودخلف من فعل ولم لـ شأوا المـ * لي اذا اردناه
 ان نول له كن وكون وما صرف عن اناني الدس كعرون في الارض وعبر الخي ساركم
 آتاني ولانـ * محلون وطلبـ * هذا كله عسا وجوده كونه هذا كله هم او هي له كاتر في
 فلا يحدوها لاعمالا ولا حسا كـ * وه اطرو اودال الطرف طرفي طرف موعم لا اهي
 محكم به الوهم لا عرعمها ان عرعمها منعه هل بالوهم ولا بعمل بالهمل ولا بالناس الا الوجود اطي
 الذي نـ * ذالمه في وجوده بالهمل الاسم نسيه * انا الدهر عني لا يكون الحكم الا لـ
 وهم من حكم الرمان ادلا حاكم الا الله * طهر باء ان الـ * انا كاهها فهو الوجود
 المصام الدام واعمال المكا اب احكامها تظهر من خلف حجاب وجود الطاهه * يرى آء ان
 المكا اب وهي آء امام خلف حجاب وجوده ولا را كاري الكواكب من خلف حجاب
 السموات ولا يرى السموات ان كذا هل انـ * او من الكواكب حواء الانام من الطاهه
 لا يجب ما يكون ورا ها والله لطيف به اده من لطيفه انه هو الذي تأ هم كل ماهم * * ولا مع
 انصار الله اذ الاعلى الـ * اب الى سمدوم * * من ماهم منه الما يظهر الخي با حجاب
 فهو الطاهر المحجوب وهو الداطن للعباب لاف وهو الطاهر لـ * والنجاب مسمان من اذهب
 في ظهوره وظهر في حجاب فلا يسم دعي سواه ولا ر مع الخبـ * * ولم رل رنا ولم رل عسدا في
 حال عده او وجوده كل ما أمر به او اطاع في حال عده ما وجوده ما اذالم يحاطا به هو انه

٣ في نسخة واطيه ثم هذا اليب قال في نسخة العتب فليكن مسماة وود شرح عن خطي الأ وفيه ت ودله وسمي بالبحر

٣ في نسخة واطيه ثم هذا اليب قال في نسخة العتب فليكن مسماة وود شرح عن خطي الأ وفيه ت ودله وسمي بالبحر

٣ في نسخة واطيه ثم هذا اليب قال في نسخة العتب فليكن مسماة وود شرح عن خطي الأ ودية ت ودله وسماع الج

٣ في نسخة واطيه ثم هذا اليب قال في نسخة العتب فليكن مسماة وود شرح عن خطي الأ ودية ت ودله وسماع الج

قال الله عز وجل لم يصاؤهم ولكن الله قاتلهم وهو المالك فاقبلواهم حسب وحدهم ما ظهر
 أمرا وأمرنا في هذا الخطاب الكلي في الموقوع الامتالي وظهر الله في العمل من افعال
 الحمد ما قال ما هم اسم الذين علمواهم بل ما علمهم فاعلموا السيف لكم أو أي آله كانت
 العمل فانه ل وقع في الله ول بالآله ولم يعلم فيه انه العا ل وعل في الصاربه انه العا ل كذلك
 الصاربه بالسمه السما بل السيفه عده فلا يقال في المكلف انه العا ل بل الله هو العامل
 بالمكلف وبالسيف فصار له المكلف صام البدا الصاربه بالك م كالخرا الاسود عن الله في
 السعه بسلاما واما كالمصاحفه من السجده في بحر رهنه لا ارله ان معرفه الامور الموحده
 الاحكام هل لها أعمان وجوده اوهي سبب عالمها الاحكام فهي معمولة ما حكمها وبني
 العلم في العمل الذي ظهر بعهده هذا العلم أو الاحكام ما هو هل هو عن الممكن وهذه السبب
 للمرجح بل ما ظاهرا لا هوهم ولكن الله علمهم وقوله والله خلقكم وما تعملون أو هل العمل
 وجود الحق وهذه الاحكام ابر المكنات في وجود الحق وهو ما يظهر منه من الصور في كل
 صورته بحد صور وهي آثار المكنات في وجود الحق يرى بحد صور مطلق وجوده ويرى
 حاله صورته بحد وجوده وكذلك كل حاله يرى تلك الصور عليها مثل الامور سواء وكلا
 الامر من ود حاله طامه من أهل الله وكما كان على القولين فلا مكن لكل صاحب قول
 الا ان على امر واحد بل من ما من الحكم لا امره لا امر آخره من ذلك الامر
 الاول وهو سبي السابق و من اللاحق فأي امر بدا كونه هذا الحكم في القولين معا بل
 قوله وما من من في ادرك ما من الرق من بها م لم يرب على الامان بل أعقب الامان
 ما كما أعقب الى اسما ما قال ولكن الله عز وجل ما أصرع مني وما أصرع ما من بعد واحد
 فلهذا من هذه المبادي المسالك السبل بسبب اسلان الما الذي لا يرب على سبي من سلكه
 الا قدر ضروره علمه بحد رعايته على يد من لان المقام طي ذلك وهو عن قوله كل
 يوم هو في شأن ومعدارا وم تالزم الفرد وكذلك قوله تعالى ولا تكونوا كالذين قالوا معنا
 وهم لا يسمعون ح كرمهم عوا فانظر هذا الدم كيف استمعناه المدح من كان الحق معه
 ونصر من كان الحق معه وصد مع ضرور فلم يسمع الا ما هو سماع لا يسمع ولا يصح أن
 يكون محلا له و هو من الله و هو من وجود الحق والحكم للممكن فان ذلك امر ولو علم الله فهم حرا
 لا عهدهم والوجود هو الحسب بحد وجوده بالوجود ولو لمعهم ادا وحدهم ولو اني دراهم
 فعملون انهم ما عوا كنيء به بالاعراض لان الحق هو السامع وهم كالا الذين لم يسمع
 بها أصوات المصوتين وكلام المسكته هو الطيب والطيب وهو المسكاه السامع ما بها
 الذين آمنوا أي صدقوا بما قولنا استمعوا لله والرسول اذ دعاكم فوجدنا في بعدد ك
 الامر فعلا ان الامر واحد وما عا ككلاما الا الرسول على السماع الحسي وهذه الكلام الحق
 ومع الحق المدوى فانه والرسول ايمان للمكلف فان الكلام لله كما قال الله والله يكلم المسجود
 عن لسان محمد صلى الله عليه وسلم من نطق الرسول فمطاع الله

فليس في سواء ما ايت انا

من شاهد من الشهود وجوده

لا تصحاته نكر السر وادخل الالف واللام الا سيرا هذا والعريف على العسر أي هذا
 العسر الذي هو من الاول وليس ذلك في السر وهو ينسب من الله له انه لم يورى عندهم
 الرساء والطمع في ربه الله فانه أرحم الراحمين فانه ان لم رد على عسده في الرجه فحكم ليس لهم
 فان يكون ارحم الراحمين وهو أرحم الراحمين لا شك فوالله لا خطب وخطبته ربه الله من
 جميع جهاته فاعلم ذلك وادع صاحب الخفافين فليقل الاخر ما ساء فان جماعه يارعون في ذلك ولولا
 ان رجه الله سمى المماه من السهل لكان العاقلون على هذا الا سالهم رجه الله أذا فانه اسأل
 ان لا يخطا بالجاهل فانه ما لم يصعب ولا يصعبه أضحى و الجهل فان الجهل به اح كل مروا هذا
 قال محمد صلى الله عليه وسلم فلا يكون من الجاهل من خطبه في هذا الخطاب لمداهه وهو
 سب الله فخطب قري في المي عن ذلك وقال تعالى لموح عا به السلام لما لم يكن في قو
 السباب وكان وصاح وحصل في العمر التي لا يزال فيه محرم ما مرفوعه في العرف والاعاد الى
 اعطى ان يكون من الجاهل فرفى في الخطاب حين وعطه فانه لا بد من الفرق بين خطاب
 اليه ان خطاب اليه وح كانه لا بد من الفرق في الخطاب بين الاحوال كما يفرق بين في السا
 على الله بالاحوال فيقول في خطاب السرا الحمد لله المصل والمول في الصرا الحمد لله على
 كل حال لا خلاف الماعب على الحمد عا اذ ليس رسول الله صلى الله عليه وسلم به عليه فاما الرحا
 من عباد الله اذ الله بل يحق الله مطلقا فان الله يسرع اليهم بالرجه عند ما يلقوه اذ ارجوا
 الخلق لرجه به يوم تلوهم نطقهم على خلق الله فمرهم الله فاسم أعمالهم بردهم كما ورد في
 الخبر فمرهم رجههم الله سبحانه فلا يخالف ولا ينافي وكن صدوقا ولا ينافي من رحم خلق الله
 فاعلم رحم الله من ان الله رجهه اخرى سم رائده على ما رجههم به من أحل رجههم خلق الله الي هي
 من أعمالهم وصورها ان الراحم اذ ارحم خلق الله فلا يخلو ما أن يكون رجه به
 ان الله ما يولم ذلك الخلق الرحوم خاصة أو يريده مع ذلك احسانا بل من يخرج خصاص
 المحسن اصحاب العذاب وحال وهو من رول العذاب به سقاهه او يكون هو الا تحمله
 من نعمه بعد هذا الامان احسانا لا يبرأه او مال او خلق او غير ذلك امر آخر فادار رحم
 الله فانه الله الذي رحم الله به حواياه فاما ما راله عذاب أو اضاف الى ذلك رطبه احسان
 فان الله اذ اوفاه رجهه حرا عمله كل ما كان فان الله يريد على ذلك كما راده هذا الله دعى ما
 ذكرنا أو يريد ان يدا به به به تعالى ولذلك قال الراحمون برجههم الرحمن ولم يل برجههم الرحمن
 لا برجهم الله او الآخر والرحم احصا من الرجه بالآخر واما قوله ارجوا في الارض
 برجهم من في السما فانكم تاهدون اصحاب الانا والرايانا ويكافرونهم فمرهم عن
 امر الله بالرجه لي يطلبها أحوالهم كل على حسب حاله رحم وليس في السما الا الملايكه
 فمرهم بالا عمار وهو قوله تعالى ونسبهم من في الارض سم قال الا ان الله هو العصور
 الرحم واما قوله في هذا الباب ونسبهم من في هذا الباب فهو حد يسان ذلك الانسان الله في
 الاسا عا رده على الانبياء وأما في الخوا لا فقال نسوا الله فمرهم اي بر كواحق الله فمر
 الله الخ الذي نسبوه باحرامهم فلم يواحدهم ولا آخذهم أحد الا بد معمرهم ورجهم وهذا
 مخالف ما فهمه علماء الرسوم فانه من باب الاساره لاص باب الاستيلاء في هذا الداسي

حق الله الذي أمره الله ما شاء برعا فعدني الله فانه ما سرعه له الا الله فبرك حق الله طهر الله
 كرمه فيه بركه ولم يكن حق من هذا الا ما سمعته وهو العباد يعني من كان له مولا
 بلفظ الله ان واما من به تعالى انا انا ان يكون كالذي نورا الله فسمي به هو صحيح ما به اوصيه الله
 ما انا ان نسي الله له ما سوره هولاء هو هو الله وهم حق الله في الاسماء على ما علمه
 وحضور حق الله فصار ما الله حرا استعان استعصاه باعما الى وده الله لها والذين نورا
 الله اعلم الله ما استعصوا في العباد كما كواحق الله لا عزم ان يحصل علمهم يحصل علمهم
 منه استعان واصفاه على العالمين المودس حق الله ليس به فادار ادخل ما بدله في علمهم ذلك
 هو الاسمان كما بالوا اما استعصوا به هذا وان من طرفي ما فاعلم ذلك لا يرى الله مولى في علم
 هذا الاله لما قال نورا الله فسمي به لم يعلم اسمهم هم العاصمون بل قال ان الله اقصمهم العاصمون
 فاستأكل ما آثر ما به صير يعود على هولاء المدكورين وكل من ادى فاسق لا يخرج من كل
 باب له فخرج للمو من تصور ما هم عليه ويخرج للكافرين من تصور ما هم عليه وقد عزم في
 هذا الكتاب من به الى الله في انزل منه لما به من عا به وكن من العالمين ولاء به مع
 الله وكون من نسي الله لاربع في احسانه ان يتركها فاعلموا ما به في ذلك فاعلموا ما بها
 وحرمة واما قوله الى ما بها انا ما به ولا يكونوا كالذين نورا الله فاسماهم اسمهم اولادهم
 الا اسمهم فاعاد الصبر عليهم فهداهم الى آخرة كرامه في حيله عرفا ما هو وهو الصافي
 المحمود في انزل ما عزم من هذا الكتاب فادكره ما اوقى هذا الموضع من اجل النسيان
 وذلك ان الله تعالى قال على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فما جعلنا
 دلائله ولا يفي ان يظن في معرفه موهب الا في ربه ان ربه ما فادان به اهداه الى ربه
 فعدنا معرفه موهب او هو ان الواحد الذي كان في ان يخرج عليه الى هذه المعرفه
 فخرج على النان الآخر وهو الذي يخرج منه الى جهات ربه اولاد الله على الصور
 الالهيه كان في نسيان الله ان اسما الله ما به فاسماهم ذلك فانه نسي منه بالضرورة
 نسي ما لله عام في الموهوب وما لها من الموهوب فبركوا الله اذ علموا اسمهم لا يهدون من الله
 ما هو الله ما به واعلموا يهدون من الله اسمهم واسموا لهم لا عرفوا ما علم الله هذا من بعض عباد
 الذين لهم هذا الوصف اسماهم اسمهم لم يروا في مودهم ان اسماهم من ما راوا في مودهم
 في ذلك السمود قال في الله وطلب له وان هدام من مقام هولاء لم لا يرى من الحق الا ما يحسن عليه
 فلم يكن لهم ذلك الا من كونه نالي اسماهم اسمهم فاولادهم الماسكون بالخارجون عن
 طريق ما كانوا يسموا به ان الله لا يسميهم احد الا من حسب حاله وما هرعاه به وما يوصف
 مسماه حذر الراسين باب المعاصيه في يوم انه ما ربح احد من المخلوقين احد الا بالرحه
 الى اوسدها الراسين وده في ربه تعالى لارحمهم طهر في صورته مخاوي كما قال في سمع الله
 جاء ان ذلك القول هو قول الله على لسان رسوله موله تعالى الذي معه موه في اسم في ان ربه
 في قوله تعالى على لسان قال فوقع المفاضل بالحق الذي مع منه القول المعلوم انه قول الله
 وكذلك انصاره من حيث ظهورها من مخاوي ادنى من ربه في عزم صورته مخاوي
 وحق المفاضل والافصاح بالحق الا ان ربه الله في صورته مخاوي يكون عظمه فانه ربح

الاحتمال في الاوراق من بين هذه الامور المحل ولا ينعى في نفسه حرام من غيره الا بالمثل فالحل
 عنه والحل عنه كذلك النعوس المذمومة اكل الطيب والنعوس المذمومة هو من الارز
 الهمما كل منكم الا من رولا له من الدنيا من هذه النعوس الا قدر استعدادها
 ولها كل ارضي النعوس بحسب اهرجها في اصل طهورها عند بعضها بالكلية والارز
 بحسب صراح الكحل فالامر بحسب ما في كل واحد منهما ويرفع هو مؤثر به من ان الله
 احدا كثيرا صار حسن الانس والجان من ادراك النعوس المذمومة الا من استعدادها
 ولها كل ارضي النعوس الناطقة التي المسمى بمجاد او ما يورد واما وكشف عن الناس عن
 ذلك والذال المعنى على ما قلنا قول الله تعالى وان من اعين من الخار من طين حبه الله
 ووضعه باله واما ما افلاحت اح الى حرق في ذلك فان الله قد كسبها بالاعمال واجهها
 بسجتها ونظمها الله الجدل ذلك وكذلك كمال الحمل تحلي الرب له لولا العظمة التي في من
 الحلي بربها ان ذلك لكان له فان الذوات لا يورق بالها واما يورق الاسماء ودرها
 ومثلها في من المورده فعله من ذلك المحلي اورد مما اورد في ما ظهر له فابري الملقا اذا
 دخل في صورة العامة ومضى في السوى من الناس وهم لا يعرفون به الملقا هم المورق
 وهو هم فاداله في تلك الحالة من معرفته فامت بسببه عظمته ودره فارد علمه فاحسره
 وادب وحدثه فادارأي الام الذي يعرفون فرب ذلك العالم من الملقا وان من له لا يظن
 ان يظهر به من هذا العمل الامع الملقا علما به الملقا فادب الاما صار وحب
 الاصواب واوده والهو تادروا الرويه واحسره به هل اورد ذلك به الاما فامهم من
 العلم ما احسره وصوره به كات صورته بمسود لهم وما عاوا به الملقا وكوبه لكا
 ام من صورته واعلم في رسمه اعطاه الملقا في الام الذي يحسب نفسه ووردي
 الحبر الذي اخرج به اوتوهم الخاطي في دلاله وفي بعض اسرار رسول الله صلى الله
 عا به وسلم انه قال ما حبر دل عا به السلام له ومع به حبر فيها كوكري الطائفة في
 رسول الله صلى الله عا به وسلم في الوكر الواحد فعد حبر له عليه السلام في الوكر الا حرم ان
 الحبر عا به ما حبري بلعنا السما فمدلى الما عرف درو باقون فاما محمد صلى الله عا به وسلم
 ولم يعلم ما هو لم يورده واما حبري بلعنا السلام به دمارا عسى عليه فقال صلى الله عا به وسلم
 فعلت وصلة علي في العلم فانه علم ما رأي فاره وعله عا رآ العسي ولم له رسول الله صلى الله عا به
 وسلم فلم يره اورد ولا يورق في الاما الاما فامهم وادس الا العالم الارز يحسان صرا ان الرآن
 فحسب احدهما وركي والآخر ما عده في ذلك كما حذر ولا يورده هل ذلك الاما امر عله
 العام ما مدله عا به لك الآله هو دما نفع به من الامر الذي انكا وحب له والآخر
 اعني عن لك المعاني لا يحاور الرآن حصره ولا آرا لا يورده فلم يكن الارض لاهط الآله
 واما الاما فامهم بعض العالم ما المشاهير لاله لك الآله فلا يورق في الاما فامهم بل في
 ح ما نفع لم ويسمى فله لا علمه بالامر ما هاله وادالم ربح بل ووقف دمارا وفعده لاله ذلك
 الضرورة في أي نفع من صوابه وحسبه وندس او نفعي عليه او عيوب فامسه على
 ودره ذلك النالي اوصفه فهو ما حصل في عا به عا رآ لاهط ذلك وضح في السرور نفعي

من في السجود ومن في الارض التي شاء الله بهذا امرها في جهنم يكون الامر عند ربه
 اهل منه عند ربه وكونه عند ربه وكونه عند ربه وكونه عند ربه وكونه عند ربه
 واحد منهما من ان يكون كل واحد منهما من واحد منهما من واحد منهما من واحد منهما
 يظهر طبعه كنهه لو علم ما عدى من هذا الذي لم يرفع هو أسأ كل واحد منهما من هول هذه
 العالم والعالم الاكمل التات هول خلاف هولهما وبعلم الصب المورق كل واحد منهما
 د علم منهما ما لا تعلم من هو من احسان الحكم العدل معل الا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا
 لاهاها فاداعلم هذا علم على اعترافها هو الحب النجاس وي على مر لا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا
 شعي المصريح فان الله تعالى على انه ان يظهر من هذا طابعه امره صفة الوجود وهو
 عظم القادة فظهر العالم الا بالصب ولا حصل له ولمن العالم لما صفة من العالم انصا الا
 تات فلو وجد الصب والفضل بالصب فاما كنهها وقد علم ما هي الصب

فيها صبح وعودي ومها • صبح لا يكون من الله صب
 وله السكر على ما حصى • امنا باسم معترف الصب
 انصا

فيها صبح السعادة فيها • وفيها صبح في السما
 عدم حكم الوجود ودي • عا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا
 وهو الموجد المورق فيها • وهو انما امره امراء

ما هي عن العالم والهي صفة به وهو اعظم السما عندنا في الحق قوله تعالى ليس كذا
 في سوا كات كات الصفة او كات رائد وكوم الصفة المعنى الساء في العالم بالاسان الذي
 من القرآن هول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه وسأله على ربه عروجه ل لا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا a
 ما علم ان كات صبح على صبح ربه قوله تعالى ليس كذا في وقال الصديق الا كبر الصبح
 عن دولة الادراك اذراك والحق سبحانه ما في على صفة اعظم من في المل ولا ل له سبحانه
 ولهد قال في حق العالم من • ما هو باطن وان من في الانسبح صفة والسمع ربه فاد ا
 اسدب العالم الله تعالى في الوجود وطلب ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا
 د ما • ا a
 رايه على دابته ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا a
 صكبات هذه الصعاب ليست برائده واعا من واحد وهي الداب ونوحها من اعلى اتحاد
 المكاتب فالو حها من داب وهي محملها فظهر في العالم من الا ا ا ا ا ا ا ا ا ا a
 حك ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا a
 ما كانوا

ما ا ا ا ا ا ا • عن النبي المصطفى • ا ا ا ا ا ا • في هذه على سبي
 وماله من داب • رة كور وشما • الا ا ا ا ا • في امره م وفي
 كل طائفة • • وان رل عا • عه الذي كله • وهو الا ا ا وكي
 وهذا القول ك صبح هول حصل في معلوم الا صب من حاب الحق ومن حاب الحق

ما وجد من حيث وصل من حيث وأوصع من هذا الذي ذكرناه يكون والله يقول الحق وهو
على البال

هـ (أب الرابع والتسعون) رتبة في معرفة ماله من ياد وصلون
وصل لم يرجع ولو كان غير أدب هـ

لولا السهود وما منه من النعم	ما كان لي أمل في الكون في العدم
كأنه هـ هـ حتى قال كن فكن	أعماسا لجماع الكون في الكلام
يا فقهاء ويا ميامين	كأحجار يكل العصى في الظلم
ولم يكن موجود النور أظهورنا	نورنا من كون غير منقسم
والنوراء أسا والوراء حاله	وصيه به في رحيل أو بلا قدم

اعلم أيها الله وأما إن الوجود المطلق هو الخير المحض ~~فما~~ ما ان العدم المطلق هو الشر المحض
والممكن بينهما ~~ما~~ بل الوجود لها نصيب من الخير وما حصل العدم لها نصيب من الشر
وأيضا الأدب لاجتماع الحركة ولهذا حسب المادة مادته لاجتماع الناس فيها على الطعام ولاست
ان الخير يظهر في العالم من غير ما فلا يمكن عن حبه والممكن الكمال الخالق على الصور
الالهية المحصورة بالصور الامامية لا يكون ما ما لجمع الخير كله ولهذا استحق
الامانة والسبب العامة في العالم ولهذا طال في آدم عليه السلام وعلم آدم الا ما كلها وامام الا
ايم ومسيحي وقد حصل علم الامانة محمد صلى الله عليه وسلم حين طال علم الاولين والآخرين
فعلم انه قد حصل له علم الا ما فانه من العلم الاول لان آدم له الا ما فهو من الاولين في
الوجود الحسي وقال عن نفسه فها من به من عمر انه اولى حوامع الكلام والكلم جمع كله
والكلم أعما ان الله ان قال تعالى وكلمه العاقل الى من لم يلبس غيره مني فاعما ان الموجودات
كلها أعما ان كليات الحق هي لا بعد وقد حصل لها الا ما والسموات قد جمع الخير كله فاستحق
الامانة على جميع الناس وهو قوله انا هـ الناس يوم القيمة وهو انه يظهر سمادته ليكون
الآخر محل محلي الحق العام فلا يمكن انما هـ دعوى من أحد فها مني أن يكون الله أو يكون
من الله ما من عباده فهو له وصل يعني الى محصل الخير المحض وهو قوله تعالى كتب سمعه
ونصره وأما ان هذا هو الوصول الى السعادة الدائمة وهو الوصول المطاوع ولاسل الله من
وصل لم يرجع فانه من الحال الرجوع عند كشف العطا الى محله من الخات فان المعالوم لا يحمله
الامنة بعد على العادة من حال الله اكملون كشف الله الاعطاء عن نصا برهم وانصارهم عا
حصوله من الصفات الالهية ووهوا منه من الصفات الكونية وكلها كما بعدم الهية وهو لا
هم الانا الذين صلوا الساطع الحق حاسا الله وأهله وهم اهل الذكر والقرآن الذي هو الخمر
ونه من قرآنا واما العامة فلا بد لهم من كشف العطا عن انصارهم بدلتون فيرون
الامور على ما هي عا هـ وان لم يكونوا من السعداء فيرون السعداء والسعداء فيرون الانصا
والسعاداء فلا يمكن ان يحصل هذا العلم وان سواهم هذا هي قولهم وصل لم يرجع لو كان غير
أدب أي غير حاكم للخبر واعما هي طمعا لغيره والخبر امر واحد يكون هذا الامر الواحد يظهر

في صور كبير مجلده وجهها هذا الاديب طاهر في حيزه بكل صورة حيزه في اديبها
لهذا الصور والخبر به والخبر في هذه حصصه واحدة طاهر في العالم في صور مجلده
وما على الله عمنكر * ان يجمع العالم في واحد

فالاديب طاهر صور حيز في العالم فصل اجالة تصور ويحمل بعض له بناه ومضى لم يكن هذه
الصحة والقر في رجل فلس يادب وهو لا هم الذين اداووا د كراقة واداد كراهه فهدص
ذكر ح ع العالم في د كراهه هذا اللسان فصل د كراهه لان العالم صور الطو وهو الاسم
الطاهر الذي وقع فيه الفصل ومذلوله اتصال الحق لانه عن الدليل على مسه فكان له في رجل
هذا الاسم الباطن الذي وقع فيه الاحمال فالعلم واحد وهو في الباطن وتعلمنا به مدته بعدد
صور الامور فالعلم كسب المعلومات بغيره على جهة الاحاطة بما فيها الا ان السامعي
معلوماته ولا مدد ورايه وما في عين الممكن في ذلك والوجود نصيب لعدم ولا حكم الامم وله
الا كان وان لم يعدم بعد ولا نصح عدمه اصلان خلاف المعلومات محال الوقوع ولا يكون من
الوجود عدم اصلان له ليس في حيزه * مصدر العدم * فان العدم في الامور التي يعطى
الذات بل مد بها انما العدم لنفسه او لعدم السطر في بقائه في الوجود ودم هذا الصدر اهل
وجود الممكن في وجود الحق فان الامكان لا يرول حكمه عملا عن الموجودات لحدب له
الممكن والامكان لا نصيب لوجود الحق * فاصلا وان كان وجودا * انما الممكن لا يعدم
اصلان بعد وجودها ولكن كاتر واما الاعراض التي طالت بها عدمها في الزمان
انها في زمان وجودها في مصفها انما هي عدمها لها احكام معها وله لا عكس وجودها ولا
الحكم بها فلو كانت الاعراض اء انا وجوده لا سجال عددها مع حكم الامكان فيها كما
استحال في كل عام يمس من الممكن ثم ان اذا احدث فصل بالحدود اعمان الموجودات
وحدثها انا فصل مساو بالمجموع اء او وجودها لا يمكن لخلق ان تعلم صور الامر فيها فاعلم
لخلق عما سوى الله ولا للعقل الاول ان يعمل كنهه اجتماع بسب يكون عن اجتماعه عن
وجوده * في الطهور غير مستعمله في العبي مصر بالامكان ان كرم عليها به وهذا علم
لانها الا الله تعالى وليس في الاكان ان تعلمه الله تعالى ولا يعلم المعلم اعني ان تعلمه الله
ما من عبادته * العلم به العلم بذات الحق والعلم بذات الحق محال حصوله لغير الله من الاحمال
مصول العلم بالعالم او بالانسان * في كل شيء له لغير الله فيهم هذه المسئلة في
ما يجب ولا علم ان احدا به علمها وان كان تعلمها فاهم * فمعه الا صور مع ان تحول العلم
محولون بها ولا تعلمون انما هي كلف من مصول كانه هو وهو وكذا ليس حكم في الحق في
حال ظهوره في صور خاصه ح الحق فهو سببه ولا تعلم انه هو وهذا سار حكمه في العالم ان
ظروا منصرفوا الله عن العالمين لظهور نفسه فلا دال سواه له ادمام الا الله والله مول
الحق وهو هدى السبيل

(ان اب الخامس والستون وثمانين في معرفة مباركة من دخل حصري

و سبعا * حيا به نورا وعلو في موب صا حه) ٥

برل الا آلاء والنعمة • عمنه منافع الكرم
 ومن له الحدود ليس له • قدم في ربه العدم
 وهو حكم عمنه علم • ماله في الكون من قدم
 قال الله تعالى وهو معكم أينما كنتم والمعه صحبه وصيخ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المرحوم عن ربه لما ان حن لا يطق من الهوى ~~السكر~~ سكره سكره الهوى اللهم أنت صاحب
 السر فاجد صاحب ماله في سره والسر من الاسرار وهو الظهور وهو ظاهر الله من الوجه
 الذي بنا به وتطلق علمه ما علم أن بر الحياء الالهية يرى في الموحودات تحت صباه الحق
 هما ما ظهر به • انها الانصارا ومهما ما أحدا الله ما نصار ما علم في الدنيا الا لا يداه بعض أولاد
 الله فانه كسب لهم عن حيا كل ي والمجربون يدركون بالاعيان اذ كانوا مومنين بها وأما
 ليس عمنه ولا يدرك ذلك لا بالكسب ولا بالاعيان بل الله العليم من الكفر والسرمان
 هذه الحيا في أعين الموحودات تطعم كلها صبحه نالسا على موحدها الا انه صعب
 الدعوى في هذه الحيا اكل حتى اسداه يصلون أن • انهم لهم حتى اذ اخرج عن طوهم فمراوا
 الامر على خلاف مااء مدونه وهو رويهم أن الحيا التي كانوا أخصا هي • اه الحق لا لي
 هي الحق عمنه كما ورد في الصحيح كتب منه ونصره وعبر ذلك من حله ذلك أنه حياه فعند
 ما أنصروا ذلك قالوا ما ذا قال ربكم وما قال • اركم ولهذا قيل بل هو عن الحق قالوا
 الحق لما سألهم أه الحق وهو العلي الكبر عن الحلول والحل ولكن رب واصافات
 رهود • ما في ما لو حه الذي مولد • به الله مع الله نفعه يقول انه حيا العبد وعنه
 • ع صباه وقواه وهي نسب لا عيان فهو الحق العالم المجمع الى عر ذلك فالعين واحد
 وليس الا ما ظهر وهو عن ما ظهر ما بعد المجمع بالحق سكره فله سره الحق الا انه بكل ي
 • ما طالحنا التي كان يدعي فيها قبل دخوله الى حصر الحق لم يبق عليه في هذا السهو دأ صلا
 وصدا الحيا الموب فان اسلمت على • الحصر ويحل ليه دخل حصر الحق وما را لبعه حياه
 انما له كما يحل صاف في عرس اناس على الصراة العرس الذي اسوى علمه الرحمن تعالى فقال
 له رسول الله صلى الله عا وسلم ذلك عرس اناس كذلك صاحب هذا السهو دأ أي ان • اه
 ما به ع • مدونه • ما ان الحق قد ما في حقه وهو مدعي حقه الحق فالحق نوره في موب
 صاحب • فانه في هذا السهو دأ حيا فهو ايب على الحقه من لم يحقه الحق في جميع صباه
 ما هو حق فان الحق لا • مع فادا كان • كان • كان في عمن الامر ولا يعرفه
 ولكن عالمه لا يمكن حاه لا ولها فعل ما بعد الله ولما طاحلا طوا ان الله سولي ما فعل يعلم
 أو ا • انما سجد هم انما في محله انما فعل هذا قوله صلى الله عا وسلم ان الله لا عل حتى علوا
 فيكم هو في الاسرار مثل الحق ولما كان الحق في حق كل أحد عن اعتماد منه وعلمه • عمل
 عن اعتماد الذي هو ربه فعدده عن عمل عمنه وفعله وهو كل صاحب • فعراه الحق منه من
 • ما هو • منه في الحق الذي كان صاعق عهد • من كل انسان على صورة عمنه في الحق
 الذي هو حق في عمن الامر وراه كل • عدلا • هو صورته كل • عدا • الله • مول الحق وهو
 مدي السبل

(الباب السادس والاربعون والتمهات في معرفة ما رتب من مع المعارف والعلوم من حيث
 على وهو من الحصر والتمهات)

<p>الآلة التي تصنع الامور أهل النبي لم يأمروا كسرها لها صفت الخلق كرها لو أمها وصف في حالها من صفتها في حالها أمها وصفتها في حالها أمها ما سال الله في كرمها وهو على الصفت اذا ما صفت صفتها فامها والدي كرمها في الفعل اد ما ظهر العبد ما يما</p>	<p>ما أت ما يما الأعرور مع النبي كرمها أهل العصور وما في مكرم من عود كرمها في حالها أمها في حالها موعظه مدكر للسر كرمها في حالها عودها في حالها كرمها في حالها ما ظهر العبد ما يما</p>
---	---

علم أن ما الله وأما روح القدس أن الله تعالى في نفسه وحل أن يعرفه الله واستحال
 ذلك فلم ينسب له العلم بطله إلا بالنسب خاصة أو أعيان الممكنات وما نسب إليها المعرفة بعلوم
 بأعيان الدواب من الممكنات والعلوم بعلوم ما نسب إليها علم الدواب والأعيان بالصور ومن
 غيره كروا لا تظن بل لا من يدركها مما ذكر الله فيها بعلوم النسب إليها وهو علم الاحياء عما
 وصفه أو يحكمه علمها بالذات لا ترى أو لا يحار الا ما هي بغير هذا لا توصل الى العلم بذلك
 والاحكام والآراء غير من هذه الكثرة في الاطرافها ولا تتجمل في آراء الخلق من اد
 أن يتجمل في علمه لا على ما في هذه الكثرة حتى يعلم بل أنما في بعض اذهانها ما على العلم
 الذي يتجمل في علمه وهو قول في النظر في ذلك حتى لا يهتم به الخلق في معرفة في مع
 علوم لا طرفها من حيث دلالتها على الخلق من موضع الدلالة التي فيها على الخلق كعلوم
 الحساب والله في علوم الراسيات والاطراف والعلوم الطبيعية ما علم الاوه مدلاله وطريق
 الى العلم بالله ولكن أكثر الامر لا يظن من حيث ذلك الوجه الدال على الله فوضع
 العلم على ما طلب عن هذه الدلالة من ان بعض الناس اذا فهم الله على طلب موضع الدلالة من
 كل معلوم على الله فان الله تعالى يعرف في المعلومات وان كان مطلوبه دلالتها على الله مع انما
 لا يست في ان جعله هذه المعلومات التي هي محل نظره يحتاج عن الله اي عن الوجه الذي ينبغي
 أن يعلم منه ما في وسع العالم من الله ثم ليس لطريق الى ذلك الا ما من مع المعلومات
 ومع العالم في طوره وحل في طوع الطبع مع الله في صور ومرافقه ويكسبه ود كراهو
 بالام الله ذكره ولا يظن في ذلك نوصله الى علمه بالله فاد الراسيات والاطراف والعلوم
 في معرفة هي الوجه التي تروى الله من علمه أعني بوضعه والهامه لما ذكرناه في الخلق
 يعلمه هو ذا يكون في أهل الله كالحصر وعده في علمه علمه على ما قال تعالى آياته ربه

مخرج ما جعل الله ولا جعل ما حرم الله مع معرفته بالوجه الخاص الألهي لم يطلب إلا ما
 ما هو محرم على معرفته وما هو محال على خلقه ما حرم على خلقه كاحسانه أي جعله إذا كان
 لا لا يملك ولكن قال إن أراد ذلك فليطلب ما حرم الله ما حرم الله ما حرم الله ما حرم الله
 محرم على واحد وأي على روح الله الأخرى حرام على من أي طالب من ذلك ولو
 كان ذلك الوجه على ما رجم هذا المحال أنه أعظم ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى
 بذلك وما جعل له الكسب إلا في الحرام والاعمال والأمر وهو السبب لا كبر ولا
 أكل حصص من حصص وصفه بمرده بعباده الله من الوجه الخاص وبه يستعاضه في
 المال من المال فيه أنه لا يستعمل إلا بالمرجعة إلى وجهه في كل ما يماضيه من
 وجه الاحتصاص في العالم والجاهل والطابع والعاصي جعل الله من ما في أحواله
 كلها على الله ولم يخرجها من لسانه بعبادته من هذا الوجه وأحكام المجهدين وجمع
 السرايع من هذا الوجه الخاص من صورها والبرق والبرق والبرق والبرق والبرق والبرق
 أنه دليل من هذا الوجه الخاص يكون في أرادته لا يملك ما قررنا والله يقول الحق وهو
 يهدي السبل

(أ) إن السابغ والسمون ولبثنا في معرفته أربعة عشر نصعد الكمال الطوبى والعمل
 الصالح ربه هذا قول الله الصادق

ان الرجال رجال الله كلهم	والعارفين ومن سبي ومن عبرا
ما منهم أحد يدري به	الا الذي جمع الآيات والسورا
وهم بالخبر اذا عني قدم	وما ياتي عن ديدم أو كرا
من الاله علما في حلاله	نصام الحكم لم يخصص به سرا
ولا يري من الخبرا دله	نص من ذلك أو يلقى سا عبرا

اعلم أيها الله وأما روح القدس إن الله عز وجل يقول ويخرج من دمه ما هو إلى الله
 ور وهو قال صلى الله عليه وسلم من كان معبره إلى الله ورسوله قال صلى الله عليه وسلم لا خير
 به من الله في جميع ما قام إلى أن وعد جعل الله رب المومنين والأنبياء قد
 الأحكام الطسعة التي جعلها وسواها وعدا لها بالما لكفي هذا المومنين الأنبياء التي هي
 من جله كلم الحق قد نصها لهم وأسكنها لها وأعلم أن هذا من الأنبياء بها عباد الله
 من دبره هذه المملكة التي ملكها الله ركني جعلها علم الله من مطلقا من عبادها في دبرها
 الخاص والعام أو طاب السد بمرورها وحبها من عباد السرع مواهبها من الطابع
 في هذا من الدبر الخاص والعام يصل أهل هذا السان من علم الطسعة ما طاب أحد في أصل
 هذا العلم أجمع ولا أدع من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طاب المجدد من الدنيا والجهنم رأس
 لدواء وأصل كل دا البرد وأمر في سكر لا كل إن كان ولا يملك الطعام وملك السرايع
 من النفس وقال صلى الله عليه وسلم بحسب آدم لحيات من صلبه هذا في دبره من
 الأنبياء من الحكم الله إلى أن أمدح له في ربه وإن حكمه به بحكم الله أبا

عرفه كن اي الاطراف ثلث

الخلق طيل لذاب الخواص	يكون محبة علم ولا نصر
ان طام طام به اوسا ساره	فعبسه لسن هو وكوه سر
فاهبه من وجود لا وجوده	ولو رول لال ااصع والصرر
هذا الذي فله العمل محبه	ولس بربه الا السمن والصر
فالسمن اتي ويدرا لم ان طرب	عس الله كرمه ما كم ذكر
فكان بهما الاسا ولس هما	سواهما فاعبران كات نصر
عس من واحد في دابه عدد	له الطهو روفه اكون والعمر

اعلم ايها الله وانا لله روح محمد ان الله سبحانه مولود كرمه بام الله وطال تعالى نعماء
 به صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز قل اعظمكم واحدا وطال الله عز وجل او ما بهم
 عذاب يوم هم عذاب النار على هذه الاب لا فان فالد كرمه العاقل والوعظ
 لا يكون ان اسحق ولله هذا طام من وعظ ان اس لم يعرف طام اعظمهم عما يكون في لاي
 وكذا من يحبه هم اعظمهم عما يكون في لاي فالرعب لا يصرى شجري الرعب طان
 الرعب قد يكون في والرعب لا يكون الا ما يكون في لاي واليوم العظم الذي لا يصرى ما
 له اي لسن بربه يوم يكون به لان الامام في الدنيا كل يوم هو اس لليوم الذي فله وهما واما ان
 لسنه وهما طام له اتي والهارد كرمه ما كان فلدان والليل الهار الدس ما ان بعدهما
 وطه ان الانوان فاهما لا تحمان ادا وفي عسسان الليل والهاروا الاح نصهما في نصر
 يكون ولادهما يكون في كل واحد منهما من الامور والكواش التي هي من سون الخلق
 يكون الليل د كرا والهارا اتي لاسا ولف الهار من الخواص يكون الهار د كرا والاسي
 لاسا ولف طام ل من الخواص ويكون ل اتي والهار د كرا ولاده التوامن وهما اوم
 الناني ولله واما ل اصل والهارمه كوامن آدم مع اا كاح والاح
 * (بعل) في الواحد الى اعظمها الواعظ وهي ان يعوم من اجل الله اذ ارب من فعل الله
 في كونه ما امره ان يوم له به اما هو واما اعظمها هو في الصام منى بالله ورسوله فاه من
 اطاع الرسول هذا طاع الله فبه فكان اوسمه لا صوم عن هوى نفس ولا عبره طسعه
 ولا اعظم كوني وفرادى امانا فاهما او رسول فاهما كما قال صلى الله عليه وسلم لا اري احدا كم
 مسكنا على ارنكه ناسه الخلد بعني مولد لى على فراه الله والله لمل هذا المرآة اذ
 اكرهه لاه كرم في رفع المنزلة طان المرآة به ودر الله الروح الامن والحمد لله من الله اليه
 ومعلوم ان العرب في الامه اذ اعظم ربه من الامه ولو شخص واحد من من الطريق
 وذلك لانه من حكمه من الله اليه فاه لادن بكتب الخبر صور من المانع فلا ياتي على
 ما هو على الاصل الذي فعل به ولا يكون في الصدق قول الخبر هذا كلام فلا من
 فاه به او سمعه منه وذلك دل الله والاساءه فان الرجاء لا هل عن ما حكم به من
 فعل عنه واعما حكم في فاهما فاهمه وادا كسب اب الذي فعل به كسب طامه
 وعد هم به اعرالم مهمه المرحم لاه به فاهما كان الخلد ما كرم من المرآة وباه ان

يكون اذ ابرل عن هذه الطمة به وما عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاضحية
الا والامرأ كبر بلائك واعاقلنا في القرآن انه بواسطة له وبعثنا الى ربه الروح الامر على
قائك وقوة دل ربه روح القدس من ربه وقوله ولا تجعل بالامرأ من جعل ان يصفي البك
وحده وقل رب ربي عليا يكون من الله ارفع الواسطة وهو الخلد الذي لا يسمي قرآنا
ولا يسمي لواعظ ان يحرق في وعظه عن الكتاب أو السب ولا يدخل في هذه الطوام فيجعل عن
اليهود والصابري والمصري الذين يصلون في كتب ماسرهم مالا يسمي به اسما لله ولا غيره
رسول الله عليه السلام كبر ويا من مصور من عمارته رأيا انسان بعد موته وكان من الواعظين
فقال له ما مصور ماله فقال يا وصي الحق بعدته وقال لي ما مصور من مصور من ربه الى فعله
كتب أعطا ان وادكرهم فقال يا مصور من ربه وسعاد بطلب العرب من ربه
أدى ودكر في اسعاره كتب أسد على المير عاقله اهل المحبة في محو باهم فسد على م
قال ان بعض أواني مصر محصل فعله في ذلك المجلس اللهم اعمر لافسانا قلنا وأجدنا ما
فقال ذلك الولي الذي حصر عنك اللهم اعمر لي هذه من ماطلعت ولم أرا جدها ولا أسي
فيا منك ما حسبه ليدعا ولي معرب لك فلا يسمي أن يمدوا عطي في محله الا السعر الذي
صدقه فاطم كراهه ليمان الامل أو بعثه طم من الكلام الذي بعثه اهل الله فهو حلال
مولا وما عاقله عماد كرام الله عاقله وأهل به قوله ولا يسمي ان يسمي حق الله شعرا فصدقه
فألقى أول وضعه عن الله نسا كان او لم يحاط به غيره من تومنا بالحق من ربه الى الله فان
القول في الحديث حديث بلائك وقد ساء الله في كاه على هذه المرة هو له وما لكم الا بالكلوا عا
ذكر اسم الله عليه وقوله ولا بالكلوا عاقله كرام الله عاقله ليعسى وقال من رب عليكم الله
والدم ولحم الخبز وما اهل لعنه الله والسعر في عمارته عاقله ليعرقه طم الله ارق
الاساءه واقه قول وما أمر والا لادعوا الله محله من الدين والاحلاص الله وهذا
السعر ما يوي سعره الا الامل في محو ما والمذبح فمن ليس له اهل لما يمدد مولد كتب
الى محض من احوالي **كتب** ان يعطيه **كتب** ان يصي به سلاوة من ربه افك كتب
لعمركم سعادهم ويسلوا ودكر به مع هذا في جواب كاه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا أركي على الله لحد اولكن يقول احسنه كذا أو اوطا هو قول الله تعالى فلا ركوا
اهلكم هو اعلم عن انبي فلوي طاب الخ وهذا لما راى في اي صور ما كان ذلك القول
منه الى الله فان الاعمال بالناس واعمال كل امرئ ما يوي فان الله طلع على ما في من
الانسان والله تعالى يوم يبي السرار وكل ما كان من ربه الى الله سر عاقله كرام الله عاقله
وأهل به الله وان كان بطم الامل ودكر الاماكن والنساء من الخواري وكان الصديق دا كاه
ما يسميها من الاعاقل في المعارف الالهية والعلوم الزمانية فلا أسوان انكر ذلك المنكر فان
لما اصلا رجع اليه وهو ان الله تعالى تعالى يوم القيامة له احدى صور سكرها حور يعودوا
مها يصولون يعودنا بعمل لسرنا وهو قول أماريكم وهو هو تعالى وهو اسرى بحاله
فانصب عليه في معرفه العاقله واحلافها كذلك هذه الاماكن وان كان صورها المسمى فيها
في الظاهر عمارته وهو خلاف ما تراه العاقل فان الله لا يعاقله الاعاقل وان ذلك يدل عليه

أحوال العاقل كاللبيط إلى القول وفاته يردون وقال قائل ما هو قال كان وياها هو والولا
وان حش وان كان عدوا هو النداء وان حش كابد كره في اشعارها طامها كلها معارف
الهمسة في صور محله من يستدبر مدح وامها نسا وصها من وامها واما كن وهو
ذلك وهو سر حيا من ذلك نظما لبا عكة سمها رجا ان الاسواق وسر حيا في كتاب عشاء الدخار
والاعلاق بسبب اعراض بعض معها جلب علساني كوتاد كرا أن ح مع ما نظمها في هذا
الرجان اعمال المراد به معارف الهمه وامالها فقال اعامل ذلك كونه مدبر بالي الله من عا
أراد ان يفت اليه ل هذا العزل والنسب من خرافا لله حذر الهد المصالحه فامسرك
دواصبا الى السرح فاصع به الامن طيد ساهو لاساله صدق ماو ساه وما ادعه ام طما وصف
على سرجه بل الى اقص ذلك ورد ح ولورا سار حلا يطر الى وجه امر أموه هو طاب لها
ونحن لا نعرف انه طاب وكما مضى في الامر لم يهدم على الا سكار عليه اذ احبها احاله حني
سأله ما دعه الى ذلك فان قال اود بل لانه طاب لها او هو طاب من امر من بسعد في ذلك
المر من نظر اقامت الى وجهها عا الله ما يطر الا الى ما يحور له الا طر الله فيه بل نظر عباده
لورود الامر من الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك ولا سكر عليه اذا مع هذا الاحتمال
فليس الانكار عا من الانكار على الا سكر في ذلك مع ان كان وجود هذه الاحتمالات
اذ لا يصح المنكرات الاعمال طر والما الاحتمال وهذا يعطيه كبر من الممد من الامن
أصحاب الله فان صاحب الله من أول ما يصحط على منه ولا سماعي الا سكار حاصه فان
لعمد سر وطاني الا سكر فان الله يدنا الى حسن الطن ما اس لا الى سوء الطن من سكر
صاحب الله من مع الطن وقد مع ان بعض الطن ام فعل عدم ان ذلك الا مع واعمه ان سطره
وان واقع العالم في حسن الامر فان الله الواحد بكونه طن وماء لم يطو به ما من يحمل ولم يكن له
ذلك وسوء الطن حسن الانسان أولى من سوء ما بعد لانه من منه على نصر وليس هو من
عنه على نصره فلا الى حسن منه الله سي الطن منه لانه عالم منه واعمه افعه الله سي
الطن منه اذا عا نسو عظه نصره فهو من ساس الكلام وهو ح في الخصال السريعة فاه
ما طر الى منه ليس هو في فعله ما سكر على منه على الله من عالمنا انه في فعله ذلك على سكر
نعمه بل هو على طن وسوء الطن منه أولى وذلك ان الله اذا فعل قال لهم الله افعوا ما ستم
فهو دعوت لكم لافعلوا الا ما آتاهم السرع لهم فعله وان لم فعلوا لهم عن حوطوا بذلك وهو
في الحديث الصحيح ما فعل الا ما هو مباح عند الله وهو لا علم له بذلك فهو ذاقه هذه المماه
فلهدا طمنا سي الطن منه اذ لم يكن فيها على نصره على الحصة مع هذا الاحتمال من حاب
الحق وقد جعل الله ان هذه صفة علامه يعرفها صفة الله من أول ما الصوم ولا سكر بالعلم
السريع الصحيح ان حرمه من الانسان عظمه الله أعظم من حرمه عا لا سكار
وامه من قبل منه أعظم في الحرم من قبل غيره وان صدقه على منه أعظم في الحرم من
صدقه على غير فالعالم الصالح من اصبر الله في كل احواله في حق منه وفي حق غير
والى الا ن مارأب أحد من اهل الانبا الى الله والى العلم على هذا العلم طالع الله الذي
وهو الا حله وحاله اوس الله الله ولولا ما قد كره هذا من المصحة لعباده الله والمصحة

اهم ما سطنا القول به هذا السبط وان كان اصل قصته فانه فصل الموعظة والله
 يقول له صلى الله عليه وسلم مما اُرسل عليه ادع الى سبيل ربك بالذكى والموعظة الحسنة
 من هذه التي ذكرها طام اوصيه بها الى عباد الله سمع من الحكمة لاننا اربابا طامير لها
 والحكم من بدل الامر عرسته ولا يعدي به من سبه وأما الموعظة الحسنة فهي الموعظة
 التي تكون عند المد كرم اعني مودع ان الاحسان ان يعذبه كالمراة من من سمع
 انه راء طان ذلك أعظم وأحسن وقد تكون قوله من ربه التعاون في الصام لله في ذلك
 الامر وصورة التعاون في ان السرعة في من الامر قد أذكر هذا العمل عن صدر
 به عليه في الصام الموم أن يوم مع السرعة في ذلك فيعصيه فيكون انما هو
 والسرع وفرادى أن يكون هذا المذكر لا يعلم انه مع السرعة في انكاره ووعظه فيقول قد
 امر بسم هذا الامر وما هو الامر للسرع في انكاره ووعظه والله الذي يقول ان الصاعل
 لا يعمل اذ يقول له السط ان اء فعل فيكون مع اللسان صام في ان الملك مكلف ان يهي
 العبد الذي قد الرمه انه ان بها مما كلفه الله ان بها عصبه فيساعد الانسان على ذلك
 فيكون من قام في ذلك مني وقد يكون مع السارع وهو الرسول عليه الصلاة والسلام
 فهو الذي انكر اول هذا العمل على طاعه وبعدهم في الوعظ في ذلك فيكون هذا الانسان الواعظ
 مع وعظ الرسول المتمد مني كما قال بعض الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعله
 ربه في الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أعني على عمل كبره السجود فطلب منه
 العون فهداه الى ذلك مني هو ورسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى وتعاونوا على البر
 والقوى وقال تعالى فاه سوا الله مصرك نفسه مع عبده في الفعل وما لا مع الله الا بالآله
 فهو من هذا الباب ولا تعلم ذلك الا العالم بما اراده وما هي الخمان عليه فلا يعمل عن هذا
 الامن وكما المصلح ذكر في محمد عاتقك ويحصل فيهم في الاعام مع المنع يقول
 الله ربناك به لو انك تسعين يقول الحق قد مني و من عدي وله ذي ما قال مني قوله
 تعالى فله مني ومن عدي مني لله ولم يحكم الاعام اذا اراد الله وجود الصلوة ولا ينس
 استعداد العمل الذي به طهور الصلاة فافهم

(فصل) في قوله تعالى وذكروا ما نام الله واما ذكر ما نام الله فهي امام الامن على
 الخمسة فاما انما يطلق عليه اسم يوم فهو أن ذكره قوله كل يوم هو في شأن فله امام
 الله وامر في عهده بها ويدخل في صوم قوله تعالى ان في ذلك اسار الى قوله كل يوم هو في
 شأن مع غير ذلك لغيره من كل له طلب أي من كان له فطنة بالطلب في الاحوال والطلب الاحوال
 عليه فيعلم من ذلك سون الحق وخصائص الامام الى الحق في شأن فالتان واحد المنع
 والقوانين في الله كمر منوع فما هذا السان منوعها واحلا بها فهو من الله واحد في
 صور العالم كمر كالصورة الواحدة في المراقى الكمر والطلا لال الكمر من الشخص
 الواحد المبرح البعد هكذا الامر أو الى السمع لما على عليه من قوله كل يوم هو في شأن
 وامامه وهو من من عصبه طلب احواله يكون على نصرة في ذلك من الله فهداه امام الله الى
 مني ان يذكر العبد ما الى امال ذلك من امام الله وهي امام الامن وامام الامم التي احبها الله

ثم القرون الماضية واعلم أن البلايا أكثر من العلم في الساعات ما من نعمة معها الله على
 ه الله يكون صالحه من البلايا فان الله تعالى له العلم بها من الساعات ما من نعمة معها الله على
 من نعمة بها بالاحقاد وان تصرفها في المولى الذي أمره الحق أن يصرفها منه من كل سموده
 في العلم هذا اليهودي - ر - ع لا لئلا يدادها وكذلك في الرأيا هي في سهامها من البلايا
 منها من ال كلاب حاصه العلم من طلب لصبر عليها ورجوعه الى الحق في ردها عنه
 وطعها بالرضا أو الصبر الذي هو حسن النفس عن السكوى بالله الى غيره الله وه - دعا به
 الجهل بالله لا يدرك كوالعوى الى الصعف المتحد في حال السكوى والراحه مع كونه
 يسكن الى غيره كي لا يدرك علم ان ما به في ولا يهدر على رفع ما رل في الامن ارضه وقد علم
 ان الدار دار بلا لا يخاص فيها العلم من ال - لا وما واحد او الله طلب السكر عليها من الام
 ما علمه وأي مكلف اسوء - على اا من وذلك طال تعالى وما - ل من عاى السكر
 لعلهم ما ام اناهم تحت السكر عليها يربطها فلهما في ان في ذلك لا تات اكل صبار
 - كور في حوراء كات الصرا اذا استدار رج عليه ورد فيما فيها من النعمه طلب منه السكر
 وءاها من السده والخوف بطلب منه الصبر فلهما من مذكر كلام الله نعم وما اراد الله الا
 يد كرهت كما قال الله و آانه وليد كراولوا الالباب ولا يمكن من ليس له نصيب الا
 الملاح

(فصل) في ااوم العلم والعلم ما نوحى ان لا يولد ه فلا يكون له ولد على من له وسمى
 هه الله لا يولد ه أصلا وهو من الاسوع يوم السبت هو يوم الاله فيهاره يورلاهل الحيه
 دام لا رال ايد اوله طله على اهل السار لا رال ايد اوله دعا عوب اهل الكا ر فيها الذين
 بحر حون منها بعد العموده الى الحيه ادا لا حور في اا ارا لا اهلها الذين هم اهلها هول رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اهل اا ارا الذين هم اهلها فاهم لا عوبون هم اوله عوبون ولكن ناس
 اصنامهم السار يذوبهم فاهم هم الله فيها امانه الحديث وهو صحيح فسامون فيها ومة
 لا يحسوا اا ارا انهم عندما سلط على آلاب المعاصي بالاكل وهي الخوارح والاعمال مع
 ن يخلصها الى الملك فهذه عماله اا وهه الذي كان في قلوبهم فعل اا وهه في اا سار
 مونه اا ام في حال يومه والاعمال على باب اا ارا طرهم حتى ادا نعيمهم الله في اا وهه قد
 صاروا نغما اخر حهم سبحانه فعمهم في هم را الحما عيسون كما سب الله يكون في حيل
 ال - ل هم يدخلون الحيه فلا يسي في الما من علم ان الله اله واحد في المياحه واحد ولا اهل
 الحيه في الحيه معادير يعرفون بها اا امد طلوع الشمس الى عروبها في الدنيا وان لم يكن في
 ال - ه من فالحركه الى كات سحر الشمس يظهر من أحطها طلوعها وعروبها وحوه
 في الملك الا طلس الذي على الحيه وهو صعبها والحركه نه بها موهو حور ولا اهل الحيه كسب
 ورؤيه الى المعادير التي ه المعبر عنها بالروح فان ذلك الملك هو السما الذي اضم الله
 في قولها والمعادير الروح معلون بها عندما كان عليهم في السما سبي كروعه او كان
 اهم في هذا الرمان في المياحه نسي العنا والعا محمد كروهاها في السما هم الله عند ذلك
 رور رورهم فيها كما قال اهم رورهم فيها كروعه هو رور خاص في وقت خاص معادير

هـ سدهم وما عدا ذلك فأكملها دأتم لا يقطع والموافق في الأكل إنما هو عين الإهم عما يكون به
 العذاء لله ثم وأكر لا يسهر به كعوض الناس إلا العلى تعلم الطسعه وذلك أعنى صور
 قوله أكملها دأتم إن الإنسان إذا أكل الطعام حتى يسبح بذلك ليس بعدا مولاهاه كل على
 الله صفة وأما هو كالحاق الخاتم المال في حرامه والمعد حرامه لما جعه هذا الأكل من
 الأطعمه مولا لا يره فاداحصل فيها ورفع يده حنن ولاها الطسعه بالمعنى وبقوله ذلك
 الطعام من حال إلى حال وبقوله في كل هم يخرج هـ دأتم فهو لا يزال في عدا دأتم
 ولولا ذلك لطلب الله كفه في تربت ساء كل معدوا الله حكيم فاداحصل الخرافة حوله الطسح
 الحاق إلى يحصل ما علا هاه ولا يزال الأمر هكذا دائما بما يكاد صور العدا في المعنى
 طالعدي في كل من دأ أو آخره وكذلك أهل السار وقد وضعهم أهلا لا كل والسر فيهما
 على هذا الحد إلا أنهم أدار لا فما كلون عن حوع وسر تون عن عطس وأهل الجنة ما كلون
 ود سر تون عن هو إلا دأ دأ عن حوع فاهم ما به أولون السى المعنى عدا الأعنى علم بأن
 الرمان الذى كان الاحتران فيه قد خرج ما كان محتران فيه فسارخ إلى الطسعه عما يره
 ولا يزال في نفسه ونعم لا يحوج الطسعه إلى طلب وحاحه لكسب الذى هم عليه كما أن أهل الدار
 في المطاب فلا تعلمون هذا المدر فحجوعون وطمون لأن المصود منهم أن يأنلوا فسلك
 أنه لا لله إلا العلم ولا أتم إلا الجهل والشمس مكور قدر عورها في آء هم طالع على أهل
 النار وعاره كما نطلع على أهل الد إلى حال كسوفها وكذلك العصر سبحانه ومع الدراري
 على صورته أهم الآتى في أفلاكها لكها طوموه في آء هم على ما هو الأمر على
 منه هم الذين طمس الله آء هم عن ادراك الأوار التي في الأرب فالحجاب على أعينهم كما تعلم
 أن الشمس هب في حال كسوفها ما زال نورها ما وأما الأمر فحجها عما ولولم يكن ذلك ما عرف
 إلى المعالم من كسوف الكسوف وكسوف كسوفها في الكسوف عن آء ما ومع ذلك على
 ما ذكروه ولو كان من الأور إلى لا تحرى على معادير موضوعه وأرب محكمه دأ علمها الله
 من وعه اطلب مثل هذا العلم ما علم وهذا لا يندح في قولنا أن الشمس قد كسفت أو دأ وال
 نورها ن ادراك آء ما فان هذا المدر وهذا الصور ما من بمعنا أن يصطلح على أن يطلق
 عليها اسم كسوف وحسوف وكسوف وطمس فسمها أهل النار اسرام السار طالعها عليهم
 وعاره ولا يسهلون لها نور المالى الناس من الطسح فكما كانوا في الد ١٤١ عن ادراك
 أوارها ما به السراع من الحق كذلك هم في السراع عن ادراك أوارها الد ١٤٢
 وعبرها من الكواكب ومن كان في هذه أعنى فهو في الآخر أعنى وأصل ما لا واما كان
 أصل سفل لاله في الدنيا بعد من رعد إلى الطريق ولكن لا سمع في السار ما بعد من رعد
 إلى الطريق طانه ما من طريق ولكن بعد من سده على ما فاه لره حشره إلى حشره وعدا ما
 إلى عده فليل أهل الدار لا يصاح لهم إرا أهل الجنة لا ما لاهى لال له من وعط الناس
 في عده ما أمه ذلك أن سمع الناس في عده ما عرف الله بخلاف الله كراهه كره وعط
 ما عده وسمه من الساعين ن يكون لذلك الوعد ١ ودوا ون الأص من رعد
 مرصا إلى مرصه كما قال تعالى وإذا الرسل صور هي واحدة فاما الذين آء وأرادهم إيماناً

انما طاعتهم خافوا العالم الا من بسبب العمل اليه أي الى من سمع مع علم العلماء باقناع العمل
 قبل العبد لله والله يقول والله طاعتكم وما تعلمون فاصاف العمل اليهم وهو خالص وهو خالص
 أي العدل

وأن حال العبادي * من حال من يتدبرا
 والامر في العبد * أحكامه فيه تدبرا

وقال الله هذا خطب عالم خطبه وقال عليه يا أيها الملأ ادخلوا مساكنكم لا يحطركم
 طغيان ولا يحدكم وظلال الله يومئذ علمهم السهم وأنهم وأرحلهم وقال الخوذة انطباعه
 الذي انطق كل في وقال وان من في الاسح محمد بن الحسن من الخوذة انطباعه
 العمل اليه الا ان هذا المثل لا يمكن ان يدخله ان رأسه عليه أحد من حبه لاول ولا أحد
 من الخوذة وهو يعرف اليه في حصره حال وماه أن تكسبه عن ماهية أحكام
 دونه يرى انه محال ان رأسه عليه أحد فان كيف لمع ماهايا أحكام وهو من العالم يرى
 انه من المحال ان رأسه على أحد ورأسه عليه أحد فان الامر واحد في نفسه والواحد
 لا رأسه على نفسه وهو مسدد في العالم كله فله الامن ما حده من هذا المقام
 ما به من لم يطلع على صورته الامر على ما هو عليه في نفسه من قوله تعالى فبما الصلاة في
 وبراءة من نفسه في كل ما به من التاب في العدم وما حصل لها الوحد لما رأه من حكم
 عساه في وجود الحق الذي انطق عالمه من هذا العبد وما علم ان الوحد وجود الحق والمحكم
 حكم الممكن مع شوبه في عدمه فليست له الامكان هذا العمل من انصافه الوحد حكم
 ما به قد سار له الحق في الوحد فصحة المقام من جميع وجود الحق في الوحد وفي من الامر
 الوحد عن الحق ليس غير فلما دخله حصره به الى صرته من أي ارال جماعة لان الله
 الجماعة فلما ارال به اطلاق الجماعة عليه عا طالع من أحده الامر وعلم انه جمل في امكانه
 منه وان مع الامكان في هذا الحكم وهو قوله وما في أحد الانطباع أي في نفس الامر
 ما بالاحد من مجرد علمهم علمها وحيلها من جهلها وهذا الحكم يظهر في السهاد في
 وجود الحق بالامر الخاص الذي لئلا يمكن الذي حال حبه انه عالم او جاهل وما كان من
 الاما والاعمال والاحكام للممكن والوجود الحق ما علم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي
 السبل

*(السبب الموقر انعمانه في معرفته مباركة من طهر في تطيبه ومن وصفه عند حدى
 اطلع عا هـ)*

طهورى بطون الحق في كل وطن	وحدى وجود الحق في كل مطلع
فلا كان في وجودي لم اكن	وان كان يظهر فضاى من اسع
واحبه الاكوان ان لم يكن بها	وما بعدها ان كانى بها طلع
هو السرى الا انه هو حلت	والسجده عند ولا مطر مع

اعلم ان الله تعالى مولع عن هو هو الاول والاخر وما بالانا وهو كان ولم اكن م كتب

